

مَسَلَحُ الْمَسْكُوتِ

كشفت معنی القرآن المجید

تألیف

العلامة الشيخ محمد بن محمد خرفويي البجاري

المتوفى سنة ١٣١٦ هـ

مبنيه وصورة تدعى بترابيه

مكتبة أمية البجارية

الجزء الأول

مشتريات

مكتبة أمية البجارية

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

مُرْآةُ الْمُرْآةِ

لكشف معنی القرآن المجید

تألیف

العلامة الشيخ محمد بن محمد بن قنوي الجاوي

المتوفى سنة ١٣١٦ هـ

مطبوعة وصحة وضعه هو عليه

محمد أمين الضناوي

الجزء الأول

مستورات

محرر إلى بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

المقدمة

الحمد لله رب العالمين ، الذي أنزل كتابه المبين على رسوله محمد الأمين ﷺ ، فشرح به الصدور وأمن به القلوب من الخوف إلا من غضبه عز وجل ، ونور به بصائر الصالحين والعارفين وجعله هداية للعالمين .

أما بعد ،

فالعلم نور والجهل ضلالة ، وخير العلوم علم الدين والتفسير ، فهو يُبين ما اشتملت عليه الأحكام الإلهية من الأسرار والبدائع ، لذا علينا إخواني أن نأتمر بما أمرنا الله به من تعلّم قراءة وتفسير وفهم كتاب الله المنزّل إلينا وتعليمه وتفهمه ، وهو القائل سبحانه وتعالى ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَبِيرَ نَبْتُهُمْ فَنَسِيتُوا ۖ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۖ ﴿١٧﴾ ﴾ [الحديد: ١٦، ١٧] ، ففي هذه الآيات الكريمة تنبيه من الله عز وجل على أنه كما يُحيي الأرض بعد موتها كذلك يُليّن القلوب ويُذهب قسوتها ويُبّعدها عن المعاصي والذنوب بالإيمان الحق ، والله خير المرتجى أن يفعل بنا ما يريد إنه عزيز كريم .

فقد عملتُ على ضبط نص هذا الكتاب «مراح لبيد» ، المؤلف من جزئين ، الذي أتمنى أن أكون بعملتي هذا قد وفّقتُ إلى ما أصبو إليه من إيضاح وضبط وتعميم للفائدة المرتجاة . راجياً من المولى عز وجل العفو والمغفرة عما به قد أكون قصّرت ، ومنك عزيزي القارئ الثّقم الكامل وجبر العثرات ، إذ إن الكمال لله وحده ، والعصمة للأنبيا .

محمد أمين الضناوي

ترجمة المؤلف (١)

هو محمد بن عمر نوي الجاوي البتني إقليمياً، التناري بلداً، مفسّر، متصوّف، من فقهاء الشافعية. هاجر إلى مكة المكرمة وتوفي بها سنة ١٣١٦ هـ، عرّفه «تيمور» بـ «عالم الحجاز»، له مصنفات كثيرة منها:

- «مراح لببدا لكشف معنى القرآن المجيد» مجلدان، وهو تفسيره.
- «مراقي العبودية»، شرح لبداية الهداية للغزالي، فرغ من تأليفه سنة ١٢٨٩ هـ.
- «وقائع الطغیان على منظومة شعب الإيمان».
- «قطر الغيث في شرح مسائل أبي الليث».
- «عقود اللّجین في بیان حقوق الزوجین».
- «نهاية الزين بشرح قُرّة العين»، فقه.
- «شرح فتح الرحمن»، تجويد.
- «نور الظلام» في شرح قصيدة «عقيدة العوام» لأحمد المرزوقي.
- «مرقاة صعود التصديق»، تصوّف، في شرح «سُلم التوفيق» لابن طاهر المتوفى سنة ١٢٧٢ هـ.
- «كاشفة السجا، في شرح سفينة النجا»، في أصول الدين والفقه.

(١) الأعلام، خير الدين الزركلي / ج ٦ ص ٣١٨.

خطبة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته، وذل كل شيء لعزته، واستسلم كل شيء لقدرته، وخضع كل شيء لملكه، فسبحان الله شارع الأحكام، المميز بين الحلال والحرام، أحمدته على ما فتح من غوامض العلوم بإخراج الأفهام، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أزال بيانه كل إبهام، وعلى آله وأصحابه أولي المناقب والأحلام صلاة وسلاماً دائماً ما دامت الأيام.

أما بعد، فيقول أحقر الورى محمد نوي: قد أمرني بعض الأعزة عندي أن أكتب تفسيراً للقرآن المجيد فترددت في ذلك زماناً طويلاً خوفاً من الدخول في قوله ﷺ: «من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ»^(١) وفي قوله ﷺ: «من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»^(٢). فأجبتهم إلى ذلك للاقتداء بالسلف في تدوين العلم إبقاء على الخلق وليس على فعلي مزيد ولكن لكل زمان تجديد، وليكون ذلك عوناً لي وللقاصرين مثلي وأخذته من الفتوحات الإلهية ومن مفاتيح الغيب ومن السراج المنير، ومن تنوير المقباس، ومن تفسير أبي السعود.

وسميته مع الموافقة لتاريخه «مراح لبيد لكشف معنى قرآن مجيد»، وعلى الكريم الفتاح اعتماداً، وإليه تفويض واستنادي. والآن أشعر بحسن توفيقه وهو المعين لكل من لجأ به.

(١) رواه أبو داود في كتاب العلم، باب: الكلام في كتاب الله بغير علم، والترمذي في كتاب التفسير، باب: ١. وعند أبي داود بلفظ «كتاب الله عز وجل» بدل «القرآن».

(٢) رواه الترمذي في كتاب التفسير، ترجمة، وأحمد في (م ١/ص ٢٣٣).

سورة الفاتحة

مكية، سبع آيات، تسع وعشرون كلمة، مائة وثلاثة وأربعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

والسابعة: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ﴾ إلى آخرها إن كانت البسمة منها وإن لم تكن منها فالسابعة: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ إلى آخرها، وهي مشتملة على أربعة أنواع من العلوم:

أحدها: علم الأصول وقد جمعت الإلهيات في: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ والنبوت في: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ والدار الآخرة في: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾

وثانيها: علم الفروع وأعظمه العبادات، وهي مالية وبدنية وهما مفترتان إلى أمور المعاش من المعاملات والمناكحات، ولا بدّ لها من الأحكام التي تقتضيها الأوامر والنواهي.

وثالثها: علم تحصيل الكمالات وهو علم الأخلاق ومنه الاستقامة في الطريقة، وإلى ذلك الإشارة بقوله: ﴿وَلِيَاكَ نَسْتَعِينُ﴾. وقد جمعت الشريعة كلها في ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

ورابعها: علم القصص والأخبار عن الأمم الخالية وقد جمعت السعداء من الأنبياء وغيرهم في: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ والأشقياء من الكفار في: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الباء: بهاء الله والسين سناؤه فلا شيء

أعلى منه، والميم: ملكه وهو على كل شيء قدير. والباء: ابتداء اسمه باريء بصير. والسين: ابتداء اسمه سميع. والميم: ابتداء اسمه مجيد ملك. والألف: ابتداء اسمه الله. واللام: ابتداء اسمه لطيف. والهاء: ابتداء اسمه هادي. والراء: ابتداء اسمه رزاق. والحاء: ابتداء اسمه حلیم. والنون: ابتداء اسمه نافع ونور. ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ والشكر لله بنعمه السوابغ على عبادته الذين هداهم للإيمان. ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي خالق الخلق ورازقهم ومحوّلهم من حال إلى حال. ﴿الرَّحْمَنِ﴾ أي العاطف على البار والفاجر بالرزق ودفع الآفات عنهم. ﴿الرَّحِيمِ﴾ أي الذي يستر عليهم الذنوب في الدنيا ويرحمهم في الآخرة فيدخلهم الجنة. ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بإثبات الألف عند عاصم والكسائي ويعقوب أي متصرف في الأمر كله يوم القيامة

كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ (الانفطار: ١٩) وعند الباقيين بحذف الألف والمعنى أي المتصرف في أمر القيامة بالأمر والنهي. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ أي لا نعبد أحداً سواك. ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أي بك نستعين على عبادتك فلا حول عن المعصية إلا بعصمتك ولا قوة على الطاعة إلا بتوفيقك. ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي زدنا هداية إلى دين الإسلام، أو المعنى أهدنا مهديين إليه. ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أي دين الذين مننت عليهم بالدين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين. ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ﴾ أي غير دين اليهود الذي غضبت ﴿عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ أي غير دين النصارى الذين ضلوا عن الإسلام ويقال: المغضوب عليهم هم الكفار، والضالون هم المنافقون لأن الله تعالى ذكر المؤمنين في أول البقرة في أربع آيات ثم ثنى بذكر الكفار في آيتين، ثم ثلث بذكر المنافقين في ثلاث عشرة آية. ويسر للقارئ بعد فراغه من الفاتحة أن يقول: آمين وهو اسم بمعنى فعل أمر، وهو استجب.

سورة البقرة

مدينة، مائتان وست وثمانون آية، ستة آلاف ومائة وأربع وأربعون كلمة،
ستة وعشرون ألفاً ومائتان وواحد وخمسون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْعَمَّ﴾ قال الشعبي وجماعة: الم وسائر حروف الهجاء في أوائل السور من المتشابه الذي انفرد الله بعلمه، وهي سر القرآن فنحن نؤمن بظواهرها ونفوض العلم فيها إلى الله تعالى، وفائدة ذكرها طلب الإيمان بها، والله تعالى اختص بعلم لا تقدر عليه عقول الأنبياء، والأنبياء اختصوا بعلم لا تقدر عليه عقول العلماء، والعلماء اختصوا بعلم لا تقدر عليه عقول العامة. وقال أبو بكر رضي الله عنه: في كل كتاب سر، وسر الله في القرآن أوائل السور. ﴿ذَلِكَ أَلِكْتُبُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي هذا الكتاب الذي يقرؤه عليكم رسولي محمد لا شك في أنه من عندي، فإن آمنتم به هديتكم، وإن لم تؤمنوا به عذبتكم. ﴿هُدًى لِلشَّقِيقِينَ﴾ أي رحمة لامة محمد ﷺ. ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ أي يصدقون بما غاب عنهم من الجنة والنار، والصراط والميزان، والبعث والحساب وغير ذلك.

وقيل: المراد بالغيب القلب. والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالكاذبين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم. ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي يتمون الصلوات الخمس بالشروط والأركان والهيئات. ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ أي مما أعطيناهم من الأموال يتصدقون لطاعة الله تعالى وهو أبو بكر الصديق وأصحابه. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ من القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ على سائر الأنبياء من التوراة والإنجيل والزيور وغيرها من سائر الكتب السابقة على القرآن ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ أي وهم يصدقون بما في الآخرة من البعث بعد الموت والحساب ونعيم الجنة وهو عبد الله بن سلام وأصحابه. ﴿أُولَئِكَ﴾ أي أهل هذه الصفة ﴿عَلَى هُدًى﴾ أي كرامة نزل ﴿مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الناجون من السخط والعذاب وهم أصحاب محمد ﷺ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي الذين كفروا في علم الله متساو لديهم إنذارك إياهم بالقرآن وعدمه وهم لا يريدون أن يؤمنوا بما جئت به فلا تطمع يا أشرف الخلق في إيمانهم، ثم ذكر الله سبب تركهم الإيمان بقوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ أي طبع الله على قلوبهم فلا يدخلها إيمان وعلى سمعهم فلا يسمعون بما يسمعون

من الحق ووحد السمع لوحدة المسموع وهو الصوت. ﴿وَعَلَىٰ آيَاتِهِمْ غِشْوَةٌ﴾ مبتدأ وخبر أي على أعينهم غطاء من عند الله تعالى فلا يتصرون الحق. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي شديد في الآخرة وهم رؤساء اليهود الذين وصفهم الله بأنهم يكتُمون الحق وهم يعلمون، وهم كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وجدي بن أخطب، ويقال: هم مشركو أهل مكة عتية وشيبة والوليد بن المغيرة وأبو جهل. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ مَنَ يَقُولُ آمَنَّا﴾ في السر ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي بالبعث بعد الموت الذي فيه جزاء الأعمال. ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ في السر ﴿يَخْتَدِعُونَ اللَّهَ﴾ أي يكذبونه في السر ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أبا بكر وسائر أصحاب محمد ﷺ. ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ أي يكذبون ﴿إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ وهذه الجملة حال من ضمير يخادعون أي يفعلون ذلك، والحال أنهم ما يضررون بذلك إلا أنفسهم فإن دائرة فعلهم مقصورة عليهم.

وقرأ عاصم وابن عامر، وحزمة والكسائي «وما يخدعون» بفتح الباء وسكون الخاء وفتح الدال، وقرأ الباقون بضم الباء وفتح الخاء مع المد وكسر الدال، ولا خلاف في قوله: «يخادعون الله» فالجميع قرأوا بضم الباء وفتح الخاء وبالألف بعدها وكسر الدال، وأما الرسم فبغير ألف في الموضعين ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ أن الله يطلع نبيه على كذبهم. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرْمَرٌ﴾ أي شك وظلمة ﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرْمَرًا﴾ مرضاً أي شكاً وظلمة بما أنزله من القرآن لأنه كلما أنزل آية كفروا بها فازدادوا شكاً وخلافاً. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي وجيع في الآخرة يخلص وجعه إلى قلوبهم ﴿يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بالتشديد، أي بتكذيبهم النبي ﷺ، وقرأ الباقون بتخفيف الدال أي يكذبهم في قولهم: آمنا في السر وهم المنافقون عبد الله بن أبي وجد بن قيس ومعتب ابن قشير. ﴿وَإِنَّا قِيلَ لَهُمْ﴾ أي لهؤلاء المنافقين: ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بتعويق الناس عن دين محمد ﷺ ﴿قَالُوا إِنَّمَا كُنَّا مَصْلُوحُونَ﴾ وإنما قالوا ذلك لأنهم تصوّروا الفساد بصورة الإصلاح لما في قلوبهم من المرض قال الله تعالى رداً عليهم أبلغ رد ﴿آلَا﴾ أي بلى ﴿إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ لها بالتعويق ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أن الله تعالى يطلع نبيه على فسادهم. ﴿وَإِنَّا قِيلَ لَهُمْ تَابِعُوا﴾ بمحمد ﷺ والقرآن أي إن المؤمنين نصحوا المنافقون من وجهين:

أحدهما: النهي عن الإفساد وهو التخلي عن الرذائل.

وثانيهما: الأمر بالإيمان وهو التحلي بالفضائل ﴿كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ أي الكاملون في الإنسانية، العاملون بقضية العقل كأصحاب النبي أو كعبد الله بن سلام وغيره من مؤمني أهل الكتاب. والمعنى آمنوا إيماناً مقروناً بالإخلاص متمحضاً عن شوائب النفاق مماثلاً لإيمانهم ﴿قَالُوا﴾ فيما بينهم لا بحضرة المسلمين ﴿أَنزِلْ﴾ بمحمد ﷺ ﴿كَمَا آمَنَ السُّعُفَةُ﴾ أي الجهال

وإنما سَفَّهوا المؤمنين لتحقير شأنهم، لأن أكثرهم فقراء وبعضهم موال كصهيب وبلال أو لعدم المبالاة بمن آمن منهم إن فسر الناس بعبد الله بن سلام وأصحابه قال الله تعالى رداً عليهم أبلغ رد ﴿آلَا﴾ أي بلى ﴿إِنَّهُمْ هُمُ الشَّافِعُونَ﴾ أي الجهال الخرفى ﴿وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٣ ﴿أنهم سفهاء﴾ وَإِذَا لَقُوا﴾ أي المنافقون ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أبا بكر وأصحابه ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ في السر كإيمانكم ﴿وَلَمَّا خَلَّوْا﴾ أي عادوا ﴿إِلَى شَتَّىٰ طَائِفَاتٍ﴾ أي أكابرهم الذين يقدرون على الإفساد في الأرض وهم خمسة نفر: كعب بن الأشرف من اليهود بالمدينة، وأبو بردة في بني أسلم، وعبد الدار في جهينة، وعوف بن عامر في بني أسد، وعبد الله بن الأسود بالشام. ﴿قَالُوا﴾ لهم لثلاث يتوهموا فيهم المبينة ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي على دينكم في السر ﴿إِنَّمَا عَنَّا﴾ في إظهار الإيمان عند المؤمنين ﴿مُسْتَهْزِئُونَ﴾ ١٤ بهم من غير أن يخطر ببالنا الإيمان حقيقة ﴿أَلَمْ يَسْتَهْزِئُوا بِمُحَمَّدٍ﴾ أي الله يعاملهم معاملة المستهزء في الدنيا وفي الآخرة، أما في الدنيا فلأنه تعالى أطلع الرسول على أسرارهم مع أنهم كانوا يبالغون في إخفائها عنه، وأما في الآخرة فقال ابن عباس: إذا دخل المؤمنون الجنة والكافرون النار فتح الله من الجنة باباً على الجحيم في الموضع الذي هو مسكن المنافقين، فإذا رأى المنافقون الباب مفتوحاً خرجوا من الجحيم ويتوجهون إلى الجنة، وأهل الجنة ينظرون إليهم فإذا وصلوا إلى باب الجنة ساء عليهم الباب، وذلك قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [المطففين: ٢٩] ﴿وَسُئِلَ فِي طَائِفَتِهِمْ﴾ أي يزيدهم في ضلالتهم ﴿يَمْهُونُ﴾ ١٥ أي يترددون في الكفر وتركه متحيرين ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾ أي أهلك الموصوفون بالصفات السابقة من قوله: ومن الناس اختاروا الكفر على الإيمان ﴿فَمَا رَغَبَتْ فَعَمَرُوهُمْ﴾ أي فلم يربحوا في تجارتهم بل خسروا ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَبِئِينَ﴾ ١٦ إلى طرق التجارة، فإن المقصود منها سلامة رأس المال والربح، وهؤلاء قد أضاعوهما. فرأس مالهم العقل الصرف، وربحه الهدى ﴿مَقْلُوبَةً كَمَثَلِ الْآزِيِّ اسْتَوفَدَ نَارًا﴾ أي صفة المنافقين في حال نفاقهم كصفة الذي أوقد ناراً في ظلمة لكي يأمن بها على نفسه وأهله وماله، ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ﴾ أي فلما أضاءت النار المكان الذي حول المستوفد فأبصر وأمن مما يخافه ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ أي أطفأ الله النور المقصود بالإيقاد فبقي المستوفدون في ظلمة وخوف، ﴿وَوَرَّكُهُمْ﴾ أي المستوفدين ﴿فِي ظُلُمَاتٍ﴾ ظلمة الليل، وظلمة تراكم الغمام فيه، وظلمة انطفاء النار ﴿لَا يَبْصُرُونَ﴾ ١٧ ما حولهم، فكذا هؤلاء المنافقون آمنوا على أنفسهم وأولادهم وأموالهم بسبب إظهار كلمة الإيمان، فإذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب وهم في القبر وما بعده ﴿صُمُّ﴾ عن الحق فلا يسمعون سماع قبول ﴿بُكْمٌ﴾ عن الخير فلا يقولونه قولاً مطابقاً للواقع لما سبق أنهم مؤمنون ظاهراً ﴿عُمًى﴾ عن طريق الهدى فلا يرونه رؤية نافعة ﴿فَقَمَّ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٨ عن كفرهم وضلالتهم ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ أو صفة المنافقين كصفة أصحاب مطر نازل ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي السحاب ليلاً وهم

في مفازة ﴿فِيهِ﴾ أي الصيب ﴿ظَلُمْتُ﴾ ظلمة تكاثفه بتتابع القطر، وظلمة إغلال الغمامة مع ظلمة الليل. ﴿وَرَعْدٌ﴾ وهو صوت يسمع من السحاب كأن أجرام السحاب تضطرب إذا أخذتها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد ﴿وَرَقٌّ﴾ وهو ما يلمع من السحاب. ﴿يَجْعَلُونَ﴾ أي أصحاب الصيب ﴿أَصْنَعَهُمْ فِي إِذَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي من أجل الصيحة الشديدة من صوت الرعد يكون معها قطعة نار ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ من سماعها فكذا ذلك هؤلاء المنافقون إذا نزل القرآن المشبه بالمطر في أن كلاً سبب الحياة، وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات وعدم الاهتداء، وذكر الوعيد على الكفر المشبه بالرعد في إزعاجه وإرهابه، وذكر الحجج البينة المشبهة بالبرق في ظهوره. يسدون آذانهم من سماع القرآن حذر الميل إلى الإيمان الذي هو بمنزلة الموت عندهم، فإن ترك الدين موت ﴿وَاللَّهُ يُحِيطُ بِالْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٦﴾ علماً وقدره فلا يفوتونه تعالى لأن المحاط لا يفوت المحيط ﴿يَكَاذِبُونَ يَقُولُ بَصُرْتُكُمْ كُلَّ مَنَظَرٍ﴾ أي البرق ﴿لَهُمْ مَشَاوِدُ﴾ أي في ضوء البرق ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ أي بقوا في الظلمة، وهذا تمثيل لإزعاج ما في القرآن قلوبهم باختطاف البرق بأبصارهم ولتصديقهم لما يحبونه من تحصيل الغنيمة وعصمة الدماء والأموال بمشيهم في البرق، ولو قوفهم لما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلاة والصوم بوقوفهم في الظلمة. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أن يذهب بسمعهم وأبصارهم ﴿لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ بقصيف الرعد ﴿وَأَبْصَرِهِمْ﴾ بوميض البرق، كذلك لو شاء الله لذهب بسمع المنافقين بزجر ما في القرآن ووعيد ما فيه وأبصارهم بالبيان ﴿إِنَّ اللَّهَ ظَلُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي ممكن من ذهاب السمع والبصر ﴿قَدِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾.

قال الفخر الرازي: وأضاء إما متعدي بمعنى كلما نور لهم مسلماً أخذوه، وإما غير متعدي بمعنى كلما لمع لهم مشوا فيه بطرح نوره ويقويه قراءة ابن أبي عبله كلما ضاء. ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ﴾ أي يا أهل مكة أو يأيها اليهود ﴿أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ أي وحده بالعبادة. ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ نسماً من النطفة ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي أنشأهم ولم يكونوا شيئاً ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٨﴾ أي لكي تتقوا السخط والعذاب بعبادته، ولعل للأطماع، لكن الكريم الرحيم إذا أطمع أجرى أطماعه مجرى وعده المحتوم، فلهذا السبب قيل: لعل في كلام الله تعالى بمعنى كي ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَشًا﴾ أي بساطاً ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ أي سقفاً مرفوعاً وعبر عنه بالبناء لأحكامه ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وعن خالد بن معدان قال: المطر ماء يخرج من تحت العرش، فينزل من سماء إلى سماء حتى يجتمع في سماء الدنيا، فيجتمع في موضع، فتجيء السحاب السود فتدخله، فتشربه، فيسوقها الله حيث شاء. ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ أي أنبت الله بالمطر من ألوان الثمرات طعاماً لكم ولسائر الخلق ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ أي شركاء في العبادة ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٩﴾ أن الأنداد لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله أو يقال: وأنتم تعلمون أنه ليس في التوراة والإنجيل جواز اتخاذ الأنداد ﴿وَلِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ محمد من القرآن في أنه من

عند نفسه ﴿فَأَتُوا بِحُورٍ مِّنْ نَّحِيلِهِ﴾ أي مما هو على صفة ما نزلنا في الفصاحة وحسن النظم والإخبار بالغيوب. ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي ادعوا أكابركم من غيره تعالى ممن يوافقكم في إنكار أمر محمد ليعينوك على المعارضة وليحكموا لكم وعليكم فيما يمكن ويتعذر، وقد كان في العرب أكابر يشهدون على المتنازعين في الفصاحة بأن أحدهما أعلى درجة من الآخر ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في مقاتلهم أن محمداً يقول من تلقاء نفسه ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ أي لم تأتوا بسورة من مثل المنزل ﴿وَكِنْ تَفْعَلُوا﴾ أي لن تقدروا أن تجيئوا بمثله ﴿فَأَنفُثُوا النَّارَ﴾ والمعنى إذا ظهر عجزكم عن المعارضة صُحِّعْ عندكم صدق محمد عليه السلام، وإذا صح ذلك فاتركوا العناد، وإذا لزمتم العناد استوجبتم العقاب بالنار ﴿أَلَيْسَ لِكُلِّ قَوْمٍ لَّدُنَّ هُدًى﴾ أي حطبا الكفار ﴿وَالْجِبَارُ﴾ المعبودة لهم. قال تعالى: إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم. ﴿أَعِدَّتْ﴾ أي هيئت تلك النار ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم ﴿وَيَفِرُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي الطاعات ﴿أَنْ لَّهُمْ جَنَّاتُ﴾ أي بساتين ذات شجر ومساكن والأمور بالبشارة إما رسول الله ﷺ، وإما كل أحد يقدر على البشارة، وهذا أحسن كما قال ﷺ: «بُشِّرِ الْمَشَائِينَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِي الظُّلُمِ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١) ولم يأمر ﷺ بذلك واحداً بعينه.

وقرأ زيد بن علي «وبُشِّر» بلفظ المبني للمفعول عطفاً على «أعدت». ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت شجرها ومساكنها ﴿أَلَّا تَهْتَفُوتُمْ﴾ أي أنهار الخمر واللبن والعسل والماء وعن مسروق أنهار الجنة تجري في غير أخدود ﴿كَلَّمَآ رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا﴾ أي كل حين رزقوا مرزوقاً من الجنات من نوع ثمرة ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أي هذا مثل الذي أطعمنا في الجنة من قبل هذا الذي أحضر إلينا قال تعالى تصديقاً في تلك الدعوى: ﴿وَأَنفُثُوا مِنْ ثَمَرِهَا﴾ أي أنتهم الملائكة والولدان برزق الجنة متشابهاً بعضها بعضاً في اللون مختلفاً في الطعم ﴿وَلَهُمْ فِيهَا﴾ أي الجنات ﴿أَزْوَاجٌ﴾ من الحور والآدميات ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ من الحيض وجميع الأقدار، ومن دس الطبع وسوء الخلق ﴿وَهُمْ فِيهَا خالدون﴾ أي دائمون لا يموتون ولا يخرجون ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أن يضرب مثلاً ما، أي إن الله لا يترك أن يبين للخلق مثلاً أي مثل كان ﴿بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ في الذات كالذباب والعنكبوت أو في الغرض المقصود من التمثيل كجناح البعوضة، وكيف يستحي الله من ذكر شيء لو اجتمع الخلائق كلهم على تخليقه وما قدروا عليه. والمراد بالبعوضة هنا: «الناموس» وهو من عجيب خلق الله تعالى فإنه في غاية الصغر، وله ستة أرجل وأربعة أجنحة، وذنب وخرطوم مجوف، وهو مع صغره يغوص خرطومه في جلد الفيل والجاموس، والجمل فيبلغ منه الغاية، حتى إن الجمل يموت من قرصته. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾ أي

(١) رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (٢: ٣٠)، والطبراني في المعجم الكبير (١٢: ٣٥٨).

ضرب المثل ﴿الْحَقُّ﴾ أي الثابت ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ فلا يسوغ إنكاره لأنه ليس عبثاً بل هو مشتمل على الأسرار والفوائد ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من اليهود ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ تمييز نسبة من اسم الإشارة. أي أي فائدة في هذا المثل قال الله تعالى في جوابهم: ﴿يُفْضِلُ بِهِ﴾ أي بهذا المثل عن الدين ﴿كَثِيرًا﴾ من اليهود ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ من المؤمنين ﴿وَمَا يُفْضِلُ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ أي الخارجين عن حد الإيمان. ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ هو الحجة القائمة على عباده الدالة على وجوب وجوده ووحدانيته وعلى وجوب صدق رسله ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي توكيده ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ فالله أمرهم أن يصلوا حبلهم بحبل المؤمنين فهم انقطعوا عن المؤمنين واتصلوا بالكفار ﴿وَيَقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بتعويق الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ والقرآن. ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بنقض العهد وما بعده ﴿هُمْ﴾ الْفَاسِقُونَ ﴿أَيِ الْمَغْبُونِينَ﴾ أي المغبونون بذهاب حسناتهم التي عملوها، وبذهاب نعيم الجنة الذي لو أطاعوا الله لوجوده. ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَبِالْحَالِ أَنْكُمْ﴾ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا أَجْسَامًا لَا حَيَاةَ لَهَا، نَظْفًا وَعَلَقًا، وَمُضْغًا ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بنفخ الأرواح فيكم ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿ثُمَّ يُنْشِئُكُمْ﴾ بالنشور ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ﴾ بعد الحشر فيجازيكم على أعمالكم إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. والمعنى ثم إليه تشرون من قبوركم للحساب ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ﴾ أي لأجل انتفاعكم في الدين والدنيا بالاستدلال على موجدكم، وإصلاح الأبدان ﴿مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوِي﴾ أي قصد ﴿إِلَى﴾ خلق ﴿السَّمَاوَاتِ﴾ أي تعلق إرداته تعلقاً حاداً بترجيح وجود السماء على عدمها، فتعلقت القدرة بإيجادها، ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ أي فجعل السماء ﴿سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ والحاصل أن الله تعالى خلق الأرض من غير بسط في يومين، ثم خلق السموات السبع مبسوطة في يومين، ثم خلق ما في الأرض مما ينتفع به في يومين. وعن ابن مسعود قال: إن الله تعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء، فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء فسماه سماء، ثم أبس الماء فجعله أرضاً واحدة، ثم فتقها فجعلها سبع أرضين في يومين في الأحد والإثنين، فجعل الأرض على حوت، والحيات في الماء على صفاة، والصفاء على ظهر ملك، والملك على الصخرة، والصخرة على الريح فتحرك الحوت، فتنزلت الأرض، فأرسي عليها الجبال، فقرت. فالجبال تفتخر على الأرض. ﴿وَهُوَ يُكَلِّمُ مَن يَشَاءُ﴾ فلا يمكن أن يكون خالقاً للأرض وما فيها، وللسموات وما فيها من العجائب والغرائب إلا إذا كان عالماً بها محيطاً بجزئياتها وكلياتها. ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ﴾ فإذا نصب بإضمار اذكر. وقيل: زائدة. وقيل: بمعنى قد. ويجوز أن ينتصب بقالوا: أنجعل أي قالوا ذلك القول وقت قول الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ١٣].

روى الضحاك عن ابن عباس: إنه تعالى إنما قال هذا القول للملائكة الذين كانوا في

الأرض محاربين مع إبليس، لأن الله تعالى لما أسكن الجن الأرض فأفسدوا فيها، وسفكوا الدماء وقتل بعضهم بعضاً بعث الله إبليس في جند من الملائكة فقتلهم إبليس بعسكره حتى أخرجوهم من الأرض وألقوهم بحزائر البحر. وهؤلاء خزائن الجنان أنزلهم الله من السماء إلى الأرض لطردهم الجن إلى الجزائر والجبال وسكنوا الأرض فحُفَّتْ الله عنهم العبادة وكان إبليس يعبد الله تارة في الأرض وتارة في السماء، وتارة في الجنة فدخله العجب وقال في نفسه: ما أعطاني الله هذا الملك إلا لأني أكرم الملائكة عليه. فقال تعالى له ولجند: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ أي بدلاً منكم ورافعكم إليّ فكرهوا ذلك لأنهم كانوا أهون الملائكة عبادة. والمراد به آدم عليه السلام ﴿قَالُوا﴾ استكشافاً عما خفي عليهم من الحكمة لا اعتراضاً على الله تعالى ولا طعناً في بني آدم على طريق الغيبة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ بالمعاصي بمقتضى القوة الشهوانية ﴿وَيَسْوَكَ الْأَيْمَاءُ﴾ بالظلم بمقتضى القوة الغضبية - فغفلوا عن مقتضى القوة العقلية التي بها يحصل الكمال والفضل - ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ﴾ أي ننزهك عن كل ما لا يليق بشأنك ملتبسين ﴿بِحَمْدِكَ﴾ على ما أنعمت به علينا من فنون النعم، التي من جملتها توفيقنا لهذه العبادة. فالتسبيح لإظهار صفات الجلال، والحمد لتذكير صفات الأنعام ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ أي نصفك بما يليق بك من العلو والعزة، وننزهك عما لا يليق بك. وقيل: المعنى نطهر نفوسنا عن الذنوب لأجلك، أي فنحن أحق بالاستخلاف ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من مصلحة استخلاف آدم عليه السلام. ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ أي أسماء كل ما خلق الله من أجناس المحدثات من جميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها ولد آدم اليوم ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ أي ذوات الأشياء ﴿عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ بأن صور الله الأشياء في قلوبهم فصارت كأنهم شاهدوها، أو خلق الله تعالى معاني الأسماء التي علمها آدم حتى شاهدها الملائكة ﴿فَقَالَ﴾ تعالى لهم توبيخاً: ﴿أَلَيْسَ بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ المسميات ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في زعمكم أنكم حق بالخلافة ممن استخلفته. ﴿قَالُوا﴾ إقراراً بالعجز: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي تبنا إليك من ذلك القول ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ أي وإنما قالوا: أتجعل فيها من يفسد فيها، لأن الله تعالى أعلمهم ذلك فكانهم قالوا: إنك أعلمتنا أنهم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء. فقلنا لك: أتجعل فيها من يفسد فيها، وأما هذه الأسماء فإراك ما أعلمتنا كيفيتها فكيف نعلمها ﴿إِنَّكَ أَنْتَ أَعْلَمُ﴾ أي الذي لا يخرج عن علمه شيء، ﴿الْحَكِيمُ﴾ أي المحكم لصنعه ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿يَكَادُمْ أَلْبِثُهُمْ﴾ أي أخبر الملائكة ﴿بِأَسْمَائِهِمْ﴾ أي المسميات ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ مفصلة وبين لهم أحوال كل من المسميات وخواصه وأحكامه المتعلقة بالمعاش والمعاد ﴿قَالَ﴾ الله تعالى لهم موبخاً: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي أعلم غيب ما يكون فيهما ﴿وَأَعْلَمُ مَا تَدْبُرُونَ﴾ أي تظهرون من قولكم: أتجعل فيها إلى آخره ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي من استبطنكم أنكم أحقاء بالخلافة.

وروي الشعبي عن ابن عباس وابن مسعود: أن المراد بقوله تعالى: ﴿مَا تَبُدُّونَ﴾ قولهم: «أتجعل فيها من يفسد فيها» ويقول: ﴿وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ما أسرّ إبليس في نفسه من الكبر ومن أن لا يسجد. وقيل: لما خلق الله تعالى آدم رأت الملائكة خلقاً عجيباً، فقالوا: ليكن ما شاء فلن يخلق ربنا خلقاً إلا كنا أكرم عليه منه فهذا الذي كتموه. ﴿وَلَوْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ سجود تعظيم لآدم من غير وضع الجهة على الأرض ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ عن أمر الله ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ أي تعاضم عن السجود لآدم ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي صار من الكافرين بأبائه عن أمر الله. ويقال: إن إبليس حين اشتغاله بالعبادة كان منافقاً كافراً، وهذا السجود كان قبل دخول آدم الجنة. وروي أن بني آدم عشر: الجن، والجن وبنو آدم عشر حيوانات البر، وهؤلاء كلهم عشر الطيور، وهؤلاء كلهم عشر حيوانات البحر، وهؤلاء كلهم عشر ملائكة الأرض الموكلين بها، وكل هؤلاء عشر ملائكة سماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية. وعلى هذا الترتيب إلى ملائكة السماء السابعة، ثم الكل في مقابلة ملائكة الكرسي نزر قليل، ثم كل هؤلاء عشر ملائكة السرادق الواحد من سرادقات العرش التي عددها ستمائة ألف طول كل سرادق وعرضه وسمكه إذا قوبلت به السفوات والأرضون وما فيها وما بينها فإنها كلها تكون شيئاً يسيراً وقدرأ صغيراً، وما من مقدار موضع قدم إلا وفيه ملك ساجد أو راعع أو قائم لهم، زجل بالتسبيح والتقديس، ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ولا يعلم عددهم إلا الله، ثم مع هؤلاء ملائكة اللوح الذين هم أشياع إسرافيل عليه السلام والملائكة الذي هم جنود جبريل عليه السلام وكلهم مشتغلون بعبادته تعالى لا يحصي أجناسهم ولا مدة أعمارهم ولا كيفية عبادتهم إلا الله تعالى. ﴿وَقُلْنَا يَحْيَىٰ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ حَوَاءَ﴾ الجنة وكلاهما ﴿أَكَلَا﴾ رَعْدًا أي واسماً لذيداً ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ أي في أي مكان أردتما منها، ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾.

روي أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه سأل رسول الله ﷺ عن الشجرة فقال: «هي الشجرة المباركة السنبلة». وعن مجاهد وقتادة: هي التين. وعن يزيد بن عبد الله: هي الأترج، وعن ابن عباس: هي شجرة العلم عليها من كل لون وفن. ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي فتصيرا من الضارين لأنفسكما. ويقال: من الذين وضعوا أمر الله تعالى في غير موضعه ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ أي أزلقهما إبليس ﴿عَنْهَا﴾ أي الجنة.

وقرأ حمزة بآلف بعد الزاي، والباقون بغير ألف وتشديد اللام ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ أي من الرغد. ﴿وَقُلْنَا﴾ لآدم وحواء وإبليس: ﴿اهْبِطُوا﴾ انزلوا إلى الأرض، فهبط آدم بسرنديب من أرض الهند على جبل يقال له: نود، وهبطت حواء بجدة، وإبليس بالإبلة من أعمال البصرة

﴿بَسْمُكُمُ يَعِزُّ عُدُوَّ﴾ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢]، ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي منزل ﴿وَمَتَعٌ﴾ أي منفعة ومعاش ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ أي إلى وقت الموت ﴿فَلَا تَجْعَلُوا عَادَمٌ مِنْ زَوْجِهِ كَعَصْرٍ﴾ أي حفظ آدم من ربه كلمات لكي تكون سبباً له ولأولاده إلى التوبة.

وقرأ ابن كثير بنصب «آدم»، ورفع «كلمات» أي جاءته عن الله تعالى كلمات. قال سعيد بن جبير عن ابن عباس: «إنها لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملت سوءاً، وظلمت نفسي، فاغفر لي إنك أنت خير الغافرين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملت سوءاً وظلمت نفسي فارحمني إنك أنت خير الراحمين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملت سوءاً وظلمت نفسي فنبه عليّ إنك أنت التواب الرحيم».

وقال مجاهد وقتادة هي: «ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين». ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ أي رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَكِيلُ﴾ أي الرجاء على عباده بالمغفرة. ﴿الرَّحِيمُ﴾ أي البالغ في الرحمة لمن مات على التوبة. ﴿فَلَمَّا أَفْطُوا مِنْهَا﴾ أي الجنة ﴿جَمِيعًا﴾ إما في زمان واحد أو في أزمنة متفرقة. وفائدة تكرير الأمر بالهبوط أن آدم وحواء لما أتيا بالزلة أمرا بالهبوط فتأبى الأمر به، ووقع في قلبهما أن الأمر به لما كان بسبب الزلة فبعد التوبة لا يبقى الأمر به، فأعاد الله الأمر به مرة ثانية ليعلما أن الأمر به باقٍ بعد التوبة، لأن الأمر به كان تحقيقاً للوعد المتقدم في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] وعلى هذا فالجمع لاثنتين فقط آدم وحواء، ويحتمل كون الجمع لهما ولولديهما قابيل وإقليما بناء على القول بأنهما ولدا في الجنة، ولعل عدم ذكرهما كونهما تابعين لأبويهما. وكان قابيل قد غضبه أبواه لقتله هابيل ﴿فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ يا ذرية آدم ﴿مِنْهُ هُدًى﴾ دلالة كدليل العقل والنقل، وإن الشرطية أدغمت في «ما» الزائدة للتأكيد ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾ بأن تأمل الأدلة بحقها واستنتج المعارف منها ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ فيما يستقبلهم من العذاب ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما فاتهم من الدنيا. ويقال: فلا خوف عليهم إذا ذبح الموت ولا هم يحزنون إذا أطبقت النار، وزوال الخوف يتضمن السلامة من جميع الآفات، وزوال الحزن يقتضي الوصول إلى كل اللذات والمرادات، وهذا يدل على أن المكلف الذي أطاع الله تعالى لا يلحقه خوف في القبر وعند البعث وعند حضور الموقف، وعند تطاير الكتب، وعند نصب الميزان وعند الصراط ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ برسلنا المرسله إليهم ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ المنزلة عليهم سواء كانوا من الإنس أو من الجن ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي أهل النار وملازموها بحيث لا يفارقونها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي دائمون لا يخرجون منها ولا يموتون فيها ﴿يَتَّبِعُ إِسْرَءِيلُ﴾ أي يا أولاد يعقوب، وهذا خطاب مع جماعة اليهود الذين كانوا بالمدينة من أولاد يعقوب عليه السلام في أيام سيدنا محمد ﷺ. ﴿أَذْكُرُوا مِيثَاقَ آلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي على آبائكم من الإنجاء من فرعون وعلق البحر، وتظليل الغمام في التيه،

وإنزال المنّ والسلوى فيه ، وإعطاء الحجر الذي كان كراس الرجل يسقيهم ما شاؤوا من الماء متى أرادوا ، وإعطاء عمود من النور ليضيء لهم بالليل وجعل رؤوسهم لا تتشعث ، وثيابهم لا تبلى ، وجعلهم أنبياء وملوكاً بعد أن كانوا عبيداً للقط ، وإنزال الكتب العظيمة التي ما أنزلها الله على أمة سواهم أي أقيموا بشكر تلك النعمة . ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ﴾ أي أوفوا بما أمرتكم به من الطاعات ونهيتكم عنه من المعاصي ومن الوفاء بالأمر الإيمان بمحمد ﷺ ﴿ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ﴾ أي أرض عنكم وأدخلكم الجنة . ﴿ وَإِنِّي فَأَنْزِلُنَّهُ ﴾ ﴿ ١٥ ﴾ فيما تأتون وتتركون . واعلم أن كل من كان خوفه في الدنيا أشد كان أمنه يوم القيامة أكثر ، وبالعكس .

روي أنه ينادي مناد يوم القيامة : «عزتي وجلالي أني لا أجمع على عبيد خوفين ولا أمنين من أمني في الدنيا خوفه يوم القيامة ومن خافني في الدنيا أمنت يوم القيامة» . ﴿ وَآمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ ﴾ من القرآن ﴿ مَصِيفًا ﴾ أي موافقاً بالتوحيد وصفة محمد ﷺ وبعض الشرائع ﴿ لِمَا مَعَكُمْ ﴾ من التوراة ﴿ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ﴾ أي بالقرآن من اليهود فإن النبي ﷺ قدم المدينة وفيها قريظة والنضير فكفروا به ﷺ ثم تابعت سائر اليهود على ذلك الكفر . ويقال : ولا تكونوا أول من جحد مع المعرفة لأن كفر قريش كان من الجهل لا مع المعرفة . ﴿ وَلَا تَشْرِكُوا بِيَّاقِي ﴾ أي بكتمان صفة محمد ﴿ فَمِنَّا قَلِيلًا ﴾ أي عوضاً يسيراً . وذلك لأن رؤساء اليهود مثل كعب بن الأشرف وحبي بن أخطب وأمثالهما كانوا يأخذون من سفلة اليهود الهدايا ، وعلموا أنهم لو اتبعوا محمداً لانتقضت عنهم تلك الهدايا فأصروا على الكفر لثلا ينقطع عنهم ذلك القدر المحقر ، وذلك لأن الدنيا كلها بالنسبة إلى الدين قليلة جداً ، ثم تلك الهدايا كانت في نهاية القلة بالنسبة إلى الدنيا ﴿ وَإِنِّي فَأَنْزِلُنَّهُ ﴾ أي فخافوني في شأن هذا النبي ﷺ . ﴿ وَلَا تَلْسِنُوا أَلْسِنَ الْبَاطِلِ وَتَكُونُوا أَلْحَقَ ﴾ والباء للاستعانة والمعنى ولا تخطئوا الحق بسبب الشبهات التي توردها على السامعين ، وذلك لأن النصوص الواردة في التوراة والإنجيل في أمر محمد كانت نصوصاً خفية يحتاج في معرفتها إلى الاستدلال ، ثم إنهم كانوا يجادلون فيها ويشوشون وجه الدلالة على المتأملين فيها بسبب إلقاء الشبهات ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ ١٦ ﴾ ما في إضلال الخلق من الضرر العظيم العائد عليكم يوم القيامة ، وذلك لأن التليس صار صارفاً للخلق عن قبول الحق إلى يوم القيامة ، وداعياً لهم إلى الاستمرار على الباطل إلى يوم القيامة ، ثم ذكر الله لزوم الشرائع عليهم بعد الإيمان . ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ أي أتموا الصلوات الخمس ﴿ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ أي أعطوا زكاة أموالكم ﴿ وَارْكَبُوا مَعَ الزَّكَاةِ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ أي صلوا الصلوات الخمس مع المصلين محمد وأصحابه في جماعتهم ، وخص الله الركوع بالذكر تحريضاً لليهود على الإتيان بصلاة المسلمين فإن اليهود لا ركوع في صلاتهم فكانه تعالى قال : صلوا الصلاة ذات الركوع في جماعة ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ .

روي عن ابن عباس أنه قال: إن أحبار المدينة إذا جاءهم أحد في الخفية لاستعلام أمر محمد ﷺ قالوا: هو صادق فيما يقول وأمره حق فاتبعوه، وهم كانوا لا يتبعونه لطمعهم في الهدايا والصلوات التي كانت تصل إليهم من أتباعهم. ويقال: إن جماعة من اليهود كانوا مبعث الرسول ﷺ يخبرون مشركي العرب أن رسولا سيظهر منكم ويدعو إلى الحق وكانوا يرغبونهم في اتباعه، فلما بعث الله محمداً ﷺ حسدوه وكفروا به فبكتهم الله تعالى بذلك فقال: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْتَلُونَ الْكِتَابَ﴾ أي التوراة الناطقة بنعوت محمد ﷺ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي أتتولونه فلا تعقلون ما فيه ﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾ أيها اليهود على ترك ما تحبون من الدنيا وعلى الدخول فيما تستنقله طباعكم من قبول دين محمد ﷺ ﴿بِالصَّبْرِ﴾ أي بحبس النفس عن اللذات ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ فإنها جامعة لأنواع العبادات ﴿وَرِئَاءَهَا﴾ أي الصلاة ﴿لِكَبِيرَةٍ﴾ أي لشاقة ﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ أي المائلين إلى الطاعة ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ آلَهُمْ فَعَقَرُوا نَسَبَهُمْ﴾ بالموت في كل لحظة وذلك لأن كل من كان منتظراً للموت في كل لحظة، لا يفارق قلبه الخشوع، فهم يبادرون إلى التوبة لأن خوف الموت مما يقوي دواعي التوبة. ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ في الآخرة فيجازيهم بأعمالهم ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرَ بَعِثَ الْوَسِيَّ الْوَلِيَّ أَنْتُمْ عَلَيْهِ تَوَكَّلُوا وَإِنَّ فَسْلَكُمْ عَلَى الْغَالِبِينَ﴾ أي واذكروا أنني فضلت آباءكم على الموجودين في زمانهم لا على من مضى ولا على من يوجد بعدهم، وأيضاً معنى تفضيلهم على جميع الموالم أن الله تعالى بعث منهم رسلاً كثيرة لم يعثهم من أمة غيرهم ففضلوا لهذا النوع من التفضيل على سائر الأمم ﴿وَاتَّقُوا﴾ أيها اليهود إن لم تؤمنوا ﴿يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ﴾ بالتأنيث على قراءة ابن كثير وأبي عمرو وبالتذكير على قراءة الباقيين ﴿مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي فداء ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي يمنعون من عذاب الله تعالى ومعنى الآية أن يوم القيامة لا تنوب نفس عن نفس شيئاً ولا تحمل عنها شيئاً مما أصابها بل يفر المرء فيه من أخيه وأمه وأبيه، ومعنى هذه النياية أن طاعة المطيع لا تقضي عن العاصي ما كان واجباً عليه. ﴿وَإِذْ جَعَلْنَاكُمْ﴾ وقرئ «أنجيناكم» و«نجيتكم» فـ«إذا» في موضع نصب عطفاً على نعمتي عطف تفصيل على مجمل، وكذلك الظروف الآتية في الكلام المتعلق ببني إسرائيل وينقضي عند قوله تعالى: «سيقول السفهاء والخطاب للموجودين في زمن نبينا. تذكيراً لهم بما أنعم الله على آبائهم لأن إنجاء الآباء سبب في وجود الأبناء». والمعنى وبإني إسرائيل اذكروا إذ نجينا آباءكم ﴿مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أي أتباعه وأهل دينه وعمر فرعون أكثر من أربعمائة سنة - وهو الوليد بن مصعب بن ريان - ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سَوْءَ الْقَوْلِ﴾ أي يطلبون لكم أشد العذاب. ثم بين الله ذلك بقوله: ﴿يُذَيِّقُونَ آثَاءَكُمْ﴾ صغاراً.

وقرئ «يذبحون» بالتخفيف. ﴿وَيَسْتَعِينُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي يتركونهن أحياء صغاراً. ويقال: يستخدمونهن كباراً، وذلك أن فرعون رأى في منامه ناراً أقبلت من بيت المقدس حتى أحاطت

بيوت مصر وأحرقت كل قبلي، وتركت بني إسرائيل، فدعا فرعون الكهنة وسألهم عن ذلك. فقالوا: يولد في بني إسرائيل ولد يكون هلاك القبط وزوال ملكك على يده. فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني إسرائيل حتى قتل من أولادهم اثني عشر ألف صبي. ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ والبلاء ههنا هو المحنة إن أشير بلفظ ذلكم إلى صنع فرعون والنعمة إن أشير به إلى الإنجاء وحمل البلاء على النعمة أحسن، لأنها هي التي صدرت من الله تعالى، ولأن موضع الحجة على اليهود إنعام الله تعالى على أسلافهم، ثم إن كون استبقاء نسائهم على الحياة محنة مع أنه ترك للعذاب لما أن ذلك كان للاستعمال في الأعمال الشاقة وكان سبباً لانقطاع النسل ولفساد أمر معيشتهم. ﴿وَلَا ذَرْوَاكُمْ أَلْبَحْرَ﴾ أي واذكروا إذ فلقناه بسيكم أي لأجل أن يتيسر لكم سلوكه ﴿فَأَجْبَيْنَاكُمْ﴾ من الفرق بإخراجكم إلى الساحل ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنَّهُمْ كَانُوا فِي السَّيْلِ﴾ النظام أمواج البحر بفرعون وقومه وترون بعد ثلاثة أيام جثثهم التي قذفها البحر إلى الساحل وفرعون معهم طافين.

روي أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسري ببني إسرائيل، وكانوا اثني عشر سبطاً، كل سبط خمسون ألفاً فلما خرج موسى ببني إسرائيل بلغ ذلك فرعون. فقال: لا تتبعوهم حتى يصبح الديك، ثم اجتمع إلى فرعون ألف ألف ومائتا ألف، كل واحد منهم على فرس فتبعوا موسى وقومه نهاراً، وصادفوه على شاطئ البحر، فضرب موسى بعصاه البحر فانشق البحر اثني عشر جبلاً في كل واحد منها طريق فكان فيه وحل، فهبت الصبا فجف البحر حتى صار طريقاً يابساً، فأخذ كل سبط منهم طريقاً ودخلوا فيه فقالوا لموسى: إن بعضنا لا يرى صاحبه فضرب موسى عصاه على البحر فصار بين الطرق منافذ، وكوى فرأى بعضهم بعضاً فلما وصل فرعون شاطئ البحر رأى إبليس واقفاً فنهأ عن الدخول، فجاء جبريل على حجرة، فتقدم فرعون وهو على فحل، فتبعها فرس فرعون فلما دخل فرعون البحر صاح ميكائيل بهم من خلفهم وهو على فرس فقال: ألحقوا آخركم بأولكم. فلما دخلوا البحر ولم يبق واحد منهم التطم البحر عليهم وأغرقهم أجمعين وكان بين طرفي البحر أربعة فراسخ، وهو بحر القلزم طرف من بحر فارس. وقيل: كان ذلك اليوم يوم عاشوراء فصام موسى عليه السلام ذلك اليوم شكراً لله تعالى ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ﴾.

قرأ أبو عمرو ويعقوب بغير ألف في هذه السورة وفي الأعراف وطه. وقرأ الباقر بالألف في المواضع الثلاثة. ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ بإعطاء الكتاب ﴿ثُمَّ أَخَذْنَاهُم بِالْعَجْلِ﴾ أي عيبتهم العجل المسمى «بهموت». ﴿مِنْ يَمِينِهِ﴾ أي بعد انطلاقه إلى الجبل ﴿وَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي ضارون لأنفسكم.

قيل: وعد موسى عليه السلام بني إسرائيل وهو بمصر أن أهلك الله عدوهم أتاهاهم بكتاب

من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون، فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب، فأمره أن يجيء إلى الطور ويصوم فيه ذا القعدة وعشر ذي الحجة، فذهب إليه واستخلف هارون على بني إسرائيل ومكث في الطور أربعين ليلة، وأنزلت عليه التوراة في ألواح من زبرجد، فلما ذهب موسى إلى الطور وكان قد بقي مع بني إسرائيل الثياب والحلي الذي استعاروه من القبط لعمل عرس. قال لهم هارون: إن هذه الثياب والحلي لا تحل لكم فاحرقوها، فجمعوا ناراً وأحرقوها، وكان موسى السامري في مسيره مع موسى عليه السلام في البحر نظر إلى حافر دابة جبريل عليه السلام حين تقدّم على فرعون في دخول البحر، فقبض قبضة من تراب حافر تلك الدابة، ثم إن السامري أخذ ما كان معه من الذهب والفضة وصوّره عجلًا في ثلاثة أيام مرصعاً بالجواهر كأحسن ما يكون وألقى فيه ذلك التراب فخرج منه صوت ومشي. فقال للقوم: هذا إلهكم وإله موسى فتركه ههنا وخرج يطلبه، وكانت بنو إسرائيل قد أخلفوا الوعد، فعبدوا اليوم مع الليلة يومين، فلما مضى عشرون يوماً ولم يرجع موسى عليه السلام وقعوا في الفتنة، فعبدوا كلهم العجل إلا هارون مع اثني عشر ألف رجل وكان موسى السامري رجلاً صائغاً من جماعة يقال لها: سامرة، وكان منافقاً يظهر الإسلام، وكان من بني إسرائيل من قوم يعبدون البقر. ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ أي محونا ذنوبكم حين تبتم ﴿وَمَنْ بَعَثَ ذَلِكَ﴾ أي من بعد عبادتكم العجل ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي لكي تشكروا نعمة عفوي وتسلموا بعد ذلك على طاعتي. ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ أي واذكروا إذ أعطينا موسى التوراة وبيننا فيها الحلال والحرام. والأمر والنهي وغير ذلك. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ لكي تهتدوا بتدبير الكتاب من الضلال ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ الذين عبدوا العجل ﴿يَقُولُوا إِنَّمَا ظَنَّمْتُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ أي إنكم نقصتم أنفسكم الثواب الواجب بالإقامة على عهد موسى عليه السلام ﴿بِإِعْزَازِ الْبَعْلِ﴾ أي بعبادتكم العجل. فقالوا لموسى: فماذا تأمرنا؟ فقال لهم: ﴿فَقُولُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾ أي إلى خالقكم ولو أظهرتم التوبة بالبدن دون القلب فأنتم ما تبتم إلى الله وإنما تبتم إلى الناس. قالوا: كيف نتوب؟ فقال لهم: ﴿فَأَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ أي سلموا أنفسهم للقتل وارضوا به، فأجابوا. فأخذ عليهم المواثيق ليصبروا على القتل فأصبحوا مجتمعين. فكل قبيلة على حدة، وأتاهم بالاثني عشر ألفاً الذين لم يعبدوا العجل البتة وبأيديهم السيوف. فقال الثائبون: إن هؤلاء إخوانكم قد أتوكم شاهرين السيوف فاتقوا الله واصبروا. فلعن الله رجلاً قام من مجلسه أو مدّ طرفه إليهم، أو اتقاهم بيد أو رجل فيقولون: آمين. فجعلوا يقتلون من الصبح إلى المساء، وقام موسى وهارون عليهما السلام يدعوان الله تعالى ويقولان: البقية البقية يا إلهنا، فأوحى الله إليهما: ﴿إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِمَنْ قَتَلَ وَتَبَّتْ عَلَىٰ مِنْ بَقِيٍّ﴾ وكان القتلى سبعين ألفاً. ﴿ذَلِكَ﴾ أي القتل في التوبة ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ لما فيه طهارة عن الشرك ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي قبل توبة من قتل منكم وغفر لمن لم يقتل من بقية المجرمين، وعفا عنهم من غير قتل ﴿إِنَّهُمْ هُوَ

الْقَوَابِ ﴿١٠١﴾ أَي المتجاوز لمن تاب ﴿الرَّحِيمِ ﴿١٠٢﴾﴾ عَلَى مَنْ مَاتَ عَلَى التَّوْبَةِ. ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوتُ سِوَى كُنْ تَوْفِئَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ فَاخْذَكُم مِّنْ الصَّدُوءَةِ﴾ وَذَلِكَ لَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الطُّورِ إِلَى قَوْمِهِ، فَرَأَىٰ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ حَرْقَ الْعَجَلِ وَالْقَاهِ فِي الْبَحْرِ، وَاخْتَارَ مِنْ قَوْمِهِ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْ خِيَارِهِمْ فَلَمَّا خَرَجُوا إِلَى الطُّورِ قَالُوا لِمُوسَىٰ: سَلْ رَيْكَ حَتَّى يَسْمَعَنَا كَلَامَهُ. فَسَأَلَ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَلِكَ، فَأَجَابَهُ اللَّهُ وَلَمَّا دَنَا مِنَ الْجَبَلِ وَقَعَ عَلَيْهِ عَمُودٌ مِنَ الْغَمَامِ، وَتَغَشَّى الْجَبَلُ كُلَّهُ، وَدَنَا مِنْ مُوسَىٰ ذَلِكَ الْغَمَامُ حَتَّى دَخَلَ فِيهِ، فَقَالَ لِلْقَوْمِ: ادْخُلُوا. وَكَانَ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَتَى كَلِمَهُ رَبِّهِ وَقَعَ عَلَى جَبْهَتِهِ نُورٌ سَاطِعٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي آدَمَ النَّظَرَ إِلَيْهِ، وَسَمِعَ الْقَوْمُ كَلَامَ اللَّهِ مَعَ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لَهُ: «افْعَلْ كَذَا، وَلَا تَفْعَلْ كَذَا». فَلَمَّا تَمَّ الْكَلَامُ انْكَشَفَ عَنْ مُوسَىٰ الْغَمَامُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ. فَقَالَ الْقَوْمُ بَعْدَ ذَلِكَ: لَا نَصْدُقُ لَكَ بِأَنْ مَا نَسْمَعُهُ كَلَامَ اللَّهِ حَتَّى نَرَى اللَّهَ مُعَايَنَةً، فَأَحْرَقَتْهُمْ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ وَمَاتُوا جَمِيعًا، وَقَامَ مُوسَىٰ رَافِعًا يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَدْعُو وَيَقُولُ: يَا إِلَهِي اخْتَرْتَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَبْعِينَ رَجُلًا لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ فَأَرْجِعْ إِلَيْهِمْ وَلَيْسَ مَعِيَ مِنْهُمْ وَاحِدٌ فَمَا الَّذِي يَقُولُونَ؟ فَلَمْ يَزَلْ مُوسَىٰ مُشْتَغَلًا بِالدَّعَاءِ حَتَّى رَدَّ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ وَبَطَلَتْ تَوْبَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ. فَقَالَ: لَا أَقْبَلُ إِلَّا أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ ﴿وَأَنزَلْنَا نَظْرَهُ﴾ ﴿١٠٣﴾ إِلَى النَّارِ الْوَاقِعَةِ مِنَ السَّمَاءِ ﴿فَمَنْ يَمَسَّكُمْ مِنْ يَدٍ مِّنْ مَّوَدِّكُمْ﴾ أَي ثُمَّ أَحْيَيْنَاكُمْ بَعْدَ حَرْقِكُمْ بِالنَّارِ وَبَعْدَ مَوْتِكُمْ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَذَلِكَ لِإِظْهَارِ آثَارِ الْقُدْرَةِ، وَلِيَسْتَوْفُوا بَقِيَةَ أَجَالِهِمْ وَأَرْزَاقَهُمْ وَلَوْ مَاتُوا بِانْقِضَاءِ أَجَالِهِمْ لَمْ يَحْيُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿١٠٤﴾ أَي لَكُم تَشْكُرُوا إِحْيَانِي ﴿وَعَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْقُلُوبَ﴾ أَي جَعَلْنَا السَّحَابَ الرَّقِيقَ يَظْلِكُكُمْ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ أَي وَكَانَ يَسِيرُ بِسِيرِهِمْ وَكَانُوا يَسِيرُونَ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَيُنْزَلُ عَلَيْهِمْ بِاللَّيْلِ عَمُودٌ مِنْ نُورٍ يَسِيرُونَ فِي ضَوْئِهِ وَثِيَابُهُمْ لَا تَنْسُخُ وَلَا تَبْلَى - وَذَلِكَ فِي النَّبِيِّ - وَهُوَ وَادٍ بَيْنَ الشَّامِ وَمِصْرَ، وَقَدْرُهُ تِسْعَةُ فَرَاسِخٍ مَكْنُوءٌ فِيهِ أَرْبَعِينَ سَنَةً مُتَحِيرِينَ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى الْخُرُوجِ مِنْهُ، وَسَبَبُ ذَلِكَ مُخَالَفَتُهُمْ أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى بِقِتَالِ الْجَبَارِينَ الَّذِينَ كَانُوا بِالشَّامِ حَيْثُ امْتَنَعُوا مِنَ الْقِتَالِ. ﴿وَأَنزَلْنَا﴾ فِي النَّبِيِّ ﴿عَلَيْكُمْ أَلَمَنَ﴾ وَهُوَ شَيْءٌ كَالصَّمْغِ كَانَ يَقَعُ عَلَى الْأَشْجَارِ، طَعْمُهُ كَالشَّهْدِ. وَكَانَ يَقَعُ عَلَى أَشْجَارِهِمْ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ لِكُلِّ إِنْسَانٍ صَاعٌ. ﴿وَالسَّلَوَى﴾ فَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَأْخُذُ مَا يَكْفِيهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً، وَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَأْخُذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَا يَكْفِيهِ لِيَوْمَيْنِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَنْزِلُ يَوْمَ السَّبْتِ، «وَالسَّلَوَى» وَهُوَ طَائِرٌ لَيْسَ لَهُ ذَنْبٌ وَلَا يَطِيرُ إِلَّا قَلِيلًا وَيَمُوتُ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ، كَمَا أَنَّ «الْخُطَافَ» يَقْتُلُهُ الْبَرْدُ فَيُلْهِمُهُ اللَّهُ أَنْ يَسْكُنَ جَزَائِرَ الْبَحْرِ الَّتِي لَا يَكُونُ فِيهَا مَطَرٌ وَلَا رَعْدٌ إِلَى انْقِضَاءِ أَوَانِ الْمَطَرِ وَالرَّعْدِ، فَيُخْرِجُ مِنَ الْجَزَائِرِ وَيَتَشَرُّ فِي الْأَرْضِ. وَخَاصِيَّتُهُ أَنْ أَكُلَ لَحْمَهُ يَلِينُ الْقُلُوبَ الْقَاسِيَةَ. ﴿كُلُوا﴾ أَي وَقَلْنَا لَهُمْ: كُلُوا ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أَي مِنْ مُسْتَلْذَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْوه وَلَا تَدْخَرُوا لِنَدِّ فَادْخَرُوا فَقَطَعَ اللَّهُ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَدَوَّدَ مَا ادَّخَرُوهُ. ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ أَي وَمَا نَقَصُونَا بِمَا

ادخروا ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ﴿٥٥﴾ أي يضرون، لنقص أنفسهم حفظها من النعيم. ﴿ وَآذَنَّا لَهُمْ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْ التِّيهِ عَلَى لِسَانِ مُوسَى أَوْ عَلَى لِسَانِ يَوْشَعَ ﴾ ﴿٥٦﴾ أَنْتَدُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ .

روي أن موسى عليه السلام سار بعد انقضاء الأربعين سنة بمن بقي من بني إسرائيل ففتح أريحا - بفتح الهمزة وكسر الراء - قرية الجبارين وهي بين القدس وصوران، وأقام فيها ما شاء الله، ثم قبض فيها، وقيل: إنه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بأن يوشع بعده نبي وأن الله تعالى أمره بقتال الجابرة، فسار بهم يوشع وقتل الجابرة، وصار الشام كله لبني إسرائيل ﴿ فَكُلُّوا مِنْهَا ﴾ أي تلك القرية ﴿ حَيْثُ يَنْقُطُ دَمُكَ ﴾ أي موسعاً عليكم ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ ﴾ أي باب القرية. أي من أي باب كان من أبوابها السبعة، أو من باب يسمى «باب الحطة»، أو «باب القبة» التي كانوا يصلون إليها، فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام ﴿ سَجَّكَ ﴾ أي منحنيين متواضعين كالراعي. ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ أي إن القوم أمروا بأن يدخلوا الباب على وجه الخضوع وأن يذكروا بلسانهم التماس حط الذنوب حتى يكونوا جامعين بين ندم القلب وخضوع الجوارح، والاستغفار باللسان. وقرأ ابن أبي عجلة بالنصب. والمعنى حط عنا ذنوبنا حطة ﴿ تَمَيَّزَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ﴾.

وقرأ نافع بالتذكير وابن عامر بالتأنيث على البناء للمجهول. والباقون بالنون المفتوحة ﴿ وَسَتَزِيدُ الشُّعْرَيْنِ ﴾ ﴿٥٧﴾ بالطاعة في حسناتهم ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ﴿٥٨﴾ قَوْلًا غَيْرَ الذِّبِّ قِيلَ لَهُمْ ﴿ أي أمر لهم، أي فدخلوا الباب زاحفين على أديبارهم قائلين حنطة على شعيرة استخفافاً بأمر الله تعالى. ﴿ فَارْتَأَسَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أي غيروا الأمر ﴿ يَجْزَا ﴾ أي طاعوناً مقدراً ﴿ مِنَ السَّكَّةِ يَمَا كَانُوا يَمْسُحُونَ ﴾ ﴿٥٩﴾ أي بسبب فسقهم أي خروجهم عن الطاعة. روي أنه مات بالطاعون في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً. فهذا الوباء غير الذي حل بهم في التيه ﴿ وَ ﴾ اذكروا ﴿ إِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ﴾ في التيه ﴿ فَقُلْنَا أَصْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾ وكانت العصا من آس الجنة، طولها عشرة أذرع على طول موسى، ولها شعبتان تتقدان في الظلمة نوراً، حملها آدم معه من الجنة فتوارثها الأنبياء حتى وصلت إلى شعيب فأعطاها لموسى. وروي أن ذلك الحجر حجر طور سيناء حمله معه وكان مربعاً له أربعة جوانب، وكان ذراعاً في ذراع، ينبع من كل وجه ثلاثة أعين، لكل سبط عين تسيل في جدول إلى ذلك السبط، وكانوا ستمائة ألف وسبعة. المعسكر اثنا عشرة ميلاً. وقيل: كان حجراً أعطاه الله عليه اثني عشر ثدياً كثدي المرأة يخرج من كل ثدي نهر إذا ضرب عصاه عليه. ﴿ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَهْرًا ﴾ أي نهرأ ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ ﴾ أي سبط ﴿ مَقَرِّيئَهُ ﴾ أي موضع شربهم من نهرهم؛ روي أنه كان لكل سبط عين من اثني عشرة عيناً لا يشرك فيها غيره. وقلنا لهم: ﴿ كُلُّوا ﴾ من المن والسلوى ﴿ وَاشْرَبُوا ﴾ من الأنهار

كلها ﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ أي كلوا واشربوا من رزق الله الذي يأتيكم بلا تعب ﴿وَلَا تَقْتُلُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِكِينَ﴾ أي لا تتعدوا في الفساد في الأرض في حالة إفسادكم. ويقال: لا تمشوا في الأرض على خلاف أمر موسى. ﴿وَلَا تَقْتُلُوا نَفْسًا تَنْصَرِفُ عَنْ طَعَامِ رَجُلٍ﴾ أي على أكل طعام واحد وهو المن والسلوى ﴿فَادْعُوا لَنَا﴾ أي اسألوا لاجلنا ﴿وَبَلَدٌ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثَمِّرُ الْأَرْضُ مِنْ بَقِيلٍ﴾ أي من أطايبه التي تؤكل كالكرفس والكراث والنعناع ﴿وَقُلُوبُهُمَا وَفُؤُومُهُمَا﴾ أي ثومها كما هو مروي عن ابن عباس ومجاهد وهو اختيار الكسائي، لأن الثوم بالثاء في حرف عبد الله بن مسعود ﴿وَعَذِيْبُهُمَا وَصَلِيلُهُمَا قَالُ﴾ أي موسى ﴿أَسْتَبْدِلُوكَ الَّذِي هُوَ أَدْفُ﴾ أي أخس وهو الثوم والبصل ﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ أي أشرف وهو المن والسلوى فإنه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة إلى السعي. ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ أي اخرجوا من هذا المكان إلى المكان الذي خرجتم منه ﴿فَإِنَّ لَكُمْ﴾ هناك ﴿مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ أي جعلت على فروع بني إسرائيل المذلة بالجزية. ﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أي زي الفقر ﴿وَبَاءُ وَنَفْسُ﴾ أي استحقوا الغضب أي اللعنة ﴿بِئْسَ اللَّهُ ذَاكَ﴾ أي الذلة والمسكنة واللعنة. ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِعَاقِبَتِ اللَّهِ﴾ أي بسبب أنهم كانوا يجحدون على الاستمرار بمحمد ﷺ والقرآن، وآية الرجم التي في التوراة وبالإنجيل ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ وَيَتَوَلَّوْنَ الْكَوْفَ﴾ أي ظلماً.

روي أن اليهود قتلت سبعين نبياً في أول النهار، ولم يغتموا حتى قاموا في آخر النهار يتسوقون مصالحهم، وقتلوا زكريا ويحيى وشعياً وغيرهم من الأنبياء. ﴿ذَلِكَ﴾ الغضب ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي يتجاوزون الحد بقتل الأنبياء واستحلال المعاصي، وهذا الذل الذي أصابهم هو بسبب قتلهم عيسى في زعمهم. وقوله تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ [البقرة: ٦١] عذبه بعض العلماء من باب المعجزات، لأنه ﷺ أخبر عن ضرب الذلة والمسكنة عليهم وقد وقع الأمر كذلك فكان هذا إخباراً عن الغيب فيكون معجزاً، وهذا الكلام إلى قوله: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢] معترض في خلال القصص المتعلقة بحكاية أحوال بني إسرائيل الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام، لأن قتل الأنبياء إنما كان من فروعهم وذريتهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ أي الذين تهودوا ﴿وَالنَّصَارَى﴾ أي الذين تنصروا ﴿وَالصَّبِيَّاتِ﴾ أي الخارجين من دين إلى دين، وهم قوم من النصارى يحلقون وسط رؤوسهم ويقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة. يقولون: صبات قلوبنا أي رجعت قلوبنا إلى الله. ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ فيما بينهم وبين ربهم ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ بأن يدخلهم الجنة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢] حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تفويت الثواب. والمعنى: أن الذين آمنوا قبل بعثة محمد ﷺ في زمن الفترة بعيسى عليه السلام، مثل: قس بن ساعدة، وبحيرة الراهب، وحبيب النجار، وزيد بن عمرو بن نفيل،

وورقة بن نوفل، وسلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري، ووفد النجاشي والذين كانوا على الدين الباطل الذي لليهود والنصارى والصابئين كل من آمن منهم ببعث محمد ﷺ بالله واليوم الآخر وبمحمد فلم أجرحهم عند ربهم، أو المعنى إن الذين آمنوا باللسان دون القلب، وهم المنافقون واليهود والنصارى والصابئين كل من أتى منهم بالإيمان الحقيقي صار من المؤمنين عند الله، وهذا قول سفيان الثوري ﴿وَأِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ أي إقراركم بقبول التوراة ﴿وَوَفَّقْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾ أي رفعنا فوق رؤوسكم الجبل مقدار قامة كالظلة وكان فرسخاً في فرسخ حتى أعطيت الميثاق وقلنا: ﴿حُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ أي اعملوا بما أعطيناكموه من الكتاب ﴿يَقُورُ﴾ أي بجدة ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ من الثواب والعقاب واحفظوا ما فيه من الحلال والحرام ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي لكي تتقوا المعاصي ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿قَدْ يَتَذَكَّرُ﴾ أي رفع الطور وإيتاء التوراة ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بتأخير العذاب ﴿وَوَحْيَتُهُ﴾ بإرسال محمد ﷺ إليكم ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي لصرتم من المغبونين بالعقوبة وما لانهاك في المعاصي ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْكُمْ فِي النَّبِيِّ﴾ أي وبالله لقد عرفتم عقوبة الذين تجاوزوا الحد منكم يوم السبت في زمن داود عليه السلام، روي أنهم أمروا بأن يتمحضوا يوم السبت للعبادة ويتركوا الصيد، وهؤلاء القوم كانوا في زمن داود عليه السلام وكانوا يسكنون بأيلة على ساحل البحر بين المدينة والشام، وهو مكان من البحر يجتمع إليه الحيتان من كل أرض في شهر من السنة حتى لا يرى الماء لكثرتها، وفي غير ذلك الشهر في كل سبت خاصة فحفروا حياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونها يوم الأحد، فذلك الحبس في الحياض هو اعتداؤهم، ثم إنهم أخذوا السمك وهم خائفون من العقوبة فلما طال الزمان استحسن الأبناء بسنة الآباء فعمش إليهم طوائف من أهل المدينة الذين كرهوا الصيد يوم السبت ونهوههم. فلم ينتهوا، وقالوا: نحن في هذا العمل منذ أزمان فما زادنا الله به إلا خيراً. فقبل لهم: لا تغتروا فربما نزل بكم العذاب، فأصبح القوم قردة خاستين فمكثوا كذلك ثلاثة أيام لم يأكلوا ولم يشربوا ولم يتوالدوا، ثم هلكوا وذلك قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا﴾ أي صيروا ﴿فِرْدَ خَنِيصِينَ﴾ أي ذليلين مبغضين عن الرحمة والشرف ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ أي المسخة أو القردة أو قرية أصحاب السبت أو هذه الأمة ﴿تَكَلَّلاً لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي عقوبة رادعة للأمم التي في زمانها وبعدها إلى يوم القيامة أو لما قرب من تلك القرية وما تباعد عنها أو عقوبة لأجل ما تقدّم على هذه الأمة من ذنوبهم وما تأخر منها. ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي لكل متقٍ سمع تلك الواقعة فإنه يخاف إن فعل مثل فعلهم أن ينزل به مثل ما نزل بهم. والمراد بقوله تعالى: كونوا سرعة التكوين، وأنهم صاروا كذلك كما أراد الله بهم. ﴿وَأِذَا قَالُوا مَوْعِثَةُ لَقُومِهِ﴾ أي واذكروا وقت قول موسى عليه السلام لأصولكم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾.

روي عن ابن عباس وسائر المفسرين أن رجلاً فقيراً في بني إسرائيل قتل ابن أخيه أو أخاه أو ابن عمه لكي يرثه، ثم رماه في مجمع الطريق، ثم شكّا ذلك إلى موسى عليه السلام فاجتهد موسى في تعرف القاتل فلما لم يظهر قالوا له: سل لنا ربك حتى يبينه، فسأله، فأوحى الله إليه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة فتعجبوا من ذلك، ثم شددوا على أنفسهم بالاستفهام حالاً بعد حال، واستقصوا في طلب الوصف، فلما تعينت البقرة لم يجدوها بذلك التعت إلا عند إنسان معين، ولم يبعها إلا بأضعاف ثمنها، فاشتروها فذبحوها، وأمرهم موسى أن يأخذوا عضواً منها فيضربوا به القاتل ففعلوا فصار المقتول حياً وعين لهم قاتله، وهو الذي ابتدأ بالشكاية فقتلوه قوداً. ﴿قَالُوا أَتُحَدِّثُونَنَا مِنْ دُونِ الْكِتَابِ﴾ أي أتستهزئ بنا يا موسى فإن سؤالنا عن أمر القاتل وأنت تأمرنا بذبح بقرة، وإنما قالوا ذلك لأنهم لم يعلموا أن الحكمة هي حياة القاتل بضربه ببعض البقرة وإخياره بقاتله. ﴿قَالَ أَيُّ مَوْسَى﴾ أي موسى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي المستهزئين بالمؤمنين، لأن الهزء في أثناء تبليغ أمر الله تعالى جهل فما علموا أن الأمر بالذبح حق. ﴿قَالُوا آتِنَا آيَةً﴾ أي لاجلنا ﴿رَبِّكَ يَبَيِّنُ لَنَا مَا بَيْنَ﴾ أي ما سنسها أصغيرة أو كبيرة. ﴿قَالَ إِنَّكَ﴾ أي الله تعالى ﴿يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِسٌ﴾ أي كبيرة في السن ﴿وَلَا يَكُرُّ﴾ أي صغيرة ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي وسط بين المسنة والفنية ﴿فَأَفْسَلُوا مَا تَأْمُرُونَ﴾ به من ذبحها ﴿قَالُوا آتِنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوُثُهَا﴾ أي صافٍ لونها ﴿تَسْرُ النَّظِيرُ﴾ إليها بسبب حسنها وتعجبهم من شدة صغرتها لغرابتها وخروجها عن المعتاد. ﴿قَالُوا آتِنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ أعاملة هي أم لا؟ ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ إلى وصفها أو إلى القاتل ﴿قَالَ إِنَّكَ﴾ تعالى ﴿يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ﴾ أي غير مذللة ﴿يُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ أي تقلبها للزراعة ﴿وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ﴾ أي الزرع ﴿مُسْكِنَةً﴾ من كل عيب ﴿لَا رِيَّةَ فِيهَا﴾ أي لا خلط في لونها.

قال مجاهد: لا بياض فيها ولا سواد. ﴿قَالُوا أَتَقْنِصَتِ وَالْحَقُّ﴾ أي نطق بالبيان المحقق ففتشوا عليها فوجدوها عند الفتى البار لأمه فاشتروها بملء جلدتها ﴿وَالْحَقُّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم. ويقال: وما كادوا أن يذبحوها لاجل غلاء ثمنها أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل.

روي أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح له ابن طفل وله عجلة، فأنى بها إلى الغيضة. وقال: اللهم إني استودعتك هذه العجلة لابني حتى يكبر فكانت من أحسن البقر وأسمنها، فلما كبر الابن كان باراً لوالدته فكان يقسم الليل أثلاثاً يصلي ثلثاً، وينام ثلثاً، ويجلس عند رأس أمه ثلثاً، فلما أصبح احتطب على ظهره فيبيع الحطب في السوق، ثم يتصدق بثلثه، ويأكل ثلثه ويعطي والدته ثلثه، ثم أمرته أمه أن يأخذ تلك العجلة من الغيضة. فلما أخذها قالت له أمه: إنك

فقير يشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل فبيع هذه البقرة. فقال: بكم أبيعها؟ قالت: بثلاثة دنائير ولا تبع بغير مشورتي، وكان ثمن البقرة إذ ذاك ثلاثة دنائير فانطلق بها إلى السوق فبعث الله ملكاً ليختبر الفتى كيف يره بوالدته، فقال: الملك له بكم تباع هذه البقرة؟ فقال: بثلاثة دنائير بشرط رضى والدتي، فقال الملك: لك ستة دنائير ولا تستأذن أمك. فقال الفتى: لو أعطيتني وزنها ذهباً لم آخذها إلا برضا أمي، فردها إلى أمه وأخبرها بالثمن. فقالت: ارجع فبعها بستة دنائير على رضا مني، فانطلق بها إلى السوق وأتى الملك فقال: استأذنت أمك؟ فقال الفتى: إنها أمرتني أن لا أنقصها عن ستة دنائير على أن استأذنها. فقال الملك: إني أعطيك اثني عشر ديناراً على أن لا تستأذنها فأبى الفتى ورجع إلى أمه وأخبرها بذلك. فقالت: إن الذي يأتيك ملك في صورة آدمي ليختبرك فإذا أتاك فقل له: أنامرنا أن نبيع هذه البقرة أم لا؟ ففعل فقال الملك له: اذهب إلى أمك وقل لها أمسكي هذه البقرة فإن موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل في بني إسرائيل فلا تباعها إلا بملء مسكها ذهباً دنائير فأمسكتها وقدر الله تعالى على بني إسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها مكافأة للفتى على يره بوالدته فضلاً من الله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا﴾ اسمه عاميل وقيل: نكار ﴿فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾ أي تخاصمتم في شأنها ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ﴾ أي مظهر ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ من قتلها وهذه الجملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وهما فاداراتم وقوله: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ﴾ أي القتل ﴿بِبَعْضِهَا﴾ أي بعضو من أعضاء البقرة قيل: بذنبها. وقيل: بلسانها، وقيل: بفخذها الأيمن ففعلوا ذلك فقام القتل حياً بإذن الله تعالى، وأوداجه تشخب دماً وقال: قتلني فلان ثم سقط ومات مكانه فقتل قاتله فحرم الميراث. وفي الحديث: «ما ورت قاتل بعد صاحب البقرة». ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما أحيا الله عاميل في الدنيا ﴿يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ في الآخرة من غير احتياج إلى آلة ﴿وَرَبُّكُمْ يَخْتَارُ﴾ أي يجعلكم مبصرين دلائل قدرته وإحيائه للميت ﴿لَقُلْكُمْ تَقُولُونَ﴾ أي لكي تعلموا أن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء نفوس كثيرة، فتصدقوا بالبعث بعد الموت ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أيها اليهود فلم تقبل الحق ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي إحياء عاميل وإخباره بقاتله أو من بعد الأمور التي جرت على أجدادكم ﴿فَهِيَ كَالْجِبَارَةِ﴾ في القساوة ﴿أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ منها ﴿وَلَنْ مِنَ الْجِبَارَةِ لَمَّا يَنْفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾.

قال الحكماء: إن الأنهار إنما تنشأ عن أبخرة تجتمع في باطن الأرض فإن كان ظاهر الأرض رخواً انشقت تلك الأبخرة وانفصلت، وإن كان ظاهر الأرض حجرياً اجتمعت تلك الأبخرة حتى تكثر كثرة عظيمة فتشق الأرض وتسيل تلك المياه أنهاراً ﴿وَلِنْ مِنْهَا لَمَّا يَنْفَجَّرُ﴾ أي منة اللمة أي العيون الصغار التي هي دون الأنهار ﴿وَلِنْ مِنْهَا لَمَّا يَنْفَجَّرُ﴾ أي يتدحرج من أعلى الجبل إلى أسفله ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أي من انقياد أمر الله وقلوبكم أيها اليهود لا تتحرك من خوف الله، واللام في «لما» لام الابتداء دخلت على اسم إن وهو ما بمعنى الذي والضمير منه ويشق

ويهيئ يعرود عليه ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي إن الله يحافظ لأعمال القاسية قلوبهم حتى يجازيهم بها في الآخرة، وقرأ ابن كثير بالياء على الغيبة ﴿أَفَنظَمُونَ أَن تُوْثِقُوا لَكُم وَقَدْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي أنظمتهم أيها النبي والمؤمنون أن يؤمن هؤلاء اليهود بواسطتكم ويستجيبوا لكم، والحال أن طائفة منهم وهم أحبارهم يسمعون كلام الله في التوراة، ثم يغيرونه من بعد المعنى الذي فهموه بعقولهم وهم يعلمون أنهم مفترون، وذلك كنعت محمد ﷺ فكانت صفته ﷺ في التوراة، أكحل العين، ربعة، جعد الشعر، حسن الوجه فكتبوا بدلها طويلاً، أزرق العين سبط الشعر.

وقال ابن عباس: والمعنى أفترجو يا أشرف الخلق أن تؤمن بك اليهود. والحال أن أسلافهم وهم السبعون المختارون للميقات الذين كانوا مع موسى يسمعون كلام الله بلا واسطة، ثم يغيرونه من بعد ما علموه يقيناً وهم يعلمون أنهم يغيرونه، وذلك أنهم قالوا: سمعنا الله يقول في آخر كلامه: ﴿إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَفْعَلُوا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ فَافْعَلُوا وَإِنِ شِئْتُمْ أَن لَا تَفْعَلُوا فَلَا بَأْسَ﴾ ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا﴾ أي إن منافقي أهل الكتاب كانوا إذا لقوا أصحاب سيدنا محمد ﷺ قالوا لهم: آمنا بالذي آمنتم به، ونشهد أن صاحبكم صادق، وأن قوله: حق ونجد نعته في كتابنا ﴿وَإِذَا خَلَا بِشُعْبِهِمْ﴾ أي رجع الساكنون الذين لم ينافقوا ﴿إِلَى بَعْضِ﴾ آخر منهم وهو منافقوهم ﴿قَالُوا﴾ أي الساكنون موبخين للمنافقين ﴿أَتَحَدِّثُونَهُمْ﴾ أي المؤمنين ﴿يَمَافْتَحُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي بما بين الله لكم في التوراة من صفة النبي ﷺ ﴿لِيُخَاجِبُوكُمْ بِدِينِهِمْ﴾ أي ليقبضوا الحجة عليكم بما أنزل ربكم في كتابه في ترك اتباع محمد مع إقراركم بصدقه. وقوله تعالى: ﴿لِيُخَاجِبُوكُمْ﴾ متعلق بالتحديث والمراد بهذا تشديد التوبيخ فإن التحديث بذلك لأجل هذا الغرض مما لا يكاد يصدر عن العاقل أي أتحدثونهم بذلك ليحتجوا عليكم بكتاب الله وحكمه، ويقال: عند الله كذا معناه في كتابه وحكمه ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ إن ذلك لا يليق بما أنتم عليه. ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ﴾ أي اللاتمون أو المنافقون أو كلاهما ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُفْرِكُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ﴾ أي إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان وإخفاء ما فتح الله عليهم، وإظهار غيره فيعرفوا عن ذلك. ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي اليهود ﴿أُمِّيُونَ﴾ أي جهلة ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ أي لا يعرفونه بقراءة ولا كتابة وطريقتهم التقليد ﴿إِلَّا آثَارَهُ﴾ أي إلا ما هم عليه من أمانيتهم في أن الله لا يؤاخذهم بخطاياهم، وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم، ومما تحملهم أخبارهم على تمنى قلوبهم من أن النار لا تمسهم إلا أياماً معدودة، ومن أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً، وقال الأكثرون إلا بقدر ما يتلى عليهم فيسمعونه أو لا يقرؤن إلا قراءة عارية عن معرفة المعنى ﴿وَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي ما هم يعرفون إلا بأن يذكر لهم تأويله فظنوا ﴿قَوْلَ﴾ أي عذاب اليم أو مسيل صديد أهل جهنم أو شدة الشر ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا﴾ في الكتاب الذي جاء ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾

لِيَشْتَرُوا بِهِمْ ﴿١﴾ أَي لِيَأْخُذُوا لأنفسهم بمقابلة الكتاب المحرف ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي عوضاً يسيراً من الدنيا - وهم اليهود - غَيَّرُوا صفة النبي في التوراة وآية الرجم وغيرها . . . فغيروا آية الرجم بالجلد والتحميم أي تسويد الوجه ﴿قَوْلِيلٌ لَهُمْ﴾ أي فشدة العذاب لهم ﴿مِمَّا كَتَبَتْ آيَاتُهُمْ﴾ أي فيما غيرت آيديهم ﴿وَقَوْلِيلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ أي يصيبون من الحرام والرشوة ﴿وَقَالُوا﴾ أي اليهود ﴿لَنْ تَنصُرَنَا النَّارُ إِلَّا أَنْتَ مَا مَقْدُودٌ﴾ أي قليلة . قال مجاهد : إن اليهود كانت تقول : عمر الدنيا سبعة آلاف سنة فإله تعالى يعذبهم مكان ألف سنة يوماً فكانوا يقولون : إن الله تعالى يعذبنا سبعة أيام . وحكى الأصمعي عن بعض اليهود أنهم عبدوا العجل سبعة أيام فكانوا يقولون : الله تعالى يعذبنا سبعة أيام . وذلك كما أخرجه الطبراني وغيره بسند حسن عن ابن عباس وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير من طرق ضعيفة عنه أنها أربعون يوماً ﴿قُلْ﴾ لهم يا أشرف الخلق ﴿أَتُخَذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ أي خيراً فإن خبره تعالى أوكد من العهود المؤكدة من القسم والنذر ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ أي فإن الله تعالى منزه عن الكذب في وعده ووعيده لأن الكذب صفة نقص والنقص على الله محال ﴿أَمْ نَقُولُونَ﴾ مفترين ﴿عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وقوعه أي أم لم تتخذوا من الله عهداً بل تقولون عليه تعالى ﴿بَلَى﴾ تمسكم النار أبداً ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ أي كفرأ ﴿وَأَحْبَلَتْ بِهِ حَبِيلَتُهُ﴾ أي كبرته بأن مات على الكفر ﴿فَأُولَئِكَ﴾ أي أهل هذه الصفة ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي ملازموها في الآخرة ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي لا يخرجون منها . أما أصحاب الكبائر غير الكافرين فإننا نقطع بأنه تعالى يعفو عن بعض العصاة وعن بعض المعاصي ، ولكننا نتوقف في حق كل أحد على التعيين أنه هل يعفو عنه أم لا ؟ ونقطع بأنه تعالى إذا عذب أحداً منهم مدة فإنه لا يعذبه أبداً بل يقطع عذابه ، وهذا قول أكثر الصحابة والتابعين وأهل السنة والجماعة .

وقرأ نافع «خطيئاته» بالجمع ، والمراد بالخطيئات أنواع الكفر المتجددة في كل وقت ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد والقرآن ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فيما بينهم وبين ربهم ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا﴾ في التوراة ﴿مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الذين كانوا في زمن موسى ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أي لا تشركون به شيئاً .

وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي بالياء على الغيبة ، وقرأ عبد الله وأبي «لا تعبدوا» بصريح النهي وهذه قراءة شاذة . ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ وهو متعلق بمحذوف أي وتحسنون أو أحسنوا بالبر بهما وإن كانا كافرين بأن لا يؤذيها ألبتة ، ويوصل إليهما من المنافع قدر ما يحتاجان إليه فيدخل فيه دعوتهما إلى الإيمان إن كانا كافرين ، وأمرهما بالمعروف على سبيل الفرق إن كانا فاسقين ﴿وَذِي الْقُرْبَى﴾ أي أحسنوا بالأقارب بصلة الرحم ﴿وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ .

وقرأ حمزة والكسائي بفتح الحاء والسين . وقرء قراءة شاذة حُسْنًا بضمين وحُسْنَى كيشري ، والقول الحسن هو الذي يحصل انتفاعهم به . ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ والمراد بالصلاة والزكاة ما فرض عليهم في ملتهم . فقبلتم ذلك الميثاق المذكور ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ أي أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ ﴾ أي آباءكم وهو من أقام اليهودية على طريقها قبل النسخ ويقال : إلا قليلاً منكم وهم من أسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿ وَأَنْتُمْ تُعْرِضُونَ ﴾ عن الطاعة كأبائكم ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ أي واذكروا يا أيها اليهود المعاصرون لمحمد ﷺ وقت أن أخذنا الميثاق على آبائكم في التوراة ﴿ لَا تَقُولُونَ مِمَّا كُنْتُمْ لَا تَقُولُونَ ﴾ أي لا يقتل بعضكم بعضاً ﴿ وَلَا تَحْرِجُونَنَّهُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ ﴾ أي لا يخرج بعضكم بعضاً من منازلكم يا بني قريظة والنضير ﴿ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ ﴾ بوجوب المحافظة على الميثاق ﴿ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ أي تعلمون ذلك ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ أي هؤلاء الحاضرون بعد ذلك ﴿ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أي يقتل بعضكم بعضاً ﴿ وَتَحْرِجُونَ قَرِيضًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ ﴾ أي من منازلهم ذلك الفريق ﴿ تَقْلَهُرُونَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

قرأ عاصم وحمزة والكسائي بتخفيف الظاء . والباقون بالتشديد أي يعاون بعضكم بعضاً ﴿ بِالْإِثْمِ ﴾ أي المعصية ﴿ وَالْمُدَّانِ ﴾ أي التجاوز في الظلم ﴿ وَلَئِنْ يَأْتُوكُمُ أُكْرَىٰ ﴾ أي أسارى أهل دينكم ﴿ تُفَنِّدُوهُمْ ﴾ بالمال أو غيره . أي وإن يقع ذلك الفريق الذي تخرجونه من دياره وقت الحرب حال كونه أسيراً في يد حلفائكم تغدوه . قرأ حمزة «أسرى» بفتح الهمزة وسكون السين مع الأمانة . وقرأ عاصم والكسائي «تفادوهم» بضم التاء وفتح الفاء . والباقون بفتح التاء وسكون الفاء . ﴿ وَهُوَ ﴾ أي الشأن ﴿ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ .

قال السدي : إن الله تعالى أخذ على بني إسرائيل في التوراة الميثاق أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وأيما عبد أو أمة وجدتموه من بني إسرائيل فاشتروه واعتقوه . وكان قريظة والنضير أخوين كالأوس والخزرج ، فافترقوا فكانت قريظة حلفاء الأوس ، والنضير حلفاء الخزرج حين كان بينهما ما كان من العداوة ، فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فإذا غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم منها ، ثم إذا أسر رجل من الفريقين فدوه كما لو أسر واحد من النضير ووقع في يد الأوس اقتدته قريظة منهم بالمال ، وهكذا يقال في عكس ذلك فعيرتهم العرب وقالت : كيف تقاتلونهم ثم تغدوهم . فيقولون : أمرنا أن نغديهم وحرم علينا قتالهم ولكن نستحي أن نذل حلفائنا فذمهم الله تعالى بقوله : ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ ﴾ أي تفعلون بعض الواجبات وهو المفاداة ﴿ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ﴾ أي فلم تركوا المحرم وهو القتال والإخراج والمعاونة ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ ﴾ أي ذم عظيم وتحقير بالغ ﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ فكان خزي قريظة القتل والسبي وقد قتل ﷺ منهم سبعمائة في يوم واحد ، وخزي بني

النضير بالإجلاء إلى أذرعات وأريحا. وقيل: هو ضرب الجزية على النضير في الشام وعلى من بقي من قريظة الذين سكنوا خيبر. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَرُدُّونَ إِلَهُ أَشَدَّ عَذَابًا﴾ أي عذاب جهنم لما أن معصيتهم أشد المعاصي ﴿وَمَا اللَّهُ بِمُنْزِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

قرأ ابن كثير ونافع وعاصم بقاء الخطاب في «يعملون» وأما في «يردون» فالسبعة بالغية فقط وأما بقاء الخطاب فشاذة وهذه الجملة زجر عظيم عن المعصية وبشارة عظيمة على الطاعة. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي استبدلوا ﴿بِالْآخِرَةِ﴾ بأن اختاروا الكفر على الإيمان ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ لا بالانقطاع ولا بالقلة في كل وقت أو في بعض الأوقات ﴿وَلَا هُمْ يُصْرَوْنَ﴾ فلا يدفع أحد هذا العذاب عنهم. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا﴾ أي أعطينا ﴿مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التوراة ﴿وَفَقَّيْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ يَهُودَ وَنَصَارَى﴾ أي أتبناهم إياه مرتبين وهم يوشع وشمويل، وشمعون، وداود، وسليمان، وشعيا وأرميا، وعزير، وحزقييل، والياس، واليسع، ويونس، وزكريا، ويحيى وغيرهم وجميع الأنبياء بين موسى وعيسى على شريعة موسى. قيل: هم سبعون ألفاً. وقيل: أربعة آلاف، ومدة ما بينهما ألف وتسعمائة سنة وخمسة وعشرون سنة ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنِينَ﴾ أي المعجزات كالحياة الموتى وإبراء الأكمه - سواء كان كمه خلقاً أو طارئاً - وإبراء الأبرص، وكالإخبار بالمغيبات، وكالإنجيل. ثم عيسى بالسريانية أشوع ومعناه: المبارك. ومريم بالسريانية بمعنى الخادم. وفي كتاب لسان العرب: هي المرأة التي تكره مخالطة الرجال. ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ قرأه ابن كثير بمد الهمزة وتخفيف الياء أي قويناه ﴿بِرُوحِ الْقُدُّسِ﴾ وهو جبريل وهو الذي بشر مريم بولادتها وإنما ولد عيسى عليه السلام من نفخة جبريل وهو الذي رياه في جميع الأحوال وكان يسير معه حيث سار، وكان معه حين صعد إلى السماء. ﴿أَنكَلِمًا جَاءَهُمْ﴾ يا معشر اليهود ﴿رَسُولٌ يَمَّا لَا تَهْوِي أُنْفُسُكُمْ﴾ أي بما لا يوافق قلوبكم من الحق ﴿أَنسَكَّرْتُمْ﴾ أي تعظمتن عن الإيمان به والاتباع له ﴿فَقَرِيفًا كَذَّبْتُمْ وَقَرِيفًا نَقَلْتُمُ﴾ أي كذبت طائفة محمداً ﷺ، وعيسى عليه السلام، وقتل فريق يحيى وزكريا ﴿وَقَالُوا﴾ أي اليهود: ﴿قُلُوبُنَا غُلَّتْ﴾ أي مغشاة بأغطية عن قولك يا محمد، أو قلوبنا أوعية لكل علم وهي لا تعي علمك وكلامك ﴿بَلْ لَقْنَاهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي ليس عدم قبولهم للحق لخلل في قلوبهم ولكن الله أبعدهم عن رحمته بسبب كفرهم فأبطل استعدادهم عن القبول ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لا يؤمنون إلا بالقليل مما كلفوا به لأنهم كانوا يؤمنون بالله، إلا أنهم كانوا يكفرون بالرسول.

وقال قتادة والأصم وأبو مسلم: أي لا يؤمن منهم إلا القليل وذلك نظير قوله تعالى: ﴿بَلْ طَجَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٥٥] ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي اليهود المعاصرين له ﷺ ﴿يَكْتُمُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهو القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ أي موافق لكتابهم التوراة بالتوحيد

وصفة محمد ﷺ كذبوه ﴿وَكَاثُوا﴾ أي اليهود ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل مبعث محمد ونزول القرآن ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾ أي يسألون الفتح أي النصره ﴿عَلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي مشركي العرب أسد وغطقان ومزينة وجهينة وهم عدوهم يقولون: إذا دهمهم عدو: اللهم افتح علينا وانصرنا بالنبي الأمي. ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ من بعثة النبي ﷺ ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ حسداً وخوفاً على الرياسة. وقال ابن عباس وقتادة والسدي: نزلت هذه الآية في شأن نبي قريظة والنضير، كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل بعثه يقولون لمخالفهم عند القتال: هذا نبي قد قرب زمانه ينصرنا عليكم ﴿فَلَمَّعَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي إبعاد الله من خيرات الآخرة عليهم ﴿يَسْكَنُوا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي يفسد الشيء شيئاً اشتروا به أنفسهم، كفرهم بالقرآن المصدق للتوراة، أي إن هؤلاء اليهود لما اعتقدوا أنهم بما فعلوه خلصوا أنفسهم من العقاب وأوصلوها إلى الثواب فقد اشتروا أنفسهم به في زعمهم.

وقال الأكثرون: الاشتراء هنا بمعنى البيع لأن المذموم لا يكون إلا لما كان حاصلًا لهم، لا لما كان زائلاً عنهم، والمعنى باعوا أنفسهم بكفرهم، لأن الذي حصلوه على منافع أنفسهم هو الكفر فصاروا بائعين أنفسهم بذلك، لكن لما كان الغرض بالبيع والشراء إبدال ملك بملك، صلح أن يوصف كل واحد من المتبادلين بأنه بائع ومشتري لوقوع هذا المعنى من كل واحد منهما. ﴿بَقِيًّا أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أي حسداً على أن ينزل الله النبوة بفضله على محمد وطلباً لما ليس لهم أي فإنهم ظنوا أن هذا الفضل العظيم بالنبوة المنتظرة يحصل في قومهم، فلما وجدوه في العرب حملهم ذلك على الحسد، وقد أجاز العلماء أن يكون بغياً مفعولاً له ناصبه وأن يكفروا، وأن ينزل الله مفعولاً له وناصبه «بغياً»، ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾ أي فاستحقوا لعنة بعد لعنة لأموال صدرت عنهم ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ أي يهانون بالعذاب الشديد بخلاف عذاب العصاة فإنه طهرة لذنوبه ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ أي وإذا قال المؤمنون لليهود الموجودين في زمن نبينا: ﴿ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي بكل ما أنزل الله من الكتب الإلهية جميعاً ﴿قَالُوا﴾ في جواب هذا القيل: ﴿تُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ أي بما أنزل على أنبيائنا من التوراة وكتب سائر الأنبياء الذين أتوا بتقرير شرع موسى عليه السلام ﴿وَيَكْفُرُونَ بِتَوْرَاةٍ﴾ فأخبر الله تعالى عنهم بأنهم يكفرون بما بعده وهو الإنجيل والقرآن ﴿وَهُوَ﴾ أي ما وراء ما أنزل على نبيهم من الإنجيل والقرآن ﴿الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ أي موافقاً بالتوحيد لكتبهم ﴿قُلْ﴾ لهم يا أشرف الخلق إلزاماً وبياناً لكفرهم بالتوراة التي ادعوا الإيمان بها ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ والمعنى إن كنتم مؤمنين بالتوراة كما زعمتم فلا شيء كنتم تقتلون أنبياء الله من قبل لأن في التوراة تحريم القتل وذلك لأن التوراة دلّت على أن المعجزة تدل على الصدق، ودلّت على أن من كان صادقاً في ادعاء النبوة فإن قتله كفر، وإذا كان الأمر كذلك كان السعي في قتل

زكريا ويحيى وعيسى كفراً فليَمَّ سعيتم في ذلك إن صدقتم في ادعائكم كونكم مؤمنين بالتوراة؟ والمعنى أنهم لو آمنوا بالتوراة لما قتلوا الأنبياء قال أمرهم إلى كفرهم بجميع ما أنزل الله تعالى لا بالبعض كما ادعوا. فإن قيل قوله تعالى: ﴿آمَنُوا﴾ خطاب لهؤلاء الموجودين. وقوله: فلم تقتلون حكاية فعل أسلافهم. فكيف وجه الجمع بينهما؟ قلنا: معناه إنكم بهذا التكذيب للإنجيل والقرآن خرجتم من الإيمان بما آمنتم كما خرج أسلافكم يقتل بعض الأنبياء عن الإيمان بالباقيين ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالآيات التسع وهي: العصا واليد، والسنون، ونقص الثمرات، والدم، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، وقلق البحر ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ أي عبدتم العجل ﴿مِنْ بَدْوِهِ﴾ أي من بعد انطلاقه إلى الجبل ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي كفرون بعبادته ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ أي إقراركم ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾ أي رفعا فوق رؤوسكم الجبل حين امتنعتم من قبول التوراة وقلنا: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ أي اعملوا بما أعطيناكم من الكتاب بجد ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ أي أطيعوا ما تؤمرون ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك بأذاننا ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك بقلوبنا وغيرها ﴿وَأَشْرَيْنَا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي وأدخلوا في قلوبهم حب عبادة العجل بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك ﴿قُلْ﴾ لهم يا أشرف الخلق ﴿يَسْكُنَ يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾ بما أنزل عليكم من التوراة قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بالتوراة كما زعمتم فإن يجوز فيها الوجهان من كونها نافية وشرطية وجوابها محذوف تقديره فبئسما يأمركم. ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي نعيم الدار الآخرة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهو الجنة ﴿خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ﴾ أي خاصة بكم ليس لأحد سواكم فيها حق بأن صرح قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ﴿فَتَسْمِعُوا الْمَوْتَ﴾ كان تقولوا لينا نموت ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في مقالكم لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها وتمنى سرعة الوصول إلى النعيم ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾ أي لن يسألوا الموت ﴿أَبَدًا يَمَا قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار، كالكفر بالنبي ﷺ، وبالقرآن، وكتحريف التوراة ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي الكافرين فيجازيهم ﴿وَلَنَجْذِثَهُمْ﴾ أي والله لنجذب اليهود يا محمد ﴿أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾ أي بقاء في الدنيا ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي وأحرص من مشركي العرب المنكرين للبعث لعلمهم بأن مصيرهم النار دون المشركين لأنكارهم له. ﴿يُودُّ﴾ أي يتمنى ﴿أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ والمراد بألف سنة التكثير لا خصوص هذا العدد، وليس المراد بها قول الأعاجم: عش ألف سنة. «لو» مصدرية، وهي مع صلتها في تأويل مصدر مفعول «يود» ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْتَضٍ بِرَبِّهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ فاعل لمزحزح أي وما أحدهم بمن يبعده من النار تعميره ألف سنة ﴿وَاللَّهُ بِصِدْقِهِمْ أَعْلَمُ﴾ فيجازيهم به. قرأ السبعة بالياء التحتية ويعقوب من العشرة بالفوقية.

روي أن النبي ﷺ لما قدم المدينة أتاه عبد الله بن صوريا فقال: يا محمد، كيف نومك فقد أخبرنا عن نوم الذي يجيء في آخر الزمان؟ فقال ﷺ: «تنام حينئذ ولا ينام قلبي» قال: صدقت يا محمد، فأخبرني عن الولد آمن الرجل يكون أم من المرأة؟ فقال: «أما العظام والعصب والعروق فمن الرجل، وأما اللحم والدم والظفر والشعر فمن المرأة». فقال: صدقت، فما بال الرجل يشبه أعمامه دون أخواله، ويشبه أخواله دون أعمامه. فقال: «أيهما غلب ماؤه ماء صاحبه كان الشبه له». قال: صدقت، أخبرني أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه، وفي التوراة أن النبي الأمي يخبر عنه؟ فقال ﷺ: «أشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضاً شديداً فطال سقمه، فندّر الله نذرًا لئن عافاه الله من سقمه ليحرم من على نفسه أحب الطعام والشراب وهو لحمان: الإبل وألبانها». فقالوا: نعم، فقال له: بقيت خصلة واحدة إن قلتها آمنت بك أي ملك يأتيك بما تقول عن الله. قال: «جبريل»^(١) قال: إن ذلك عدونا ينزل بالقتال والشدة، ورسولنا ميكائيل يأتي بالبشر والرخاء فلو كان هو الذي يأتيك آمنا بك، فأنزل الله تعالى هاتين الآيتين: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ لأنه ينزل القرآن على محمد فقد خلع ربة الإنصاف ﴿فَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي جبريل ﴿تَزِيلُ﴾ أي القرآن ﴿عَلَّ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بأمره وخص القلب بالذكر لأنه خزانة الحفظ وبيت الرب ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي لما قبل القرآن من الكتب الإلهية لأن الشرائع التي تشتمل عليها سائر الكتب كانت مقدرة بالأوقات ومنتبهة في هذا الوقت فإن النسخ بيان انتهاء مدة العبادة وحيث لا يكون بين القرآن وسائر الكتب اختلاف في الشرائع ﴿وَهُدًى﴾ أي بيان ما وقع التكليف به من أعمال القلوب وأعمال الجوارح ﴿وَنُورٌ﴾ أي بيان ثواب تلك الأعمال ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ وخص الله جبريل بالذكر ردًا على اليهود في دعوى عداوته وضم إليه ميكائيل لأنه ملك الرزق الذي هو حياة الأجساد كما أن جبريل ملك الوحي الذي هو حياة القلوب والأرواح، وقدم جبريل لشرفه لأن العلم أشرف من الأغذية، وقدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع، لأن عداوة الرسل بسبب نزول الكتب ونزولها بتنزيل الملائكة وتنزيلهم لها بأمر الله فذكر الله ومن بعده على هذا الترتيب. «وجبريل» قرأ حمزة والكسائي بفتح الجيم والراء وهمزة بعد الراء مكسورة، وقرأ شعبة كذلك إلا أنه حذف الياء بعد الهمزة وكسر الراء. والباقون بكسر الجيم والراء من غير همز بعد الراء إلا أن ابن كثير فتح الجيم. «وميكائيل» قرأ أبو عمرو وحفص ميكال بغير همزة ولا ياء بين الألف واللام، وقرأ نافع بهمزة بعد الألف ولا ياء بعد الهمزة، والباقون بهمزة بعد الألف وياء.

(١) رواه أحمد في (م ١/ ص ٢٧٣، ٢٧٨).

قال ابن عباس: إن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه، فلما بعث من العرب كفروا به وجحدوا ما كانوا يقولون فيه. فقال لهم معاذ بن جبل: يا معشر اليهود اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك، وتخبروننا أنه مبعوث وتصفون لنا صفته فقال بعضهم: ما جاءنا بشيء من البينات، وما هو بالذي كنا نذكر لكم فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ﴿١﴾ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ ﴿٢﴾ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴿٣﴾ أَي آيَاتِ الْقُرْآنِ الَّذِي لَا يَأْتِي بِمِثْلِهِ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ ﴿٤﴾ وَمَا يَكْفُرُ بِهِآ إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٥﴾﴾ وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابهم الخارجي عن دينهم. قال ابن عباس: لما ذكرهم رسول الله ﷺ ما أخذ الله عليهم من العهد في محمد ﷺ أن يؤمنوا به. قال مالك بن الصيف: والله ما عهد إلينا في محمد عهداً فأنزل الله هذه الآية: ﴿أَوْ كَلِمَاتٍ عَنْهُمْ نَنْبِذُكُمْ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ أي أكفروا بالآيات وكلما عاهدوا الله عهداً كقولهم قبل مبعثه ﷺ لئن خرج النبي لنؤمنن به ولنخرجن المشركين من ديارهم وكونهم عاهدوا الله على أن لا يعينوا عليه ﷺ أحداً من المشركين ثم أعانوا عليه قريشاً يوم الخندق نبذهم فريقتين منهم ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لا يصدقون بك أبداً لحسدكم، وقيل: لا يصدقون بكتابهم لأنهم كانوا في قومهم كالمنافقين مع رسول الله ﷺ يظهرون لهم الإيمان بكتابهم ورسولهم ثم لا يعملون بمقتضاه ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ هو محمد ﷺ ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ من التوراة ﴿بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ أي أعطوه وتمسكوا به ﴿كَتَبَ اللَّهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي أنه كتاب الله أي فكفروا عناداً والكتاب مفعول ثانٍ لـ «أوتوا» وكتاب الله مفعول «نبذ».

وقال السدي: لما جاءهم محمد ﷺ خاصموه بالتوراة فانفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة لموافقة القرآن لها وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي اليهود وهو معطوف على نبذ ﴿مَا تَنْتَلُوا﴾ أي تكذيب ﴿الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ﴾ من السحر وكانت الشياطين دفنته تحت كرسية لما نزع ملكه فلم يشعر لذلك سليمان، فلما مات استخرجوه وقالوا للناس: إنما ملككم سليمان بهذا فتعلموه، وأقبلوا على تعلمه ورفضوا كتب أنبيائهم، وفشت الملامة على سليمان فلم تزل هذه حالهم حتى بعث الله تعالى محمداً ﷺ وأنزل الله عليه براءة سليمان ومدة نزع ملكه أربعون يوماً، وسبب ذلك أن إحدى زوجاته عبدت صنماً أربعين يوماً وهو لا يشعر بها فعاتبه الله تعالى بنزع ملكه أربعين يوماً، وذلك أن ملكه كان في خاتمه وهو من الجنة، وكان إذا دخل الخلاء نزعه ووضعها عند زوجة له تسمى الأمانة ففعل ذلك يوماً فجاء جني اسمه صخر، وتصور بصورة سليمان ودخل على الأمانة. وقال: أعطيني خاتمي فدفعته له فسخرت له الجن والإنس والطير والريح، وجلس على كرسي سليمان فجاء سليمان

للأمانة وطلب الخاتم فرأت صورته غير الصورة التي تعرفها منه . فقالت له : ما أنت سليمان وهو قد أخذ الخاتم . فلما تم الأربعون طار الجني من فوق الكرسي ومر على البحر وألقى الخاتم فيه فابتلعت سمكة فوقعت في يد سليمان فأخذه من بطنها ولبسه ، ورجع له الملك فأمر الجن بإحضار صخر فأنثوا به فحبسه في صخرة وسد عليه بالرصاص والحديد ورمها في قعر البحر . ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ أي ما كتب سليمان السحر وما عمل به لأن العمل بالسحر كفر في شريعته وأما في شرعنا فإن اعتقد فاعله حل استعماله كفر وإلا فلا . وأما تعلمه فإن كان ليعمل به فحرام أو ليتوقاه فمباح أو لا ولا فمكروه ﴿ وَلَيْكِنَّا الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا ﴾ أي كتبوا واستعملوا السحر .

وقرأ «الكن» ابن عامر وحزمة والكسائي بتخفيف النون مع الكسر ورفع الشياطين ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ أي الشياطين ﴿ النَّاسَ الَّتِي سَحَرُوا ﴾ ويقصدون به إضلالهم ﴿ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ عطف على السحر أي ويعلمونهم ما ألهماء من السحر . وقيل : عطف على ما «تتلو» واختار أبو مسلم أن «ما» في محل جر عطف على «ملك سليمان» . وذلك أن الملكين أنزلا لتعليم السحر امتحاناً من الله للناس هل يتعلمونه أو لا كما امتحن قوم طالوت بالشرب من النهر . وقيل : إنما أنزلا لتعليمه للتمييز بينه وبين المعجزة لئلا يغتر به الناس لأن السحرة كثروا في ذلك الزمن واستنبطوا أبواباً غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلما الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين وإظهار أمرهم على الناس ﴿ يَسَائِلُ ﴾ وهو بلد في سواد العراق ﴿ هَتْرُوتَ وَمَرْوُتَ ﴾ عطف بيان للملكين لأنهما ملكان نزلأ من السماء كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس . وقيل : «ما أنزل» نفي معطوف على قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ كأنه تعالى قال : لم يكفر سليمان ولم ينزل على الملكين سحر لأن السحرة كانوا يسندون السحر إلى سليمان وزعموا أنه مما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت فكذبهم الله تعالى على ذلك . وقيل : إن الملكين هما جبريل وميكائيل أخرجه البخاري في تاريخه ، وابن المنذر عن ابن عباس ، وابن أبي حاتم عن عطية . وحيث أن يكون هاروت وماروت مرفوعين بدل من الشياطين بدل من البعض كما هو قراءة الزهري وعلى هذا قاله الحسن والضحاك فهما علجان من بابل يعلمان السحر .

وقرأ الحسن «على الملكين» بكسر اللام فهما داود وسليمان كما أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن أبيزي . وقيل : كانا رجلين صالحين من الملوك . ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنَ السَّحَرِ ﴾ أي وما يعلم الملكان أحداً السحر ﴿ حَقٌّ يَقُولَانِ ﴾ أولاً ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ قِسَّةٌ ﴾ أي امتحان من الله تعالى للناس ﴿ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ أي فلا تتعلم ولا تعمل به أي لا يصفان السحر لأحد إلا أن يقولوا - يبذلا النصيحة له - فيقولان له : هذا الذي نصه لك وإن كان الغرض منه أن يتميز به الفرق بين السحر والمعجزة

ولكنه يمكنك أن تتوصل به إلى المفساد والمعاصي فإياك بعد وقوفك عليه أن تستعمله فيما نهيت عنه أو تتوصل به إلى شيء من الأغراض العاجلة ﴿فَتَعَلَّمُونَ﴾ أي الأحد. والمراد به السحرة ﴿مِنْهُمْ﴾ أي الملكين أو السحر والمنزل على الملكين أو الفتنة والكفر ﴿مَا يَفْقَرُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَالْمَرَّةِ﴾ إما بأن يعتقد أن ذلك السحر مؤثر في هذا التفريق فيصير كافراً وإذا صار كافراً بآيات منه امرأته فيحصل تفرق بينهما، وإما بالتمويه والحيل فيبغض كل منهما في الآخر. ﴿وَمَا هُمْ﴾ أي السحرة أو اليهود أو الشياطين ﴿بِضَّكَّارِينَ بِهِ﴾ أي باستعمال السحر ﴿مِنْ أَهْلِ الْأَيْدِي﴾ أي بإيجاد الله وإرادته وعلمه ﴿وَتَعَلَّمُونَ﴾ أي الشياطين واليهود والسحرة بعضهم من بعض ﴿مَا يَفْقَرُهُمْ﴾ في الآخرة ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ في الدنيا ولا في الآخرة وهو السحر ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي اليهود ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ أي استبدل ما تتلوا الشياطين ﴿مَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ أي في الجنة ﴿مِنْ خَلْقٍ﴾ أي نصيب أو ما له في النار من خلاص أي أن اليهود لما نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وأقبلوا على التمسك بما تتلوا الشياطين فكانهم قد اشتروا ذلك السحر بكتاب الله ﴿وَلَيْسَ مَا مَسَّوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي وبالله لبس شيئاً باعوا به حظ أنفسهم في الآخرة الكفر أو تعلم السحر ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿فَبِهِ عَلَى الْيَقِينِ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ﴾ أي اليهود ﴿آمَنُوا﴾ بمحمد المشار إليه في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٨٩] إلخ. وبما أنزل إليه من الآيات المذكورة بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [البقرة: ٩٩] أو بالتوراة التي أريدت بقوله تعالى: ﴿تَبَدُّ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٠١] ﴿وَأَنفَقُوا﴾ بأن تابوا من اليهودية واستعملوا السحر ﴿لَمَثُوبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ حَسِيرٌ﴾ أي لشيء من ثواب الله خير لهم ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ ﴿بِقَائِمِهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا﴾ للنبي ﷺ ﴿رَعْكَ﴾ وكان المسلمون يقولون لرسول الله ﷺ: إذا تلا عليهم شيئاً من العلم: راعنا يا رسول الله أي تأن بنا حتى نفهم كلامك واليهود كانت لهم كلمة عبرانية يتسابون بها فيما بينهم فلما سمعوا المؤمنين يقولون: راعنا، خاطبوا به النبي ﷺ وهم يعنون بها تلك المسبة ويضحكون فيما بينهم، فسمعها سعد بن معاذ منهم وكان يعرف لغتهم. فقال لليهود: يا أعداء الله عليكم لعنة الله، والذي نفسي بيده لئن سمعتها من أحد منكم يقولها لرسول الله ﷺ لأضربن عنقه، قالوا: أولستم تقولونها؟ فنهى المؤمنون عنها وأمروا بلفظة أخرى لئلا يجد اليهود بذلك سبيلاً إلى شتم رسول الله ﷺ. وذلك قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا أَنْظِرْنَا﴾ أي انظر إلينا والمقصود منه أن المعلم إذا نظر إلى المتعلم كان إتيانه للكلام على نعت الأنفهام أقوى، وقيل: لا تعجل علينا قاله ابن زيد ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ أي أحسنوا سماع ما يقوله النبي ﷺ بأذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجون إلى الاستعادة ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ أي اليهود الذين سبوا رسول الله ﷺ ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ هو النار ﴿مَا يَوْءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ وهم اليهود ﴿وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ من العرب ﴿أَن يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ

مِنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴿١﴾ أَيُّ مَا يَحِبُّ الْيَهُودُ كَعَبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَأَصْحَابِهِ وَمَشْرُكُو الْعَرَبِ أَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُهُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ وَحْيٌ مِّن رَّبِّكُمْ لِأَنَّهُمْ يُحْسِدُونَ كُمْ بِهِ ﴿٢﴾ وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِرَحْمَتِهِ ﴿٣﴾ أَيُّ بُوْحِيهِ ﴿٤﴾ مَنِ يَشَاءُ ﴿٥﴾ أَيُّ مَنْ كَانَ أَهْلًا لِذَلِكَ وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ ﴿٦﴾ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْكَثِيرِ ﴿٧﴾ بِالْوَحْيِ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ وَلَمَّا قَالَ الْكَفَّارُ: إِنْ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ بِأَمْرٍ ثُمَّ يَنْهَاهُمْ عَنْهُ وَيَأْمُرُهُمْ بِخِلَافِهِ وَمَا يَقُولُهُ: إِلَّا مِنْ تَلَقَّاءِ نَفْسِهِ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿٨﴾ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴿٩﴾.

قرأ ابن عامر «ننسخ» بضم النون الأولى وكسر السين. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «ننسا» بفتح النون الأولى والسين وبهمزة ساكنة بعد السين أي ما نبدل آية إما بأن نبدل حكمها فقط أو تلاوتها فقط أو نبدلها معاً، أو تركها كما كانت فلا نبدلها، نأت بأنفع من المنسوخ وأخف في العمل بها، أو نأت بمثلها في الثواب والتنع والعمل أو يقال: ما نمنح من آية قد عمل بها، أو نؤخر نسخها فلا نرفع تلاوتها ولا نزيل حكمها، نأت بما هو أنفع للعباد في السهولة كنسخ وجوب مصابرة الواحد لعشرة من الأعداء بوجوب مصابرته لاثنتين أو في كثرة الأجر كنسخ التخيير بين الصوم والغدية بتعيين الصوم أو نأت بمثلها في التكليف والثواب كنسخ وجوب استقبال صخرة بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان في الأجر ﴿١٠﴾ أَلَمْ تَقْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١﴾ وهذا تنبيه للنبي ﷺ وغيره على قدرته تعالى على تصريف المكلف تحت مشيئته وحكمه وحكمته وإنه لا دافع لما أراد ولا مانع لما اختار. ﴿١٢﴾ أَلَمْ تَقْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿١٣﴾ وهذا هو التنبيه على أنه تعالى إنما حسن منه التكليف لمحض كونه مالكا للخلق مستوليا عليهم لا لثواب يحصل ولا لعقاب يندفع. ﴿١٤﴾ وَمَا لَكُمْ ﴿١٥﴾ يا معشر اليهود ﴿١٦﴾ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ﴿١٧﴾ أي غيره ﴿١٨﴾ مِّنْ وَلِيِّ ﴿١٩﴾ أي قريب ينفعكم ﴿٢٠﴾ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢١﴾ يمنع عنكم عذابه. وفرق بين الوليد والنصير بأن الولي قد يعجز عن النصرة والنصير قد يكون أجنبياً عن المنصور ولما قالت اليهود: يا محمد اثنتا بكتاب من السماء جملة كما أتى موسى بالتوراة نزل قوله تعالى: ﴿٢٢﴾ أَمْ تُرِيدُونَ ﴿٢٣﴾ أي أتريدون ﴿٢٤﴾ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ ﴿٢٥﴾ أي الرسول الذي جاءكم ﴿٢٦﴾ كَمَا سَأَلَ مُوسَى ﴿٢٧﴾ أي سأله بنو إسرائيل رؤية الرب وغير ذلك ﴿٢٨﴾ مِّنْ قَبْلُ ﴿٢٩﴾ أي من قبل هذا الرسول ﴿٣٠﴾ وَمَنْ يَبَدِّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٣١﴾ أي ومن يخر الكفر على الإيمان أي بأن يأخذ الكفر بدل الإيمان فقد أخطأ الطريق المستوي أي الحق ﴿٣٢﴾ وَذَكَرَ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴿٣٣﴾ أي من أحبار اليهود كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وأبو ياسر بن أخطب ﴿٣٤﴾ لَوْ يَرَوْهُمْ نَاوِدُوا بِإِيمَانِهِمْ فَيَفْضَحُوا عَنْهُمْ فَيَقُولُ مُتَنَبِّئِينَ ﴿٣٥﴾ أي تمنى كثير من اليهود أن يصيروكم من بعد إيمانكم مرتدين.

روي أن فنحاص بن عاذوراء وزيد بن قيس ونفراً من اليهود قالوا لحذيفة وعمّار بن ياسر بعد وقعة أحد: ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتم ما فارجموا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلاً، فقال عمار: كيف نقض العهد فيكم؟ قالوا: أمر شديد. قال: فلاني قد عاهدت الله تعالى أنني لا أكفر بمحمد ما عشت، فقالت اليهود: أما هذا فقد صبا. وقال حذيفة: أما أنا فقد رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً، وبالقرآن إماماً، وبالكعبة قبله وبالمؤمنين إخواناً. ثم أتيا رسول الله ﷺ وأخبراه بذلك فقال: «أصبتما خيراً وأفلحتما». فنزلت هذه الآية: ﴿حَسْبُكُم مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِمْ مَّنْ بَدَّلَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ﴾ في كتابهم أن محمداً هو الحق. وقالت صفة بنت حبي للنبي ﷺ: جاء أبي وعمي من عندك، فقال أبي لعمي: ما تقول فيه؟ قال: أقول إنه النبي الذي بشر به موسى عليه السلام. قال: فما ترى؟ قال: أرى معاداته أيام الحياة فهذا حكم الحسد. ﴿فَاتَّعَفُوا﴾ أي اتركوهم فلا تؤاخذوهم ﴿وَأَصْغَوْا﴾ أي أعرضوا عنهم فلا تلوموهم ﴿حَقٌّ يَأْتِي اللَّهَ بِأَمْرِهِ﴾ فيهم أي بقتل بني قريظة وسيبهم، وإجلاء بني النضير وإذلالهم بضرب الجزية عليهم أو بإذنه في القتال ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو يقدر على الانتقام منهم من القتل والإجلاء ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ والواجبتين عليكم ولما أمر الله المؤمنين بالعفو والصفح عن اليهود أمرهم بما فيه صلاح أنفسهم فقال: أقيموا الصلاة. ﴿وَمَا تَقْضُوا إِلَيْنَا مِن ذَمِيرٍ﴾ أي عمل صالح أي شيء من التطوعات تقدموه لمصلحة أنفسكم ﴿تَجِدُوهُ عِندَ اللَّهِ﴾ أي تجدوا ثوابه مدخراً عند الله ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا يضع عنده عمل ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على ود ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانً﴾ أي قالت يهود المدينة: لن يدخل الجنة إلا اليهود ولا دين إلا دين اليهودية. وقالت نصارى نجران: لن يدخل الجنة إلا النصارى ولا دين إلا دين النصرانية. وقرأ أبي ابن كعب إلا من كان يهودياً أو نصرانياً أي قالوا ذلك لما تناظروا بين يدي النبي ﷺ ﴿وَلَقَدْ﴾ أي الأمانى الباطلة وهي أمنيته أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمنيته أن يروا المؤمنين كفاراً وأمنيته أن لا يدخل الجنة غيرهم ﴿أَمَّا إِلَهُكُمْ﴾ أي متمنياتهم على الله ما ليس في كتابهم ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي أحضروا حججتكم من كتابكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في مقاتلكم ﴿بَلْ﴾ يدخل الجنة غيرهم ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ أي من أخلص نفسه ﴿لِلَّهِ﴾ لا يشرك به شيئاً ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في جميع أعماله ﴿قُلْهُ أَجْرُهُ﴾ الذي وعد له على عمله ﴿عِندَ رَبِّي﴾ أي في الجنة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في الدارين من لحوق مكروه ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ من فوات مطلوب ولما قدم نصارى نجران على رسول الله ﷺ أتاهم أبحار اليهود فتخاصموا في الدين حتى ارتفعت أصواتهم، فقالت لهم اليهود: ما أنتم على شيء من الدين. وقالت النصارى لليهود: ما أنتم على شيء من الدين. أنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ أي يهود المدينة ﴿لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ﴾ أي أمر يعتد به

من الدين . قاله رافع بن حرملة فكفر بعيسى والإنجيل ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ قاله رجل من أهل نجران فكفر بموسى والتوراة كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس . ﴿ وَهُمْ ﴾ أي الفريقان ﴿ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ المنزل عليهم ويقولون ما ليس فيه وكان حق كل منهم أن يقر بحقيقة دين خصمه بحسب ما ينطق به كتابه فإن في كتاب اليهود تصديق عيسى وفي كتاب النصارى تصديق موسى ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل ذلك الذي سمعت به ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ كتاب الله .

قال السدي : هم العرب . وقال عطاء : هم أمم كانت قبل اليهود والنصارى كما أخرجهما ابن جرير ﴿ يَتْلُو قَوْلَهُمْ ﴾ بدل من كذلك بيان للكاف أي لأهل كل دين أنهم ليسوا على شيء يصح ﴿ قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ ﴾ من الدين ﴿ يَخْتَلِفُونَ ﴾ فيقسم لكل فريق منهم من العقاب الذي استحقه . وقال الحسن : أي فالله يكذبهم جميعاً ويدخلهم النار ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أي لا أحد أظلم ﴿ وَمَنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ بالصلاة والتسبيح ﴿ وَسَعَى ﴾ أي عمل ﴿ فِي خُرَابِهِا ﴾ بالهدم أو التعطيل بانقطاع الذكر ﴿ أُولَئِكَ ﴾ المانعون الساعون في خرابها ﴿ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِبِينَ ﴾ أي ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا المساجد إلا بخشية وخضوع ، وقيل : معنى هذه الجملة النهي عن تمكين الكفار من الدخول في المسجد . واختلف الأئمة في ذلك فجوزوه أبو حنيفة مطلقاً ، ومنعه مالك مطلقاً ، وفرّق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنهم قرّش كما قيل : إن هذه الآية نزلت في شأن مشركي العرب الذين منعوا رسول الله ﷺ عن الدعاء إلى الله بمكة والجأوه إلى الهجرة فصاروا مانعين له ولأصحابه أن يذكروا الله في المسجد الحرام . وقد كان الصديق رضي الله عنه بنى مسجداً عند داره فمنع وكان ممن يؤذيه ولدان قرّش ونساؤهم . وقيل : إن أبا بكر رضي الله عنه كان له موضع صلاة فخرته قرّش لما هاجر ، ومن طريق الغنوي عن ابن عباس أنهم النصارى كما نقل عن ابن عباس أن طيطيوس بن اسبيانوس الرومي - ملك النصارى - وأصحابه غزوا بني إسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذراريهم ، وأحرقوا الثوراة ، وخرّبوا بيت المقدس ، وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ، ولم يزل بيت المقدس خراباً حتى بناء المسلمون في زمن عمر رضي الله عنه . ومعنى هذه الآية حيثنذ ولا أحد أظلم في كفره ممن خرب بيت المقدس لكيلا يذكر فيه اسمه بالتوحيد والأذان وعمل في خرابه من إلقاء الجيف فيه . أولئك - أي أهل الروم - ما كان لهم أمن في دخوله إلا مستخفين من المؤمنين مخافة القتل وهذا الحكم عام لكل من فعل ذلك في أي مسجد كان ﴿ لَهُمْ فِي أَلْذِيَّاتِ خَيْرٌ ﴾ أي هوان بالقتل والسبي وضرب الجزية عليهم ﴿ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ وهو عذاب النار ﴿ وَلِلَّهِ الْكَشِيفُ وَالْكَافِيتُ ﴾ أي له تعالى كل الأرض فإن منعم أن تصلوا في المسجد الحرام أو المسجد الأقصى فقد جعلت لكم الأرض مسجداً ﴿ فَأَيُّ تَوَلَّوْا ﴾ وجوهكم في الصلاة بأمره ﴿ فَتَمَّ ﴾ أي هناك ﴿ وَجِهَ اللَّهُ ﴾ أي قبلته كما قاله مجاهد . وقرئ بفتح التاء واللام

أي فأينما توجهوا إلى القبلة فثم مرضاة الله ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ﴾ برحمته يريد التوسعة على عباده ﴿عَلَيْهِمُ﴾ بمصالحهم وأعمالهم في الأماكن كلها أي إن الله تعالى أراد تحويل المؤمنين عن استقبال بيت المقدس إلى الكعبة فبين تعالى أن المشرق والمغرب وجميع الجهات مملوكة له تعالى، فأينما أمركم الله باستقباله فهو القبلة لأن القبلة ليست قبلة لذاتها بل إن الله تعالى جعلها قبلة، فإن جعل الكعبة قبلة فلا تنكروا ذلك لأنه تعالى يدبر عباده وكيف يريد. وقال ابن عباس: لما حولت القبلة عن بيت المقدس أنكر اليهود ذلك فترلت هذه الآية رداً عليهم. وقال أبو مسلم: إن اليهود إنما استقبلوا بيت المقدس لأنهم اعتقدوا أن الله تعالى صعد السماء من الصخرة والنصارى إنما استقبلوا المشرق لأن عيسى عليه السلام ولد هناك فرد الله عليهم بهذه الآية: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ أَيَّ صَنَعٍ﴾ وكذا.

وقرأ ابن عامر «قالوا» بغير واو قبل القاف أي قالت اليهود: عزيز ابن الله. وقالت النصارى: المسيح ابن الله. وقال مشركو العرب: الملائكة بنات الله. فقال الله تعالى رداً عليهم: ﴿سُبْحَنَهُ﴾ وهي كلمة تنزيه ينزه الله تعالى بها نفسه عما قالوه ﴿بَلْ لَّمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ والملكية تنافي الوالدية أي ليس الأمر كما زعموا بل هو خالق جميع الموجودات التي من جملتها عزيز والمسيح والملائكة ﴿كُلُّ لَمْ يَكُنْ لَوْ أَنَّ﴾ أي كل ما في السموات والأرض مطيعون له لا يستعصي شيء منهم على تكوينه ومشيئته فالطاعة هنا طاعة الإرادة لا طاعة العبادة ﴿يَكُونُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي موجودهما بلا مثال ﴿وَلَا ذَا قِصَّةٍ أَمْرًا﴾ أي إذا أراد إيجاد شيء ﴿فَأَنَّمَا يَقُولُ لَمْ يَكُنْ فَيَكُونُ﴾ أي أحدث فيحدث. وقوله «كن» تمثيل لسهولة حصول المقدورات بحسب تعلق مشيئته تعالى وتصوير لسرعة حدوثها من غير توقف كطاعة المأمور المطيع للأمر القوي المطاع، ولا يكون من المأمور الآباء. وقرأ ابن عامر «كن فيكون» بالنصب في كل القرآن إلا في موضعين في أول آل عمران في قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [آل عمران: ٢٠]. وفي الأنعام في قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ الْحَقُّ﴾ [الأنعام: ٧٣] فإنه رفعها. وقرأ الكسائي بالنصب في النحل ويس، وبالرفع في سائر القرآن. والباقون بالرفع في كل القرآن. أما النصب فعلى جواب الأمر، وأما الرفع فإما على أنه خبر مبتدأ محذوف أي فهو يكون أو معطوف على «يقول» أو معطوف على «كن» من حيث المعنى كما هو قول الفارسي. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ للنبي ﷺ وهم اليهود منهم رافع بن حرملة كما أخرجه جرير عن ابن عباس أو النصارى كما قاله مجاهد ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد والنبوة كما ينبغي، أو هم كفار العرب كما أخرج عن قتادة ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ أي هلا يكلمنا الله مشافهة من غير واسطة بالأمر والنهي كما يكلم الملائكة أو موسى وهو ينص على نبوتك وهذا منهم استكبار ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ أي فإن كان الله تعالى لا يفعل ذلك فلم لا يخصك بآية ومعجزة تأتينا. وهذا منهم إنكار في كون القرآن آية

ومعجزة لأنهم لو أقرروا بكونه معجزة لاستحال أن يقولوا ذلك - ثم أجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد ﴿قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي من كفار الأمم الماضية لأنبيائهم ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ في التشديد وطلب الآيات فقالوا: ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١٥٣] وقالوا: ﴿لَنْ نَضِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ [البقرة: ٦١] وقالوا: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ [الاعراف: ١٣٨] وقالوا: ﴿وَهَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [المائدة: ١١٢]. ﴿تَشْتَبِهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي توافقت قلوبهم مع آبائهم واستوت كلمتهم في الكفر والعناد ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ أي نزلناها بينة ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي يطلبون اليقين. وحاصل هذا الجواب من الله تعالى أنا قد أيدنا قول محمد ﷺ بالمعجزات وبيننا صحة قوله بالآيات وهي القرآن وسائر المعجزات فكان طلب هذه الزوائد من باب التعت وتوهم وإذا كان كذلك لم يجب إجابتها. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي إنا أرسلناك ملتبساً بالقرآن والدين لتكون مبشراً لمن اتبعك واهتدى بدينك، ومنذراً لمن كفر بك وضل عن دينك، أو المعنى إنا أرسلناك صادقاً حال كونك بشيراً لمن صدقك بالثواب، ونذيراً لمن كذبك بالعذاب ﴿وَلَا تُشْغَلْ عَنْ أَحْسَنِ الْجَبْرِ﴾.

قرأ الجمهور برفع التاء واللام على الخبر أي ولست بمسؤول عنهم ما لهم لم يؤمنوا بما أنزل عليك بعدما بلغت ما أرسلت به. وقرأ نافع بالجزم وفتح التاء على النهي أي لا تسأل عن حال كفار أهل الكتاب التي تكون لهم في القيامة ولا يمكنك في هذه الدار الاطلاع عليها وذلك لإعلام بكمال شدة عقوبة الكفار فلا يستطيع السامع أن يسمع خبرها ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ أي لن ترضى عنك يهود المدينة ولو خليتهم وشأنهم حتى تتبع دينهم وقبلتهم، ولن ترضى عنك نصارى نجران ولو تركتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم وقبلتهم ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْخَيْرُ﴾ أي قل لهم يا أشرف الخلق رداً لقولهم لك لن ترضى عنك حتى تتبع ديننا إن دين الله هو الإسلام، وإن قبله الله هي الكعبة ﴿وَلَيْسَ أَتَّبَعْتُ﴾ على سبيل التقدير أو المراد من هذا الخطاب أمته ﷺ ﴿أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي أقوالهم التي هي أهواء النفس وهي المعبر عنها أولاً بقوله تعالى: ﴿مِلَّتُهُمْ﴾ إذ هم الذين ينتسبون إليها. أما الشريعة الحقيقية من الله فقد غيرها وتغيرها، أي والله لن اتبع ملتهم وقبلتهم ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَهُ مِنَ الْمَلِ﴾ أي من الدين المعلوم صحته في أن دين الله هو الإسلام وقبله الله هي الكعبة ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي من عذاب الله ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ أي قريب ينفكك ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يمنعك منه. ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ عبد الله بن سلام وأصحابه وبحيرا الراهب، وأصحابه والنجاشي وأصحابه ﴿يَتْلُوهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ أي يقرأونه كما أنزل لا يغيرونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله ﷺ ويتدبرون في معانيه ويخضعون عند تلاوته ويسنون أمره ونهيه لمن سألهم ﴿أَوَلَيْكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي بكتابهم، ويمتشابهه ويتوقفون فيما أشكل عليهم منه ويفوضونه

إلى الله تعالى ويعملون بمحكمه ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِهِ﴾ أي بالكتاب المؤتى بأن يغيره ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث اشتروا الكفر بالإيمان. ﴿يَكْفُرُوا بِمَا لَدَهُمْ أَكْثَرُ﴾ أي أنفقت عليهم ومن جملة النعمة: التوراة وذكر النعمة إنما يكون بشكرها، وشكرها الإيمان بجميع ما فيها، ومن لازم الإيمان بها الإيمان بنبيها محمد ﷺ لأن نعت النبي من جملة ما فيها ﴿وَأَنِّي قَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي الموجودين في زمانكم ﴿وَأَنفِقُوا يَوْمًا﴾ أي اخشوا عذاب يوم ﴿لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ من عذاب الله ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنهَا عَدْلٌ﴾ أي فداء ﴿وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي يمنعون مما يريد الله بهم، ثم ذكر الله تعالى قصة إبراهيم نبيخاً لأهل الملل المخالفين، وذلك لأن إبراهيم يعترف بفضل جميع الطوائف قديماً وحديثاً، فالمشركون كانوا متشرفين بأنهم من أولاده. ومن ساكني حرمة، وخادمي بيته، وأهل الكتاب من اليهود والنصارى كانوا متشرفين بأنهم من أولاده فحكى الله تعالى عن إبراهيم عليه السلام أموراً توجب على المشركين واليهود والنصارى قبول قول محمد ﷺ والانقياد لشرعه، لأن ما أوجبه الله تعالى على إبراهيم جاء به محمد كأفعال الحج واستقبال الكعبة وفي ذلك حجة عليهم فقال تعالى: ﴿وَلِإِبْرَاهِيمَ إِزِيدُ﴾ أي بأوامر ونواه. قيل: قال ابن عباس وقتادة: هي مناسك الحج كالإحرام والطواف والسعي والرمي.

وقال ابن عباس: هي عشر خصال كانت فرضاً في شرعه، وهي سنة في شرعنا: خمس في الرأس، وخمس في الجسد. أما التي في الرأس فالمضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الرأس أي فرق شعره إلى الجانب الأيمن والجانب الأيسر، وأما التي في البدن فالاختان وحلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظفار والاستنجاء بالماء. وقرأ ابن عباس وأبو حنيفة إبراهيم ربه برفع إبراهيم ونصب ربه، والمعنى أن إبراهيم دعا ربه بكلمات من الدعاء كفعل المختبر هل يجيبه الله تعالى إليهن أم لا؟ ﴿فَأَنصَرَفْ﴾ أي قام بها حق القيام وأداها أحسن التأدية من غير تفریط ﴿قَالَ﴾ تعالى له ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ أي قدوة في الدين إلى يوم القيامة. والذي يكون كذلك لا بد وأن يكون رسولاً من عند الله مستقلاً بالشرع وأن يكون نبياً إذ لم يبعث بعده نبي إلا كان من ذريته مأموراً باتباعه في الجملة. ﴿قَالَ﴾ أي إبراهيم ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِي﴾ أي واجعل من بعض أولادي أئمة يقتدى بهم في الدين. ﴿قَالَ﴾ الله: ﴿لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ أي لا يصيب عهدي بالإمامة والنبوة الكافرين. وكل عاصٍ فإنه ظالم لنفسه.

وقرأ قتادة والأعمش وأبو رجاء «الظالمون» رفعاً بالفاعلية و«عهدي» مفعول به وفي هذا دليل على عصمة الأنبياء عليهم السلام من الكبائر مطلقاً ﴿وَلِإِذْ جَعَلْنَا الْآلِهَةَ﴾ أي جميع الحرم ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ أي مرجعاً لهم فإنهم يثوبون إليه كل عام بأعيانهم أو بأمثالهم كما قاله الحسن. أو

المراد لا ينصرف عنه أحد إلا وهو يتمنى العود إليه كما قاله ابن عباس ومجاهد. أو المعنى جعلنا الكعبة موضع ثواب يثابون بحججه واعتماؤه ﴿وَأَمَّا﴾ أي موضع أمن لمن يسكنه ويلجأ إليه من الأعداء والخسف والمسخ أو أمناً من حجه من عذاب الآخرة من حيث إن الحج يجب ما قبله وحمل بعضهم هذه الكلمة على الأمر على سبيل التأويل. والمعنى أن الله تعالى أمر الناس بأن يجعلوا ذلك الموضوع أمناً من الغارة والقتل فكان البيت محترماً بحكم الله تعالى ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾.

روي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن إبراهيم عليه السلام كان يبنى البيت وإسماعيل يناوله الحجارة، ويقولان: ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم فلما ارتفع البنيان وضع إبراهيم عن وضع الحجارة قام على حجر وهو مقام إبراهيم عليه السلام. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وعاصم والكسائي و«اتخذوا» بكسر الخاء على صيغة الأمر.

قال قتادة والسدي: أمروا أن يصلوا عنده وعلى هذا فهذه الجملة كلام اعترض في خلال ذكر قصة إبراهيم عليه السلام فكانه تعالى قال: وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً واتخذوا - أنتم يا أمة محمد - من مقام إبراهيم مصلى. والتقدير أنا لما شرفناه ووصفناه بكونه مثابة للناس وأمناً فاتخذوه قبلة لأنفسكم. وقرأ نافع وابن عامر و«اتخذوا» بفتح الخاء على صيغة الماضي فهو إخبار عن ولد إبراهيم إنهم اتخذوا من مقامه مصلى. ﴿وَعَهْدًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ أي أمرناهما ﴿أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ أي بأن أساء على التقوى. وقيل: معناه عرفا الناس أن بيتي طهرة لهم متى حجوه وزاروه وأقاموا فيه ﴿لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَيِّنِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ جمع راعع وساجد. فالمراد بالطائفين: من يقصد البيت حاجاً أو معتمراً فيطوف به. وبالعاكفين: من يقيم هناك ويجاور. وبالركع السجود: من يصلي هناك. قال عطاء: فإذا كان الشخص طائفاً فهو من الطائفين، وإذا كان جالساً فهو من العاكفين، وإذا كان مصلياً فهو من الركع السجود ثم إذا فسرنا الطائفين بالغرباء فحيث تدل الآية على أن الطواف للغرباء أفضل من الصلاة.

روي عن ابن عباس ومجاهد وعطاء أن الطواف لأهل الأمصار أفضل والصلاة لأهل مكة أفضل. ﴿وَلِذَٰلِكَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا﴾ الحرم ﴿بَلَدًا آمِنًا﴾ أي كثيراً لخصب فإن الدنيا إذا طلبت ليتقوى بها على الدين كان ذلك من أعظم أركان الدين فإذا كان البلد آمناً وحصل فيه الخصب تفرغ أهله لطاعة الله تعالى وأيضاً إن الخصب مما يدعو الإنسان إلى تلك البلدة فهو سبب اتصاله في الطاعة ﴿وَأَنْتَ أَهْلُهُ﴾ أي الحرم ﴿مِنَ الشَّرَرِ﴾ وقد حصل في مكة الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد.

روي أن الطائف كانت من مدائن الشام في أردن فلما دعا إبراهيم بهذا الدعاء أمر الله تعالى

جبريل عليه السلام حتى قطعها من أصلها وأدارها حول البيت سبعاً، ثم وضعها موضعها الآن فمنها أكثر ثمرات مكة ﴿مِنْ أَمْنٍ وَتَمَرٍ بَالِقٍ وَالنَّوَاحِيَشِ﴾ بدل من أهله بدل البعض خصهم سيدنا إبراهيم بالدعاء مراعاة لحسن الأدب وفي ذلك ترغيب لقومه في الإيمان. ﴿قَالَ تَعَالَى﴾: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي أرزقه ﴿فَأَنزَلْنَاهُ﴾ بالرزق ﴿قَلِيلًا﴾ أي مدة عمره. وقرأ ابن عباس بسكون الميم. ﴿ثُمَّ أَصْطَرَّتْهُ﴾ أي ألجته في الآخرة ﴿إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ هي النار ﴿وَلَا يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ لِأَسْمِعِيلَ﴾ أي وإذ يرفع إبراهيم وإسماعيل الجدران التي هي من البيت أي التي هي بعضه المستتر من الأرض. قيل: بنى إبراهيم البيت من خمسة أجبل: طور سيناء، وطور زيتا، ولبنان والجودي، وأسمه من حراء. وجاء جبريل عليه السلام بالحجر الأسود من السماء وكان ياقوتة بيضاء من يواقيت الجنة فلما لمسته الحيض في الجاهلية أسود. بقولان: ﴿رَبَّنَا قَبَّلْ مِنَّا﴾ بناءنا بيتك ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لدعائنا ﴿أَلْعَلَّيْكُمْ﴾ بنيتنا في جميع أعمالنا ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ﴾ أي مخلصين ﴿لَكَ﴾ بالتوحيد والعبادة لا نعبد إلا إياك ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾ أي واجعل بعض أولادنا جماعة مخصصة لك ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ أي علمنا سنن حجتنا ﴿وَوَيْلٌ لِّلْعَالَمِينَ﴾ تجاوز عن تقصيرنا والعبد وإن اجتهد في طاعة ربه فإنه لا يتفك عن التقصير من بعض الوجوه إما على سبيل السهو أو على سبيل ترك الأولى فكان هذا الدعاء لأجل ذلك ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ﴾ أي المتجاوز لمن تاب ﴿الرَّحِيمُ﴾ به ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾ أي في ذريتنا ﴿رَسُولًا مِنِّيهِمْ﴾ أي من أنفسهم وهو النبي ﷺ ولذلك قال: «أنا دعوة أبي إبراهيم»^(١). أخرجه أحمد من حديث العرياض بن سارية وغيره. ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ﴾ أي يذكرهم بالآيات ويدعوهم إليها ويحملهم على الإيمان بها ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي يأمرهم بتلاوة الكتاب ويعلمهم معاني الكتاب وحقائقه ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ قال الشافعي رضي الله عنه: الحكمة سنة رسول الله ﷺ وهو قول قتادة. ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ﴾ أي يطهرهم من شركهم ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ﴾ أي القادر الذي لا يغلب ﴿لِلْحَكِيمِ﴾ أي العالم الذي لا يجهل شيئاً. ههنا سؤال: ما الحكمة في ذكر إبراهيم مع محمد في باب الصلاة حيث يقال: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم؟

فجوابه: أن إبراهيم دعا لمحمد بهذه الدعوة فأجرى الله ذكر إبراهيم على أمة محمد إلى يوم القيامة أداء عن حق واجب على محمد لإبراهيم.

والجواب الثاني: أن إبراهيم سأل ربه بقوله: «واجعل لي لسان صدق في الآخرين» أي أبني لي ثناء حسناً في أمة محمد ﷺ، فأجابه الله تعالى فقرن بين ذكرهما إبقاء للثناء الحسن على إبراهيم في أمة محمد ﷺ.

(١) رواه ابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق (١: ٣٩)، والقرطبي في التفسير (٢: ١٣١).

والجواب الثالث: أن إبراهيم كان أبا الملة، ومحمداً كان أبا الرحمة. وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم، وقال ﷺ: «إنما أنا لكم مثل الوالد»^(١) أي في الرأفة والرحمة. فلما وجب لكل واحد منهما حق الأبوة من وجه قرن بين ذكرهما في باب الشاء والصلاة.

والجواب الرابع: أن إبراهيم كان منادي الشريعة في الحج ومحمداً كان منادي الإيمان، فجمع الله تعالى بينهما في الذكر الجميل ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ أي لا يكره أحد ملة إبراهيم إلا من جهل نفسه وخسر نفسه كما قاله الحسن أي فلم يفكر في نفسه فيستدل بما يجده فيها من آثار الصنعة على وحدانية الله وعلى حكمته ثم يستدل بذلك على صحة نبوة محمد ﷺ ﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾ أي اخترناه في الدنيا للرسالة من دون سائر الخليقة عرفناه الملة التي هي جامعة للتوحيد والعدل والشرائع ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَكِينٌ الصَّالِحِينَ﴾ أي مع آبائه المرسلين في الجنة ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ﴾ عند استدلاله بالكواكب والقمر والشمس وإطلاعه أمارات الحدوث فيها وذلك قبل النبوة وقبل البلوغ وذلك حين خرج من السرب ﴿أَسْلِمَ﴾ أي فزد في مقاتلك وقل لا إله إلا الله. ﴿قَالَ أَتَسْلَمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ويقال: قال له ربه حين دعا قومه إلى التوحيد أسلم أي أخلص دينك وعملك لله قال: أسلمت، أي أخلصت ديني وعملي لله رب العالمين. ويقال: قال له ربه حين ألقى في النار أسلم نفسك إلي، قال: أسلمت نفسي لله رب العالمين، أي فوضت أمري إليه وقد حقق ذلك حيث لم يستغن بأحد من الملائكة حين ألقى في النار ﴿وَوَصَّى﴾.

وقرأ نافع وابن عامر «وأوصى» بهمزة مفتوحة قبل واو ساكنة ﴿يَهَا﴾ أي باتباع الملة ﴿إِبْرَاهِيمَ بَنِي﴾ وكانوا ثمانية إسماعيل وهو أول أولاده وأمه هاجر القبطية وإسحاق وأمه سارة، والبقية وهم: مدن، ومدين، ويقشان، وزمران، وأشباق، وشوح أمهم قنطوراء الكنعانية تزوجها إبراهيم بعد وفاة سارة. ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ والأشهر أنه معطوف على إبراهيم، ويجوز كونه مبتدأ محذوف الخبر والمعنى أن يعقوب وصى كوصية إبراهيم. وقرئ بالنصب عطفاً على بنيه، والمعنى وصى بها إبراهيم بنيه وناقلته يعقوب ﴿يَكْبَرُ﴾ هو على إضمار القول عند البصريين ومتعلق بوصى عند الكوفيين لأنه في معنى القول ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى﴾ أي اختار ﴿لَكُمْ الدِّينَ﴾ أي

(١) رواه أبو داود في كتاب الطهارة، باب: كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، والدارمي في كتاب الطهارة، باب: الاستنجاء بالأحجار، وابن ماجه في كتاب الطهارة، باب: الاستنجاء بالحجارة والنهي عن الروث والرمة، وأحمد في (م ٢/ص ٢٤٧).

دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي فائتوا على الإسلام حتى تموتوا مسلمين مخلصين له تعالى بالتوحيد والعبادة.

روي أن اليهود قالوا لرسول ﷺ: ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت هذه الآية: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ أي كنتم يا معشر اليهود حضراء ﴿إِذْ حَضَرَ يَمْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ بماذا أوصى بنيه باليهودية أو الإسلام أي حضره أسباب الموت ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنِّي بَعْدِي﴾ أي أي شيء تعبدونه بعد موتي ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُكُمْ وَحَدًّا وَنَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي مقرون بالعبادة والتوحيد ﴿تِلْكَ﴾ أي إبراهيم ويعقوب وبنوهما ﴿أُمَّةٌ﴾ أي جماعة ﴿فَدَخَلْتُ﴾ أي مضت بالموت ﴿لَهُمَا﴾ أي لتلك الأمة ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ من الخير أي جزاؤه ﴿وَلَكُمْ﴾ أي يا معشر اليهود ﴿مَا كَسَبْتُمْ﴾ أي جزاء ما كسبتموه من العمل ﴿وَلَا تُنْفَكُونَ﴾ يوم القيامة ﴿عَمَّا كَانُوا يَمْعَلُونَ﴾ كما لا يسألون عن عملكم. روي عن النبي ﷺ أنه قال: «يا صفية عمة محمد، يا فاطمة بنت محمد اتنوني يوم القيامة بأعمالكم لا بأنسابكم فإني لا أغني عنكم من الله شيئاً»^(١). وقال: «ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٢). ﴿وَقَالُوا اصْكُونُوا هَؤُلَاءِ أَوْ نَصْرِي﴾ أي قالت يهود المدينة للمؤمنين: كونوا هوداً أي اتبعوا اليهودية، وقالت: نصاري نجران للمؤمنين: كونوا نصاري أي اتبعوا النصرانية ﴿تَهْتَدُوا﴾ من الضلالة ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي قل يا أشرف الخلق بل اتبعوا ملة إبراهيم أي بل تكون أهل ملة إبراهيم ﴿حَنِيفًا﴾ أي مستقيماً مخالفاً لليهود والنصاري منحرفاً عنهما ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي ما كان إبراهيم على دينهم وهذا أعلاه ببطلان دعواهم اتباعه عليه السلام مع إشراكهم بقولهم: عزيز بن الله والمسيح بن الله ﴿قُولُوا﴾ أيها المؤمنون لهؤلاء اليهود والنصاري الذين قالوا لكم ذلك ﴿مَا مَكُنَا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ وهو القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَّا إِبْرَاهِيمَ﴾ من الصحف العشرة ﴿وَالِإِسْمَاعِيلَ وَالْإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ﴾ وهم بنو يعقوب وكانوا اثني عشر رجلاً، وهم يوسف وبنيامين، وروبيرل ويهوذا، وشمعون ولاوى ودان، ونقثالي وجادور بالون، ويشجر. ودان والصحف إنما أنزلت على إبراهيم لكن لما كانوا متعبدين بتلك الصحف كانوا داخلين تحت أحكامها فكانت منزلة إليهم أيضاً كما أن القرآن منزل إلينا ﴿وَمَا أَوْفَى مُوسَى﴾ من الذرارة

(١) رواه أبو عوانة في المسند (١: ٩٥)، والبيهقي في السنن الكبرى (٩: ١٣٨)، والطبراني في المعجم الكبير (١٩: ٧).

(٢) رواه أبو داود في كتاب العلم، باب: الحث على طلب العلم، والترمذي في كتاب القرآن، باب: ١٠، وابن ماجه في المقدمة، باب: الحث على طلب العلم، والدارمي في المقدمة، باب: في فضل العلم والعالم، وأحمد في (م ٢/ ص ٢٥٢).

﴿وَعِيسَى﴾ من الإنجيل ﴿وَمَا أَوْفَى التَّيْبُوتَ مِنْ رَيْبِهِ﴾ من كتبهم والمعجزات ﴿لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ كذاب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل يؤمن بجميعهم ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ﴾ أي الله ﴿مُسْلِمُونَ﴾ أي مخلصون ﴿فَإِنْ آمَنُوا﴾ أي اليهود والنصارى ﴿بِمِثْلِ مَا آمَنَتمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ أي فإن آمنوا بالتوراة من غير تصحيف وتحريف كما أنكم آمنتُم بالقرآن من غير تصحيف وتحريف فقد اهتدوا لأنهم يتوصلون بذلك إلى معرفة نبوة محمد ﷺ. أو المعنى فإن صاروا مؤمنين بمثل ما به صرتم مؤمنين فقد اهتدوا من الضلالة بدين محمد وإبراهيم ﴿وَلَنْ لَوَلَّوْا﴾ أي أعرضوا عن الإيمان بالنبيين وكتبهم ﴿فَلَمَّا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ أي فإنما هم مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق ﴿فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ﴾ أي سيكفيكم الله شقاقهم وقد أنجز الله تعالى وعده بقتل بني قريظة وسبيهم وإجلاء بني النضير وضرب الجزية عليهم ﴿وَهُوَ السَّابِقُ الْكَلِيمُ﴾ فيدرك ما يقولون وما يضمرون وقادر على عقوبتهم ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي اطلبوا صبغة الله وهي دين الإسلام عبر بها عن الدين لكونه تطهير للمؤمنين من أوضار الكفر وحلية تزينهم بآثارهم الجميلة ومتداخلا في قلوبهم كما أن شأن الصبغ بالنسبة إلى ايجثوب كذلك كما قيل: إنما سمي دين الله بصبغة الله لأن اليهود تصبغ أولادها يهوداً، والنصارى تصبغ أولادها نصارى. بمعنى إنهم يلقتونهم فيصبغونهم بذلك لما يشربون في قلوبهم. فقال تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي اتبعوا دين الله. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ أي لا صبغة أحسن من صبغته تعالى لأنه تعالى يصبغ عباده بالإيمان ويطهرهم به من أوساخ الكفر ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ﴾ أي الله الذي أعطانا تلك النعمة الجليلة ﴿عَكِيدُونَ﴾ شكرأ لها ولسائر نعمه ﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ أي في شأن الله أن اصطفى رسوله من العرب لا منكم وتقولون: لو أنزل الله على أحد لأنزل عليكم وترونكم أحق بالنبوة منا ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَيُصَبِّغُكُمْ﴾ فإنه أعلم بتدبير خلقه ويمن يصلح للرسالة ويمن لا يصلح لها فلا تعترضوا على ربكم فإن العبد ليس له أن يعترض على ربه بل يجب عليه تفويض الأمر بالكلية له ﴿وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ أي لا يرجع إلينا من أفعالكم ضرر وإنما مرادنا نصحكم وإرشادكم ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ مَخْلُصُونَ﴾ في العبودية ولستم كذلك فنحن أولى بالاصطفاء ﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾.

قرأه ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالتاء على المخاطبة فـ«أم» يحتمل أن تكون متصلة معادلة للهمزة والتقدير بأي الحجتين تتعلقون في أمرنا بالتوحيد أم باتباع دين الأنبياء، وأن تكون منقطعة مقدرة بيل والهمزة دالة على الانتقال من التوبيخ على المحاجة إلى التوبيخ على الافتراء على الأنبياء عليهم السلام. وقرأه الباقرن بالياء على صيغة الغيبة فـ«أم» منقطعة غير داخلية تحت الأمر واردة من الله تعالى توبيخاً لهم لا من جهة رسول الله ﷺ على نهج الالتفات. ﴿إِنْ إِذْهَبَ وَإِسْتَبِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَصْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ﴾ أي أولاد يعقوب ﴿كَانُوا﴾ قبل نزول التوراة والإنجيل ﴿هُوَ أَوْ نَصَرْتُمْ قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لهم: ﴿ءَأَنتُمْ أَكْلَمُ﴾ بدينهم ﴿أَمْ

اللَّهُ، فَإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ وَخَيْرُهُ أَصْدَقُ وَقَدْ أَخْبَرَ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَفِي الْقُرْآنِ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَّهُمْ كَانُوا مُسْلِمِينَ مَبْرُتِينَ مِنَ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أَيُّ لَا أَحَدٍ أَظْلَمُ ﴿وَمَنْ كَثَرَ شَهَادَةُ﴾ نَابِتَةٌ ﴿عِنْدَهُ﴾ كَانَتْهُ ﴿مِنْكَ اللَّهُ﴾ وَهُوَ شَهَادَتُهُ تَعَالَى لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِدِينِ الْإِسْلَامِ وَالْبِرَاءَةِ مِنَ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ وَهُمْ الْيَهُودُ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أَيُّ تَكْتُمُونَ مِنَ الشَّهَادَةِ ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْشَئُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ هَذَا تَكْرِيرٌ لِيَكُونَ وَعِظًا لِلْيَهُودِ وَزَجْرًا لَهُمْ حَتَّى لَا يَتَكَلَّمُوا عَلَى فَضْلِ الْآبَاءِ فَكُلِّ وَاحِدٌ يُؤْخَذُ بِعَمَلِهِ ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾ أَيُّ الْجَهَالِ الَّذِي خَفَتْ أَحْلَامُهُمْ ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ وَهُمْ الْيَهُودُ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ لِإِنْكَارِ النَّسَخِ وَكَرَاهَةِ التَّوَجُّهِ إِلَى الْكَعْبَةِ.

وَالْقَائِلُ مِنْهُمْ رِفَاعَةُ بْنُ فَيْسٍ وَقُرْدَمُ بْنُ عَمْرٍو، وَكَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ، وَرَافِعُ بْنُ حَرْمَلَةَ وَالْحُجَّاجُ بْنُ عَمْرٍو وَالرَّبِيعُ بْنُ أَبِي الْحَقِيقِ. وَقِيلَ: هُمْ الْمُنَافِقُونَ كَمَا قَالَ السُّدِّيُّ لِمَجْرَدِ الْإِسْتِهْزَاءِ وَالطُّعْنِ. وَقِيلَ: هُمْ مُشْرِكُو الْعَرَبِ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْبِرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَالْحَسَنُ وَالْأَصَمُ لِلطُّعْنِ فِي الدِّينِ ﴿مَا وَلَّيْتُمْ﴾ أَيُّ أَيُّ شَيْءٍ صَرَفَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿عَنْ قِيْلِهِمْ إِلَيْنَا كَانُوا عَلَيْهَا﴾ وَهِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ ﴿قُلْ﴾ لَهُمْ يَا أَشْرَفُ الْخَلْقِ ﴿يَلِلُوا الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ﴾ أَيُّ الْجِهَاتِ كُلِّهَا مُلْكًا وَالْخَلْقُ عِيْدُهُ لَا يَخْتَصُ بِهِ مَكَانٌ وَإِنَّمَا الْعِبْرَةُ بِامْتِثَالِ أَمْرِهِ لَا بِخُصُوصِ الْمَكَانِ ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أَيُّ مُوَصَّلٍ إِلَى سَعَادَةِ الدَّارَيْنِ وَقَدْ هَدَانَا إِلَى ذَلِكَ حَيْثُ أَمَرْنَا بِالتَّوَجُّهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ تَارَةً وَإِلَى الْكَعْبَةِ تَارَةً أُخْرَى ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أَيُّ كَمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَى قِبْلَةٍ هِيَ أَوْسَطُ الْقِبَلِ ﴿جَعَلْنَاكُمْ﴾ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﴿أُمَّةً وَسَطًا﴾ أَيُّ خِيَارًا عَدُوًّا مَمْدُوحِينَ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ﴿لَتَعْلَمُوا شَهَادَةً عَلَى النَّاسِ﴾ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّ رَسُولَهُمْ بَلَّغْتَهُمْ ﴿وَيَكُونُ أَرْسُولُكُمْ شَهِيدًا﴾ أَيُّ يَشْهَدُ بَعْدَ التَّكْمِ.

رَوَى أَنَّ الْأَمَمَ يَجْحَدُونَ تَبْلِيغَ الْأَنْبِيَاءِ فَيَطَالِبُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَنْبِيَاءَ بِالْبَيِّنَةِ عَلَى أَنَّهُمْ قَدْ بَلَّغُوا وَهُوَ أَعْلَمُ. فَيَقُولُونَ: أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ يَشْهَدُونَ لَنَا فَيُؤْتَى بِأُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ فَيَشْهَدُونَ فَتَقُولُ الْأَمَمُ الْمَاضِيَّةُ: مَنْ أَيْنَ عَرَفْتُمْ وَأَنْتُمْ بَعْدُنَا؟ فَيَقُولُونَ: عَلِمْنَا ذَلِكَ بِأَخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ النَّاطِقِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ الصَّادِقِ فَيُؤْتَى بِمُحَمَّدٍ ﷺ فَيَسْأَلُ عَنْ حَالِ أُمَّةٍ فَيُزَكِّيهِمْ وَيَشْهَدُ بَعْدَهُمْ وَقِيلَ: مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا أَنَّهُ ﷺ إِذَا ادَّعَى عَلَى أُمَّةٍ أَنَّهُ بَلَّغَهُمْ تَقَبَّلَ مِنْهُ هَذِهِ الدَّعْوَى وَلَا يَطَالِبُ بِشَهِيدٍ يَشْهَدُ لَهُ فَسُمِيتَ دَعْوَاهُ شَهَادَةً مِنْ حَيْثُ قَبُولُهَا وَعَدَمُ تَوَقُّفِهَا عَلَى شَيْءٍ آخَرَ ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ﴾ أَيُّ وَمَا صَبَرْنَا لَكَ الْقِبْلَةَ الْآنَ الْجِهَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوَّلًا وَهِيَ الْكَعْبَةُ إِلَّا لِنُعَامِلَهُمْ مُعَامَلَةً مَنْ يَمْتَحِنُهُمْ وَنَعْلَمُ حَيْثُذَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ فِي التَّوَجُّهِ إِلَى مَا أَمَرَ بِهِ مِمَّنْ يَرْتَدُّ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ. وَكَانَ ﷺ يَصْلِي إِلَى الْكَعْبَةِ فَلَمَّا هَاجَرَ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ إِلَى صَخْرَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ تَأْلِفًا لِلْيَهُودِ فَصَلَّى إِلَيْهَا سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا

ثم حوّل إلى الكعبة وارتد قوم من المسلمين إلى اليهودية وقالوا: رجع محمد إلى دين آبائه ﴿وَلَإِنْ﴾ هي المخففة من الثقيلة أي وإنها ﴿كَانَتْ﴾ أي التولية إلى الكعبة ﴿لَكَبِيرَةً﴾ أي شاقة على الناس ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ منهم وهم الثابتون على الإيمان ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ﴾ أي ثباتكم على الإيمان بل أعد لكم الثواب العظيم.

وقيل: إيمانكم بالقبلة المنسوخة وصلاتكم إليها، أي فإن الله لا يضيع تصديقكم بوجوب تلك الصلاة ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالْكَائِنِ﴾ أي بالمؤمنين ﴿لَرِءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فلا يدع صلاتهم إلى بيت المقدس. ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ فـ«قد» للتكثير أي كثيراً أنرى تصرف نظرك في جهة السماء انتظاراً للوحي وذلك أن رسول الله ﷺ كان يترجى من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم أبيه وأدعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرة لهم، ولمخالفة اليهود فكان ينتظر نزول جبريل بالوحي بالتحويل ﴿فَلَنُرِيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ أي فلنحولنك في الصلاة إلى القبلة تحبها لأغراضك الصحيحة التي أضمرتها في قلبك ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي فاصرف جملة بدنك تلقاء الكعبة أي استقبل عينها بصدرك في الصلاة وإن كنت بعيداً عنها والمراد بالمسجد الحرام هنا الكعبة كما هو في أكثر الروايات. وقال آخرون: المراد بالمسجد الحرام جميع المسجد الحرام.

وقال آخرون: والمراد به الحرم كله. روي عن ابن عباس أنه قال: البيت قبلة لأهل المسجد والمسجد قبلة لأهل الحرم والحرم قبلة لأهل المشرق والمغرب وهذا قول مالك ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوُجُوهُكُمْ شَطْرَهُ﴾ أي في أي موضع كنتم يا أمة محمد منه بڑا بحر، مشرق أو مغرب فاصرفوا وجوهكم تلقاء المسجد الحرام الذي هو بمعنى الكعبة ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ هم أحوار اليهود وعلماء النصارى ﴿يَتْلُمُونَ اللَّهَ﴾ أي التولي إلى الكعبة ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ لمعاينتهم لما هو مسطور في كتبهم من أنه ﷺ يصلي إلى القبلتين، ولكن يكتُمونه ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾. قرأه ابن عامر وحمزة والكسائي بالتاء إما خطاب للمسلمين أي وما الله بساه عما تعملون أيها المسلمون من امثال أمر القبلة، وإما خطاب لأهل الكتاب. أي وما الله بغافل عما تكتُمون يا أهل الكتاب خبر الرسول وخبر القبلة. وقرأ الباقون بالياء على أنه راجع لهؤلاء ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا فَنُنْكَتْ﴾ أي والله لئن جئت الذين أعطوا الكتاب اليهود والنصارى بكل حجة قطعية دالة على صدقك في أن تحولك بأمر من الله ما صلوا إلى قبلتك وما دخلوا في دينك ﴿وَمَا أَنْتَ بِمَتَّبِعٍ لَهُمْ﴾ أي اليهود والنصارى وهذا بيان أن هذه القبلة لا تصير منسوخة وحسم أطماع أهل الكتاب. وقرىء بتابع قبلتهم بالإضافة ﴿وَمَا يَقَعُّهُمْ بِتِلْكَ جَبِينٌ﴾ فليهود بيت المقدس وللنصارى المشرق ﴿وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي الأمور التي

يحبونها منك ﴿قَدْ يَسْأَلُكَ مِنَ الْوَحْيِ﴾ أي الوحي في أمر القبلة بأنك لا تعود إلى قبلتهم ﴿إِنَّكَ إِذَا﴾ أي إنك لو فعلت ذلك على سبيل تقدير المستحيل وقوعه ﴿لَوِ اتَّبَعَ الْفَالِطِيُّ﴾ لأنفسهم ﴿الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمْ الْكِتَابَ﴾ أي أعطيناهم علم التوراة ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ أي رسول الله ﷺ معرفة جليلة يميزون بينه وبين غيره ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ لا تشبه عليهم أبناؤهم وأبناء غيرهم. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعبد الله بن سلام رضي الله عنه: كيف هذه المعرفة المذكورة في هذه الآية فقال عبد الله: يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني، ومعرفتي بمحمد أشد من معرفتي بابني. فقال عمر: فكيف ذلك؟ فقال: أشهد أنه رسول الله حقاً وقد نعمة الله تعالى في كتابنا ولا أدري ما تصنع النساء، فقبل عمر رأسه وقال: وفقك الله يا أبا سلام فقد صدقت ﴿وَلَقَدْ فَرِيقًا مِنْهُمْ﴾ أي من أهل الكتاب ﴿يَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ أي أمر محمد ﷺ ﴿وَهُمْ يَقُولُونَ﴾ أن صفة محمد مكتوبة في التوراة والإنجيل وأن كتمان الحق معصية ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ مبتدأ وخبر أي الحق الذي أنت عليه يا رسول الله كائن من ربك ويحتمل أن الحق خبر مبتدأ محذوف أي ما كتّموه هو الحق، وقرأ علي رضي الله عنه الحق من ربك بالنصب على أنه بدل من الأول أو مفعول ليعلمون ﴿فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ أي الشاكين في أن علماء أهل الكتاب علموا صحة نبوتك وشريعتك ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ﴾.

قال بعضهم: أي لكل قوم من المسلمين جهة من الكعبة يصلي إليها جنوبية أو شمالية، أو شرقية أو غربية. وقال آخرون: ولكل واحد من الرسل وأصحاب الشرائع جهة قبله فقبله المقربين العرش، وقبله الروحانيين الكرسي، وقبله الكروبيين البيت المعمور، وقبله الأنبياء الذين قبلك حتى عيسى عليه السلام بيت المقدس، وقبلتك الكعبة وهي قبله إبراهيم ﴿هُوَ﴾ أي الله ﴿مَوْلَاهُ﴾ أي أمر بأن يستقبلها، في قراءة عبد الله بن عامر النخعي هو مولاها وهي قراءة ابن عباس وأبي جعفر محمد بن علي الباقر. والمعنى هو أي كل قوم مولى لتلك الجهة، وقرئ ولكل وجهة بالإضافة ﴿فَأَسْتَقْبُوا الصَّلَاةَ﴾ أي فبادروا يا أمة محمد إلى الطاعات وقبول أوامرها ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا﴾ أي في أي موضع تكونوا من بر أو بحر ﴿يَأْتِيَكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي يجمعكم الله يوم القيامة فيجزىكم على الخيرات ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من جمعكم وغيره ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ أي من أي مكان خرجت إليه للسفر ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ﴾ عند صلاتك ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَآيَةُ﴾ أي هذا الأمر ﴿لِلْحَقِّ﴾ أي الثابت الموافق للحكمة ﴿مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قرأه أبو عمرو بالياء على الغيبة وهو راجع للكفار أي من إنكار أمر القبلة والباقون بالياء على الخطاب ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ في أسفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ﴾ في الصلاة ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي تلقاه ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ من أقطار الأرض مقيمين أو مسافرين في بر أو بحر ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ﴾ في الصلاة من محالككم ﴿شَطْرَ﴾ أي المسجد

الحرام وكرر الله تعالى أمر التولي لخطر المسجد الحرام ثلاث مرات لتأكيد أمر القبلة، لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة مع أنه تعالى علّق بكل آية فائدة أما في الآية الأولى فبين أن أهل الكتاب يعلمون أن أمر نبوة محمد وأمر هذه القبلة حق لأنهم شاهدوا ذلك في التوراة والإنجيل، وأما في الآية الثانية فبين أنه تعالى يشهد أن ذلك حق وشهادة الله بكونه حقاً مغايراً لعلم أهل الكتاب بكونه حقاً، وأما في الآية الثالثة فبين أنه تعالى قطع حجة اليهود والمشرّكين، وذلك قوله تعالى: ﴿يَكُونُ لِلنَّاسِ﴾ أي اليهود والمشرّكين ﴿عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ أي مجادلة في التولي. والمعنى أن التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بأن محمداً يجمّد ديننا ويتبع قبلتنا، وذلك مدفوع بأن المنعوت في التوراة قبلته ﷺ الكعبة وتدفع احتجاج المشرّكين بأنه ﷺ يدّعي ملة إبراهيم ويخالف قبلته ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ أي إلا المعاندين منهم فإنهم يقولون ما نحول إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحياً لبلده ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ أي فلا تخافوا مطاعتهم في قبلتكم فإنهم لا يضرونكم ﴿وَأَخْشَوْنِي﴾ أي احذروا عقابي فلا تخالفوا أمري ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَافِقَ بَيْنِكُمْ﴾ بالقبلة كما أتممت عليكم بالدين ﴿وَقَلْبُكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ إلى الحق ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ﴾ أي من نسبكم وهو محمد ﷺ وهذا إما متعلق بما قبله أي ولا تم نعمتي عليكم في أمر القبلة كما أتممتها عليكم في الدنيا بإرسال الرسول. وإما متعلق بما بعده أي كما ذكرتكم بالإرسال فاذكروني ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي يقرأ عليكم القرآن بالأمر والنهي ﴿وَيُزَكِّيْكُمْ﴾ أي يطهركم من الذنوب بالتوحيد والصدقة ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ﴾ أي معاني القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي السنة ﴿وَعَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ أي يعلمكم أخبار الأمم الماضية وقصص الأنبياء وأخبار الحوادث المستقبلية ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ باللسان والقلب والجوارح فالصلاة مشتملة على الثلاثة.

فالأول: كالنسيح والتبكير. والثاني: كالخشوع وتدبر القراءة. والثالث: كالركوع والسجود. ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ بالإحسان والرحمة والنعمة في الدنيا والآخرة ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ نعمتي بالطاعة ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ أي لا تتركوا شكرها ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا﴾ على منحيص الذنوب ﴿وَالْقَبْرِ﴾ على أداء فرائض الله وترك المعاصي وعلى المرازي ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ أي بكثرة صلاة التطوع في الليل والنهار ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ بالنصر ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ﴾ كسائر الأموات ﴿بَلْ أَعْيَاةٌ﴾ أي بل هم كأحياء أهل الجنة في الجنة يرزقون من التحف ﴿وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ بحياتهم وحالهم.

قال ابن عباس: نزلت الآية في قتلى بدر وقتل من المسلمين يومئذ أربعة عشر رجلاً: ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار. فالمهاجرون: عبيدة بن الحرث بن عبد المطلب وعمرو بن أبي وقاص، وذو الشمالين، وعمرو بن نفيلة، وعامر بن بكر، ومهجع بن عبد الله. والأنصار: سعيد بن خيثمة، وقيس بن عبد المنذر، وزيد بن الحرث، وتميم بن الهمام، ورافع بن

المعلّى، وحارثة بن سراقة، ومعوذ بن عفراء، وعوف بن عفراء. وكان الناس يقولون: مات فلان ومات فلان، فنهى الله تعالى أن يقال فيهم إنهم ماتوا. وقال آخرون: إن الكفار والمنافقين قالوا: إن الناس يقتلون أنفسهم طلباً لمرضاة محمد من غير فائدة فنزلت تلك الآية ﴿وَلَتَبْلُوكُمْ﴾ أي والله لنصيبكم إصابة من يختبر أحوالكم أنصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء أم لا؟ ﴿يَقْتُلُ﴾ أي بقليل ﴿مِنَ الْخَوْفِ﴾ من العدو ﴿وَالْجُوعِ﴾ في قحط السنين ﴿وَتَقْصِرَ مِنَ الْأَمْوَالِ﴾ بالهلاك ﴿وَالْأَنْفُسِ﴾ بالقتل والموت ﴿وَالشَّمَرَاتِ﴾ بالجوائح.

قال الشافعي رضي الله عنه: الخوف: خوف الله، والجوع: صيام شهر رمضان، والتقص من الأموال: الزكاة والصدقات، والتقص من الأنفس: الأمراض، ومن الشمرات: موت الأولاد. ﴿وَيَبْشِرُ الصَّبِيرَ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من يتأتى منه البشارة. ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا﴾ باللسان والقلب معاً ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ أي نحن عبيد الله ﴿وَلَنَا إِلَيْهِ رَجُوعُونَ﴾ بعد الموت. قال أبو بكر الوراق: «إنا لله» إقرار منا بالملك له تعالى وإنا إليه راجعون إقرار على أنفسنا بالهلاك ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ﴾ أي مغفرة ﴿مِنَ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ أي لطف ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ﴾ للاسترجاع حيث سلموا القضاء الله تعالى ﴿إِنَّا الصَّاقَا وَالْمُرْوَةَ مِن سَعَابِرِ اللَّهِ﴾ أي من علامات مواضع العبادات لله بالحج والعمرة. ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ أي فلا إثم عليه في أن يسعى بينهما سبعاً.

قال ابن عباس: كان على الصفا صنم اسمه أساف، وعلى المروة صنم آخر اسمه نائلة. وكان أهل الجاهلية يطوفون بهما ويتمسحون بهما فلما جاء الإسلام كره المسلمون الطواف بينهما لأجل الصنمين فأذن الله تعالى فيه وأخبر أنه من شعائر الله لا من شعائر الجاهلية ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ حَجًّا﴾ أي زاد على ما فرض الله عليه من حج أو عمرة حتى طاف بالصفا والمروة تطوعاً ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ﴾ أي مجاز على الطاعة ﴿عَلِيمٌ﴾ أي يعلم قدر الجزاء فلا يبخس المستحق حقه. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أُنزِلَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ هي كل ما أنزله الله على الأنبياء ﴿وَالْهُدَى﴾ أي ما يهدي في وجوب اتباعه ﷺ والإيمان به من الدلائل العقلية والنقلية ﴿مِن بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي لبني إسرائيل ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ أي التوراة ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ أي يبعدهم من رحمته ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُمُوتُ﴾ أي يسألون الله أن يلعنهم ويقولون: اللهم العنهم، وهؤلاء دواب الأرض. كذا قال مجاهد أخرجه سعيد بن منصور وغيره. وقال قتادة والربيع هم الملائكة والمؤمنون أخرجه ابن جرير. ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي ندموا على ما فعلوا ﴿وَأَسْلَمُوا﴾ بالعزم على عدم العود ﴿وَبَيَّنُوا﴾ ما كتموه ﴿فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ أي أقبل توبتهم ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ﴾ أي القابل لتوبة من تاب ﴿الرَّحِيمُ﴾ أي المبالغ في نشر الرحمة لمن مات على التوبة ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالكتمان وغيره ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ

النوع السادس: انتشار كل دابة في الأرض والآيات في ذلك أن جنس الإنسان يرجع إلى أصل واحد وهو آدم مع ما فيهم من الاختلاف في الصور والأشكال والألوان والألسنة والطبائع والأخلاق والأوصاف إلى غير ذلك، ثم يقاس على بني آدم سائر الحيوان.

النوع السابع: الريح والآيات فيه أنه جسم لطيف لا يمسك ولا يرى، وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقطع الشجر والصخر ويخرب البنيان وهو مع ذلك حياة الوجود فلو أمسك طرفه عين لمات كل ذي روح وأنتن على ما وجه الأرض.

النوع الثامن: السحاب والآيات في ذلك أن السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الأودية العظيمة يبقى معلقاً بين السماء والأرض بلا علاقة تمسكه ولا دعامة تسنده.

قال القاضي زكريا: إن السحاب من شجرة مثمرة في الجنة والمطر من بحر تحت العرش ﴿وَمِنَ اللَّائِيْنَ مَن يَخُذْنَ ذُوْنَ اللَّهِ أَنْدَادًا﴾ أي ومن الكفار من يعبد من غير الله أو ثناءً ﴿يُحِبُّوهُمْ﴾ حباً كأننا ﴿كُتِبَ اللَّهُ﴾ أي كحبهم لله تعالى أي يسوون بينه تعالى وبين الأصنام في الطاعة والتعظيم أو يحبون عبادتهم أصنامهم كحب المؤمنين إلى الله تعالى بالعبادة ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ من الكفار لأصنامهم فإن المؤمنين لا يتضرعون إلا إلى الله تعالى بخلاف المشركين فإنهم يعدلون إلى الله عند الحاجة وعند زوال الحاجة يرجعون إلى الأصنام. ﴿وَلَوْ رَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾.

قرأ الجمهور ولو يرى بالياء المنقوطة من تحت مع فتح الهمزة من أن عند القراء السبع. والمعنى لو لم يعلم الذين أشركوا بالله شدة عذاب الله وقوته لما اتخذوا من دونه أنداداً، وعلى قراءة بعض القراء غير السبع بكسر الهمزة من إن كان التقدير ولو يعلم الذين ظلموا بعبادة الأصنام عجزها حال مشاهدتها عذاب الله لقالوا: إن القوة لله. وقرأ نافع وابن عامر «تري» بالتاء المنقوطة من فوق مع فتح الهمزة على الخطاب للرسول ﷺ أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب والمعنى ولو ترى الذين ظلموا إذ يرون العذاب، ترى أن القوة لله جميعاً ولو كسرت الهمزة كان المعنى ولو ترى الذين أشركوا إذ يرون العذاب لقلت: إن القوة لله جميعاً. وقرأ ابن عامر يرون بضم الياء ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ أي القادة وهم الرؤساء من مشركي الإنس ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ أي السفلة ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ أي وقد رأى القادة والسفلة العذاب في الآخرة ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ أي تقطعت عنهم المواصلات والأرحام والأعمال والعهود والألفة بينهم أي أنكر القادة إضلال السفلة يوم القيامة حين يجمعهم الله ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ أي السفلة ﴿لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً﴾ أي ليت لنا رجعة إلى الدنيا ﴿فَنَتَّبِرَ مِنْهُمْ﴾ أي القادة هناك ﴿كَمَا تَبَرَّأْنَا مِنْهَا﴾ اليوم ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما أراهم

الله شدة عذابه ﴿يُرِيهِمْ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ﴾ أي ندامات شديدة ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي على تفريطهم ﴿وَمَا هُمْ﴾ أي القادة والسفلة ﴿بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ بعد دخولها ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ .

قال ابن عباس: نزلت الآية في الذين حرموا على أنفسهم السواحب والوصائل والبحائر وهم قوم من ثقيف، وبني عامر بن صعصعة، وخزاعة، وبني مدلج ﴿كُلُوا مِن مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي من الحرث والأنعام ﴿حَتَّىٰ كَلَبَتْكُم مِّنَ الْمَاءِ﴾ أي مباحاً بأن لا يكون متعلقاً به حق الغير ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي لا تقتدوا طرق وساوس الشيطان في تحريم الحرث والأنعام ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ أي ظاهر العداوة عند ذوي البصيرة ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ﴾ أي القبيح من الذنوب التي لا حد فيها ﴿وَالْفَحْشَاءِ﴾ أي المعاصي التي فيها حد ﴿وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي وبأن تفتروا على الله ما لا تعلمون أن الله تعالى حرم هذا وذاك ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُمُ﴾ أي لمشركي العرب ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ من التوحيد وتحليل الطيبات ﴿قَالُوا﴾ لا نتبعه ﴿بَلْ نَتَّبِعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا﴾ أي ما وجدناهم عليه من عبادة الأصنام وتحريم الطيبات ونحو ذلك قال الله تعالى: ﴿أَوَلَوْ كُنَّا ءَابَاءَهُمْ﴾ أي أيتيمونهم وإن كان آباؤهم ﴿لَا يَسْقُوتُ سِتْرًا﴾ من الدين ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى الحق ﴿وَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقُ مَاءً لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاةً وَنِدَاةً﴾ أي وصفة الذين كفروا في اتباعهم آباءهم وتقليدهم لهم كصفة الراعي الذي يصوت على ما لا يسمع من البهائم فإنها لا تسمع إلا صوت الراعي من غير فهم لكلامه أصلاً، فكما أن الكلام مع البهائم عبث عديم الفائدة فكذا التقليد. ويقال: مثل الذين كفروا في قلة عقلهم في عبادتهم للأوثان كمثل الراعي الذي يتكلم مع البهائم فكما يحكم على الراعي بقله العقل فكذا هؤلاء ﴿هُمْ﴾ لأنهم لم يسمعوا الحق ﴿بُكْمٌ﴾ لأنهم لم يستجيبوا لما دعوا إليه ﴿عَتَىٰ﴾ لأنهم أعرضوا عن الدلائل ﴿فَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ أي لا يفقهون أمر الله ودعوة النبي ﷺ كما لا تفهم البهائم كلام الراعي ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِن مَّاءٍ مِّن مَّاءٍ رَّزَقْنَاكُمْ﴾ أي كلوا من حلالات ما أعطيناكم من الحرث والأنعام ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ على ما رزقكم من الطيبات ﴿إِن كُنتُمْ إِيمَانُكُمْ سَبْدُونَ﴾ أي إن صح أنكم تخلصونه بالعبادة وتقرون أنه تعالى هو المنعم لا غير فإن الشكر رأس العبادات ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أي أكلها والانتفاع بها وهي التي ماتت على غير ذكاة أما السمك والجراد فهما خارجان عنهما باستثناء الشرع كخروج الطحال من الدم ﴿وَالْدَّمَ وَلَعَنَ الْخَازِنِينَ﴾ أي جميع أجزائه وإنما خص اللحم لأنه المقصود بالأكل ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ فما موصول وبه نائب الفاعل والباء بمعنى في مع حذف مضاف. والمعنى وما صيغ في ذبحه لغير الله والكفار يرفعون الصوت لآلهتهم عند الذبح.

وقال الربيع بن أنس وابن زيد: والمعنى وما ذكر عليه غير اسم الله وعلى هذا فغير الله نائب

الفاعل واللام صلة . قال العلماء : لو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب إلى غير الله صار مرتدّاً وذبيحته ذبيحة مرتد ﴿فَمَنْ أَضَلُّ﴾ أي أحوج إلى أكل ما ذكر بأنه أصابه جوع شديد ولم يجد حلالاً يسدّ به الرمق أو أكره على تناول ذلك ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ أي غير طالب للذة ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي متجاوز سدّ الجوعة كما نقل عن الحسن وقتادة والربيع ، ومجاهد وابن زيد . وقيل : غير باغ على الوالي ولا عاد على المسلمين بقطع الطريق وعلى هذا لا يباح للعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحمهما الله ﴿فَلَا إِمَّ عَيْتُ﴾ في أكل ما ذكر . ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ﴾ لمن أكل في حال الاضطراب ﴿رَحِيمٌ﴾ حيث أباح في تناول قدر الحاجة ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ﴾ المشتمل على الأحكام من المحلات والمحرمات وعلى نعت محمد ﷺ ﴿وَيَسْتُرُونَ بِهِ﴾ أي بالكتمان ﴿تَمَنَّا قَلِيلًا﴾ أي عوضاً حقيراً ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ أي إلا الحرام الذي هو سبب النار يوم القيامة ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ بكلام طيب ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ أي لا يطهرهم من دنس الذنوب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يخلص الله إلى قلوبهم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْعَصَلَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْضُورَةِ﴾ أي أولئك الكاتمون اختاروا ما تجب به النار على ما تجب به الجنة ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ أي فما أجراهم على النار ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي ذلك الوعيد معلوم لهم بسبب أن الله نزل الكتاب بالصدق أو ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب ببيان الحق وهم قد حرفوا تأويله ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ بأن آمنوا ببعض كتب الله تعالى وكفروا ببعضها ﴿لِيُشَاقِقَ بِهِمُ﴾ أي لفي خلاف بعيد عن الهدى ﴿لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ﴾ في الصلاة ﴿قِيلَ الشَّرِيقُ﴾ أي جهة الكعبة ﴿وَالْمَغْرِبُ﴾ أي جهة بيت المقدس .

وقرأ حفص وحمزة بنصب «البر» على أنه خير مقدم ﴿وَلَكِنَّ الْإِلَهَ﴾ ولكن الشخص البر ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالْيَتِيمَ وَالْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ أي مع حب المال وهو أن يؤتيه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ﴿ذَوِي الشَّرَفِ﴾ أي القراة ﴿وَالْيَتِيمَ﴾ أي المحاويع منهم ﴿وَالسَّكِينِ وَأَنْ السَّيْلِ﴾ أي مار الطريق ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾ أي الذين الجائهم الحاجة إلى السؤال ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ أي في المكاتبين . وقيل : في اشتراء الرقاب لإعتاقها ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ المفروضة منها ﴿وَمَاتَ الزَّكَاةَ﴾ أي المفروضة ﴿وَالْمُؤْتُونَ بِمَهْدِهِمْ﴾ عطف على من آمن ﴿إِذَا عَاهَدُوا﴾ فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين الناس ﴿وَالْقَائِدِينَ﴾ مفعول لفعل محذوف كاذكر ﴿فِي الْهَاسَةِ﴾ أي الخوف والبلايا والشدائد ﴿وَالْعُرَى﴾ أي الأمراض والأوجاع والجوع ﴿وَمِنْ أَنْهَارٍ﴾ أي وقت شدة القتال في سبيل الله ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في الدين وطلب البر ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ عن الكفر .

تنبيه: قوله «ليس البر» هو اسم جامع لكل طاعة، ثم قوله: ولكن البر هو اسم فاعل والأصل برر بكسر الراء الأولى فلما أريد الادغام نقلت كسرة الراء إلى الباء بعد سلب حركتها أو مصدر بمعنى اسم الفاعل الذي هو البار كما هو القراءة الشاذة، واختلف في المخاطب بهذه الآية. فقال بعضهم: المراد مخاطبة اليهود لما شددوا في الثبات على التوجه جهة بيت المقدس. فقال تعالى: ليس البر هذه الطريقة ولكن البر من آمن بالله. وقال بعضهم: بل المراد مخاطبة المؤمنين لما ظنوا أنهم قد نالوا البغية بالتوجه إلى الكعبة من حيث كانوا يحبون ذلك فخطبوا بهذا الكلام. وقال بعضهم: بل هو خطاب للكل. وقال الله تعالى: إن صفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر لا يحصل إلا عند مجموع أمور.

أحدها: الإيمان بالله فأهل الكتاب أدخلوا بذلك فإن اليهود قالوا بالتنجيس ووصفوا الله تعالى بالبخل، وقالوا عزيز ابن الله. وأن النصارى قالوا: المسيح ابن الله.

وثانيها: الإيمان باليوم الآخر، فاليهود أدخلوا بهذا الإيمان حيث قالوا: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة والنصارى أنكروا المعاد الجسماني.

وثالثها: الإيمان بالملائكة، فاليهود أدخلوا بذلك حيث أظهروا عداوة جبريل عليه السلام.

ورابعها: الإيمان بكتب الله، فاليهود والنصارى قد أدخلوا بذلك حيث لم يقبلوا القرآن.

وخامسها: الإيمان بالنبين، واليهود أدخلوا بذلك حيث قتلوا الأنبياء وطعنوا في نبوة محمد ﷺ.

وسادسها: بذل الأموال على وفق أمر الله تعالى، واليهود أدخلوا بذلك لأنهم يلقون الشبهات لطلب المال القليل.

وسابعها: إقامة الصلوات والزكوات، فاليهود كانوا يمتنعون الناس منهما.

وثامنها: الوفاء بالعهد، واليهود نقضوا العهد ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ أي فرض عليكم المماثلة وصفاً وفعلاً ﴿فِي الْقَتْلِ﴾ أي بسبب قتل القتلى عند مطالبة الولي بالقصاص ﴿لِكُلِّ بِالنَّفْسِ﴾ أي الحر يقتل بقتل الحر لا يقتل العبد ﴿وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾ وبالحر من باب أولى ﴿وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ﴾ وبيئت الأحاديث أنه يقتل أحد النوعين الذكر والأنثى بالآخر ويعتبر أن لا يفضل القاتل القاتل بالدين والأصلية والحرية. ﴿فَمَنْ عُيِّنَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّهِ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾ أي فمن سهل له من أولياء الدم من أخيه الذي هو القاتل شيء من المال فعلى ولي الدم مطالبة ذلك المال من ذلك القاتل من غير تشديد بالمطالبة، وعلى القاتل أداء الدية إلى ولي الدم من غير

مما طلة وبخس بل على بشر وطلاقة، وقول جميل ومعنى هذه الآية إن الله تعالى حث الأولياء إذا دعوا إلى الصلح من الدم على الدية كلها أو بعضها أن يرضوا به ويعفو عن القود. ﴿ذَلِكَ﴾ أي الحكم من جواز القصاص والعفو عنه على الدية ﴿تَخْفِيفٌ﴾ في حكمكم ﴿مِنْ رِّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ للقاتل من القتل لأن العفو وأخذ الدية محرمان على اليهود بل فرض عليهم القصاص وحده والقصاص والدية محرمان على النصارى بل فرض عليهم العفو على الإطلاق وفي ذلك تضيق على كل من الوارث والقاتل، وهذه الأمة مخيرة بين الثلاث: القصاص، والدية، والعفو تيسيراً عليهم ﴿فَمَنْ أَعَدَّكَ﴾ أي جاوز الحد ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بعد بيان كيفية القصاص والدية ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي شديد الألم في الآخرة ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ أي ولكم في مشروعية القصاص حياة لأن من أراد قتل الشخص إذا علم القصاص ارتدع عن القتل فيتسبب لحياة نفسين ولأن الجماعة يقتلون بالواحد فتتشر الفتنة بينهم فإذا اقتصر من القاتل سلم الباقيون فيكون ذلك سبباً لحياتهم ﴿يَتَأُولَى الْأَكْبَابِ﴾ أي ذوي العقول الخالية من الهوى ﴿لَمَّا لَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي لكي تتقوا المساهمة في أمره وترك المحافظة عليه. ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي فرض عليكم الوصية للوالدين والأولاد كما قاله عبد الرحمن بن زيد أو الرحم غير الوالدين، كما قاله ابن عباس ومجاهد بالعدل بحسب استحقاتهم فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثلث إذا ظهرت على أحدكم أمارات الموت كالمرض المخوف إن ترك مالا.

قال الأصم: إنهم كانوا يوصون للأبعدين طلباً للفخر والشرف ويتركون الأقارب في الفقر والمسكنة فأوجب الله تعالى في أول الإسلام الوصية لهؤلاء منعاً للقوم عما كانوا اعتادوه ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ أي حق ذلك حقاً على الموحدين ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ أي الوصية من وصي وشاهد إما بإنكار الوصية من أصلها أو بالنقص فيها أو بتبديل صفتها أو غير ذلك ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ أي بعد علم الوصية ﴿فَلْيَأْمُرْ أَيْمَنُ﴾ أي التبديل ﴿عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ﴾ أي الوصية لا على الميت لأنهم خانوا وخالفوا حكم الشرع ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَوَصِيَّةِ الْمَيِّتِ﴾ بالبعدل فيجازي الميت بالخير والمبدل بالشر ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ﴾ قرأه شعبة وحزمة والكسائي بفتح الواو وتشديد الصاد أي من علم من ميت ﴿جَنَفًا﴾ أي ميلاً عن الحق بالخطأ في الوصية ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ أي عمداً في الميل في الوصية ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ أي فعل ما فيه الصلاح بين الوصي والموصى لهم برده إلى الثلث والعدل ﴿فَلَا إِثْمَ﴾ أي على من علم ذلك في هذا الصلح وإن كان فيه تبديل لأنه تبديل باطل بحق بخلاف الأول ﴿عَلَيْهِ إِنْ أَلَّفَ تَفْوَؤً﴾ للميت إن جار وأخطأ للوصي ﴿رَجِمَ﴾ للوصي حيث رخص عليه الرد إلى الثلث والعدل. ومعنى الآية بأن الميت إذا أخطأ في وصيته أو جار فيها متعمداً فلا إثم على من علم ذلك أن يغيّره ويرده إلى الصلاح بعد موته وهذا قول ابن عباس وقتادة والربيع. ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْوَصِيَّةُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ من الأنبياء عليهم

الصلاة والسلام والأمن من لدن آدم عليه السلام ﴿لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي تتقون الله بصومكم وترككم للشهوات فالرغبة في المطعم والمنكوح أشد من الرغبة في غيرهما والاتقاء عنهما أشق فإذا سهل عليكم اتقاء الله بتركهما كان اتقاء الله بترك غيرهما أسهل وأخف أو المعنى لعلمكم تتقون ترك المحافظة على الصوم بسبب عظم درجاته ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ أي في أيام مقدرات بعدد معلوم ثلاثين يوماً وهي رمضان ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ مرضاً يضره الصوم ولو في أثناء اليوم ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي مستقراً على سفر قصر ﴿فَصِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ أي فعليه إن أفطر صوم عدة أيام المرض والسفر أي بقدر ما أفطر من رمضان ولو مفرقاً. وعن أبي عبيدة بن الجراح أنه قال: إن الله تعالى لم يرخص لكم في فطره وهو يريد أن يشق عليكم في قضائه إن شئت فواتر وإن شئت ففرق.

وروي أن رجلاً قال للنبي ﷺ علي أيام من رمضان أفجزيني أن أقضيها متفرقة؟ فقال له: «أرأيت لو كان عليك دين فقضيته الدرهم والدرهمين أما كان يجزيك؟» قال: نعم. قال: «قاله أحق أن يعفو ويصفح»^(١). وعن عائشة أن حمزة الأسلمي سأل النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله هل أصوم على السفر؟ فقال ﷺ: «صم إن شئت وأفطر إن شئت»^(٢).

وروي الشافعي أن عطاء قال لابن عباس أقصر إلى عرفة؟ فقال: لا، فقال: إلى مر الظهران؟ فقال: لا، لكن أقصر إلى جدة وعسفان والطائف. قال مالك: بين مكة وجدة وعسفان أربعة برد: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ أي وعلى المطيقين للصيام إن أفطروا ﴿فَذِيَّةٌ حَكَامٌ مِشْكِينٌ﴾ أي قدر ما يأكله في يوم وهو مد من غالب قوت بلده. وقرأ نافع وابن عامر بإضافة فدية وجمع مساكين. قال ابن عمر وسلمة بن الأكوع وغيرهما: إن هذه الآية منسوخة وذلك أنهم كانوا في صدر الإسلام مخيرين بين الصيام والفدية، وإنما خيّرهم الله تعالى بينهما لأنهم كانوا لم يتعودوا الصيام فاشتد عليهم فرخص الله لهم في الإفطار. وقيل: إن هذه الآية نزلت في حق الشيخ

(١) رواه البخاري في كتاب الصوم، باب: من مات وعليه صوم، «بما معناه»، ومسلم في كتاب الصيام، باب: ١٥٤.

(٢) رواه البخاري في كتاب الصوم، باب: الصوم في السفر والإفطار، ومسلم في كتاب الصيام، باب: ١٠٣، والدارمي في كتاب الصوم، باب: الصوم في السفر، وأبو داود في كتاب الصوم، باب: الصوم في السفر، والنسائي في كتاب الصيام، باب: ذكر الاختلاف على سليمان بن يسار، وابن ماجه في كتاب الصيام، باب: ما جاء في الصوم في السفر، والموطأ في كتاب السفر، باب: ما جاء في الصيام في السفر، وأحمد في (م ٦/ص ٤٦، ١٩٣).

الهرم. والمعنى وعلى الذين يقدرّون على الصوم مع المشقة فدية. ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ كان زاد في الفدية على القدر الواجب أو صام مع إخراج الفدية ﴿فَهُوَ﴾ أي التطوع ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ بالشواب ﴿وَأَنْ تَصُومُوا﴾ أيها المرخصون لكم في الإفطار من المرضى والمسافرين والذين يقدرّون على الصوم مع المشقة ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما في الصوم من الفضيلة ومن المعاني المورثة للتقوى وبراءة الذمة فإن العبادة كلما كانت أشق كانت أكثر ثواباً ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أي إن جبريل نزل بالقرآن جملة واحدة في ليلة القدر وكانت ليلة أربع وعشرين من رمضان من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا فأملأه جبريل على السفر فكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يسمى بيت العزة، ثم نزل جبريل بالقرآن على رسول الله ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة مدة النبوة بحسب الحاجة يوماً آية وآيتين وثلاثاً وسورة. ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ أي بياناً للناس من الضلالة ﴿وَيَذِّنُكَ مِنَ الْهُدَى﴾ أي واضحات من أمر الدين فالهدى الأول محمود على أصول الدين، والهدى الثاني على فروع الدين ﴿وَالْفُرْقَانِ﴾ أي من الفرق بين الحق والباطل وبين الحلال والحرام. ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ أي من شهد منكم أول الشهر في الحضر فليصم كل الشهر. وشهود الشهر إما بالرؤية، وإما بالسماع فإذا رأى إنسان هلال رمضان وقد انفرد بتلك الرؤية ورد الإمام شهادته لزمه أن يصوم لأنه قد حصل شهود الشهر في حقه فوجب عليه الصوم، وإذا شهد عدلان على رؤية الهلال حكم به في الصوم والفطر جميعاً، وإذا شهد عدل واحد على رؤية هلال شوال لا يحكم به أما إذا شهد على هلال رمضان فيحكم به احتياطاً لأمر الصوم، أي يقبل قول الواحد في إثبات العبادة ولا يقبل في الخروج منها إلا قول الاثنين لكي يصوموا ولا يفطروا احتياطاً ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا﴾ في شهر رمضان وإن كان مقيماً ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي متلبساً بالسفر وقت طلوع الفجر وإن كان صحيحاً ﴿فَعِدَّةٌ﴾ أي فعليه عدة ﴿مِنْ أَشْهُارٍ أُخَرٍ﴾ أي فليصم منها بقدر ما أفطر ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ أي رخصة الإفطار في السفر ﴿وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ أي لم يرد أن يوجد لكم العسر في الصوم في السفر. ﴿وَلِتَعْلَمُوا الْوَدَّةَ﴾ أي لكي تصوموا في الحضر عدة ما أفطرتم في السفر. وقرأ أبو بكر عن عاصم بفتح الكاف وتشديد الميم ﴿وَلِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ﴾ عند انقضاء الصوم ﴿عَلَيْكُمْ مَا هَدَىٰكُمْ﴾ إلى هذه الطاعة.

قال ابن عباس: حق على المسلمين إذا رأوا هلال شوال أن يكبروا. وقال الشافعي: وأحب إظهار التكبير في العيدين، وبه قال مالك وأحمد وإسحاق، وأبو يوسف، ومحمد. ﴿وَلِتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ الله على رخصته. قال الفراء: قوله تعالى: ﴿وَلِتَعْلَمُوا الْوَدَّةَ﴾ علة للأمر بمراعاة العدة. وقوله تعالى: ﴿وَلِتَكْبِرُوا اللَّهَ﴾ علة ما علمكم الله من كيفية القضاء. وقوله تعالى: ﴿وَلِتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ علة التسهيل ﴿وَلِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ أي عن قربي وبعدي

﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي فقل لهم يا أشرف الخلق: إني قريب منهم بالعلم والإجابة ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا﴾. قيل: المراد من الدعاء التوبة عن الذنوب لأن التائب يدعو الله تعالى عند التوبة، وإجابة الدعاء: هو قبول التوبة، وقيل: المراد من الدعاء العبادة. قال ﷺ: «الدعاء هو العبادة»^(١). ومما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]. وقرأ أبو عمرو وقالون عن نافع «الداعي إذا دعاني» بإثبات الياء فيهما في الوصل. والباقون بحذفها على الوصل في الأولى وعلى التخفيف في الثانية ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ أي فليستجيبوا لي وليستسلموا لي ﴿وَلْيَتَوَكَّلُوا عَلَيَّ﴾ وهذا الترتيب يدل على أن العبد لا يصل إلى نور الإيمان وقوته إلا بتقدم الطاعات والعبادات ﴿لَمَّا هُمْ يَرْشُدُونَ﴾ أي يهتدون لمصالح دينهم ودنياهم إذا استجابوا لي وآمنوا بي وسبب نزول هذه الآية قيل: إن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال: أ قريب ربنا فندعوه سرأ أم بعيد فندعوه جهراً؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروي عن قتادة وغيره: أن الصحابة قالوا: كيف تدعو ربنا يا نبي الله أي أ بالمناجاة أو بالمناداة؟ فأنزل الله هذه الآية. وقال عطاء وغيره: إنهم سألوا في أي ساعة ندعو الله فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال الحسن: سأل أصحاب النبي ﷺ فقالوا: أين ربنا؟ وقال ابن عباس: إن يهود أهل المدينة قالوا: يا محمد كيف يسمع ربك دعاءنا؟ فنزلت هذه الآية. ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ أي المجامعة مع نسائكم. قال المفسرون: كان في أول شريعة محمد ﷺ إذا أظطر الصائم حلّ له الأكل والشرب والوقاع بشرط أن لا ينام، ولا يصلي العشاء الأخيرة. فإذا فعل أحدهما بأن نام أو صلى العشاء حرّم عليه هذه الأشياء إلى الليلة القابلة. فواقع عمر بن الخطاب أهله بعد صلاة العشاء فلما اغتسل أخذ بيكي ويلوم نفسه فأتى النبي ﷺ واعتذر إليه، فقام رجال واعترفوا بالجماع بعد العشاء فنزلت هذه الآية ناسخة لتلك الشريعة: ﴿مَنْ لَيْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسَ لَهُمْ﴾ هذا مبين لسبب إحلال الوقاع وهو صعوبة اجتنابهن وستر أحدهما الآخر عن الفجور. ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَاوُنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي تظلمونها لأنكم تسرون بالمعصية في الجماع بعد صلاة العتمة والأكل بعد النوم ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي قبل توبتكم ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ أي محا ذنوبكم ولم يعاقبكم في الخيانة ﴿فَاتَّقُوا﴾ أي حين أحل لكم ﴿بَشِيرُوهُمْ﴾ أي جامعوهن ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي اطلبوا ما وضع الله لكم بالنكاح من التناسل وقصد العفة أي لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها وقيل: هذا نهي عن العزل.

(١) رواه الترمذي في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ٢، وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب: فضل الدعاء، وأحمد في (٤/ص ٢٦٧).

قال الشافعي: لا يعزل الرجل عن الحرية إلا بإذنها، ولا بأس أن يعزل عن الأمة، وقيل: معنى ذلك ابتغوا هذه المباشرة من الزوجة والمملوكة فإن ذلك هو الذي كتب الله لكم أي قسم الله لكم ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ من حين يدخل الليل ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ أي حتى يتبين لكم بياض النهار من سواد الليل حال كون الخيط الأبيض بعضاً ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ الصادق وسمى الصبح الصادق فجراً لأنه يتفجر منه النور ﴿ثُمَّ آتَيْنَا آلَ إِبْرَهِيمَ﴾ أي إلى دخوله بغروب الشمس نزلت هذه الآية في شأن صرمة بن مالك بن عدي وذلك أنه كان يعمل في أرض له وهو صائم فلما أمسى رجع إلى أهله فقال: هل عندك طعام؟ فقالت: لا، وأخذت تصنع له طعاماً فأخذته النوم من التعب فأيقظته فكره أن يأكل خوفاً من الله فأصبح صائماً مجهوداً في عمله فلم يتتصف النهار حتى غشي عليه فلما أفاق أتى النبي ﷺ وأخبره بما وقع فأنزل الله هذه الآية. ﴿وَلَا تُبَيِّنُوا وَهْمَكُمْ﴾ أي لا تجامعوهن ليلاً ونهاراً ﴿وَأَمْتُمْ عَتِيقُونَ﴾ أي ماكنون ﴿فِي الْمَسْجِدِ﴾ بنية الاعتكاف للتقرب إلى الله تعالى ﴿تِلْكَ﴾ أي المباشرة ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي معصية الله ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ أي فلا تقربوا المعصية واتركوا مباشرة النساء ليلاً ونهاراً حتى تفرغوا من الاعتكاف ﴿كَذَلِكَ﴾ أي هكذا ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي أمره ونهيه ﴿لِلنَّاسِ﴾ أو المعنى كما بين الله ما أمركم به ونهاكم عنه كذلك يبين سائر أدلته على دينه ﴿لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي لكي يتقوا معصية الله نزلت هذه الآية في حق نفر من أصحاب النبي ﷺ علي بن أبي طالب، وعمار بن ياسر وغيرهما، فكانوا معتكفين في المسجد فيأتون إلى أهاليهم إذا احتاجوا، ويجامعون نساءهم، ويفتسلون فيرجعون إلى المسجد فنهاهم الله عن ذلك ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ أي لا يأخذ بعضكم مال بعض بالطريق الحرام شرعاً ﴿وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْمَخَارِجِ لِنَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾ أي ولا تدخلوا بالأموال إلى الحكام لتأخذوا جملة من أموال الناس متلبسين بالإثم أي بالحلف الكاذب ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنكم مبطلون. فالإقدام على القبيح مع العلم بقبحه أقبح، وصاحبه بالتوبيخ أحق.

روي أن عبدان بن الأسوع الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بيعة، فحكم رسول الله ﷺ بأن يحلف امرؤ القيس، فهمم بالحلف. فقرأ عليه رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران: ٧٧] الآية. فارتدع عن اليمين وأقر بالحق وسلم الأرض إلى عبدان فنزلت هذه الآية.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: اختصم رجلان إلى النبي ﷺ عالم بالخصومة وجاهل بها، ف قضى رسول الله ﷺ للعالم. فقال من قضى عليه: يا رسول الله والذي لا إله إلا هو إني محق، فقال: «إن شئت أعاوده» فعاوده، ف قضى للعالم. فقال المقضي عليه مثل ما قال أولاً.

ثم عاوده ثالثاً ثم قال ﷺ: «من اقتطع حق امرئ مسلم بخصومته فإنما اقتطع قطعة من النار». فقال العالم المقضي له: يا رسول الله إن الحق حقه. فقال ﷺ: «من اقتطع بخصومته وجد له حق غيره فليتبوأ مقعده من النار»^(١). ومعنى «اقتطع» أي أخذ وسأل معاذ بن جبل وثلعب بن غنم رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقاً ثم يزيد حتى يمتلئ نوراً، ثم لا يزل ينقص حتى يعود دقيقاً كما بدأ ولا يكون على حالة واحدة كالشمس؟ فنزل قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ﴾ أي عن فائدة اختلاف الأهل بالزيادة والنقصان لماذا ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق ﴿هِيَ مَوْفِيتٌ لِلنَّاسِ وَالْحَيُّ﴾ أي هي علامات لأغراض الناس الدينية والدنيوية وللحج كعدة نساءهم وأيام حيضهن ومدة حملهن وصيامهم وإفطارهم وقضاء دينهم وأوقات زرعهم ومتاجرهم، ودخول وقت الحج وخروجه، ثم نزل في شأن نفر من أصحاب النبي ﷺ كنانة وخزاعة كانوا يدخلون بيوتهم في الإحرام من خلفها أو من سطحها كما فعلوا في الجاهلية قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ في الإحرام ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى﴾ محارمه تعالى كالصيد وتوكل على الله تعالى في جميع أموره ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ﴾ أي ادخلوها ﴿مِنْ أَبْوَاهِهَا﴾ في الإحرام كغيره ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في تغيير الأحكام أو في جميع أموركم ﴿لَكُمْ كُنُفٌ فَأُولِئُهَا حُكُمٌ﴾ لكي تفوزوا بالخير في الدين والدنيا أو لكي تنجوا من السخط والعذاب ﴿وَقَاتِلُوا﴾ أي جاهدوا ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في طاعته وطلب رضوانه في الحل والحرم. ﴿الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكَ﴾ أي يبدأونكم بالقتال من الكفار ﴿وَلَا تَسُدُّوْا﴾ عليهم بابنداء القتال في الحرم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُصَدِّقِينَ﴾ أي لا يريد الخير للمتجاوزين الحد. ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ﴾ إن بدأوكم ﴿حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ﴾ أي وجدتموهم في الحل والحرم ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أي من مكة ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي والمحنة التي يفتن بها الإنسان كالإخراج من الوطن أصعب من القتل لدوام تبعها وبقاء تألم النفس بها، وقيل: وشركهم بالله وعبادة الأوثان في الحرم وصدّهم لكم عنه أشر من قتلهم إياهم فيه ﴿وَلَا تَقْبَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ﴾ أي لا تبدأوهم بالقتل في الحرم ﴿حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِي الْحَرَمِ بِالْأَبْدَانِ﴾ أي لا تبدأوهم بالقتل في الحرم ﴿وَلَا تَبَالُوا بِقَتْلِهِمْ فِيهِ﴾ لأنهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب.

قرأ حمزة والكسائي «ولا تقتلوه» ، «حتى يقتلوك»، «فإن قتلوك» كله بغير ألف. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل هذا الجزاء الواقع منكم بالقتل والإخراج ﴿جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ يفعل بهم مثل ما

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب: ٢١٨، والنسائي في كتاب الفضاة، باب: القضاء في قليل المال وكثيره، والدارمي في كتاب البيوع، باب: فيمن اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه، «بما معناه».

فعلوا ﴿ فَإِنْ أَنْتَهَوْا ﴾ عن الكفر ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ ﴾ لهم ما قد سلف ﴿ رَجِمَ ﴾ ﴿ ١٣٦ ﴾ بهم ﴿ وَقَتْلُوهُمْ ﴾ بالابتداء منهم في الحل والحرم ﴿ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ أي كي لا توجد فتنة عن دينكم، أي وقد كانت فتنتهم أنهم كانوا يؤذون أصحاب النبي ﷺ بمكة حتى ذهبوا إلى الحبشة، ثم واطبوا على ذلك الإيذاء حتى ذهبوا إلى المدينة وكان غرضهم من إثارة ذلك الفتنة أن يتركوا دينهم ويرجعوا كفاراً، فأنزل الله تعالى هذه الآية. والمعنى قاتلوهم حتى تعلوا عليهم فلا يفتنوكم عن دينكم فلا تفعلوا في الشرك ﴿ وَيَكُونَ الَّذِينَ ﴾ أي وكى يوجد الإسلام والعبادة ﴿ لِلَّهِ ﴾ وحده لا يعبدون في الحرم سواء ﴿ فَإِنْ أَنْتَهَوْا ﴾ عن قتالكم في الحرم ﴿ فَلَا عُدْوَانَ ﴾ أي فلا سبيل لكم بالقتل ﴿ إِلَّا عَلَى الْقُلُوبِ ﴾ أي المبتدئين بالقتل، أو المعنى فإن انتهوا عن الأمر الذي يوجب قتالهم وهو إما كفرهم أو قتالهم فلا قتل إلا على الذين لا يتنهون عن الكفر فإنهم بإصرارهم على كفرهم ظالمون أنفسهم ﴿ أَلَمْ تَرَ لِلزَّكَاةِ ﴾ الذي صدوك عن دخول مكة وهو ذو القعدة من السنة السابعة مقابل ﴿ وَأَلَمْ تَرَ لِلزَّكَاةِ ﴾ الذي صدوك عن دخول مكة وهو ذو القعدة من السنة السادسة. أي من استحل دمكم من المشركين في الشهر الحرام فاستحلوه فيه. ﴿ وَأَلَمْ تَرَ أَنَّ ﴾ أي الشهر الحرام والبلد الحرام وحرمة الإحرام ﴿ يَصَاحُ ﴾ أي يجري فيها بدل ﴿ فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ ﴾ بالقتال في الحرم أو الإحرام أو الشهر الحرام ﴿ فَأَعَدُّوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّيْتُمْ ﴾ أي فجازوه بمثل ما اعتدى عليكم به ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ ﴾ أي اخشوه بالابتداء ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ بالنصرة والحفظ ﴿ وَأَتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي في طاعة الله لقضاء العمرة ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ أي ولا تلقوا أنفسكم إلى الهلاك بمنع النفقة في سبيل الله أو بالإسراف في النفقة أو بتضييع وجه المعاش ﴿ وَأَحْسِنُوا ﴾ في الإنفاق على من تلزمكم مؤنته بأن يكون ذلك الإنفاق وسطاً فلا تسرفوا ولا تقتروا. ويقال: وأحسنوا الظن في الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي يريد بهم الخير ويشيهم نزلت الآيات من قوله تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٠] إلى ههنا في حق المحرمين مع النبي ﷺ لقضاء العمرة بعد عام الحديبية لأنهم خافوا أن يقاتلهم الكفار في الحرم والإحرام أو الشهر الحرام وكرهوا ذلك لأن القتال في ذلك الوقت كان محرماً في تلك الأحوال الثلاثة. ﴿ وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ بِقُدْرَتِهِمْ ﴾ أي افعلوا الحج والعمرة على نعت التمام بأركانها وشروطها لله بأن تخلصوها للعبادة ولا تخطوها بشيء من التجارة والأغراض الدنيوية ﴿ فَإِنْ أَصْحَرْتُمْ ﴾ أي منعتم عن إتمامها بعدو ﴿ فَمَا اسْتَسَمَرْتُمْ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ أي فعليكم إذا أردتم التحلل ما تيسر من الهدى من يدنة أو بقرة، أو شاة لترك الحرم، واذبحوها حيث أحصرتم في حل أو حرم ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ أي وقت مجيء ذبحه وهو مكان الإحصار عند الشافعي لكن يندب إرساله إلى الحرم خروجاً من خلاف أبي حنيفة، فإذا ذبحتم فاحلقوا. ويجب نية التحلل عند الذبح والحلق وبهما يحصل الخروج من النسك.

قال الشافعي: كل ما وجب على المحرم في ماله لا يجزئ إلا في الحرم لمساكين أهله إلا في نوعين:

أحدهما: من ساق هدياً فعتب في طريقه فيذبحه ويخلي بينه وبين المساكين.

وثانيهما: دم المحصر بالعدو فإنه يذبح حيث حبس لأن هذا الدم إنما وجب لإزالة الخوف، وزوال الخوف إنما يحصل إذا قدر عليه حيث أحصر ﴿قَنَّ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ في بدنه محتاجاً إلى المداواة واستعمال الطيب واللباس ﴿أَوْ﴾ كان ﴿يَدُ أَذَى مِنْ رَأْسِهِ﴾ أي ألم في رأسه بسبب القمل والصبيان أو بسبب الصداع، أو كان عنده خوف من حدوث مرض أو ألم واحتاج إلى الحلقي أبيع له ذلك، بشرط بذل الفدية كما قال تعالى: ﴿فَفِدْيَةٌ﴾ أي فعلية فدية ﴿مِنْ صِيَامٍ﴾ في ثلاثة أيام ﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾ بثلاثة أصع من غالب قوت مكة على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع ﴿أَوْ سُلُوفٍ﴾ أي ذبح شاة ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ من العدو ﴿فَنَنْتَعِ بِالْعِمْرِ إِلَى الْحَجِّ﴾ أي فمن تلذذ بمحظورات الإحرام كالطيب واللباس والنساء بسبب إتيانه بالعمرة إلى الإحرام بالحج ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ أي فعلية ما تيسر من الدم للجبران بخمسة شروط:

الأول: أن يقدم العمرة على الحج.

الثاني: أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج.

الثالث: أن يحج في هذه السنة.

الرابع: أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام.

الخامس: أن يحرم بالحج من جوف مكة بعد الفراغ من العمرة ووقت وجوب هذا الدم بعدما أحرم بالحج، ويستحب أن يذبح يوم النحر ويجوز تقديم الذبح على الإحرام بالحج بعد الفراغ من العمرة، لأن دم التمتع عندنا دم جبران كسائر دماء الجبرانات. وعند أبي حنيفة هو دم نسك كدم الأضحية فيختص بيوم النحر فلا يجوز عنده الذبح قبله ﴿فَنَ لَمْ يَحِدْ فَعِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ أي فمن لم يجد الهدى لفقده أو فقد ثمنه فعلية صيام ثلاثة أيام في حال اشتغاله بإحرام الحج في أيام الاشتغال بأعمال الحج بعد الإحرام وقبل التحلل ﴿وَسَبَّوْ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ إلى أهليكم ووطنكم مكة أو غيرها. وقرأ ابن أبي عتبة سبعة بالنصب عطفاً على محل ثلاثة أيام ﴿فَلَيْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ في البدل عن الهدى قائمة مقامه. ﴿فَلَيْكَ﴾ أي لزوم الهدى وبدله على التمتع ﴿لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عند الشافعي، ومن كان مسكنه وراء الميقات عند أبي حنيفة وأهل الحل عند طاؤس وغير أهل مكة عند مالك. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما

فرض عليكم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن تهاون بحدوده ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ أي أشهر الحج معروفة بين الناس وهي شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة إلى طلوع فجر يوم النحر عند الشافعي. ﴿فَمَنْ رَفَعَ فِيهِ مِنَ الْحَجِّ فَلَا رَفْعَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ أي فمن أوجب الحج على نفسه بالإحرام فيهن فلا جماع ولا خروج عن حدود الشرع بارتكاب المحظورات ولا خصام مع الخدم والرفقة وغيرهما في أيام الحج.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «فلا رفث ولا فسوق» بالرفع والتنوين، ولا جدال بالنصب. والباقون قرؤوا الكل بالنصب. والمعنى على هذا لا يكون رفث ولا فسوق، ولا خلاف في الحج وذلك أن قريشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارفع الخلاف بأن أمروا بأن ينفقوا بعرفات كسائر العرب، واستدل على أن المنهي عنه هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله ﷺ: «من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئته يوم ولدته أمه»^(١). فإنه ﷺ لم يذكر الجدال ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ كصدقة وكرت المنهي ﴿يَعْلَمَهُ اللَّهُ﴾ أي يقبله أو يجزي به خير جزاء ﴿وَكَزَادُوا قَلِيلًا خَيْرَ الزَّادِ الْقَوَى﴾ أي تزودوا من التقوى لمعادكم فإنها خير زاد وهي فعل الواجبات وترك المحظورات. ويقال: وتزودوا ما تعيشون به لسفركم في الدنيا فإن خير الزاد ما تكفون به وجوهكم عن السؤال وأنفسكم عن الظلم ﴿وَأَتَّقُوا يَتَأُولَى الْأَيْتِبِ﴾ أي ذوي العقول. ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي ليس عليكم حرج في أن تطلبوا رزقاً من ربكم بالتجارة في الحج ﴿فَلِذَا أَقْبَضْتُمْ﴾ أي رجعت ﴿مِنْ عَرَفَاتٍ فَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتلبية والتسبيح والتحميد والتهليل ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ وهو جبل يقف عليه الإمام وسمي «فروح» وهو آخر حد المزلفة.

وقال بعضهم: المشعر الحرام هو المزلفة، لأن الذكر المأمور به عنده يحصل عقب الإفاضة من عرفات وما ذاك إلا بالميت بالمزلفة ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ أي الله ﴿كَمَا هَدَيْتُكُمْ﴾ أي لأجل هدايته إياكم لمعالم دينه ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ﴾ أي وإنكم كنتم من قبل الهدى لمن الجاهلين بالإيمان والطاعة ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ أي ثم ارجعوا من المزلفة إلى منى قبل طلوع الشمس للرمي والنحر، كما رجع منها إبراهيم وإسماعيل في ذلك الوقت على ما جاء به الرسول ﷺ، وكان العرب الذين وقفوا بالمزلفة يرجعون إلى منى بعد

(١) رواه البخاري في كتاب الحج، باب: فضل الحج المبرور، ومسلم في كتاب الحج، باب: ٤٣٨، والترمذي في كتاب الحج، باب: ٤، وابن ماجه في كتاب المناسك، باب: فضل الحج والعمرة، والدارمي في كتاب المناسك، باب: في فضل الحج والعمرة، والنسائي في كتاب مناسك الحج، باب: فضل الحج، وأحمد في (٢م/ص ٢٢٩).

طلوع الشمس وهذا كما اختاره الضحاك. ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ باللسان مع التوبة بالقلب وهو أن يندم على كل تقصير منه في طاعة الله ويعزم على أن لا يقصر فيما بعد ويقصد بذلك تحصيل مرضاة الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للذنوب المستغفر ﴿رَجِيمٌ﴾ أي منعم عليه ﴿فَلَمَّا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ وكان العرب بعد الفراغ من الحج يقفون بمنى بين المسجد والجبل، فيبالغون في الثناء على آبائهم في ذكر مناقبهم وفصائلهم، فقال الله تعالى هذه الآية. فالمعنى فإذا فرغتم من عبادتكم المتعلقة بالحج كأن رميتم جمرة العقبة وطفتم واستقررت بمنى فابذلوا جهدكم في الثناء على الله وذكر نعمائه كما بذلتم جهدكم في الثناء على آبائكم في الجاهلية. ﴿أَوْ أَشْكَدَ ذِكْرًا﴾ أي بل أكثر ذكراً من ذكر آبائكم لأن صفات الكمال لله تعالى غير متناهية ﴿فَبِمَا نَسَايْتُمْ﴾ أي المشركون أو المؤمنين ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ في الموقف ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَعْطَيْنَا فِي الدُّنْيَا﴾ إبلاً وبقراً وغنماً وعبيداً، أو إماء ومالاً ﴿وَمَالَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ أي من نصيب في الجنة بحجه. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ أي علماً وعبادة وعصمة من الذنوب وشهادة وغنيمة وصحة، وكفافاً وتوفيقاً للخير ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ أي جنة ونعيمها ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ أي ادفع عنا العذاب ﴿أُولَئِكَ﴾ أي أهل هذه الصفة ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ﴾ أي حظ وافر في الجنة ﴿نَبَأًا كَسِبُوا﴾ أي من حجبهم ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ أي سريع القبول لدعاء عباده والإجابة لهم وعالم بجملة سؤالات السائلين. ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ أي بالتكبير والتهليل والتمجيد ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ أي في أيام التشريق الثلاثة ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ﴾ برجوعه إلى أهله ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ بعد يوم النحر ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ بتعجيله ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾ إلى اليوم الثالث حتى رمى فيه قبل الزوال أو بعده ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ بتأخره فهم مخيرون في ذلك ﴿لِيَنْ أَتَقَى﴾ أي ونفي الإثم لمن اتقى الله في حجه لأنه المشفع بحجه دون من سواه ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي احذروا الإخلال بما ذكر من الأحكام ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهِكُمْ فَتُحْشَرُونَ﴾ أي للجزاء على أعمالكم بعد البعث. ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجْعَلُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي ومن الناس يعظم في قلبك كلامه عندما يتكلم لطلب مصالح الدنيا وهو الأخنس بن شريق الثقفي واسمه أبي كان منافقاً حسن العلانية خبيث الباطن. ﴿وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾ فإن الأخنس هذا أقبل إلى النبي ﷺ وأظهر الإسلام وحلف بالله أنه يحبه ويتابعه في السر، ويحتمل أنه يقول فالله يشهد بأن الأمر كما قلت فهذا استشهاد بالله وليس يمين. وقرأ ابن محيص يشهد الله بفتح الياء والهاء. والمعنى يعلم الله من قلبه خلاف ما أظهره ﴿وَهُوَ الَّذِي الْخَصَايِرُ﴾.

قال قتادة شديد القسوة في معصية الله جدل بالباطل عالم اللسان جاهل العمل. وقال السدي: أعوج الخصام. ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا﴾ أي وإذا انصرف من عندك اجتهد في إيقاع القتال بأن يوقع الاختلاف بين الناس ويفرق كلمتهم ويؤدي إلى أنه يتبرأ بعضهم

من بعض فيقطع الأرحام ويسفك الدماء ﴿وَبِهَٰذَا الْحَرِّ﴾ أي الزرع بالإحراق ﴿وَالنَّسْلِ﴾ أي الحيوان بالقتل ، فإن الأخس لما انصرف من بدر مر بيني زهرة وكان بينه وبين ثقيف خصومة فبيتهم ليلاً ، فأحرق زرعهم وأهلك مواشيهم . ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ أي لا يرضى به ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُ﴾ أي لذلك الإنسان ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ في فعلك ﴿أَخَذَتِ الْمَرْءُ بِالْإِثْمِ﴾ أي لزمه التكبر الحاصل بالإثم الذي في قلبه . فإن التكبر إنما حصل بسبب ما في قلبه من الكفر والجهل وعدم النظر في الدلائل ﴿فَمَسَبُوهُمْ جَهَنَّمَ﴾ أي كافيه جهنم جزاء له وعذاباً ﴿وَلَيْسَ الْهَكَادُ﴾ أي لبس المستقر هي . ﴿وَمِنَ الثَّانِينَ مَنْ يَشْرِي﴾ أي يشتري ﴿نَفْسَهُ﴾ بماله ﴿أَتَيْتُكَاهُ مَرْضَاكَمَ اللَّهُ﴾ .

روي عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في صهيب بن سنان مولى عبد الله بن جدعان ، وفي عمار بن ياسر ، وفي سمية أمه وفي ياسر أبيه ، وفي بلال مولى أبي بكر ، وفي خباب بن الارت ، وفي أبي ذر ، وفي عابس مولى حويطب أخذهم المشركون فعذبوهم . فأما صهيب فقال لأهل مكة : إني شيخ كبير ولي مال ومتاع وأنا أعطيكُم مالي ومتاعي وأشتري منكم ديني . فرفضوا منه بذلك وخلصوا سبيله فانصرف إلى المدينة فنزلت هذه الآية . وعند دخول صهيب المدينة لقيه أبو بكر رضي الله عنه فقال : ربح بيعك يا أبا يحيى . فقال : وما ذاك؟ فقال : أنزل الله فيك قرآنًا ، وقرأ عليه هذه الآية . وأما خباب بن الارت وأبو ذر فقد فرّا وأتيا المدينة ، وأما سمية فربطت بين بعيرين ثم قتلت وقتل ياسر ، وأما الباقر فاعطوا بسبب العذاب بعض ما أراد المشركون فتركوا ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِيسَى﴾ الذين قتلوا في مكة أبي عمار وأمه وغيرهما لأنه تعالى أرشدهم لما فيه رضاه . ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ نزلت هذه الآية في شأن طائفة من مسلمي أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه ، وذلك لأنهم حين آمنوا بالنبي ﷺ أقاموا بعده على تعظيم شرائع موسى ، فعظموا السبت وكرهوا لحوم الإبل والبانها وكانوا يقولون : ترك هذه الأشياء مباح في الإسلام وواجب في التوراة فنحن نتركها احتياطاً فكره الله تعالى ذلك منهم وأمرهم أن يدخلوا في السلم كافة ولا يتمسكوا بشيء من أحكام التوراة اعتقاداً له وعملاً به لأنها صارت منسوخة . ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي لا تتبعوا طرق تزيين الشيطان بتفريق الأحكام بالعمل ببعضها الموافق لشريعة موسى وعدم العمل ببعض الآخر المخالف لها ﴿إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ أي ظاهر العداوة ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾ أي إن انحرفتم عن الطريق الذي أمرتم به ﴿وَرَبَّكُمْ مَا جَاءَكُمْ بِنُكُتٍ﴾ أي الدلائل العقلية والنقلية كالمعجزة الدالة على الصدق والبيان الحاصل بالقرآن والسنة ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي قوي بالنعمة لمن لا يتابع رسوله فلا يمنعه مانع عنكم ولا يفوته ما يريد منكم ﴿حَكِيمٌ﴾ أي عالم بمواقب الأمور ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ أي ما ينظر أهل مكة إلا أن يأتيهم الله بلا كيف يوم القيامة والملائكة في ظل من الغمام فقول : ﴿فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ مقدم ومؤخر ،

فتزول الغمام علامة لظهور أشد الأحوال في القيامة . قال تعالى : ﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥] ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي تم فصل القضاء بين الخلائق وأخذ الحقوق لأربابها وإنزال كل أحد من المكلفين منزلته في الجنة والنار ﴿وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ أي إن الله تعالى ملك عباده في الدنيا كثيراً من أمور خلقه فإذا صاروا إلى الآخرة فلا مالك للحكم في العباد سواء . كما قال تعالى : ﴿وَالْأُمُورُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانقطار: ١٩] .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم «ترجع» بالبناء للمجهول على معنى ترد . وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي «ترجع» بالبناء للفاعل أي تصير كقوله تعالى : ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣] . قال فخر الدين محمد الرازي : والأوضح عندي أن قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ [البقرة: ٢٠٨] إنما نزلت في حق اليهود والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالكتاب المتقدم أكملوا طاعتكم في الإيمان بأن تؤمنوا بجميع أنبياء الله وكتبه فادخلوها بإيمانكم بمحمد ﷺ وكتبه في الإسلام عن التمام ، ولا تتبعوا الشهوات التي تتمسكون بها في بقاء تلك الشريعة وعلى هذا التقدير . فقوله تعالى : ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٠٩] يكون خطاباً مع اليهود وحيتل يكون قوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: ٢١٠] حكاية عن اليهود والمعنى أنهم لا يقبلون دينك إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ، ألا ترى أنهم فعلوا مع موسى مثل ذلك فقالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، وإذا كان هذا حكاية عن حال اليهود لم يمنع إجراء الآية على ظاهرها ، وذلك لأن اليهود كانوا على مذهب التشبيه وكانوا يجوزون على الله المجيء والذهاب ، وكانوا يقولون : إنه تعالى تجلّى لموسى عليه السلام على الطور في ظلل من الغمام وطلبوا مثل ذلك في زمان محمد ﷺ وعلى هذا التقدير يكون هذا الكلام حكاية عن معتقد اليهود القائلين بالتشبيه فلا يحتاج إلى التأويل ولا إلى حمل اللفظ على المجاز وذكر الله تعالى بعد ذلك ما يجري مجرى التهديد بقوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ [البقرة: ٢١٠] . ﴿سَلِّ بِحَبْلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ قل يا أشرف الخلق لأولاد يعقوب الحاضرين منهم توبيخاً : ﴿كَمْ مَاتَتْهُمْ مِنْ دَائِمٍ يَنْتَوُونَ﴾ أي معجزات موسى عليه السلام ، كفلق البحر وتظليل الغمام ، وإنزال المن والسلوى وتنق الجبل ، وتكليم الله تعالى لموسى عليه السلام من السحاب ، وإنزال التوراة عليهم فبدلوا مقتضاها وهو الإيمان بها بالكفر فاستوجبوا العقاب من الله تعالى فإنكم لو زلتم عن آيات الله تعالى لوقعت في العذاب كما وقع أسلافكم . أو المعنى سل يا أشرف الخلق هؤلاء الحاضرين من بني إسرائيل تنبيهاً لهم على ضلالتهم كم أتيناكم من حجة بينة لمحمد ﷺ يعلم بها صدقه وصحة شريعته وكفروا بها . ﴿وَمَنْ يَبْدِلْ فِئْمَةً اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾ أي ومن يغيّر آيات الله الباهرة الدالة على نبوة محمد ﷺ بالكفر من بعدما عرفها . أو المعنى ومن يغير دين الله وكتبه بالكفر من بعد ما جاء

محمد به ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ لمن كفر به . ﴿ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ أي حسن ما في الحياة الدنيا من سعة المعيشة لكفار مكة أبي جهل ورؤساء قريش ﴿ وَتَسْعَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي يسخرون على فقراء المؤمنين كعبد الله بن مسعود، وعمار، وخباب، وسالم مولى أبي حذيفة، وعامر بن فهيرة، وأبي عبيدة بن الجراح، وسلمان، وبلال، وصهيب بضيق المعيشة ﴿ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ عن الدنيا الشاغلة عن الله تعالى ﴿ فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ لأن المؤمنين في عليين والكافرين في سجين ولأنهم في أوج الكرامة وهم في حضيض المذلة، ولأن سخرة المؤمنين بالكفار يوم القيامة فوق سخرة الكافرين بالمؤمنين في الدنيا ﴿ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ في الدنيا من كافر ومؤمن ﴿ يَتَرَى حِسَابَ ﴾ أي بغير تكلف من المرزوق ومن حيث لا يحتسب وقد أغنى الله المؤمنين بما أفاء عليهم من أموال صناديد قريش ورؤساء اليهود حتى ملكوا كنوز كسرى وقبصر . ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ قائمة على الحق ثم اختلفوا بسبب الحسد والتنازع في طلب الدنيا فإن الناس وهم آدم وأولاده من الذكور والإناث كانوا أمة واحدة على الحق ثم اختلفوا بعد ذلك ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ ﴾ بالجنة لمن آمن بالله ﴿ وَمُنْذِرِينَ ﴾ بالنار لمن لم يؤمن بالله ﴿ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اختلفوا فيه ﴾ أي ليحكم الكتاب في الحق الذي اختلف الناس في ذلك الحق . فالكتاب حاكم والمختلف فيه وهو الحق محكوم عليه . ﴿ وَمَا اختلف فيه ﴾ أي الحق ﴿ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ ﴾ أي أعطوا الكتاب مع أن المقصود من إنزال الكتاب أن لا يختلفوا وأن يرفعوا المنازعة في الدين ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ ﴾ أي الدلائل العقلية التي نصبها الله تعالى على إثبات الأصول التي لا يمكن القول بالنبوة إلا بعد ثبوتها ﴿ بَيِّنَاتٍ بَيْنَهُمْ ﴾ أي حسداً منهم أي أن الدلائل إما سمعية وإما عقلية، أما السمعية فقد حصلت بإيتاء الكتاب، وأما العقلية فقد حصلت بالبينات المتقدمة على إيتاء الكتاب فبعد ذلك لم يبق في العدول عن الحق علة فلو حصل العدول لم يكن ذلك إلا بحسب الحسد والحرص على طلب الدنيا ﴿ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اختلفوا فيه مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ﴾ أي هدى الله الذين آمنوا - للحق الذي اختلف فيه - من اختلف بعلمه وبإرادته وبكرامته . قال ابن زيد: اختلفوا في القبلة، فصلت اليهود إلى بيت المقدس، والنصارى إلى المشرق، فهدانا الله للكعبة . واختلفوا في الصيام، فهدانا الله لشهر رمضان . واختلفوا في إبراهيم، فقالت اليهود: كان يهودياً . وقالت النصارى: كان نصرانياً . فقلنا: إنه كان حنيفاً مسلماً . واختلفوا في عيسى فاليهود فرطوا حيث أنكروا نبوته ورسالته، والنصارى أفرطوا حيث جعلوه إلهاً . وقلنا قولاً عدلاً وهو إنه عبد الله ورسوله . ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ أي طريق حق لا يضل سالكه . ويقال: والله يثبت من يشاء على دين قائم يرضيه ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ﴾ .

قال ابن عباس : لما دخل رسول الله ﷺ المدينة اشتد الضرر عليهم لأنهم خرجوا بلا مال وتركوا ديارهم وأموالهم في أيدي المشركين ، وأظهرت اليهود العداوة لرسول الله ﷺ ، فأنزل الله تعالى هذه الآية تطبيقاً لقلوبهم . وقال قتادة والسدي : نزلت في غزوة الخندق حين أصاب المسلمين ما أصابهم من الجهد والحزن . وقيل : نزلت في حرب أحد ، لما قال عبد الله بن أبي أصحاب محمد ﷺ إلى متى تقتلون أنفسكم وترجون الباطل ولو كان محمد نبياً لما سلب الله عليكم الأسر والقتل ومعنى الآية أظننتم أيها المؤمنون أن تدخلوا الجنة بمجرد الإيمان بي وتصديق رسولي دون أن تعبدوا الله بكل ما كلفكم به وابتلاكم بالصبر عليه ودون أن ينالكم أذى الكفار ، والفقر ، ومقاساة الأهوال في مجاهدة العدو كما كان كذلك من قبلكم من المؤمنين . وهو المراد من قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ أي والحال لم يأتكم شبه محنة المؤمنين الذين مضوا من قبلكم ثم بين الله ذلك الشبه مستهم البأساء والضراء . فالبأساء : تضيق جهات الخير والمنفعة . والضراء : انفتاح جهات الشر والآفات والألم . ومعنى زلزلوا أي حركوا بأنواع البلاء والرزايا ، ومعنى حتى يقول الرسول لأن الرسل عليهم السلام يكونون في غاية الثبات والصبر وضبط النفس عند نزول البلاء ، فإذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك هو الغاية القصوى في الشدة فلما بلغت بهم الشدة إلى هذه الدرجة العظيمة قيل لهم : ﴿ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ إجابة لهم من الله أو من قوم منهم والأحسن أن يقال : فالذين آمنوا قالوا : متى نصر الله ؟ ثم رسولهم قال : ألا إن نصر الله قريب .

وروى الكلبي عن ابن عباس : أن الآية نزلت في عمرو بن الجموح - وكان شيخاً كبيراً هرمأ - وهو الذي قتل يوم أحد وعنده مال عظيم فقال : ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها ؟ فنزلت هذه الآية ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ أي أي شيء مصرف المال ﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أي مال ﴿ فَيُلْقُونَ لِذَيْنَ الْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ أي المحتاجين منهم ﴿ وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ ﴾ فالإنفاق على الوالدين واجب عند عجزهما عن الكسب والملك ، والإنفاق على الأقربين - وهم الأولاد وأولاد الأولاد - قد يلزم عند فقد الملك ، فحيثذا الواجب فيما ذكر قدر الكفاية وقد يكون على صلة الرحم . والإنفاق على اليتامى والمساكين والمارين في السبيل إما من جهة الزكاة أو من جهة صدقة التطوع . فالمراد بهذه الآية : من أحب التقرب إلى الله تعالى في باب النفقة فالأولى له أن ينفقه في هذه الجهات فيقدم الأولى فالأولى في صدقة التطوع . ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ أي من سائر وجوه البر والطاعة ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾ أي فيجازيكم عليه ويوفى ثوابه . ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ﴾ أي فرض عليكم قتال الكفرة في أوقات النفير العام مع النبي ﷺ ﴿ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ ﴾ أي والحال أن القتال مكروه لكم طبعاً للمشقة على النفس ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً كَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وهو

خَيْرَ لَكُمْ ﴿لَمَّا تَصِيْبُوْنَ الشَّهَادَةَ وَالْغَنِيْمَةَ وَالْأَجْرَ﴾ وَعَسَى أَنْ تُجِئُوا ضَيْكًا ﴿كَالْجُلُوسِ عَنِ الْجِهَادِ وَهُوَ شَرُّ لَكُمْ﴾ لَأَنْكُمْ لَا تَصِيْبُوْنَ الشَّهَادَةَ وَلَا الْغَنِيْمَةَ وَلَا الْأَجْرَ ﴿وَاللَّهُ يَشْكُرُ﴾ أَنْ الْجِهَادَ خَيْرٌ لَكُمْ فَلِذَلِكَ يَأْمُرُكُمْ بِهِ ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ﴾ ﴿١١١﴾ ذَلِكَ وَلِذَلِكَ تَكْرَهُونَهُ . أَوِ الْمَعْنَى وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا هُوَ خَيْرٌ وَشَرُّ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَهُمَا فَلَا تَتَّبِعُوا فِي ذَلِكَ رَأْيَكُمْ وَامْتَثِلُوا أَمْرَهُ تَعَالَى نَزَلَتْ تِلْكَ الْآيَةُ فِي حَقِّ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ ، وَالْمَقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ وَأَصْحَابِهِمَا ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ الْحَرَامِ قَاتِلٍ فِيهِ﴾ .

روى أكثر المفسرين عن ابن عباس أنه قال : إن رسول الله ﷺ بعث عبد الله بن جحش الأسدي وهو ابن عمته قبل قتال بدر بشهرين ويعد سبعة عشر شهراً من مجيئه المدينة في ثمانية رهط وكتب له كتاباً وعهداً ودفعه إليه وأمره أن يفتحه بعد منزلتين ويقرأه على أصحابه ويعمل بما فيه فإذا فيه : أما بعد ، فسر على بركة الله تعالى بمن أتبعك حتى تنزل بطن نخل فترصد بها غير قريش لعلك أن تأتينا منه بخير . فقال عبد الله : سمعاً وطاعة لأمره ، فقال لأصحابه : من أحب منكم الشهادة فلينبثق معي فأني ماضٍ لأمره . ومن أحب التخلف فليتخلف . فمضى حتى بلغ بطن نخل بين مكة والطائف فمر عليهم عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فلما رأوا أصحاب رسول الله ﷺ حلقوا رأس واحد منهم وأوهموا بذلك أنهم قوم عمار ، ثم أتى واقد بن عبد الله الحنظلي وهو أحد من كان مع عبد الله بن جحش ورمى عمرو بن الحضرمي فقتله ، وأسروا اثنين ، وساقوا العير بما فيه من تجارة الطائف حتى قدموا على رسول الله ﷺ فضجعت قريش ، وقالوا : قد استحل محمد الشهر الحرام شهر يأمن فيه الخائف فيسفك فيه الدماء والمسلمون أيضاً قد تعجبوا من ذلك فقال ﷺ : «إني ما أمرتكم بالقتال في الشهر الحرام» .

وقال عبد الله بن جحش : يا رسول الله إنا قتلنا ابن الحضرمي ثم أمسينا فنظرنا إلى هلال رجب فلا ندري أفني رجب أصبناه أم في جمادى ، فوقف رسول الله ﷺ العير والأسارى فنزلت هذه الآية فأخذ رسول الله ﷺ الغنيمة وعلى هذا التقدير ، فالأظهر أن هذا السؤال إنما صدر عن المسلمين ﴿قُلْ﴾ في جوابهم ﴿سَبِيلَ اللَّهِ﴾ أي الشهر الحرام وهو رجب ﴿كَبِيرٌ﴾ أي عظيم وزراً وقد تم الكلام هنا والوقف هنا تام ﴿وَصَدَّقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَّرَ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي ولكن منع الناس عن دين الله وطاعته وكفر بالله ومنع الناس عن مكة وإخراج أهله وهم النبي ﷺ والمؤمنون من مكة أعظم وزراً عند الله من قتل عمرو بن الحضرمي في رجب خطأ مع أنه يجوز أن يكون ذلك القتل واقعاً في جمادى الآخرة ﴿وَالْفِتْنَةُ﴾ أي ما فعلوا الفتنة عن دين المسلمين تارة بإلقاء الشبهة في قلوبهم وتارة بالتعذيب كفعلهم ببلال وصهيب وعمار بن ياسر ﴿أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي أفظح من قتل عمرو بن الحضرمي .

روي أنه لما نزلت هذه الآية كتب عبد الله بن جحش إلى مؤمني مكة إذا عيركم المشركون

بالبقتال في الشهر الحرام فعيروهم بالكفر وإخراج رسول الله ﷺ من مكة ومنع المؤمنين عن البيت الحرام ﴿وَلَا يَزَالُونَ﴾ أي أهل مكة الكفرة ﴿يَقْتُلُونَكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِيَارِكُمْ﴾ أي كي يردوكم عن دينكم الحق إلى دينهم الباطل ﴿إِنْ أَسْتَكْبَرُوا﴾ وهذا استبعاد لاستطاعتهم وإشارة إلى ثبات المسلمين في دينهم ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ عَنْ دِينِهِ فَمَا لِي بِهِ مِنْ عَمَلٍ﴾ بأن لم يرجع إلى الإسلام ﴿فَأُولَئِكَ﴾ المصرون على لارتداد إلى حين الموت ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ الحسنة التي عملوها في حالة الإسلام ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فحبوط الأعمال في الدنيا هوا أنه يقتل عند الظفر به ويقاتل إلى أن يظفر به ولا يستحق من المؤمنين نصراً ولا ثناء حسناً وتبين زوجته منه ولا يستحق الميراث من كل أحد. وحبوط أعمالهم في الآخرة أن الردة تبطل استحقاقهم للثواب الذي استحقوه بأعمالهم السالفة أما لو رجع المرتد إلى الإسلام عادت أعماله الصالحة مجردة عن الثواب فلا يكلف بإعادتها وهذا هو المعتمد في مذهب الشافعي ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي ملازموها ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي مقيمون لا يخرجون ولا يموتون.

وروي أن عبد الله بن جحش قال: يارسول الله هب أنه لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل نطمع منه أجراً وثواباً؟ فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله ورسوله ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي فارقوا أوطانهم وعشائرتهم من مكة إلى المدينة ﴿وَجَاهَدُوا﴾ أي بذلوا جهدهم في قتل العدو كقتل عمرو بن الحضرمي الكافر ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي لإعلاء دين الله ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ أي يطمعون في ثواب الله أو ينالون جنة الله ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيحقق لهم رجاءهم إذا ماتوا على الإيمان والعمل الصالح. ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ أي عن تناولهما ﴿قُلْ فِيهِمَا﴾ أي في تعاطيهما ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ أي عظيم بعد التحريم لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش وإتلاف للأموال ولأن الخمر مسلبة للعقول التي هي قطب الدين والدنيا. وقرأ حمزة والكسائي كثير بالثاء المثناة ﴿وَمَنْعُ النَّاسِ﴾ قبل التحريم بالتجارة فيها وباللذة والفرح وتصفية اللون وحمل البخيل على الكرم وزوال الهمّ وهضم الطعام، وتقوية الباء وتشجيع الجبان في شرب الخمر، وإصابة المال بلا كد في القمار، أي المغالبة بأخذ المال في أنواع اللعب ﴿وَلِئْلَهُمَا﴾ بعد التحريم ﴿أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ قبل التحريم. وقرئ أقرب من نفعهما.

قال المفسرون: نزلت في الخمر أربع آيات نزل بمكة قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [النحل: ٦٧] وكان المسلمون يشربونها وهي حلال لهم ثم إن عمر ومعاذاً ونفراً من الصحابة منهم سيدنا حمزة بن عبدالمطلب وبعض الأنصار قالوا: يا رسول الله أفتنا في الخمر والميسر فإنهما مذهب للعقل مسلبة للمال فنزل فيهما قوله تعالى: ﴿قُلْ

فِيهِمَا إِنْكُمْ كَثِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴿ فُضِرَ بِهَا قَوْمٌ وَتَرَكَهَا آخَرُونَ ثُمَّ دَعَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ نَاسًا مِنْهُمْ فَشَرِبُوا وَسَكَرُوا فَقَامَ بَعْضُهُمْ يَصْلِي إِمَامًا فَقَرَأَ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ أَعْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ بِحَذْفٍ لَا، فَنَزَلَتْ: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ فَقُلُّ مِنْ شَرِبَهَا، ثُمَّ اجْتَمَعَ قَوْمٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِيهِمْ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ فَلَمَّا سَكَرُوا وَافْتَخَرُوا وَتَنَاشَدُوا الْأَشْعَارَ حَتَّى أَنْشَدَ سَعْدُ شِعْرًا فِيهِ هِجَاءٌ لِلْأَنْصَارِ فَضَرَبَهُ أَنْصَارِي بِلَحْيٍ بَعِيرٍ فَشَجَّهَ شَجَّةً مُوضِعَةً فَشَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شَافِيًا فَنَزَلَتْ: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَنَبِّهُونَ﴾ [المائدة: ٩٠]. فَقَالَ عُمَرُ: انْتَهَيْنَا يَا رَبِّ. ﴿وَسَعَلُواكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ أَيِ أَيِّ قَدَرٍ يَنْفِقُونَهُ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي شَأْنِ عُمَرَ وَبَنِ الْجُمُوحِ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَاذَا تَصَدَّقُ مِنْ أَمْوَالِنَا؟ وَقِيلَ: السَّائِلُ مَعَاذُ بَنِ جَبَلٍ وَثُعْلَبَةٍ. وَقَالَ الرَّازِيُّ: كَانَ النَّاسُ لَمَّا رَأَوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَحْضَانُ عَلَى الْإِنْفَاقِ وَيَدْلَانُ عَلَى عَظِيمِ ثَوَابِهِ سَأَلُوا عَنْ مَقْدَارِ مَا كَلَفُوا بِهِ هَلْ هُوَ كُلُّ الْمَالِ أَوْ بَعْضُهُ؟ فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْعَوَّ أَيْ الْفَاضِلَ عَنِ الْكَفَايَةِ مَقْبُولٌ ﴿قُلِ الْفَقْرُ﴾ أَيِ مَا سَهْلٌ مِمَّا يَكُونُ فَاضِلًا عَنْ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ فِي نَفْسِهِ وَعِيَالِهِ وَمَنْ تَلَزَمَهُ مَوْزِنَتُهُمْ ﴿كَذَلِكَ﴾ أَيِ كَمَا بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ قَدَرَ الْمُنْفَقِ وَحَكَمَ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ بِأَنَّ فِيهِمَا مَنَافِعَ فِي الدُّنْيَا وَمَضَارَ فِي الْآخِرَةِ ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدَّالَّةُ عَلَى الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ أَنَهَا فَانِيَةٌ ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ أَنَهَا بَاقِيَةٌ، فَإِذَا تَفَكَّرْتُمْ فِي أَحْوَالِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ تَرْجِيحِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا ﴿وَسَعَلُواكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ قَدْ اعْتَادُوا الْإِنْفَاقَ بِأَمْوَالِ الْيَتَامَى وَرَبَّمَا تَزَوَّجُوا بِالْيَتِيمَةِ طَمَعًا فِي مَالِهَا ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠] وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الأشمام: ١٥٢] فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرَكَ الْقَوْمُ مَخَالَطَةَ الْيَتَامَى وَالْمُقَارَبَةَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَالْقِيَامَ بِأُمُورِهِمْ فَاخْتَلَتْ مَصَالِحُ الْيَتَامَى وَسَاءَتْ مَعِيشَتُهُمْ فَثَقُلَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ، وَقِيلَ: ثَابِتُ بْنُ رِفَاعَةَ الْأَنْصَارِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِكُنَّا مَنَازِلَ تَسْكُنُهَا الْإِيْتَامُ، وَلَا كُنَّا يَجِدُ طَعَامًا وَشَرَابًا يَرْدُهُمَا لِلْيَتِيمِ فَهَلْ يَجُوزُ مَخَالَطَةُ الْيَتَامَى بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْمَسْكَنِ أَمْ لَا؟ فَتَرَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لِّكُمْ خَيْرٌ﴾ أَيِ قُلْ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ إِصْلَاحُ أَمْوَالِهِمْ مِنْ غَيْرِ اخْتِارِ أَجْرَةٍ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ تَرْكِ مَخَالَطَتِهِمْ وَأَعْظَمُ أَجْرًا لَكُمْ ﴿وَلَنْ تُحَاطَبُوا بِمَا لَمْ تَحِاطَبُوا فِيهِ﴾ أَيِ وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ بِمَا لَا يَتَضَمَّنُ إِفْسَادَ أَمْوَالِهِمْ فَذَلِكَ جَائِزٌ لِأَنَّهُمْ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ أَيِ يَعْرِفُ الْمَفْسِدَ لِأَمْوَالِهِمْ بِالمَخَالَطَةِ مِنَ الْمُصْلِحِ لَهَا وَقِيلَ: يَعْلَمُ ضَمَائِرَ مَنْ أَرَادَ الْإِفْسَادَ وَالطَّمَعِ فِي أَمْوَالِهِمْ بِالنِّكَاحِ مِمَّنْ أَرَادَ الْإِصْلَاحَ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَاكُمْ﴾ أَيِ لَكَلَّفَكُمْ مَا يَشْتَدُّ عَلَيْكُمْ أَوْ لَضَيَّقُ الْأَمْرَ عَلَيْكُمْ فِي مَخَالَطَتِهِمْ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أَيِ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ قَوِيٌّ بِالنَّقْمَةِ لِمَفْسَدِ مَالِ الْيَتِيمِ ﴿حَكِيمٌ﴾ يَحْكُمُ بِمَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ الدَّاعِيَةُ إِلَى بِنَاءِ التَّكْلِيفِ عَلَى أُسَاسِ طَاقَةِ الْبَشَرِ ﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ أَيِ

ولا تتزوجوا المشركات بالله إلى أن يؤمن بالله بأن يقرن بالشهادة ويلتزم أحكام الإسلام هذا مقصور على غير الكتابيات لما روي عن جابر بن عبيد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساءنا»^(١).

وروى عبد الرحمن بن عوف أنه ﷺ قال في حق المجوس: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم»^(٢). وسبب نزول هذه الآية ما روي أن النبي ﷺ بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي إلى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين سراً، فعند قدومه جاءته امرأة مشركة اسمها عناق فالتصقت الخلوة فقال: ويحك إن الإسلام حال بيني وبينك! فقلت: هل لك أن تتزوج بي؟ فقال: نعم، ثم وعدها أن يأذن الرسول ﷺ فلما انصرف إلى رسول الله ﷺ عرفه ما جرى في أمر عناق وسأله هل يحل له التزوج بها فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَلَا أُمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ أي لنكاح أمة مؤمنة خير من نكاح مشركة ولو أعجبكم تلك المشركة بحسنها أو بمالها أو بحريتها أو بنسبها.

قال السدي: نزلت هذه الآية في حق عبد الله بن رواحة، كان له أمة فأعتقها وتزوج بها فقطع عليه ناس من المسلمين وقالوا: أتتكح أمة؟! وعرضوا عليه حرة مشركة فأنزل الله تعالى تلك الآية. ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَؤْمِنُوا﴾ أي ولا تتزوجوا الكفار ولو كانوا أهل كتاب المؤمنين حتى يؤمنوا ﴿وَلَمَّا بَدَأْنَا مِن شِرْكِكُمْ﴾ أي تزويجكم لعبد مؤمن خير من تزويجكم لمشرك ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ ذلك المشرك لماله وجماله وقوته وحرته ﴿أُولَئِكَ﴾ المشركات والمشركون ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي إلى ما يؤدي إلى النار فإن الزوجية مظنة المحبة وذلك يوجب الموافقة في الأغراض وربما يؤدي ذلك إلى انتقال الدين بسبب موافقة المحبوب ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ﴾ ببيان هذه الأحكام من الإباحة والتحريم فإن من تمسك بها استحق الجنة والمغفرة ﴿يَاذِينَ﴾ أي بتيسيره تعالى وتوفيقه للعمل الذي يستحق به الجنة والمغفرة. وقرأ الحسن «والمغفرة بإذنه» بالرفع أي والمغفرة حاصلة بتيسير الله تعالى. ﴿وَبَيْنَ أَيْتِيهِ﴾ أي أمره ونهيه في التزويج والتزويج ﴿لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ قبح المنهي عنه وحسن المدعو إليه. ﴿وَسَقَلُواكَ عَنِ الصَّوْهِشِ﴾ أي الحيض والسائل عن ذلك ثابت الدحداح الأنصاري، وقيل: عباد بن بشر وأسيد بن الحضير، لأن أهل الجاهلية كانوا إذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها، ولم يجالسوها على فرش ولم يسكنوها في بيت كفعل اليهود والمجوس. وأما

(١) رواه السيوطي في الدر المنثور (٢: ٢٦١).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الكبير (١٩: ٤٣٧)، والبيهقي في السنن الكبرى (٩: ١٨٩)، والساغاني في بدائع المنن (٣: ٢٢٩).

التصاري كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق: ﴿هُوَ﴾ أي الحيض ﴿أَذَى﴾ أي قدر الرائحة المنكرة التي فيه واللون الفاسد وللحدة القوية التي فيه كما قال ﷺ: «دم الحيض هو الأسود المحتدم»^(١) أي المحترق من شدة حرارته ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ أي في موضع الحيض ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ﴾ أي لا تجامعوهن ﴿حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ وهذا تأكيد لحكم الاعتزال.

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، ويعقوب الحضرمي «حتى يطهرن» بسكون الطاء وضم الهاء بمعنى: حتى يزول عنهن الدم. وقرأ شعبة وحمزة والكسائي بتشديد الطاء والهاء بمعنى يغتسلن ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ أي اغتسلن أو تيممن عند تعذر استعمال الماء ﴿فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أي فجامعوهن في موضع أمركم الله به وهو القبل.

وقال الأصم والزجاج: أي فاتوهن من حيث يحل لكم غشيانهن وذلك بأن لا يكن صائمات ولا معتكفات ولا محرمات بالنسك، وفهم من هذا الشرط أنه يشترط بعد انقطاع الحيض الاغتسال لأنه قد صار المجموع غاية وذلك بمنزلة قولك: لا تكلم فلاناً حتى يدخل الدار فإذا طابت نفسه بعد الدخول فكلمه فإنه يجب أن يتعلق بإباحة كلامك بالأمرين جميعاً، واتفق مالك والأوزاعي والثوري والشافعي: أنه إذا انقطع حيض المرأة لا يحل للزوج مجامعتها إلا بعد أن تغتسل من الحيض، والمشهور عن أبي حنيفة: أنها إن رأت الطهر دون عشرة أيام لم يقربها زوجها، وإن رأته لعشرة أيام جاز أن يقربها قبل الاغتسال. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ بالندم على ما مضى من الذنب والترك في الحاضر والعزم على أن لا يفعل مثله في المستقبل ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ أي المتزهرين عن المعاصي من إتيان النساء في زمان الحيض والإتيان في الأدبار. وقيل: يحب المستنجين بالماء ﴿يَسْأَلُكُمْ خُرُوجُكُمْ﴾ أي فروج نسائكم مزرعة لأولادكم ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ أي مزرعتكم ﴿أَنْ شِئْتُمْ﴾ أي من أي جهة شئتم، أي فالمراد من هذه الآية أن الرجل مخير بين أن يأتي زوجته من قبلها في قبلها وبين أن يأتيها من دبرها في قبلها لأن سبب نزول هذه الآية ما روي أن اليهود قالوا: من جامع امرأته في قبلها من دبرها كان ولدها أحول مخيلاً، وزعموا أن ذلك في التوراة فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «كذبت اليهود»^(٢). ﴿وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ﴾ من الأعمال الصالحة كالسمية عند الجماع وطلب الولد. روي أن النبي ﷺ قال: «من قال بسم الله عند الجماع فاتاه ولد فله حسنات بعدد أنفاس ذلك الولد وعدد عقبه إلى

(١) رواه أبو داود في كتاب الطهارة، باب: إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، والنسائي في كتاب الطهارة، باب: الفرق بين دم الحيض والاستحاضة، ورد دون لفظة «المحتدم».

(٢) رواه أبو داود في كتاب النكاح، باب: ما جاء في العزل، وأحمد في (م ٣/ص ٣٣).

بهن ﴿يَرْصَدْنَ أَنْفُسَهُنَّ﴾ في العدة ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ فلا تتوقف العدة على ضرب قاض ﴿وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ من الحمل والحيض معاً وذلك لأن المرأة لها أغراض كثيرة في كتمانها، فإذا كتمت الحمل قصرت مدة عدتها فتزوج بسرعة وربما كرهت مراجعة الزوج وأحببت التزوج بزواج آخر، أو أحببت أن يلتحق ولدها بالزوج الثاني، فلهذه الأغراض تكتُم الحمل. وإذا كتمت الحيض فقد تحب تطويل عدتها لكي يراجعها الزوج الأول وقد تحب تقصير عدتها لتبطل رجعتها ولا يتم لها ذلك إلا بكتمان بعض الحيض في بعض الأوقات. ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فلا يجترئن على ذلك الكتمان وهذا الشرط للتغليظ حتى لو لم يكن مؤمناً كان عليهن العدة أيضاً ﴿وَيُؤْمِلُنَّ أَمْوَالَهُنَّ فِي ذَلِكِ﴾ أي أزواج المطلقات أحق برجعتهن في مدة ذلك التريص ﴿إِنْ أَرَادُوا﴾ أي البعولة بالرجعة ﴿إِسْلَامًا﴾ والسبب في هذه الآية أن في الجاهلية كانوا يراجعون المطلقات، ويريدون بذلك الإضرار بهن ليطلقوهن بعد الرجعة حتى تحتاج المرأة إلى أن تعتمد عدة حادثة فنهوا عن ذلك. ﴿وَلَمَنَ﴾ عليهم من الحقوق ﴿مِثْلَ الَّذِي﴾ لهم ﴿عَلَيْهِنَ﴾ من الحقوق ﴿بِالمَعْرُوفِ﴾ شرعاً في حسن المعاشرة ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ أي فضيلة في الحق لأن حقوقهم عليهن في أنفسهن وحقوقهن عليهم في المهر والنفقة ﴿وَاللهُ عَزِيزٌ﴾ يقدر على الانتقام ممن يخالف أحكامه ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٧٧﴾ فيما حكم بين الزوجين ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ أي ذلك الطلاق الذي حكمنا فيه بثبوت الرجعة للزوج هو أن يوجد مرتان فالواجب بعد هاتين المرتين إما إمساك بمعروف أي رجعة بحسن عشرة ولطف معاملة لا على قصد إضرار، أو تسريح أي إرسال بترك المراجعة حتى تنقضي العدة وتحصل البيونة بإحسان أي بغير ذكر سوء بعد المفارقة وبإداء جميع حقوقها المالية، وهذه الآية متناولة لجميع الأحوال لأن الزوج بعد الطلقة الثانية إما أن يراجعها وهو المراد بقوله تعالى: ﴿فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ﴾. أو يتركها حتى تبين بانقضاء العدة وهو المراد بقوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾. أو يطلقها ثالثة وهو المراد بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ﴾ فكانت الآية مشتملة على بيان كل الأقسام ولو جعلنا التسريح طلقة ثالثة لكان قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا طَلْقَةً رَابِعَةً﴾ فإنه غير جائز وسبب نزول هذه الآية: أن امرأة شكت إلى عائشة رضي الله عنها بأن زوجها يطلقها ويراجعها كثيراً ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَاءٍ أَنْتُمُوهُنَّ سَيِّئًا﴾ أي ومن جملة الإحسان أنه إذا طلقها لا يأخذ منها شيئاً من الذي أعطاهما من المهر والثياب وسائر ما تفضل به عليها لأنه استمتع بها في مقابلة ما أعطاهما ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ﴾ أي أن لا يراعيها مواجب أحكام الزوجة.

وقرأ حمزة «بخافا» بضم الياء ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْمَا فِيمَا أَفَلَدْتُمْ بِهِ﴾ أي فلا حرج على الزوج في أخذ ما اقتدت الزوجة به نفسها من المال ليطلقها، ولا عليها في إعطائه إياه بطيبة نفسها. نزلت هذه الآية في شأن ثابت بن قيس بن شماس، وفي شأن جميلة بنت عبد الله ابن

أبي اشترت نفسها من زوجها بمهرها. قال رسول الله ﷺ لثابت: «خذ منها ما أعطيتها وخل سيلها»^(١). ففعل فكان ذلك أول خلع في الإسلام. وفي سنن أبي داود أن المرأة كانت حفصة بنت سهل الأنصارية.

تنبيه: يجوز أن يكون أول الآية وهو قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا﴾ خطاباً للأزواج وآخرها. وهو قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ خطاباً للأئمة والحكام، وذلك غير غريب في القرآن. ويجوز أن يكون الخطاب كله للأئمة والحكام لأنهم الذين يأمرون بالأخذ والإعطاء عند الترافع إليهم فكانهم هم الآخذون والمؤتون، ثم الخوف المذكور في هذه الآية يمكن حمله على الخوف المعروف وهو الإشفاق مما يكره وقوعه، ويمكن حمله على الظن كما قرئ قراءة شاذة «إلا أن يظنوا». والخوف إما أن يكون من قبل المرأة فقط أو من قبل الزوج فقط أو من قبلهما معاً، أو لا يحصل الخوف من قبل واحد منهما فإن كان الخوف من قبل المرأة بأن تكون ناشزة مبغضة للزوج فيحل له أخذ المال منها، وإن كان من قبل الزوج فقط بأن يضربها ويؤذيها حتى تلتزم الفداء فهذا المال حرام كما كان الخوف حاصلًا من قبلهما معاً فذلك المال حرام أيضاً وإن لم يحصل الخوف من قبل واحد منهما. فقال أكثر المجتهدين: إن هذا الخلع جائز والمال المأخوذ حلال. وقال قوم: إنه حرام ﴿تِلْكَ﴾ أي ما تقدم ذكره من أحكام الطلاق والرجعة والخلع ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي أحكام الله بين المرأة والزوج ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ أي فلا تتجاوزوا عنها ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأُوتِ يَهُوَ مِنْهُ مِمَّا رَزَقَهُ اللَّهُ مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي فمن يعص الله وأمره لا يفسد نفسه بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ بعد الطلقتين ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي من بعد التلبية الثالثة ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ أي المطلق مذهب جمهور المجتهدين أن المطلقة بالثلاث لا تحل لذلك الزوج إلا بخمس شرائط تعتد منه وتعتد للثاني ويطوؤها ثم يطلقها ثم تعتد منه.

وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب: تحل بمجرد العقد. روي أن ثيممة بنت عبد الرحمن القرظي كانت تحت رفاعه بن وهب بن عتيك القرظي فطلقها ثلاثاً، فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير القرظي - بفتح الزاي وكسر الباء - فأنت النبي ﷺ وقالت: كنت تحت رفاعه فطلقني فبت طلاقاً فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، وإن ما معه مثل هدبة الثوب، وإنه أراد أن يطلقني قبل أن يمسنني، فأرجع إلى ابن عمي؟ فتبسم رسول الله ﷺ فقال: «أتريدين أن ترجعي إلى رفاعه؟ لا حتى تدوفي عسيلته ويدوق عسيلتك»^(٢). و«العسيلة» مجاز عن قليل

(١) رواه الدارمي في كتاب الطلاق، باب: في الخلع.

(٢) رواه البخاري في كتاب الطلاق، باب: إذا طلقها ثلاثاً ثم تزوجت امرأة بعد العدة زوجاً =

عدتها، ثم ندم، فجاء يخطبها لنفسه ورضيت المرأة بذلك، فقال لها معقل: إنه طلقك ثم تريدن مراجعته! وجهي من وجهك حرام إن راجعته. فأنزل الله تعالى هذه الآية فدعا رسول الله ﷺ معقلاً وتلا عليه هذه الآية فقال معقل: رغم أنفي لأمر ربي اللهم رضيت وسلمت لأمرك، ثم أنكح أخته زوجها الأول عبد الله بن عاصم ﴿إِذَا تَزَوَّجُوا بَيْنَهُمْ﴾ أي بأن يرضى كل واحد منهما ما لزمه في هذا العقد لصاحبه ﴿وَالْمَرْوِيُّ﴾ أي بالجميل عند الشرع المستحسن عند الناس ﴿ذَلِكَ﴾ أي تفصيل الأحكام ﴿يُوعِظُ بِهِ﴾ أي يأمر به ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُوَفُّ بِالْقَوْلِ الْآخِرَ﴾ لأنه المنعظ ﴿ذَلِكَ﴾ أي العمل بالوعظ ﴿أَنَّ لَكُمْ﴾ أي أصلح وأنفع لكم ﴿وَالْمَهْرُ﴾ للقلوب من العداوة والتهمة بسبب المحبة بينهما ﴿وَاللَّهُ يَسْلَمُ﴾ ما فيه صلاح أموركم ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَقْلَبُونَ﴾ ذلك فدعوا رأيكم. ﴿وَالْوَالِدَتُ﴾ ولو مطلقات ﴿يَرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِعَ الرِّضَاعَةَ﴾ من الأبوين وليس فيما دون ذلك حد وإنما هو على مقدار إصلاح المولود وما يعيش به ﴿وَعَلَى الْوَالِدِ لَكُمْ﴾ أي على الأب ﴿وَنَفَقَتُهُنَّ﴾ أي نفقتهن ﴿وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ لأجل الإرضاع إذا كن مطلقات من الأب طلاقاً بائناً لعدم بقاء علقه النكاح الموجبة لذلك فلو لم ترضعهم الوالدات لم يجب فإن كن زوجات أو رجعيات فالرزق والكسوة لحق الزوجية ولهن أجرة الرضاع إن امتنعن منه وطلبن ما ذكر ﴿وَالْمَرْوِيُّ﴾ أي بغير إسراف وتقتير ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ﴾ بالنفقة على الرضاع ﴿إِلَّا وَسْعَهَا﴾ أي إلا بقدر ما أعطاه الله من المال ﴿لَا تُضَاكِرُ وَلَدَةً يُولَدُهَا﴾ أي بأخذ ولدها منها بعد ما رضيت بما أعطى غيرها على الرضاع مع شدة محبتها له ﴿وَلَا مَوْلُودٌ لَكُمْ﴾ أي لا يضار أب ﴿يُولَدُ﴾ بطرح الولد عليه بعدما عرف أمه، ولا يقبل ثدي غيرها مع أن الأب لا يمتنع عليها من الرزق والكسوة ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ أي على الصبي نفسه الذي هو وارث أبيه المتوفى مثل ما على الأب من النفقة والكسوة، فإنه إن كان له مال وجب أجر الرضاعة في ماله، وإن لم يكن له مال أجبرت أمه على الرضاعة ولا يجبر على نفقة الصبي إلا الولدان وهو قول مالك والشافعي. وقيل: المراد من الوارث الباقي من الأبوين أخذاً من قوله ﷺ: «اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا واجعلهما الوارث منا»^(١) ﴿فَإِنْ أَرَادَا﴾ أي الوالدان ﴿فِي سَالٍ﴾ أي فطام الصبي عن اللبن قبل تمام الحولين ﴿عَنْ قَرَاضٍ﴾ أي باتفاق ﴿بَيْنَهُمَا﴾ لا من أحدهما فقط ﴿وَفَشَّائِرِ﴾ أي تدقيق النظر فيما يصلح الولد ﴿فَلَا

(١) رواه الحاكم في المستدرک (١: ٥٢٣)، والبخاري في الأدب المفرد (٦٥٠)، والطبراني في المعجم الكبير (٢: ١٠٨)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (٥٥٩)، وعبد الرازق في المصنف (١٩٦٦٠)، والهيتمي في مجمع الزوائد (١٠: ١٧٨)، والمتقي الهندي في كنز العمال (٣٦٢١)، والسيوطي في جمع الجوامع (٩٨٢١)، وأبي نعيم في حلية الأولياء (٢: ١٨٢)، وابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٩٣).

جُنَاحٌ عَلَيْهِمَا ﴿ في ذلك وكما يجوز عن النقص عن الحولين عند اتفاق الأبوين عليه كذلك تجوز الزيادة عليهما فاتفقهما ﴿ وَلَئِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِضُوا أَوْلَادَكُمْ ﴾ أي إن أردتم أن تطلبوا مواضع لأولادكم ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ في الاسترضاع ﴿ إِذَا سَلَّمْتُمْ ﴾ إلى المراضع ﴿ مَا أَلَيْتُمْ ﴾ أي ما آتيتموهن إياه، أي ما أردتم إيتاءه لهن من الأجرة.

وقرأ ابن كثير وحده ما أتيتم مقصورة الألف أي «ما أتيتم» به أي ما أردتم إتيانه ﴿ بِالْمَرْءِ ﴾ أي بالموافقة وليس تسليم الأجرة شرطاً لصحة الإجارة بل لتكون المرضعة طيبة النفس راضية فيصير ذلك سبباً لصلاح حال الصبي وللاحتياط في مصالحه ﴿ وَأَقْلُوا اللَّهَ ﴾ في الضرار والمخالفة ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْصَلُونَ بِغَيْرِ ﴾ ﴿ فيجازيكم على ذلك ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجًا يَرْصَنَ أَنْفُسِهِمْ أَرْوَاحَ أَشْهَرٍ وَعَشْرًا ﴾ أي والذين تقبض أرواحهم من رجالكم ويتركون أرواجاً ينتظرون بعدهم بأنفسهم في العدة أربعة أشهر وعشراً أيام. وهذه العدة سببها الوفاة عند الأكثرين لا العلم بالوفاة كما قال به بعضهم، فلو انقضت المدة أو أكثرها ثم بلغ المرأة خبر وفاة زوجها وجب أن تعتد بما انقضى والدليل على ذلك أن الصغيرة التي لا علم لها يكفي في انقضاء عدتها انقضاء هذه المدة ﴿ فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُنَّ ﴾ أي انقضت عدتهن ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ يا أولياء الميت في تركهن ﴿ فِيمَا قَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ ﴾ من التزين وغيره من كل ما حرم عليهن في زمن العدة لأجل وجوب الإحداد عليهن ﴿ بِالْمَرْءِ ﴾ أي بما يحسن عقلاً وشرعاً. وقيل: المخاطب بهذا الخطاب جميع المسلمين، وذلك لأنهن إن تزوجن في مدة العدة وجب على كل واحد منعهن عن ذلك إن قدر على المنع، فإن عجز وجب عليه أن يستعين بالسلطان ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا تَقُولُونَ ﴾ من الخير والشر ﴿ حَيْرٌ ﴾ ﴿ فيجازيكم عليه ﴾ ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَنَسْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ أي ولا حرج عليكم فيما طلبتم النكاح من النساء المعتدات للوفاة وللطلاق الثلاث بطريق التعريض، وهو ذكر كلام محتمل مؤكد بدلالة الحال على المقصود كأن يقول: إن جمع الله بيننا بالحلال يعجني ذلك أو فيما أضمرت في قلوبكم من قصد نكاحهن ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ أي إنما أباح لكم التعريض لعلمه بأنكم لا تصبرون على السكوت عنهن لأن شهوة النفس إذا حصلت في باب النكاح لا يكاد يخلو ذلك المشتته من العزم والتمني، وبأنه لا بد من كونكم ستذكروهن بالخطة فاذكروهن ولكن لا تواعدن بذكر الجماع وهو كما قال ابن عباس بأن لا يصف المخاطب نفسه لها بكثرة الجماع كأن يقول لها: أتيتك الأربعة والخمسة إلا أن تسارروهن بالقول غير المنكر شرعاً كأن يعدها المخاطب في السر بالإحسان إليها، والاهتمام بشأنها، والتكفل بمصالحها حتى يصير ذكر هذه الأشياء الجميلة مؤكداً لذلك التعريض ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا ﴾ أي لا تحققوا ﴿ عُقْدَةَ الزَّيْنِكَاجِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ﴾ أي حتى تبلغ العدة المفروضة آخرها وصارت منقضية ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي

أَنْفُسِكُمْ» من العزم على ما نهيتهم عنه ﴿فَأَحْذَرُوهُ﴾ بالاجتناب عن العزم على ذلك ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ﴾ لمن يقطع عن عزمه خشية منه تعالى ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجلكم بالعقوبة عن ذنوبكم ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾.

وقرأ حمزة والكسائي «تماسوهن» بضم التاء وبالألف بعد الميم، أي لا ثقل عليكم بلزوم المهر إن طلقتم النساء ما لم تجامعوهم أو ما لم يتيبوا لهن مهراً فلا تعطوهن المهر. ﴿وَمَيِّتُوهُنَّ عَلَى الْوَبِيعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْاَمْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِمَا تَعَرَّفُوا حَقًّا عَلَى الْمُتَمِيزِينَ﴾ أي أعطوهن متعة الطلاق جبراً لا يحاش الطلاق على الغني قدر ماله وإمكانه وعلى ضيق الرزق قدر ماله وطاقته تمتعاً بالوجه الذي تستحسنه الشريعة والمروءة واجباً على المؤمنين الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى طاعة الله تعالى، لأن المتعة بدل المهر. نزلت هذه الآية في شأن رجل من الأنصار تزوج امرأة ولم يسم لها صداقاً ثم طلقها قبل أن يمسه فقال له النبي ﷺ: «أمتعها». قال: لم يكن عندي شيء، قال: «أمتعها بقلنسوتك»^(١). ﴿وَلَنْ تَلْفُتُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ أي تجامعوهم ﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ أي وقد يبتنم مهرهن ﴿فَرِيضَةٌ مَا فَرَضْتُمْ﴾ أي فنصف ما يبتنم ساقط ﴿إِلَّا أَنْ يَتَقَوَّيَا﴾ إلا أن تسهل الزوجات بإبراء حقها فيسقط كل المهر ﴿أَوْ يَتَقَوَّيَا الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدٌ أَوْ يَتَرَكَهُ﴾ أي أو يسهل الزوج ببعث كل الصداق فيثبت الكل إليها. ﴿وَأَنْ تَتَقَوَّيَا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ أي عفو بعضكم أيها الرجال والنساء أقرب للألفة وطيب النفس من عدم العفو الذي فيه التنصيف. ﴿وَلَا تَنْسُوا الْقَسْبَ بَيْنَكُمْ﴾ أي ولا تركوا أن يتفضل بعضهم على بعض بأن يسلم الزوج المهر إليها بالكلية، أو ترك المرأة المهر بالكلية ﴿إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَمْكُونُ﴾ من الفضل والإحسان ﴿بِمِيرٍ﴾ لا يضيع فضلكم وإحسانكم بل يجازيكم عليه. ﴿حَافِظُوا عَلَى الْقَسْبَاتِ﴾ الخمس بأدائها في أوقاتها كاملة الأركان والشروط. وهذه المحافظة تكون بين العبد والرب كأنه قيل له: احفظ الصلاة ليحفظك الإله الذي أمرك بالصلاة وتكون بين المصلي والصلاة فكأنه قيل: احفظ الصلاة حتى تحفظك الصلاة. ﴿وَالْقَسْبَةُ الْوَسْطَى﴾ أي الفضلى. قيل: هي صلاة الصبح، وهو قول علي وعمر، وابن عباس وجابر، وأبي أمامة والباهلي - وهم من الصحابة - وطاوس وعطاء وعكرمة ومجاهد - وهم من التابعين - وهو مذهب الشافعي. فإن أولها يقع في الظلام فأشبهت صلاة الليل، وآخرها يقع في الضوء فأشبهت صلاة النهار. ولأنها منفردة في وقت واحد لا تجمع مع غيرها، ولأنها مشهودة لأنها تؤدي بحضرة ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل: هي صلاة العصر وهو مروي عن علي وابن مسعود، وابن عباس وأبي هريرة فإنها متوسطة بين صلاة شفع وصلاة وتر، ولأن وقت صلاة العصر أخفى الأوقات فلا يظهر دخول وقتها إلا بنظر دقيق وتأمل عظيم في حال الظل، فلما كانت معرفته أشق كانت الفضيلة فيها أكثر.

(١) رواه المتقي الهندي في كنز العمال (٢٧٩٢٣)، وفيه «ولو بصاع»

وقال بعض الفقهاء: العصر وسط ولكن ليس هي المذكورة في القرآن، فهنا صلاتان وسطيان الصبح والعصر، أحدهما ثبت بالقرآن والأخرى بالسنة، كما أن الحرم حرمان حرم مكة بالقرآن، وحرم المدينة بالسنة. واختار جمع من العلماء أنها إحدى الصلوات الخمس لا بعينها فأبهمها الله تعالى تحريضاً للعباد في المحافظة على أداء جميعها، كما أخفى ليلة القدر في شهر رمضان وأخفى ساعة إجابة الدعوة في يوم الجمعة، وأخفى اسمه الأعظم في جميع الأسماء ليحافظوا على جميعها، وأخفى وقت الموت في الأوقات ليكون المكلف خائفاً من الموت في كل الأوقات فيكون آتياً بالتوبة في كل الأوقات. ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ﴾ في الصلاة ﴿قَنِينِينَ﴾ أي ذاكرين داعين مواظبين على خدمة الله تعالى ﴿إِنْ خِفْتُمْ فَرِجًا لَا أَرْزُقُنَا﴾ أي فإن خفتم من عدو وغيره فصلوا مشاة على أرجلكم بالإيماء في الركوع والسجود، أو راكبين على الدواب حيثما توجهتم. والخوف الذي يفيد هذه الرخصة، إما أن يكون في القتال أو في غير القتال. فالخوف في القتال: إما أن يكون في قتال واجب أو مباح فالقتال الواجب هو كالقتال مع الكفار وهو الأصل في صلاة الخوف ويلتحق به قتال أهل البغي. وكما إذا قصد الكافر نفسه فإنه يجب الدفع عنه لئلا يكون إخلالاً بحق الإسلام. وقد جَوَّزَ الشافعي أداء الصلاة حال المسايقة. والقتال المباح: هو أن يدفع الإنسان عن نفسه وعن كل حيوان محترم فيجوز في ذلك هذه الصلاة، أما إذا قصده إنسان بأخذ المال فالأصح أنه تجوز هذه الصلاة لقوله ﷺ: «مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ»^(١) فالدفع عن المال كالدفع عن النفس.

وقيل: لا تجوز لأن حرمة الروح أعظم، والخوف الحاصل في غير القتال كالهارب من الحرق والغرق والسبع، والمطالب بالدين إذا كان معسراً خائفاً من الحبس عاجزاً عن بينة الإعسار فلهم أن يصلوا هذه الصلاة. ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ بزوال الخوف الذي هو سبب الرخصة ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ أي فافعلوا الصلاة ﴿كَمَا عَلَّمَكُم﴾ بقوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ لأن سبب الرخصة إذا زال عاد الوجوب فيه. والصلاة تسمى ذكراً كما في قوله تعالى: ﴿فَاسْتَقُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٩] ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَصَلُّونَ﴾ قبل بعثة محمد ﷺ فـ«ما» مفعول لعلمكم إن جعلت «ما» الأولى مصدرية، أما إن جعلت موصولة فما هذه بدل من الأولى أو من العائد المحذوف ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً

(١) رواه الترمذي في كتاب الديات، باب: ٢١، ومسلم في كتاب الإيمان، باب: ٢٢٦، والبخاري في كتاب المظالم، باب: من قاتل دون ماله، وأبو داود في كتاب السنة، باب: في قتال اللصوص، والنسائي في كتاب التحريم، باب: من قتل دون ماله، وابن ماجه في كتاب الحدود، باب: من قتل دون ماله فهو شهيد، وأحمد في (م ١/ ص ٧٩).

لَا زَوْجَهُمْ مَتَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴿١٠٨﴾ أي والذين يقربون من الوفاة من رجالكم ويتركون أزواجاً، عليهم أن يوصوا وصية لزوجاتهم في أموالهم بثلاثة أشياء: النفقة، والكسوة، والسكنى، إلى تمام الحول من موتهم غير مخرجات من مسكنهن.

وقرأ ابن كثير ونافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم «وصية» بالرفع أي عليهم وصية. أو المعنى والذين يقبضون من رجالكم ويتركون أزواجاً بعد الموت وصية من الله لأزواجهم فد «وصية» مبتدأ و «لأزواجهم» خبر أي أمره وتكليفه لهن ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ عن منزل الأزواج باختيارهن قبل الحول ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ يا أولياء الميت ﴿فِي مَا قَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ﴾ أي غير منكر في الشرع. أي فلا جناح على ورثة الميت في قطع النفقة والكسوة عنهن إذا خرجن من بيت زوجهن بما فعلن في أنفسهن من معروف من التزين ومن الإقدام على النكاح. أو المعنى لا جناح عليكم في ترك منعهن من الخروج، لأن مقامها حولاً في بيت زوجها ليس بواجب عليها في الذي فعلن في أنفسهن من معروف من تزين وتشوف للتزويج ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ أي غالب على أمره يعاقب من خالفه ﴿حَكِيمٌ﴾ يراعي في أحكامه مصالح عباده واختيار جمهور من المفسرين أن هذه الآية منسوخة، قالوا: كان الحكم في ابتداء الإسلام أنه إذا مات الرجل لم يكن لامرأته من ميراثه شيء إلا النفقة والسكنى سنة، ولكنها كانت مخيرة بين أن تعتد في بيت الزوج وأن تخرج منه قبل الحول، لكن متى خرجت نفقتها فهذه الوصية صارت مفسرة بالنفقة والكسوة والسكنى إلى الحول، فثبت أن هذه الآية توجب أمرين: النفقة والسكنى من مال الزوج سنة والاعتداد سنة، لأن وجوب السكنى والنفقة من مال الميت سنة توجب المنع من التزويج بزواج آخر في هذه السنة، ثم إن الله تعالى نسخ هذين الحكمين وقد دل القرآن على ثبوت الميراث لها بتعيين الرابع أو الثمن، ودلت السنة على أنه «لا وصية لوارث» فصار مجموع القرآن والسنة ناسخاً للوصية للزوجة بالنفقة والسكنى في الحول، وجوب العدة في الحول منسوخ بقوله تعالى: ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]. ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ﴾ أي متعة ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي بقدر حال الزوجين وما يليق بهما ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ قال الشافعي رحمه الله: لكل مطلقة متعة، إلا المطلقة التي فرض لها مهر ولم يوجد في حقها المسيس بالإدوي أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ قال رجل من المسلمين: إن أردت فعلت، وإن لم أرد لم أفعل. فقال تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ أي على كل من كان متقياً عن الكفر ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك البيان الواضح ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ﴾ هذا وعد من الله تعالى بأنه سيبين لعباده من الأحكام ما يحتاجون إليه معاشاً ومعاداً ﴿لَمَّا كُم تَقُولُونَ﴾ أي لكي تفهموا ما فيها وتعلموا بموجبها ثم ذكر خبر غزاة بني إسرائيل فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ

مُؤْتَاةً أَخْتَبَرْتُمْ ۚ أَيْ لَمْ يَصِلْ عِلْمُكَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ مَنَازِلِهِمْ لِقِتَالِ عَدُوِّهِمْ وَهُمْ ثَمَانِيَةُ آلَافٍ أَوْ أَرْبَعُونَ أَلْفًا - كُلُّ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى اخْتِلَافِ الرِّوَاةِ - فَجَبْنُوا عَنِ الْقِتَالِ مَخَافَةَ الْقَتْلِ فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ مَكَانَهُمْ ثُمَّ أَحْيَاهُمْ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : إن ملكاً من ملوك بني إسرائيل أمر عسكره بالقتال فخافوا القتال وقالوا لملكهم : إن الأرض التي تذهب إليها فيها الوباء فنحن لا نذهب إليها حتى يزول ذلك الوباء ، فأماتهم الله تعالى بأسرهم وبقوا ثمانية أيام حتى انتفخوا وبلغ بني إسرائيل موتهم فخرجوا لدفنهم ، فمجزوا من كثرتهم فحظروا عليهم حظائر ، فأحياهم الله بعد الثمانية ، وبقي فيهم شيء من ذلك التنن وبقي ذلك في أولادهم إلى هذا اليوم ﴿ إِنَّكَ أَنتَ اللَّهُ فَصَلِّ عَلَى النَّاسِ ﴾ أي على أولئك القوم بسبب أنه أحياهم ومكّنهم من التوبة وعلى العرب الذين أنكروا المعاد الذين تمسكوا بقول اليهود في كثير من الأمور فيرجعون من الإنكار إلى الإقرار بالبعث بسبب إخبار اليهود لهم بهذه الواقعة . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ ﴿ فَضَلَهُ تَعَالَى كَمَا يَنْبَغِي أَمَّا الْكُفَّارُ فَلَمْ يَشْكُرُوا وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَلَمْ يَبْلُغُوا غَايَةَ شُكْرِهِ . وهذه القصة تدل على أن الحذر من الموت لا يفيد ، فهذه القصة تشجع الإنسان على الإقدام على طاعة الله تعالى كيف كان وتزِيلُ عَنْ قَلْبِهِ الْخَوْفَ مِنَ الْمَوْتِ ، فكان ذكر هذه القصة فضلاً وإحساناً من الله تعالى على عبده لأن ذكر هذه القصة سبب لبعد العبد عن المعصية وقربه من الطاعة . ثم قال الله لهم بعد ما أحياهم : ﴿ وَفَتَنَّاكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي في طاعة الله مع عدوك وسميت العبادات سبيلاً إلى الله تعالى من حيث إن الإنسان يسلكها ويتوصل إلى الله بها ، ومعلوم أن الجهاد تقوية للدين فكان طاعة فلا شك أن المجاهد مقاتل في سبيل الله . ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ لكلامكم في ترغيب الغير في الجهاد وفي تنفير الغير عنه ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بما في صدوركم من البواعث والأغراض وأن ذلك الجهاد لغرض الدين أو لغرض الدنيا ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ .

قرأ أبو عمرو ونافع وحزمة والكسائي «فيضاعفه» بالالف والرفع . وقرأ عاصم «فيضاعفه» بالالف والنصب . وقرأ ابن كثير «فيضعفه» بالتشديد والرفع بلا ألف . وقرأ ابن عامر «فيضعفه» بالتشديد والنصب . والمعنى من ذا الذي يعامل الله بإنفاق ماله في طاعته سواء كان الإنفاق واجباً أو متطوعاً به معاملة جامعة للحلال الذي لا يختلط بالحرام للخالص من المن والأذى ، ولنية التقرب إلى الله تعالى لا لرياء وسمعة فيضاعف الله جزاءه له في الدنيا والآخرة أضغافاً كثيرة لا يعلمها إلا الله تعالى . وقد روي عنه ﷺ أنه قال : «من لم يكن عنده ما يتصدق به فليعلن اليهود فإنه له صدقة» . ويروى أنه لما نزلت هذه الآية قالت اليهود : إن الله فقير ونحن أغنياء فهو يطلب منا القرض ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ ﴾ أي يقبض الرزق عن من يشاء ولو أمسكه عن الإنفاق ويسطه على من يشاء ولو أنفق منه كثيراً ، أو المعنى والله يفيض بعض القلوب حتى لا تقدم على هذه الطاعة

ويستطع بعضها حتى يقدم على هذه الطاعة ﴿وَلَا يَسْتَوْفِرُونَ﴾ فلا مدبر ولا حاكم سواه .

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في شأن أبي الدحداح - رجل من الأنصار - قال : يا رسول الله إن لي حديقتين ، فإن تصدقت بإحدهما فهل لي مثلاًها في الجنة ؟ قال : «نعم» وأم الدحداح معي ؟ قال : «نعم» . قال والصبية معي ؟ قال : «نعم» . فتصدق بأفضل حديقته وكانت تسمى الجنينية فرجع أبو الدحداح إلى أهله وكانوا في الحديقة التي تصدق بها ، فقام على باب الحديقة وذكر ذلك لامرأته أم إجدحداح : بارك الله لك في ما اشتريت . فخرجوا منها وسلموها فكان ﴿يَقُولُ﴾ : «كم من نخلة رداح تدلي هروقهها في الجنة لأبي الدحداح»^(١) . ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَنَوْا بُيُوتًا لِتَتَنَزَّلَ فِيهَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ تَحْتِ مَوْصًى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ أَيُّ أَلَمٍ يَأْتِيَنَا مِنْ يَدَيْهِمْ فَكَرِهْنَاهُ لِئَتَاكَ مِنْهُمْ خِزْيَانًا بَدَلًا فَنُفِثَ فِيهِمْ فَأُولَئِكَ الْمَالَكُنَا أَعْيُنُهُمْ فُلِمْ صَوْرُهُمْ ذَٰلِكَ وَهُمْ يُجْرَءُونَ وَأُولَئِكَ عَصَيْنَ أَمْرَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ مُبْصِرًا ذَوِي السُّعْيَةِ﴾ .

الرؤساء من بني إسرائيل من بعد وفاة موسى حين قالوا لنبيهم شمويل كما قاله وهب بن منبه أو سمعون ، أو يوشع بن نون كما قاله قتادة ، أو حزقيل كما حكاه الكرماني أو أسماويل بن حلفا - واسم أمه حسنة - كما قاله مجاهد . وسبب سؤال بني إسرائيل نبيهم ذلك أنه لما مات موسى وعظمت الخطايا ، سلط الله عليهم قوم جالوت ، وكانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وغلبوا على كثير من أرضهم ، وسبوا كثيراً من ذراريهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربعمائة وأربعين غلاماً وضربوا عليهم الجزية وأخذوا ثوراتهم ولم يكن لهم حيثئذ نبي يدبر أمرهم ، وكان سبط النبوة قد هلكوا فلم يبق منهم إلا امرأة حبلى فحبسوها في بيت ، فولدت غلاماً فلما كبر كفله شيخ من علمائهم في بيت المقدس ، فلما بلغ الغلام أنه جبريل فقال له : اذهب إلى قومك فبلغهم رسالة ربك فإن الله قد بعثك فيهم نبياً ، فلما أتاهم كذبوه وقالوا : استعجلت بالنبوة فإن كنت صادقاً فبين لنا ملك الجيش ﴿نُفِثَ﴾ بأمرة عدونا ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في طاعة الله وإنما كان صلاح أمر بني إسرائيل بالاجتماع على الملوك ويطاعة الملوك أنبياءهم فكان الملك هو الذي يسير بالجموع ، والنبى هو الذي يقيم أمره ويشير عليه برشده . ﴿فَكَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ أي قال نبيهم : هل قاربتم أن لا تقاتلوا عدوكم إن فرض عليكم القتال مع ذلك الملك ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا﴾ أي أي شيء ثبت لنا في ترك القتال الذي في طاعة الله ، والحال أنه قد أبعد بعضنا من المنازل والأولاد والقاتلون لنبيهم بما ذكر كانوا في ديارهم فسأل الله تعالى ذلك النبي فأوجب عليهم القتال وعين لهم ملكاً ليقاتل بهم ﴿فَلَمَّا كُتِبَ﴾ أي أوجب ﴿عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ قَالُوا﴾ أي أعرضوا عن قتال عدوهم لما شاهدوا كثرة العدو وشوكته ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ ثلاثمائة وثلاثة

(١) رواه أحمد في (م ٥/ص ٩٥) ، والهيثم في مجمع الزوائد (٩: ٣٢٤) ، والطبراني في المعجم الكبير (٢: ٢٤٢) .

عشر على عدد أهل بدر ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالْغُلَامِيَّةِ﴾ أي هو عالم بمن ظلم نفسه حين خالف ربه ولم يف بما قبل من ربه ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ﴾ أي لأجل سؤالكم ﴿طَالُوتَ مَلِكًا﴾ أي لما سأل الله تعالى أن يبين لهم ملكاً أرسل الله له عصاً وقرناً فيه دهن القدس وقيل له: إن صاحبك الذي يكون ملكاً هو من يكون طوله طول هذه العصا، وانظر إلى القرن الذي فيه الدهن فإذا دخل عليك رجل فانتشر الدهن في القرن فهو ملك بني إسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه عليهم واسمه طالوت. فدخل عليه رجل فانتشر الدهن في القرن فقام شمویل فقاسه بالعصا فكان على طولها وقال له: قُرب رأسك، فقربه فدهنه النبي بدهن القدس وقال له: «أنت ملك بني إسرائيل الذي أمرني الله أن أملكك عليهم». فقال طالوت: أما علمت أن سبطي أدنى من سبط ملوك بني إسرائيل؟ قال: بلى. فقال شمویل الله يؤتي ملكه من يشاء كما قال الله تعالى: ﴿قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ أي قالوا: من أين يكون له الملك علينا والحال نحن أولى بالملك منه، وليس له سعة المال لينفق على الجيش؟. وإنما قالوا ذلك لأنه كان في بني إسرائيل سبطان: سبط نوبة وسبط مملكة. فكان سبط النوبة سبط لاوي بن يعقوب ومنه موسى وهارون عليهما السلام. وسبط المملكة سبط يهوذا بن يعقوب ومنه داود وسليمان عليهما السلام. ولم يكن طالوت من أحدهما وإنما كان من سبط بنيامين بن يعقوب، فلما قال لهم نبيهم ذلك أنكروا وقالوا: هو دُبَّاغ، أو راع، أو سقاء يستقي الماء على حمار له وإنما نزع الملك والنوبة منهم لأنهم عملوا ذنباً عظيماً كانوا ينكحون النساء على ظهر الطريق جهاراً فغضب الله عليهم بنزع ذلك منهم وكانوا يسمون سبط الإثم. ﴿قَالَ﴾ أي نبيهم ﴿إِنَّ اللَّهَ آمَطَنَّ﴾ أي اختاره بالملك ﴿عَلَيْكُمْ وَزَادَكُمْ سَعَةً﴾ أي سعة ﴿فِي السُّلْمِ﴾ أي علم الحرب وعلم الديانات حتى قيل: إنه نبي أرحي إليه ﴿وَالْجَسْرِ﴾ بالقوة على مبارزة العدو، وبالجمال ويطول القامة فإنه أطول من غيره برأسه ومنكيه فكان أعلم بني إسرائيل يومئذ وأجملهم وأتمهم خلقاً ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكَكُمْ مَن يَشَاءُ﴾ في الدنيا ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ بالعطية ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بمن يليق بالملك ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ لما قالوا: ليس ملكه من الله بل أنت ملكته علينا: ﴿إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ﴾ أي إن علامة صحة ملكه من الله ﴿أَن يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ أي الصندوق الذي أخذ منكم وهو صندوق التوراة وكانوا يعرفونه، وكان قد رفعه الله تعالى بعد وفاة موسى عليه السلام لسخطه على بني إسرائيل لما عصوا وفسدوا، فلما طلب القوم من نبيهم آية تدل على ملك طالوت قال نبي ذلك القوم: إن آية ملك طالوت أن يأتيكم التابوت من السماء إلى الأرض والملائكة يحفظونه فأتاهم والقوم ينظرون إليه حتى نزل عند طالوت. ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي كان في التابوت بشارات من كتب الله تعالى المنزل على موسى وهارون ومن بعدهما من الأنبياء عليهم السلام بأن الله ينصر طالوت وجنوده ويزيل عنهم الخوف من العدو

﴿وَقَفَّيْتُمْ مِمَّا تَرَكَ آدَمُ مِنْ بَنِي آدَمَ وَنِهَايَهُ وَعَصَا مُوسَىٰ مِنْ آلِ هَارُونَ وَنِهَايَهُ وَنِهَايَهُ وَنِهَايَهُ﴾ وهي رصاصي الألواح وعصا موسى ونِهَايَهُ ونِهَايَهُ من التوراة ورداء هارون وعصامته ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي تسوقه الملائكة إليكم ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي في رد التابوت إليكم ﴿لَآيَةٌ لَّكُمْ﴾ أي علامة لكم دالة على أن ملكه من الله ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي مصدقين بتخليكه عليكم. أو المعنى أن في هذه الآية من نقل القصة معجزة باهرة دالة على نبوة محمد ﷺ حيث أخبر بهذه التفاصيل من غير سماع من البشر إن كتم ممن يؤمن بدلالة المعجزة على صدق مدعي النبوة والرسالة. فلما رد عليهم التابوت قبلوا وخرجوا معه وهم ثمانون ألفاً من الشبان الفارغين من جميع الأشغال ﴿فَلَمَّا فَسَلَ طَائِفُكُمْ﴾ أي خرج من بيت المقدس ﴿بِالْجُبُودِ﴾ أي بالجيش التي اختارها وكان الوقت قيطاً وسلك بهم في أرض قفرة فأصابهم حر وعطش شديد فطلبوا منه الماء ﴿قَالَ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُعْبُدْكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ أي مختبركم بنهر جار ليطهر منكم الملعون والمعاصي - وهو بين الأردن وفلسطين - أي والمقصود من هذا الابتلاء أن يميز الصديق عن الزنديق والموافق عن المخالف ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ أي من ماء النهر ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أي من أتباعي المؤمنين فلا يكون مأذوناً في هذا القتال ﴿وَمَنْ لَمْ يَلْعَمْ﴾ أي من لم يذوق ﴿فَلْيَرْجِعْ إِلَىٰ مَنْ أُعْطِيَ مِنْهُ مِزَّةً﴾ فإنه مني ويكون أهلاً لهذا القتال.

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «غرفة» بفتح الغين، وكذلك يعقوب وخلف. وقرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي بالضم. فالغرفة بالضم: الشيء القليل الذي يحصل في الكف. والغرفة بالفتح: الفعل وهو الاغتراف مرة واحدة. فكانت تكفيهم هذه الغرفة لشربهم ودوابهم وحملهم. ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ﴾ أي فلما وصلوا إلى النهر وقفوا فيه وشربوا منه بالكرع بالفهم كيف شاءوا ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً فلم يشربوا إلا قليلاً وهو الغرفة.

روي أن من اغترف غرفة كما أمر الله قوي قلبه، وصحَّ إيمانه، وعبر النهر سالماً، وكفته تلك الغرفة الواحدة لشربه ودوابه وخدمه وحمله مع نفسه، إما لأنه كان مأذوناً أي في أخذ ذلك المقدار، وإما لأن الله تعالى يجعل البركة في ذلك الماء حتى يكفي لكل هؤلاء وذلك معجزة لنبي الزمان. وأما الذين شربوا منه وخالفوا أمر الله تعالى فقد اسودت شفاههم وغلبهم العطش فلم يروا ويقفوا على شط النهر وجبنوا عن لقاء العدو. ﴿فَلَمَّا جَاوَزْتُمْ﴾ أي النهر ﴿هُوَ﴾ أي طالوت ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكُمْ﴾ وهم أولئك القليل ﴿فَكَالُوا﴾ أي بعض من معه من المؤمنين لبعض ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ أي بمحاربتهم وكانوا مائة ألف رجل شاكبي السلاح ﴿قَالَ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ آلَ مَرْيَمَ إِنَّهُمْ مُّكَلَّفُوا اللَّهَ﴾ أي ملاقوا ثواب الله بسبب هذه الطاعة: ﴿كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾ أي كم من جماعة قليلة من المؤمنين غلبت جماعة كثيرة من الكافرين بنصر الله ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أي معين الصابرين في الحرب بالنصرة يحتمل أن

يقال: المؤمنين الذين عبروا النهر كانوا فريقين بعضهم ممن يحب الحياة ويكره الموت فيخاف ويجزع، ومنهم من كان شجاعاً قوي القلب لا يبالي بالموت في طاعة الله تعالى. فالأول: هم الذين ﴿قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ﴾. والثاني: هم الذين أجابوا بقولهم: ﴿كَمْ مِّن فِتْنَةٍ قَبْلُهَا عَلَبْتُ فَتَةً كَثِيرَةً﴾ ويحتمل أن يقال القسم الأول من المؤمنين لما شاهدوا قلة عسكرهم ﴿قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ فلا بد أن نوطن على القتل لأنه لا سبيل إلى القرار من أمر الله. والقسم الثاني قالوا: لا نوطن أنفسنا بل نرجو من الله الفتح والظفر، فكان غرض الأولين الترغيب في الشهادة والغرز بالجنة، وغرض الفريق الثاني الترغيب في طلب الفتح والنصرة ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا﴾ أي ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصافوا ﴿لِجَالُوتَ﴾ اسم ملك من ملوك الكنعانيين بالشام ﴿وَجُنُودِهِ قَالُوا﴾ جميعاً متضرعين إلى الله تعالى مستعينين به تعالى ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْهُوتًا﴾ على مشاهدة المخاوف والأمور الهائلة ﴿وَكُنْتُمْ أَفْذَاهُ﴾ في مداحض القتال بكمال القوة عند المقارعة وعدم التزلزل وقت المقاومة ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ بقرهم وهزمهم ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي كسروهم بنصرة الله إجابة لدعائهم ﴿وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ﴾.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن داود عليه السلام كان راعياً وله سبعة أخوة مع طالوت، فلما أبطأ خبر إخوته على أبيهم أيشا أرسل ابنه داود إليهم ليأتيه بخبرهم، فأتاهم وهم في المصاف، ويادر جالوت الجبار وهو من قوم عاد إلى البراز فلم يخرج إليه أحد. فقال: يا بني إسرائيل لو كنتم على حق لبارزني بعضكم، فقال داود لأخوته: أما فيكم من يخرج إلى هذا الأقف؟ فسكتوا. فذهب إلى ناحية من الصف ليس فيها أخوته، فمر به طالوت وهو يحرض الناس، فقال له داود: ما تصنعون بمن يقتل هذا الأقف؟ فقال طالوت: أنكحه ابنتي وأعطيه نصف ملكي. فقال داود: فأنأ خارج إليه. وكان عادته أن يقاتل بالمقلاع الذئب والأسد في المرعى. وكان طالوت عارفاً بجلادته. فلما هم داود بأن يخرج إلى جالوت مر بثلاثة أحجار فقلن: يا داود خذنا معك ففينا ميتة جالوت. فلما خرج إلى جالوت الكافر رماه فأصابه في صدره، ونفذ الحجر فيه وقتل بعده ثلاثين رجلاً، فهزم الله تعالى جنود جالوت، وخز جالوت قتيلاً، فأخذ داود يجره حتى ألقاه بين يدي طالوت، ففرح بنو إسرائيل وانصرفوا إلى البلاد سالمين غانمين. فجاء داود إلى طالوت وقال: أنجزني ما وعدتني، فزوجه ابنتي وأعطاه نصف الملك كما وعده. فمكث معه كذلك أربعين سنة، فمات طالوت وأتى بنو إسرائيل بدادود وأعطوه خزائن طالوت واستقل داود بالملك سبع سنين، ثم انتقل إلى رحمة الله تعالى كما قال تعالى: ﴿وَأَنصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي الكامل سبع سنين بعد موت طالوت، أي ملك بني إسرائيل في مشارق الأرض المقدسة ومغاريها ﴿وَالْحَكِيمَةَ﴾ أي النبوة بعد موت شمويل. وكان موته قبل

موت طالوت، ولم يجتمع في بني إسرائيل الملك والنبوة لأحد قبله إلا له، بل كان الملك في سبط، والنبوة في سبط آخر. ومع ذلك جمع الله تعالى له ولابنه سليمان بين الملك والنبوة ﴿وَعَلَّمَهُمْ سِبْكَاتِ الْإِسْكَاتِ﴾ كصناعة الدروع من الحديد - وكان يلين في يده وينسجه - وفهم كلام الطير والنمل وكيفية القضاء وما يتعلق بمصالح الدنيا ومعرفه الألحان الطيبة. ولم يعط الله تعالى أحداً من خلقه مثل صوته، كان إذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى يؤخذ بأعناقها وتظله الطير ويركد الماء الجاري ويسكن الريح. ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الْفَاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ بأهلها.

قال ابن عباس: ولولا دفع الله بجنود المسلمين لغلب المشركون على الأرض فقتلوا المؤمنين وخربوا المساجد والبلاد. وقيل المعنى: ولولا دفع الله بالمؤمنين والأبرار عن الكفار والفجار لفسدت الأرض بما فيها، ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر.

روى أحمد بن حنبل عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه والبلاء». ثم قرأ: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمَكْلُوبِينَ﴾ كافة بسبب ذلك الدفع. ﴿يَلْكَ﴾ أي القصص بأخبار الأمم الماضية ﴿عَالِمُكُمْ اللَّهُ﴾ المنزلة من عنده تعالى ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ﴾ أي بواسطة جبريل ﴿وَالْحَقُّ﴾ أي ملتبسة باليقين الذي لا يشك فيه أحد من أهل الكتاب لما يجدونها موافقة لما في كتبهم ﴿وَأِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إلى الجن والإنس كافة بشهادة إخبارك عن الأمم الماضية من غير مطالعة كتاب ولا اجتماع على أحد يخبرك بذلك. ﴿يَلْكَ أَرْسُلَ﴾ أي جماعة الرسل ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في مراتب الكمال بأن خصصناه بمنقبة ليست لغيره ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ بلا واسطة - وهو موسى - حيث كلمه ليلة الحيرة وهي تحيره في معرفة طريقه من مسيره من مدين إلى مصر، وفي الطور. ومحمد حيث كلمه ليلة المعراج ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ أي فضائل وهو إبراهيم لأنه تعالى اتخذه خليلاً ولم يؤت أحداً مثله هذه الفضيلة. وإدريس فإنه تعالى رفعه مكاناً عالياً، وداود فإنه تعالى جمع له الملك والنبوة ولم يحصل هذا لغيره، وسليمان فإنه تعالى سحر له الإنس والجن والطير والريح ولم يكن هذا حاصلاً لأبيه داود عليه السلام. ومحمد ﷺ بأنه تعالى خصه بأنه مبعوث إلى الجن والإنس وبأن شرعه ناسخ لكل الشرائع ﴿وَمَا أَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي العجائب من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالمغيبات ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحٍ﴾ أي أعاناه بجبريل في أول أمره وفي وسطه وفي آخره - وهو نفخ جبريل في عيسى وتعليمه العلوم وحفظه من الأعداء، وإعانتة، ورفعته إلى السماء حين أرادت اليهود قتله - ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي الذين جاءوا

يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة». وعن علي أنه قال: سمعت نبيكم على أعواد المنبر وهو يقول: «من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت» أي فإذا مات دخل الجنة. ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد. ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره، وجار جاره، والآيات التي حوله ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أي لا إكراه على الدخول في دين الله ﴿قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ﴾ أي قد تميز الحق من الباطل والإيمان من الكفر والهدى من الضلالة بكثرة الدلائل. وروي أنه كان لأبي الحصين الأنصاري من بني سالم بن عوف ابنان قد تنصرا قبل مبعث النبي ﷺ، ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال: والله لا أدعكما حتى تسلما. فأبيا، فاختصموا إلى رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية، فغلى سبيلهما، ثم نزل في شأن منذر بن ساوى التميمي قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ أي بالشيطان وبكل ما عبد من دون الله ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ أي فقد تمسك بالعقدة المحكمة لا انقطاع لها، أي فقد أخذ بالثقة لا انقطاع لصاحبها عن نعيم الجنة، ولا زوال عن الجنة ولا هلاك بالبقاء في النار ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لقول من يتكلم بالشهادتين وقول من يتكلم بالكفر. ﴿عَلِيمٌ﴾ بما في قلب المؤمن من الاعتقاد الطاهر وما في قلب الكافر من الاعتقاد الخبيث، أو يقال: والله سميع عليم لدعائك يا محمد بحرصك على إسلام أهل الكتاب، وذلك لأن رسول الله ﷺ كان يحب إسلام أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا حول المدينة. وكان يسأل الله تعالى ذلك سراً وعلانية. ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي الله ناصر الذين آمنوا، كعبدالله بن سلام وأصحابه ﴿يُخْرِجُهُمْ﴾ بلطفه وتوفيقه ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ أي الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ أي الإيمان ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ككعب بن الأشرف وأصحابه ﴿أُولَٰئِكَ أَهْمُ الظَّالِمِينَ﴾ أي الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق ﴿يُخْرِجُوهُمْ﴾ بالسواوس وغيرها من طرق الإضلال ﴿مِنَ النُّورِ﴾ الفطري أي الذي جبل عليه الناس كافة أو من نور البينات التي يشاهدونها من جهة النبي ﷺ ﴿إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ أي ظلمات الكفر والانهماك في الضلال. ﴿أَوَلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي ما كانوا أبداً ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي ألم تنظر ﴿إِلَى﴾ هذا الطاغوت كيف تصدى لأضلال الناس وإخراجهم من النور إلى الظلمات. ﴿الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ أي قصة الذي خاصم إبراهيم في دين رب إبراهيم وهو نمرود بن كنعان ﴿أَنۢ أَنَّىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ﴾ أي فطنى وادعى الربوبية فحاج لأن أعطاه الله الملك. ﴿إِذۢ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىۤ أَلَّذِىۤ يَتَّبِعِىۤ وَيُؤَيِّتُ﴾ أي يخلق الحياة والموت في الأجساد.

وقرأ حمزة «ربي» بسكون الياء. وهذه المحاجة مع إبراهيم بعد إلقائه في النار وخروجه منها سالماً، وذلك أن الناس قحطوا على عهد نمرود، وكان الناس يمتارون من عنده، فكان إذا أتاه الرجل في طلب الطعام سأله من ربك؟ فإن قال: أنت باع منه الطعام فأناه إبراهيم فقال له: من

ريك؟ فقال له ذلك. ﴿قَالَ أَنَا أَخِي. وَأُمِيتُ قَالِ إِبْرَاهِيمُ﴾ له اتني بيان ذلك فدعا نمرود برجلين من السجن، فقتل واحداً وترك واحداً قال: هسرا بحان ذلك. قال إبراهيم: ﴿فَلْيَكِ اللَّهُ بِمَا تَكْفُرُ مِنَ الْمَشْرِقِ﴾ في كل يوم ﴿فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَشْرِقِ﴾ ولو يوماً واحداً إن كنت صادقاً فيما تدعيه من الربوبية ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ أي سكت بغير حجة أي فيبقى مغلوباً لا يجد للحجة مقالاً ولا للمسألة جواباً ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ بالكفر إلى طريق الحجة ﴿أَوْ كَالَّذِي﴾ أي أرايت مثل الذي ﴿مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ هي بيت المقدس. كما أخرجه ابن جرير عن وهب عن قتادة، والضحاك وعكرمة والربيع. أو القرية التي أهلكت الله فيها الذين خرجوا من ديارهم - وهم الوف حذر الموت - كما نقل عن ابن زيد أي قد أرايت الذي مر على قرية كيف هداه الله وأخرجه من ظلمة الاشتباه إلى نور العيان، والمار هو عزيز بن سروح. كما روي عن علي بن أبي طالب، وعن عبد الله بن سلام وعن ابن عباس. ﴿وَهِيَ خَافِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ أي ساقطة على سقوفها بأن سقطت السقوف أولاً ثم الأبنية. ﴿قَالَ أَنِّي يُبَيِّهَ هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي كيف يحيي الله أهل هذه القرية بعد موتهم تعجباً من قدرة الله تعالى على إحيائها ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ﴾ مكانه فكان ميتاً ﴿وَأَتَتْ عَامِرٌ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ أي أحياء في آخر النهار. ﴿قَالَ﴾ تعالى له: ﴿كَمْ لَيْتُ﴾ أي مكثت هنا يا عزيز بعد الموت؟ - والقاتل هو الله تعالى، أو ملك مأمور بذلك القول من قبله تعالى - ﴿قَالَ لَيْتُ يَوْمًا﴾ ثم نظر إلى الشمس وقد بقي منها شيء فقال: ﴿أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالِ﴾ أي الله له أو الملك ﴿بَلْ لَيْتُ﴾ ميتاً ﴿وَأَتَتْ عَامِرٌ فَأَنْظَرَهُ إِلَى مَعَاوِلِكِ﴾ أي التعين والعنب ﴿وَمَرَّ بِكَ﴾ أي العصير ﴿لَمْ يَنْكُشْهُ﴾ أي لم يتغير ولم ينصب في هذه المدة المتطاولة فكان التين، والعنب كأنه قد قطف من ساعته، والعصير كأنه قد عصر من ساعته، واللبن قد حلب من ساعته ﴿وَأَنْظَرَهُ إِلَى حِمَارِكَ﴾ كيف تقطعت أوصاله، وكيف تلوح عظامه بيضاء. فعلنا ذلك الإحياء لتعطين ما استبعدته من الإحياء بعد دهر طويل ﴿وَلَنْجَعِلَنَّكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ﴾ أي لكي نجعلك علامة للناس في إحياء الموتى أنهم يحيون على ما يموتون لأنه مات شاباً، وبعث شاباً وعبرة للناس لأنه كان ابن أربعين سنة وابنه ابن مائة وعشرين سنة ﴿وَأَنْظَرَهُ إِلَى أَعْيُنِكِ﴾ أي عظام الحمار ﴿كَيْفَ تُنْشَرُهَا﴾.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمر بالراء أي كيف نحييها ونخلقها. وقرأ حمزة والكسائي «ننشرها» بالزاي المنقوطة أي كيف نرفع بعضها على بعض ﴿ثُمَّ نَكْشُوهَا كَعَصَا﴾ أي نثبت عليها العصب والعروق، واللحم والجلد والشعر ونجعل فيه الروح بعد ذلك ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ وقوع ما كان يستبعد وقوعه ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من الحياة والموت ﴿قَدِيرٌ﴾.

روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في سبب نزول هذه الآية قال: إن يختصر البابلي غزا بني إسرائيل وهو في ستمائة ألف راية، فسبى من بني إسرائيل الكثير ومنهم عزيز - وكان من

علمائهم - فجاء بهم إلى بابل ، فدخل عزير تلك القرية التي انهدمت حيطانها ، ونزل تحت شجرة وهو على حمار ، فربط حماره وطاف في القرية ، فلم ير فيها أحداً فعجب من ذلك وقال : أنى يحيى هذه الله بعد موتها - وذلك على سبيل الاستبعاد بحسب العادة لا على سبيل الشك في قدرة الله - وكانت الأشجار مشمرة فتناول من الفاكهة والتين والعنب وشرب من عصير العنب ، وجعل فضل الفاكهة في سلة ، وفضل العصير في زق ، ونام . فأما الله تعالى في منامه مائة عام وهو شاب ، ثم أعمى عن موته أيضاً الإنسان والسباع والطير ، ثم أحياه الله تعالى بعد مائة ونودي من السماء يا عزير كم لبثت بعد الموت ؟ فقال : يوماً ، فأبصر من الشمس بقية ، فقال : أو بعض يوم . فقال الله تعالى : ﴿ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ ﴾ من التين والعنب ﴿ وَشَرَابِكَ ﴾ من العصير لم يتغير طعمها فنظر فإذا التين والعنب كما شاهدهما ، ثم قال تعالى : ﴿ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ ﴾ فنظر فإذا هو عظام بيض تلوح وقد تفرقت أوصاله ، وسمع صوتاً : « أيتها العظام البالية إني جاعل فيك روحاً ، فانضم أجزاء العظام بعضها إلى بعض ، ثم التصق كل عضو بما يليق به إلى مكانه ثم جاء الرأس إلى مكانه ، ثم العصب والعروق ، ثم أنبت طراء اللحم عليه ، ثم انبسط الجلد عليه ، ثم خرجت الشعور من الجلد ، ثم نفخ فيه الروح فإذا هو قائم ينهق ، فخر عزير ساجداً وقال : أعلم أن الله على كل شيء قدير ، ثم إنه دخل بيت المقدس ، لما روي أنه لما مضى من وقت موته سبعون سنة سلط الله ملكاً من ملوك فارس فسار بجنوده حتى أتى بيت المقدس فعمروه وصار أحسن مما كان ، ورد الله تعالى من بقي من بني إسرائيل إلى بيت المقدس ونواحيه ، فعمروها ثلاثين سنة ، وكثروا كأحسن ما كانوا ، وأعمى الله العيون عن العزيز هذه المدة فلم يره أحد ، فلما مضت المائة أحيا الله تعالى منه عينيه وسائر جسده ميت ، ثم أحيا الله تعالى جسده وهو ينظر ، ثم نظر إلى حماره - كما سبق - فلما دخل بيت المقدس قال القوم : حدثنا آباؤنا أن عزير بن سروحاً أو ابن شرخياً مات ببابل ، وقد كان يختصر قتل في بيت المقدس أربعين ألفاً ممن قرأ التوراة وكان فيهم عزير والقوم ما عرفوا أنه يقرأ التوراة ، فلما أتاهم بعد مائة عام جدد لهم التوراة وأملاها عليهم عن ظهر قلبه لم يخرم منها حرفاً ، وكانت التوراة قد دفنت في موضع فأخرجت عورضت بما أملاه ، فما اختلفا في حرف - فعند ذلك قالوا عزير ابن الله ﴿ وَ ﴾ ألم تر ﴿ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ﴾ هذا دليل آخر على ولايته تعالى للمؤمنين وإخراجه لهم من الظلمات إلى النور ﴿ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُخْرِجُ الْمَوْتِ ﴾ .

قال الحسن والفصحاء وقتادة وعطاء وابن جريج : إنه رأى جيفة مطروحة في شط النهر فإذا مد البحر أكل منها دواب البحر ، وإذا جزر البحر جاءت السباع فأكلت ، وإذا ذهبت السباع جاءت الطيور فأكلت وطار . فقال إبراهيم : رب أرني كيف تجمع أجزاء الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر ﴿ قَالَ ﴾ تعالى : ﴿ أَوَلَمْ تَوَدَّ ﴾ أي أتسأل ولم توقن بقدرتي عن الإحياء ﴿ قَالَ بَلَى ﴾ أنا موثق بذلك ﴿ وَلَكِنْ لِيُكَمِّمَنَّ قَلْبِي ﴾ أي ولكن سألت ما سألت لتسكن حرارة قلبي ،

وأعلم بأنني خليلك مستجاب الدعوة، والمطلوب من السؤال أن يصير العلم بالاستدلال ضرورياً ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ أشتاتاً: رزاً، وديكاً، وطاوساً، ورألاً (وهو فرخ النعام) - كما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس من طريق الضحاك - أو طاوساً وديكاً وحمامة وغرنوقاً (وهو الكركي) - كما أخرجه عنه من طريق حنشل - ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾.

قرأه حمزة بكسر الصاد. والباقون بضمها وتخفيف الراء أي قطعن وأملهن ﴿إِلَيْكَ﴾ فقطع إبراهيم أعضائها ولحموها وريشها ودماءها وخلط بعضها ببعض ﴿ثُمَّ أَجْعَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ يَنْهَضُ جُزْءًا﴾ أي ثم ضح على كل جبل من أربعة أجبل منهن جزء من أي على حسب الطيور الأربعة، وعلى حسب الجهات الأربعة أيضاً، ﴿ثُمَّ أَدْعَاهُنَّ﴾ بأسمائهن أي قل لهن: تعالين يا رز، ويا ديك ويا طاوس، ويا رآل بإذن الله تعالى ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَمِيًّا﴾ أي مشياً سريعاً ولم تأت طائفة ليتحقق أن أرجلها سليمة في هذه الحالة ﴿وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي غالب على جميع الممكنات ﴿حَكِيمٌ﴾ أي عليم بعواقب الأمور وغايات الأشياء.

روي أنه ﷺ أمر بذبحها ونف ريشها، وتقطيعها جزءاً جزءاً، وخلط دماؤها ولحموها. وأن يمسك رؤوسها بيده، ثم أمر بأن يجعل أجزاءها على الجبال، على كل جبل ريعاً من كل طائر، ثم يصيح بها: تعالين بإذن الله تعالى، ثم أخذ كل جزء يطير إلى الآخر حتى تكاملت الجثث، ثم أقبلت كل جثة إلى رأسها سعيّاً على أرجلها، وانضم كل رأس إلى جسده وصار الكل أحياء بإذن الله تعالى. ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ﴾ أي صفة صدقات الذين ينفقون أموالهم في دين الله كصفة حبة أخرجت سبع سنابل. أو المعنى مثل الذين ينفقون أموالهم في وجوه الخيرات من الواجب والنفل كمثل زارع حبة أخرجت ساقاً تشعب منه سبع شعب، في كل واحدة منها سنبله ﴿فِي كُلِّ سَبِيلٍ وَأَتَتْ سَنَابِلَ﴾ كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن بل فيهما أكثر من ذلك ﴿وَاللَّهُ يُعْلِمُ﴾ فوق ذلك ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ على حسب المنفق من إخلاصه وتعبه. ولذلك تفاوتت مراتب الأعمال في مقادير الثواب. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ أي لا يضيق عليه ما يتفضل به من التضعيف ﴿عَلَيْمٌ﴾ بنية المنفق وبمن يستحق المضاعفة. ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى﴾ والمن: هو الاعتداد بالنعمة واستعظامها على المنفق عليه. والأذى: بأن يؤدي المنفق عليه بالقول أو العيوس في وجهه أو الدعاء عليه. وقيل: المراد هو المن على الله وهو العجب، والأذى لصاحب النفقة. ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ أي ثواب إنفاقهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الجنة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي فلا يخافون فقد أجورهم ولا يخافون العذاب البتة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما خلفوا من خلفهم نزلت هذه الآية في حق عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف. أما عثمان فجهز جيش العسرة في غزوة تبوك بألف بعير بأقنابها وألف

دينار، فرفع رسول الله ﷺ يديه يقول: «يا رب عثمان رضيبت عنه فارض عنه»^(١). وأما عبد الرحمن بن عوف فإنه تصدق بنصف ماله أربعة آلاف دينار وقال: كان عندي ثمانية آلاف فأمسكت لنفسي وعبالي أربعة آلاف، وأخرجت أربعة آلاف لربي عز وجل فقال رسول الله ﷺ: «بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت»^(٢). والمعنى الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالإنفاق عليهم في حوائجهم ومؤنتهم ولم يخطر ببالهم شيء من المن والأذى ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي كلام جميل يرد به السائل من غير إعطاء شيء ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ من المسؤول عن بذاءة لسان الفقير ﴿حَيْرٌ﴾ للسائل ﴿مِنْ صَدَقَةٍ يَتَرْتَبِهَا أَذًى﴾ لكونها مشوبة بضرر التعبير له بالسؤال ﴿وَأَلْفٌ عَفْوٌ﴾ عن صدقة العبادة، فإنما أمركم بالصدقة لينبشكم عليها، ﴿حَلِيلٌ﴾ إذ لم يجعل بالعقوبة على من يمن ويؤذي بصدقته ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ﴾ أي أجر صدقاتكم ﴿يَالْمَنِ وَالْأَذَى﴾.

قال ابن عباس: أي بالمن على الله معناه العجب بسبب صدقتكم، وبالأذى للسائل. وقال الباقر: بالمن على الفقير وبالأذى للفقير ﴿كَالَّذِي﴾ أي كأبطال أجر نفقة الذي ﴿يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقَةَ النَّاسِ﴾ أي سمعة الناس ولطلب المدحة والشهرة ﴿وَالَّذِي﴾ كالذي ﴿وَلَا يَقُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وهو المنافق. فإن المنافق والمرائي يأتيان بالصدقة لا لوجه الله تعالى، ومن يقرون الصدقة بالمن والأذى فقد أتى بتلك الصدقة لا لوجه الله أيضاً. إذ لو كان غرضه من تلك الصدقة مرضاة الله تعالى لما من على الفقير ولا آذاه. فالمقصود من الإبطال، الإتيان بالإنفاق باطلاً، لأن المقصود الإتيان به صحيحاً، ثم إحباطه بسبب المن والأذى والأوجه كما قال بعضهم: إذا فعل ذلك فله أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بالمن ﴿فَمَثَلُهُ﴾ أي فحالة المرائي في الإنفاق ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾. وقيل: الضمير عائد على المنافق، فيكون المعنى إن الله تعالى شبه المان والمؤذي بالمنافق، ثم شبه المنافق بالحجر الكبير الأملس ﴿عَلَيْهِ قَرَابٌ﴾ أي شيء من التراب ﴿فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾ أي مطر شديد ﴿فَتَرَكَهُمْ صَكَدًا﴾ أي فجعل المطر ذلك الحجر أملس نقياً من التراب ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمَا كَسَبُوا﴾ أي لا يقدرون على ثواب شيء في الآخرة مما أنفقوا في الدنيا رثاء، أو المعنى لا يجد المان والمؤذي ثواب صدقته، كما لا يوجد على الصفوان التراب بعد ما أصابه المطر الشديد ﴿وَاللهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ إلى الخير والرشاد. وفي هذه الآية تعريض بأن كلاً من الرياء والمن والأذى - على الإنفاق - من خصائص الكفار فلا بد للمؤمنين أن يجتنبوا. ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَتَفَاءَ مَرْضَاتُ اللهِ وَلْيَنْفَعُوا أَنْفُسَهُمْ كَمَثَلِ جَنَبٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ أي مثل أموال الذين ينفقون أموالهم طلب رضا الله تعالى ويقينا

(١) رواه القرطبي في التفسير (٣: ٣٠٦).

(٢) رواه ابن حجر في فتح الباري (٨: ٣٣٢).

من قلوبهم بالشواب من الله تعالى ، وتصديقاً بوعده يعلمون أن ما أنفقوا خير لهم مما تركوا كمثل بستان في مكان مرتفع مستوٍ أصابه مطر شديد كثير ﴿ فَكَانَتْ أَكْثُلَهَا ضِعْفَيْنِ ﴾ أي فأخرجت ثمرها مضاعفاً مثلي ما يثمر غيرها - بسبب الوابل - فتحمل من الربيع في سنة ما يحمل غيرها في سنتين ﴿ فَلَنْ لَّمْ يُصِيبَهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ﴾ أي رش مثل الرذاذ يكفيها لجودتها ولطافة هوائها . والمعنى أن نفقات هؤلاء زاكية عند الله تعالى لا تضيع بحال وإن كانت تتفاوت باعتبار ما يقارنها من الأحوال . ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا تَصْمَلُونَ ﴾ عملاً ظاهراً أو قلبياً ﴿ بِمِيزَانٍ ﴾ لا يخفى عليه شيء منه ﴿ أَوْدُ أَحَدِكُمْ ﴾ أي أحب حباً شديداً أو يتمنى ﴿ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ ﴾ أي بستان ﴿ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ﴾ أي تطرد ﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ من تحت شجر تلك الجنة ومسكنها . ﴿ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ أي لذلك الأحد - حال كونه في الجنة - رزق من كل الثمرات ﴿ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَمْ ذَرْيَةٌ صُعْقَاءَ ﴾ أي وقد أصابه كبر السن فلا يقدر على الكسب . والحال أن له أولاداً صغاراً لا يقدرون على الكسب ﴿ فَأَصَابَهَا ﴾ أي الجنة ﴿ إِعْصَارٌ ﴾ أي ريح ترتفع إلى السماء كأنها عمود ﴿ فَيُوقَا زُرَّاقًا تَحَرَّقَتْ ﴾ أي تلك الجنة . والمقصود من هذا المثل بيان أنه يحصل في قلب هذا الإنسان من الغم والحسرة والحيرة ما لا يعلمه إلا الله ، فكذلك من أتى بالأعمال الحسنة ، إلا أنه لا يقصد بها وجه الله بل يقرن بها أموراً تخرجها عن كونها موجهة للشواب . فحين يقدم يوم القيامة وهو حيثث في غاية الحاجة ونهاية العجز عن الاكتساب عظمت حسرته وتناهت حيرته . ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل هذا البيان في أمر النفقة المقبولة وغيرها ﴿ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أي الدلائل في سائر أمور الدين ﴿ لِمَلِكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ أي لكي تفكروا في أمثال القرآن ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ أي زكوا من جياذ ما جمعتم من الذهب والفضة وعروض التجارة والمواشي ﴿ وَمِمَّا أَرْجَبَ لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ من الحبوب والثمار والمعادن . ﴿ وَلَا تَتِمَّمُوا الْحَيْثَ ﴾ أي ولا تقصدوا الرديء من أموالكم ﴿ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِقَائِدِيهِ ﴾ فقله «منه» استفهام على سبيل الإنكار ، وهو متعلق بالفعل بعده . والمعنى أَمِنْ الْخَبِيثِ تنفقون في الزكاة والحال أنكم لستم قابلي الخبيث إذا كان لكم حق على صاحبكم ؟ ﴿ إِلَّا أَنْ تُنْفِقُوا فِيهِ ﴾ أي إلا بأن تساهلوا في الخبيث وتركوا بعض حقكم كذلك لا يقبل الله الرديء منكم ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ﴾ عن إنفاقكم ، وإنما يأمركم به لمنفعتكم . ﴿ حَكِيمٌ ﴾ أي مستحق للحمد على نعمه العظام . وقيل : حامد بقبول الجيد وبالإنابة عليه . ﴿ الشَّيْطَانُ يَدْعُوكُمُ الْفَقْرَ ﴾ أي إبليس يخوفكم بالفقر عند الصدقة ويقول لكم : أمسكوا أموالكم فإنكم إذا تصدقتم صرتم فقراء . أو المعنى النفس الأمارة بالسوء توسوس لكم بالفقر . ﴿ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ أي بالبخل ومنع الزكاة والصدقة ﴿ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ ﴾ بسبب الإنفاق ﴿ مَقَرَّةً مِنْهُ ﴾ عز وجل ﴿ وَفَضْلًا ﴾ أي خلفاً في الدنيا وثواباً في الآخرة ﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ﴾ بالمغفرة للذنوب وبإغنائكم وإخلاف ما تنفقونه ﴿ عَلَيْهِ ﴾ بنيانكم وصدقاتكم

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ فالحكمة هي العلم النافع وفعل الصواب . فقليل في حد الحكمة : هي التخلق بأخلاق الله بقدر الطاقة البشرية كقوله ﷺ : «تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ تَعَالَى» . ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ أي إصابة القول والفعل والرأي ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ أي أعطي خير الدارين ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ أي ما يتفكر في الحكمة ﴿إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ أي إلا أصحاب العقول السليمة من الركون إلى متابعة الهوى . ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾ أي أي نفقة كانت في حق أو باطل ، في سر أو علانية قليلة أو كثيرة . ﴿أَوْ أَنْفَقْتُمْ مِنْ كَثَرٍ﴾ أي أي نذر كان في طاعة أو معصية ، بشرط أو بغير شرط ، متعلق بالمال أو بالأفعال كالصيام ﴿فَلَا تَكُنْ اللَّهُ يَمْلِكُ﴾ أي ما أنفقتموه فيجاز بكم عليه ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ بالإنفاق والنذر في المعاصي أو بمنع الزكاة وعدم الوفاء بالنذور ، أو بالإنفاق بالخيث أو بالرياء والمن والأذى ﴿مِنْ أَنْصَابٍ﴾ أي أعوان ينصرونهم من عقاب الله ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ أي إن تظهروا الصدقات فنعم شيئاً إظهارها بعد أن لم يكن رياء وسمعة ﴿وَلِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أي أفضل من إيدائها وإيتائها الأغنياء .

روي أنهم سألو رسول الله ﷺ هل صدقة السر أفضل أم صدقة العلانية؟ فنزلت هذه الآية . وعن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفاً . وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً ﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَوْآتِكُمْ﴾ .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر «نكفر» بالنون ورفع الراء . وقرأ نافع وحزمة والكسائي بالنون والجزم أي و«نكفر» عنكم شيئاً من ذنوبكم بقدر صدقاتكم . وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم «يكفر» بالياء والرفع . والمعنى يكفر الله أو يكفر الإخفاء . وقرىء قراءة شاذة «تكفر» بالتاء وبالرفع والجزم والفاعل راجع للصدقات . وقرأ الحسن بالتاء والنصب بإضمار أن . ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَصَلُّونَ﴾ من الصدقة في السر والعلانية ﴿خَيْرٌ﴾ لا يخفى عليه شيء منه ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ أي ليس عليك هدي من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لأجل أن يدخلوا في الإسلام ، فتصدق عليهم لوجه الله ولا توقف ذلك على إسلامهم ﴿وَلَعَلَّكَ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته إلى الدخول في الإسلام .

روي أن نبيلة أم أسماء بنت أبي بكر وجدتها وهما مشركان جاءتا أسماء تسألانها شيئاً . فقالت : لا أعطيكما حتى أستمروا رسول الله ﷺ فإنكما لتسما على ديني . فسألته عن الصدقة على الكفار فقالت : هل يجوز لنا يا رسول الله أن نتصدق على ذوي قرابتنا من غير أهل ديننا؟ فأنزل الله هذه الآية . فأمرها رسول الله ﷺ أن تتصدق عليهما ، ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِيسُكُمْ﴾ أي وكل نفقة تنفقونها من نفقات الخير ولو على كافر فإنما هو يحصل لأنفسكم ثوابه فلا يضركم كفرهم ﴿وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا لِيُتَّقِيَ اللَّهُ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي ولستم في صدقاتكم على أقاربكم من

المشركين تقصدون إلا وجه الله . فقد علم الله هذا من قلوبكم فأنفقوا عليهم إذا كنتم تبغون بذلك وجه الله في صلة رحم وسد خلة مضطر ، وليس عليكم اعتداؤهم حتى يمنعكم ذلك من الإنفاق عليهم ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ أي من مال على الفقراء ﴿ يُؤْتِكُمْ إِلَيْكُمْ ﴾ أي يوفي إليكم ثواب ذلك في الآخرة ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أي لا تنقصون من ثواب أعمالكم شيئاً ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْكاً فِي الْأَرْضِ ﴾ أي ذلك الإنفاق المحثوث عليه للفقراء الذين حسوا أنفسهم ووقفوها على الجهاد ، لأن الجهاد كان واجباً في ذلك الزمان . نزلت هذه الآية في حق فقراء المهاجرين من قريش ، وكانوا نحو أربعمائة ، وهم أصحاب الصفة . لم يكن لهم مسكن ولا عشائر بالمدينة ، وكانوا ملازمين المسجد ويتعلمون القرآن ويصومون ويخرجون في كل غزوة ولا يستطيعون سفراً في الأرض ، ثم عدم الاستطاعة للسفر إما لاشتغالهم بصلاح الدين وبأمر الجهاد فذلك يمنعهم من الاشتغال بالكسب والتجارة ، وإما لخوفهم من الأعداء كما قاله قتادة وابن زيد لأن الكفار كانوا مجتمعين حول المدينة ، وكانوا متى وجدوهم قتلوهم فذلك يمنعهم من السفر ، وإما لمرضهم بالجروح كما قاله سعيد بن المسيب ولعجزهم لفقرهم كما قاله ابن عباس وذلك يمنعهم من السفر فحث الله عليهم الناس فكان من عنده فضل أتاها به إذا أمسى ﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾ أي يظنهم من لم يختبر أمرهم أغنياء لإظهارهم التجميل وتركهم المسألة ﴿ تَعْرِفُهُمْ ﴾ أيها المخاطب ﴿ بِرَبِّكُمُ ﴾ أي بعلامتهم من الهيئة ووقع في قلوب الخلق وآثار الخشوع في الصلاة فكل من رآهم تواضع لهم .

روي أنهم كانوا يقومون الليل للتهجد ويحنتطون بالنهار للتعفف ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافاً ﴾ أي لا سؤال لهم أصلاً فلا يقع منهم إلحاف أي كثرة التلطف وملازمة المسؤول أي إنهم سكتوا عن السؤال لكنهم لا يضمنون إلى ذلك السكوت من رثالة الحال وإظهار الانكسار ما يقوم مقام السؤال على سبيل الإلحاف بل يزينون أنفسهم عند الناس ويتجملون بهذا الخلق ، ويجعلون فقرهم وحاجتهم بحيث لا يطلع عليه إلا الخالق . والمراد بقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافاً ﴾ التنبيه على سوء طريقة من يسأل الناس إلحافاً . عن ابن مسعود رضي الله عنه : إن الله يحب العفيف المتعفف ويغض الفاحش البذي السأل الملحف الذي إن أعطي كثيراً أفرط في المدح ، وإن أعطي قليلاً أفرط في الذم . ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ أي من مال ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَوْمَ عِلْمِهِ ﴾ فيجازيكم على ذلك أحسن جزاء وهذا يجري مجرى ما إذا قال السلطان العظيم لعبده الذي استحسن خدمته ما يكفيك بأن يكون علمي شاهداً بكيفية طاعتك وحسن خدمتك فإن هذا أعظم وقعاً مما إذا قال له : إن أجرك واصل إليك ﴿ الَّذِينَ يُتَّقُونَ اللَّهَ ﴾ أي في الصدقة ﴿ بِأَيْدِيهِمْ وَالْأَنْفُسِ ﴾ أي بقلوبهم ﴿ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ أي بآلهم ﴿ فِي الْجَنَّةِ ﴾ أي في الجنة ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ بالدوام ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ إذا حزن غيرهم .

قيل : لما نزل قوله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله بعث عبد الرحمن بن عوف إلى أصحاب الصفة بدنانير وبعث علي رضي الله عنه بوسق من تمر ليلاً فتزلت هذه الآية . وقال ابن عباس : إن علياً رضي الله عنه ما يملك غير أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلاً وبدرهم نهاراً ، وبدرهم سراً ، وبدرهم علانية . فقال ﷺ : « ما حملك على هذا ؟ » فقال : أن أستوجب ما وعدني ربي . فقال : « لك ذلك » . فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : نزلت في شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار ، وعشرة في السر ، وعشرة في العلانية . وأخرج ابن المنذر عن ابن المسيب أنها نزلت في عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان .

وقال الأوزاعي نزلت في الذين يربطون الخيل للجهاد وينفقون عليها ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَرْبُؤًا ﴾ أي يأخذونه استحلالاً ﴿ لَا يَقُومُونَ ﴾ من قبورهم إذا بعثوا ﴿ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِينَ يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ أي إلا قياماً كقيام الذي يتخلبه الشيطان من إصابة الشيطان بالجنون في الدنيا ، أي أن أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً ، وذلك كالعلامة المخصوصة بأكل الربا ، فيعرفه أهل الموقف بتلك العلامة أنه أكل الربا في الدنيا فعلى هذا معنى الآية أنهم يقومون مجانين كمن أصابه الشيطان بالجنون . ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي كون التخبيل علامة أكل الربا في الآخرة ﴿ يَأْتَهُمْ قُلُوبُهُمْ قُلُوبًا ﴾ أي إنما الزيادة في البيع كالزيادة في الربا ، أي ذلك العذاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع في سلك واحد لإفضائهما إلى الريح ، فاستحلوه استحلاله وقالوا : يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين ، بل جعلوا الربا أصلاً في الحل وقاسوا به البيع مع وضوح الفرق بينهما فإن أحد الدرهمين في الأول ضائع حتماً وفي الثاني منجبر بمساس الحاجة إلى السلعة أو بتوقع رواجها . ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ أي أحل الله لكم الأرباح في التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذي هو زيادة في المال لأجل تأخير الأجل ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِدَةٌ ﴾ أي زجر وتخويف عن الربا ﴿ مِنْ رَبِّهِ فَاَنْتَهُنَّ ﴾ أي امتنع عن أخذه ﴿ فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ .

قال السدي : أي له ما أكل من الربا وليس عليه ردماً سلف فأما ما لم يقض بعد النهي فلا يجوز له أخذه وإنما رأس ماله فقط ﴿ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أي يجازيه على انتهائه عن أخذه إن كان عن قبول الموعظة وصدق النية ﴿ وَمَنْ عَادَ ﴾ إلى تحليل الربا بعد التحريم ﴿ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ أي ملازموها ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ أي ماكثون أبداً ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا ﴾ أي يهلك المال الذي دخل فيه في الدنيا والآخرة .

قال ابن عباس : إن الله تعالى لا يقبل منه صدقة ولا جهاداً ولا حجاً ولا صلة رحم . ﴿ وَيُرِي

الْعَصَفَاتِ ﴿١﴾ أي يبارك في المال الذي أخرجت منه في الدنيا والآخرة وفي الحديث: «إن الملك ينادي كل يوم اللهم يسر لكل منفق خلفاً ولممسك تلفاً»^(١). ﴿وَاللَّهُ لَا يُعْبِدُ كُلُّ كَفَّارٍ﴾ أي جاحد بتحريم الربا ﴿أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي فاجر بأخذه مع اعتقاد التحريم ﴿إِنَّ الزَّيْبَ ءَامَنُوا﴾ بالله ورسله وكتبه وبتحريم الربا ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي فيما بينهم وبين ربهم وتركوا الربا ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أي أتموا الصلوات الخمس بما يجب فيها ﴿وَوَاتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي أعطوا زكاة أموالهم ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الجنة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من مكروه آتٍ ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على محبوب فات. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي قوا أنفسكم عقابه ﴿وَوَدُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الزَّيْبِ﴾ أي اتركوا طلب ما بقي مما زاد على رؤوس أموالكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي مصدقين بقلوبكم في تحريم الربا ﴿إِنْ لَمْ تَقْعَلُوا﴾ ما أمرتم به بأن لم تتركوا الربا ﴿فَأَذِنُوا يَحْرِبَنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي فاستعدوا للعذاب من الله في الآخرة بالنار، وللعذاب من رسوله في الدنيا بالسيف ﴿وَأِنْ تَبَيَّنَ﴾ من معاملة الربا ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ أي أصولها دون الزيادة ﴿لَا تَطْلُمُون﴾ الغريم بطلب الزيادة على رأس المال ﴿وَلَا تَطْلُمُون﴾ أي بتقصان رأس المال وبالمطل ﴿وَلَنْ كُنْتُمْ دُونَ عُسْرٍ فَخُفْرَةٍ إِلَى يَوْمِ تَكْفُرُونَ﴾ أي وإن وقع غريم من غرمائكم ذو حالة يتعسر فيها وجود المال فيجب عليكم إمهاله إلى وقت يسار وسعة. ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي تصدقكم على المعسر برؤوس أموالكم خير لكم من الأخذ والتأخير لأنه حصل لكم الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ فضل التصديق على الأنظار والقبض ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ أي إلى حسابه لأعمالكم وهو يوم القيامة ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ أي توفي فيه كل نفس برة وفاجرة جزاء ما عملت من خير أو شر ﴿وَهُمْ لَا يَخْلُمُونَ﴾ بنقص حسنة أو زيادة سيئة. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله والرسول ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ أي إذا دأب بعضكم بعضاً، وعامله نسيئة معطياً أو أخذاً إلى وقت معلوم بالأيام، أو الأشهر ونحوهما مما يرفع الجهالة لا بالحصاد ونحوه مما لا يرفعها، فاكْتُبُوا الدين بأجله لأنه أوثق وأرفع للنزاع. والأكثرون على أن هذه الكتابة أمر استحباب، فإن ترك فلا بأس وهو أمر تعليم ترجع فائدته إلى منافع الخلق في دنياهم، فلا يثاب عليه المكلف إلا إن قصد الامتثال.

قال المفسرون: المراد بالمداينة السلم، قاله تعالى لما منع الربا في الآية المتقدمة أذن في السلم في جميع هذه الآية، مع أن جميع المنافع المطلوبة من الربا حاصلة في السلم ولهذا قال بعض العلماء: «لا لذة ولا منفعة يوصل إليها بالطريق الحرام إلا وضع الله تعالى لتحصيل مثل

(١) رواه البخاري في كتاب الزكاة، باب: قول الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى﴾ الخ، وأحمد في (م ٢/ص ٣٠٦).

تلك اللذة طريقاً حلالاً وسبيلاً مشروعاً». والقرض غير الدين، لأن القرض أن يقرض الإنسان دراهم أو دنائير، أو حباً أو تمرأ أو ما أشبه ذلك، ويسترد مثله ولا يجوز فيه الأجل. والدين يجوز فيه ذلك فذكر الأجل في القرض إن كان لغرض المقرض أفسده وإلا فلا يفسده ولا يجب الوفاء به لكنه يستحب.

قال ابن عباس: إن هذه الآية نزلت في السلف لأن النبي ﷺ قدم المدينة وهم يسلفون في التمر الستين والثلاث فقال ﷺ: «من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم»^(١).

وقال أكثر المفسرين: إن البياعات على أربعة أوجه:

أحدها: بيع العين بالعين وذلك ليس بمداينة البتة.

والثاني: بيع الدين بالدين. وهو باطل فلا يكون داخلاً تحت هذه الآية.

وبيع العين بالدين: وهو إذا باع شيئاً بثمن مؤجل.

وبيع الدين بالعين: وهو المسمى بالسلم وكلاهما داخلاً تحت هذه الآية. ﴿وَلْيَكْتَسِبْ﴾ كتاب الدين ﴿بِئْتِكُمْ﴾ أي بين الدائن والمديون ﴿كَاتِبٌ بِالْمَكْدَلِ﴾ أي بحيث لا يزيد في المال والأجل ولا ينقص في ذلك ﴿وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَيْهِ اللَّهُ فَلْيَكْتَسِبْ﴾ أي ولا يمتنع أحد من أن يكتب كتاب الدين بين الدائن والمديون على طريقة ما علمه الله كتابة الوثائق فليكتب تلك الكتابة التي علمه الله إياها. ﴿وَلْيُسَلِّبْ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ أي وليبين المديون للكاتب ما عليه من الدين لأنه المشهود عليه فلا بد أن يكون هو المقر ﴿وَلْيَسْقِ اللَّهَ رَبُّهُ وَلَا يَبْغِزْ مِنْهُ شَيْئاً﴾ أي ويبغض المديون ربه بأن يقر بمبلغ المال الذي عليه ولا ينقص مما عليه من الدين شيئاً في إلقاء الألفاظ على الكاتب ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً أَوْ ضَوِيعاً أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُعْطِيَ هُوَ فَلْيُسَلِّبْ وَلْيُكْتُبْ﴾ أي فإن كان المديون ناقص العقل مبذراً أو عاجزاً عن سماع الألفاظ للكاتب لصغر أو كبر مضعف للمقل، أو لا يحسن الإسماع بنفسه على الكاتب - لخرس أو جهل باللغة أو بما عليه - فليقر على

(١) رواه مسلم في كتاب المساقاة، باب: ١٢٨، والبخاري في كتاب السلم، باب: السلم إلى أجل معلوم، وأبو داود في كتاب البيوع، باب: في السلف، والترمذي في كتاب البيوع، باب: ٦٨، والنسائي في كتاب البيوع، باب: السلف في الثمار، وابن ماجه في كتاب التجارة، باب: السلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم، والدارمي في كتاب البيوع، باب: في السلف، وأحمد في (م ١/ص ٢١٧).

الكاتب ولي كل واحد من هؤلاء الثلاثة. والمراد بالولي هو الولي لغة وهو من له ولاية عليه بأي طريق كان كوصي وقيم ومترجم ﴿وَالصَّالِّي﴾ أي بالصدق من غير زيادة ونقص. ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِبَايَحِكُمْ﴾ أي وأشهدوا على الدين شاهدين من الرجال البالغين الأحرار المسلمين. وعند شريح وابن سيرين وأحمد تجوز شهادة العبيد. وأجاز أبو حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ أي فإن لم يكن الشاهدان رجلين بأن لم يقصد إشهادهما فرجل وامرأتان كاثنتون ﴿مَنْ رَضِيَ﴾ لدينه وعدالته ﴿مِنَ الشَّهَادَةِ﴾ يشهدون. وهذا تفسير للخير. ﴿أَنْ تَقْبَلَ إِحْدَهُمَا قَدْ خَفِيَ إِحْدَهُمَا الْآخَرَى﴾.

قرأ حمزة «أن تضل» بكسر «إن»، «وتذكر» بالرفع والتشديد. وقرأ نافع وعاصم والكسائي «فتذكر» بالتشديد والنصب. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتخفيف والنصب. أما سائر القراء فقرأوا بنصب «أن» على حذف لام التعليل، أي وإنما اشترط التعدد في النساء لأجل أن تنسى إحدى المرأتين الشهادة لنقص عقلهن، فتذكر إحداها المذاكرة للشهادة المرأة الأخرى الناسية لها ﴿وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ أي ولا يمتنع الشهاداء إذا دعوا إلى تحمل الشهادة وأدائها عند الحكام، فيحرم الامتناع عليهم، لأن تحمل الشهادة وفرض كفاية مطلقاً، والأداء كذلك إن زاد المتحملون على من يثبت بهم الحق وإلا ففرض عين. ﴿وَلَا تَقْعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ﴾ أي ولا تملوا أن تكتبوا الدين لكثرة وقوع المدينة على أي حال كان الدين قليلاً أو كبيراً، وعلى أي حال كان الكتاب مختصراً، أو مشعباً حال كون الدين مستقراً في ذمة المديون إلى وقت حوله الذي أقر به المديون. أي فكتبوا الدين بصفة أجله ولا تهملوا الأجل في الكتابة وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسَاءَلُوا﴾ معطوف على قوله تعالى: ﴿فَأَكْتُبُوهُ﴾. «ذلكم» أي الكتابة للدين ﴿أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي أعدل في حكم الله ﴿وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ﴾ أي أبين للشاهد بالشهادة إذا نسي ﴿وَأَذَلُّ الْأَثَرِ﴾ أي وأقرب إلى انتفاء شككم في قدر الدين وأجله ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾.

قرأ عاصم «تجارة» بالنصب على أنه خبر «تكون». والباقون بالرفع على أنه اسم «تكون» والخبر «تدبرونها»، و«إلا» إما استثناء متصل راجع إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾. والتقدير إذا تداييتكم بدين إلى أجل مسمى فكتبوه إلا أن يكون الأجل قريباً وهو المراد من التجارة الحاضرة، وإما استثناء منقطع. فالتقدير: لكنه إذا كانت تجارتكم ومداييتكم تجارة حالة تتعاطونها بدأب، أو التقدير لكن إذا كانت تجارة حاضرة مقبوضة بينكم ولا أجل فيها ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ أي ليس عليكم مضرة في ترك الكتابة في المدانة الحاضرة كأن باع ثوباً بدرهم في الذمة بشرط أن يؤدي الدرهم في هذه الساعة، أي لا بأس بعدم الكتابة في ذلك

لبعده عن التنازع والنسيان. ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ بالأجل ﴿وَلَا يُضَارُّكَ كِتَابٌ﴾ بالكتابة ﴿وَلَا شَهِيدٌ﴾ بالشهادة. وهذا إما مبني للفاعل فيكون نهياً للكتاب والشهيد عن إضرار من له الحق، وهو قول أكثر المفسرين والحسن وطاوس وقادة، ويدل على ذلك قراءة عمر رضي الله عنه ولا يضارر بالإظهار والكسر، واختار الزجاج هذا القول لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وذلك لأن اسم الفسق بمن يحرف الكتابة وبمن يمتنع عن الشهادة حتى يطل الحق بالكلية ولأنه تعالى قال فيمن يمتنع عن الشهادة: ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَتَمُّ قُلُوبًا﴾ [البقرة: ٢٨٣] - والآثم والفاسق متقاربان - وإما مبني للمفعول فيكون نهياً لصاحب الحق عن إضرار الكتاب والشهيد، كأنه يكلفهما ما لا يليق في الكتابة والشهادة ولا يعطي الكاتب جعله ولا الشهيد مؤنة مجيئه حيث كان فإن لهما الجعل، ولا يكلفان الكتابة والشهادة مجاناً، وهو قول ابن مسعود وعطاء ومجاهد، ويدل على ذلك قراءة ابن عباس «ولا يضارر» بالإظهار والفتح، وهذا لو كان نهياً للكتاب والشهيد لقل: وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم، ولأن دلالة الكلام من أول الآيات إنما هو في المكتوب له والمشهود له. وإذا كان هذا النهي متوجهاً للذين يقدمون على المدانة فالمنهون عن الضرار هم ﴿وَأَنْ تَفْعَلُوا﴾ ما نهيتهم عنه من الضرير ﴿فَأَنْتُمْ فُسُوقٌ بِكُمْ﴾ أي فإن فعلكم ذلك معصية منكم وخروج عن طاعة الله ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما حذر منه وهو هنا المضارة. أو المعنى اتقوا الله في جميع أوامره ونواهيه ﴿وَرِئْسَ لَكُمْ اللَّهُ﴾ ما يكون إرشاداً واحتياطاً في أمر الدنيا كما يعلمكم ما يكون إرشاداً في أمر الدين ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ من مصالح الدنيا والآخرة ﴿عَلَيْكُمْ﴾ فلا يخفى عليه حالكم ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً﴾.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو «فرهن» بضم الراء والهاء أو سكونه. والباقون «فرهان» بكسر الراء وفتح الهاء مع المدو «على» بمعنى في أو بمعنى إلى. أي وإن كنتم مسافرين أو متوجهين إلى السفر، ولم تجدوا كاتباً أو آلة الكتابة في المدينة فرهن مقبوضة بدل من الشاهدين، أو يقال في الوثيقة رهان مقبوضة ﴿فَإِنْ آمَنَ بِبَعْضِكُمْ﴾ أي الدائن ﴿بَعْضًا﴾ أي المديون بالدين بلا رهن لحسن ظنه به ﴿فَلْيُقْرَ الْآذَىٰ أَؤْتُونَ﴾ بالدين ﴿أَمْتَنُوا﴾ أي حق صاحبه ﴿وَلْيَسْقِ اللَّهَ رَبُّكُمْ﴾ أي وليخش المديون ربه في أداء الدين عند حلول الأجل من غير مماطلة ولا إنكار بل يعامل الدائن معاملة حسنة كما أحسن ظنه فيه ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ عند الأحكام بإنكار العلم بتلك الواقعة أو بالامتناع من أداء الشهادة عند الحاجة إلى إقامتها. ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا﴾ أي الشهادة ﴿فَأِنَّهُ مَاتَ قَلْبُهُ﴾ أي فاجر قلبه ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من كتمان الشهادة وإقامتها ومن الخيانة في الأمانة وعدمها ﴿عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم على ذلك إن خير أو أخير وإن شر أو أفسر. ﴿فَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وملكاً من الخلق والمعانيب يأمر عباده بما يشاء ﴿وَلَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من العزم على السوء بأن تظهره للناس بالقول أو بالفعل ﴿أَوْ تَخْفَوْهُ﴾ بأن تكتموه منهم ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾ يوم القيامة. فالخواطر

الحاصلة في القلب على قسمين : ما يوطن الإنسان نفسه عليه ويعزم على إدخاله في الوجود ، وما لا يكون كذلك بل تكون أموراً خاطرة بالبال مع أن الإنسان يكرها ولكنه لا يمكنه دفعها عن النفس . فالقسم الأول يكون مؤاخذاً به ، والثاني لا يكون مؤاخذاً به ﴿ قَيِّمُوا ﴾ بفضله ﴿ لِمَنْ يَنْكَرُ ﴾ مغفرته ﴿ وَيَعْلَمُ ﴾ بعدله ﴿ مَنْ يُسْأَلْ ﴾ تعذيبه وقد يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ، وقد يعذب من يشاء على الذنب الحقيق . لا يسأل عما يفعل .

قرأ عاصم وابن عامر « فيغفر » ، « ويعذب » بالرفع . والباقون بالجزم . ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ من المغفرة والعذاب ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ ﴾ أي صدق محمد ﷺ ﴿ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أي من القرآن .

قال الزجاج : لما ذكر الله تعالى في هذه السورة فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج ، وذكر الطلاق والإيلاء والحيض والجهاد ، وفصص الأنبياء ، ختم السورة بذكر تصديق نبيه ﷺ والمؤمنين بجميع ذلك ، انتهى . ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ﴾ أي كل واحد منهم ﴿ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾ أي بوجوده وبصفاته وبأفعاله وبأحكامه وبأسمائه ﴿ وَمَلَائِكَتِهِ ﴾ أي بوجودها وبأنهم معصومون مطهرون يخافون ربهم من فوقهم وأنهم وسائط بين الله وبين البشر . وأن كتب الله المنزلة إنما وصلت إلى الأنبياء بواسطة الملائكة ﴿ وَكُتِبَ ﴾ . وقرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف وفتح التاء مع المد بأن يعلم أن هذه الكتب وحى من الله تعالى إلى رسله ، وأنها ليست من باب الكهانة ولا من باب السحر ولا من باب إلقاء الشياطين والأرواح الخبيثة وبأن يعلم أن الوحي بهذه الكتب ، قاله تعالى لم يمكن أحداً من الشياطين من إلقاء شيء من ضلالاتهم في أثناء هذا الوحي الظاهر . وبأن يعلم أن هذا القرآن لم يغير ولم يحرف ، فمن قال : إن ترتيب القرآن على هذا الوجه شيء فعله عثمان رضي الله عنه فقد أخرج القرآن عن كونه حجة وهو قول فاسد . وبأن يعلم أن القرآن مشتمل على المحكم والمتشابه وأن محكمه يكشف عن متشابهه ﴿ وَرُسُلِهِ ﴾ بأن يعلم كونهم معصومين من الذنوب . وبأن يعلم أن النبي أفضل ممن ليس بنبي وأن الرسل أفضل من الملائكة . وأن يعلم أن بعضهم أفضل من البعض ﴿ لَا تَقْرَأُ بَيْتَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ أي يقول المؤمنون لا تكفر بأحد من رسله بل نؤمن بصحة رسالة كل واحد منهم ﴿ وَقَالُوا ﴾ أيضاً ﴿ سَوَّغْنَا ﴾ قول ربنا ﴿ وَأَطَعْنَا ﴾ أمر ربنا ﴿ عَفْرَانِكَ ﴾ أي نسألك غفرانك من ذنوبنا ﴿ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ أي المرجع بعد الموت ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا ﴾ من الطاعة ﴿ إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ أي طاقتها ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ ﴾ أي ثوابه من الخير ﴿ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ أي وزره من الشرفان .

قلنا : إن هذا من كلام المؤمنين فوجه النظم إنهم لما قالوا : سمعنا وأطعنا فكأنهم قالوا : كيف لا نسمع ولا نطيع ، وإنه تعالى لا يكلفنا إلا ما في وسعنا وطاقتنا فإذا كان هو تعالى بحكم

الرحمة الإلهية لا يطالبنا إلا بالشيء السهل الهين فكذلك نحن بحكم العبودية وجب أن نكون سامعين مطيعين . وإن قلنا : إن هذا من كلام الله تعالى فوجه النظم أنهم لما قالوا : سمعنا وأطعنا ، ثم قالوا بعده : غفرانك ربنا ، دل ذلك على أن قولهم : غفرانك ، طلب للمغفرة مما يصدر عنهم من وجوه التقصير منهم على سبيل العمد ، فلما كان قولهم غفرانك طلباً للمغفرة من ذلك التقصير فلا شك في أن الله تعالى خفف عنهم ذلك وقال : ﴿ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ . والمعنى أنكم إذا سمعتم وأطعتم ولم تتعمدوا التقصير ، فلو وقع منكم نوع تقصير على سبيل السهو والغفلة فلا تكونوا خائفين منه فإن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها . وبالجملة فهذا إجابة لهم من الله في دعائهم بقولهم غفرانك ربنا ، اهـ . ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا ﴾ أي يا ربنا لا تعاقبنا ﴿ إِن قُيَسِّرْنَا ﴾ طاعتك ﴿ أَوْ أَعْطَيْنَا ﴾ في أمرك ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا ﴾ أي تكليفاً بالأموال الشاقة . ﴿ كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ﴾ من بني إسرائيل أي لا تشدد علينا في التكاليف كما شددت على من قبلنا من اليهود .

قال المفسرون : إن الله تعالى فرض عليهم خمسين صلاة في اليوم والليلة ، وأمرهم بأداء ريع أموالهم في الزكاة . ومن أصاب ثوبه نجاسة أمر بقطعها . وكانوا إذا نسوا شيئاً عجلت لهم العقوبة في الدنيا ، وكانوا إذا أتوا بخطيئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالاً لهم ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا خَافَةَ ﴾ أي قوة ﴿ لَنَا بِهِ ﴾ من البلاء والعقوبة . أي ولا تحمل علينا أيضاً ما لا راحة لنا فيه من الاستكراه . ﴿ وَآتَيْنَا ﴾ أي امح آثار ذنوبنا ﴿ وَأَغْفِرْ لَنَا ﴾ أي استر عيوبنا ولا تفضحنا بين عبادك . ﴿ وَارْحَمْنَا ﴾ أي تعطف بنا وتفضل علينا . ﴿ أَنْتَ مَوْلَانَا ﴾ أي أنت سيدنا وناصرنا ونحن عبيدك ويقال : واعف عنا من المسخ كما مسخت قوم عيسى واغفر لنا من الخسف كما خسفت بقارون ، وارحمنا من القذف كما قذفت قوم لوط . فلما دعوا بهذا الدعاء رفع الله عنهم ذنوب حديث النفس والنسيان والخطأ والاستكراه وعفا عنهم من الخسف والمسخ والقذف . ﴿ فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ أي انصرنا عليهم في محاربتنا معهم ، وفي مناظرتنا بالحجة معهم ، وفي إعلاء دولة الإسلام على دولتهم . ولما مدح الله تعالى المتقين في أول السورة بين في آخر السورة أنهم أمة محمد ﷺ فقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكُتِبَ لَهُمْ لَا تُفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ وهذا هو المراد بقوله تعالى هناك : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ ثم قال ههنا : ﴿ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ هو المراد بقوله تعالى هناك : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ ثم قال ههنا : ﴿ غُفِرَ لَكُمْ رَبَّنَا وَلِئَلَّكَ الْمَصِيرُ ﴾ وهو المراد بقوله تعالى هناك : ﴿ وَإِلَّا آخِرَةُ هُمْ يُوَفَّقُونَ ﴾ ثم حكى الله تعالى عنهم ههنا كيفية تضرعهم إلى ربهم في قولهم : ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّبِيسَتَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ إلى آخر السورة وهو المراد بقوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ فانظر كيف حصلت الموافقة بين أول السورة وآخرها .

سورة آل عمران

مدينة ، مائتان آية ، ثلاثة آلاف وخمسمائة وثلاث كلمات ،
أربعة عشر ألفاً وتسعمائة وسبعة وثمانون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْاَلَمِ الْاَكْبَرِ ﴾ أي الذي لا يموت ولا يزول ﴿ اَلْقِيَمُ ﴾ أي القائم بذاته
والقائم بتدبير خلقه .

قال الكلبي والربيع بن أنس ، ومحمد بن إسحاق : نزلت هذه الآيات في شأن وفد نصارى
نجران ، وكانوا ستين راكباً قدموا على رسول الله ﷺ ودخلوا المسجد حين صلى العصر ، عليهم
ثياب الحبرات ، وفيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم ، وثلاثة منهم كانوا أكابر القوم :
أحدهم : أميرهم واسمه عبد المسيح .

والثاني : مشيرهم وذو رأيهم واسمه الأيهم .

والثالث : حبرهم يقال له : أبو حارثة بن علقمة . فكلّم الأيهم وعبد المسيح فقال لهما
رسول الله ﷺ : «أسلما» قالا قد أسلمنا قبلك . قال : «كذبتما يمنكما من الإسلام ثلاثة أشياء :
إثباتكما لله ولداً ، وعبادتكم للصليب ، وأكلكما الخنزير» . قالوا : إن لم يكن عيسى ولد الله فمن
أبوه ! وخاصموه ﷺ في عيسى . فقال لهم النبي ﷺ : «ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه
أباه؟» . قالوا : بلى . قال : «ألستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وأن عيسى يأتي عليه الفناء؟» .
قالوا : بلى . قال : «ألستم تعلمون أن ربنا قيّم على كل شيء يحفظه ويرزقه؟» . قالوا : بلى . قال :
«فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً؟» . قالوا : لا . قال : «ألستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في
الأرض ولا في السماء؟» . قالوا : بلى . قال : «فهل يعلم عيسى من ذلك إلا ما علمه الله؟» . قالوا :
لا . قال : «فإن ربنا صوّر عيسى في الرحم كيف يشاء فهل تعلمون ذلك؟» . قالوا : بلى . قال :
«ألستم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث؟» . قالوا : بلى ،
قال : «ألستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، ثم وضعته كما تضع المرأة ، ثم غذي

كما يغذى الصبي، ثم كان يطعم ويشرب ويحدث؟ قالوا: بلى. قال: «وكيف يكون هذا كما زعمتم؟»^(١). فسكتوا، فأنزل الله تعالى من ابتداء السورة إلى آية المباهلة تثبيتاً لما احتج به النبي عليهم **﴿ تَزَكَّيْكَ الْكِتَابَ ﴾** أي القرآن.

وقرىء قراءة شاذة بتخفيف نزل ورفع الكتاب **﴿ بِالْحَقِّ ﴾** أي بالعدل في أحكامه أو بالصدق في أخباره وفي وعده ووعدته، أو بالحجج المحققة أنه من عند الله تعالى، أو بالقول الفصل وليس بالهزل ولا بالمعاني الفاسدة المتناقضة. **﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾** أي لما تقدمه من الكتب السالفة في الدعوة إلى الإيمان والتوحيد وتنزيه الله تعالى عما لا يليق بشأنه تعالى وفي الأمر بالعدل والإحسان، وفي أنباء الأنبياء والأمم الخالية وفي بعض الشرائع. **﴿ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ ﴾** جملة على موسى بن عمران، **﴿ وَالْإِنْجِيلَ ﴾** جملة على عيسى ابن مريم **﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾** أي من قبل تنزيل القرآن **﴿ هُنَا لِنَاسٍ ﴾** أي حال كونهما هاديين من الضلالة، أو أنزل هذه الكتب الثلاثة لهداية الناس **﴿ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾** قيل: المراد الزبور فإنه مشتمل على المواعظ الداعية إلى الخير، الزاجرة عن الشر، الفارقة بين الحق والباطل، ثم المختار عند الفخر الرازي أن المراد من الفرقان هو المعجزات التي قرنها تعالى بإنزال هذه الكتب الثلاثة لأنه لما أظهر الله تعالى تلك المعجزات على وفق دعوى الرسل حصلت المفارقة بين دعوى الصادق ودعوى الكاذب، فالمعجزة هي الفرقان. **﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾** أي القرآن وغيره كوفد بني نجران ونحوهم بأن كذبوا بالآيات الناطقة بالتوحيد والتنزيه المبشرة بنزول القرآن ومبعث النبي **﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾** بسبب كفرهم بها **﴿ وَأَقْبَهُ عَزِيزٌ ﴾** أي غالب لا يغلب **﴿ ذُو أَنْفَارٍ ﴾** أي عقوبة عظيمة. فالتعزيز إشارة إلى القدرة التامة على العقاب، وذو الانتقام إشارة إلى كونه فاعلاً للعقاب. فالأول صفة الذات، والثاني صفة الفعل. **﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾** هو الذي يَمْشِي كُفْرًا فِي الْأَرْضِ كَيْفَ يَشَاءُ قصيراً أو طويلاً، حسناً أو قبيحاً، ذكراً أو أنثى، سعيدياً أو شقيياً. وهذه الآية واردة في الرد على النصارى. وذلك أن النصارى ادعوا إلهية عيسى بأميرين: بالعلم والقدرة. فإن عيسى كان يخبر عن الغيوب فيقول لهذا: أنت أكلت في دارك كذا، وصنعت في دارك كذا. وكان يحيي الموتى ويرى الأكمه والأبرص، ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً، ثم إنه تعالى استدل على بطلان قولهم في إلهية عيسى وفي التثليث بقوله تعالى: **﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾** فالإله يجب أن يكون حياً قيوماً، وعيسى لم يكن كذلك. فيلزم القطع بأنه لم يكن إلهاً. ولما قالوا: إن عيسى أخبر عن الغيوب فوجب أن يكون إلهاً، فرد الله عليهم بقوله: **﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾**. والمعنى لا يلزم من كونه عالماً ببعض المغيبات أن يكون إلهاً

لا احتمال أنه علم ذلك بتعليم الله تعالى له ذلك . ولما قالوا : إن عيسى كان يحيي الموتى فوجب أن يكون إلهاً ، فرد الله عليهم بقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ . والمعنى إن حصول الإحياء على وفق قوله عليه السلام في بعض الصور لا يدل على كونه إلهاً لا احتمال أن الله تعالى أكرمه بذلك الإحياء إظهاراً لمعجزته وإكراماً له . ولما قالوا : يا أيها المسلمون أنتم توافقوننا على أن عيسى لم يكن له أب من البشر فوجب أن يكون ابناً لله ، فأجاب الله تعالى عن ذلك أيضاً بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ فإن هذا التصوير لما كان من الله تعالى فإن شاء صور من نقطة الأب ، وإن شاء صور ابتداء من غير أب . ولما قالوا للرسول ﷺ : ألسنت تقول : إن عيسى روح الله وكلمته ؟ فهذا يدل على أنه ابن الله ! فأجاب الله عن ذلك بأن هذا اللفظ من باب التشابهات فوجب رده إلى التأويل وذلك هو المراد بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ فظهر بذلك المذكور أن قوله تعالى : ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ إشارة إلى أن عيسى ليس بالإله ولا ابن الإله . وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾ فهو جواب عن الشبهة المتعلقة بالعلم . وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ ﴾ جواب عن تمسكهم بقدرة عيسى على الإحياء ونحوه . لأنه لو قدر على الإحياء لقدرة على الإماتة ، ولو قدر على الإماتة لأمات اليهود الذين قتلوه . وعلى زعم النصارى - فثبت أن حصول الإحياء في بعض الصور لا يدل على كونه إلهاً ، وهو جواب أيضاً عن تمسكهم بأن من لم يكن له أب من البشر وجب أن يكون ابناً لله ، فكأنه تعالى يقول كيف يكون عيسى ولد الله وقد صور في الرحم والمصور لا يكون أباً للمصور . وأما قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ إلى آخر الآيات فهو جواب عن تمسكهم بما ورد في القرآن : أن عيسى روح الله وكلمته ، ثم إنه تعالى لما أجاب عن شبهتهم أعاد كلمة التوحيد زجراً لساائر النصارى عن قولهم بالتثليث فقال : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ فالعزیز إشارة إلى كمال القدرة ، والحكيم إشارة إلى كمال العلم وهذا تثبيت لما تقدم من أن علم عيسى ببعض الغيوب وقدرته على الإحياء في بعض الصور لا يكفي في كونه إلهاً . فإن الإله لا بد وأن يكون كامل القدرة وهو العزيز وكامل العلم وهو الحكيم . ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ أي القرآن ﴿ وَنُفِثَ فِيهِ كُتُبٌ مُتَنَقِّطَةٌ ﴾ أي محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال ، قطعية الدلالة على المعنى المراد . ﴿ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ أي أصل في الكتاب وعمدة ترد إليها آيات متشابهات . ومثال التشابه قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ ﴾ [الإسراء : ٦٦] . فظاهر هذا الكلام أنهم يؤمرون بأن يفسقوا والمحكم قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ [الأمراء : ٢٨] رداً على الكفار فيما حكي عنهم وإذا فعلوا فاحشة قالوا : وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها والآية المتشابهة قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ [التوبة : ٦٧] . والآية المحكمة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ . [مريم : ٦٤] ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ أي وآيات أخرى محتملات لمعان متشابهة لا يتضح

مقصودها لإجمال أو مخالفة ظاهرة إلا بنظر دقيق وتأمل أنيق ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ أي ميل عن الحق إلى الأهواء الباطلة ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا فَتَنَهُ وَتَهُ﴾ أي فيتعلقون بظاهر المتشابه من الكتاب ﴿آيَةً الْوَسْوَ﴾ أي طلب الفتنة في الدين - وهي الضلال عنه - فإنهم متى أوقعوا تلك المتشابهات في الدين صار بعضهم مخالفاً لبعض، وذلك يقضي إلى الهرج والتقاتل ﴿وَأَيُّهَا تَأْوِيلُهُ﴾ أي وطلب تأويل المتشابه على ما ليس في كتاب الله عليه دليل ولا بيان، والمنصف يحمل الأمر في الآيات على أقسام ثلاثة :

أحدها : ما يتأكد ظاهرها بالدلائل العقلية فذلك هو المحكم حقاً .

وثانيها : الذي قامت الدلائل القاطعة على امتناع ظواهرها فذاك هو الذي يحكم فيه بأن مراد الله تعالى غير ظاهره .

وثالثها : الذي لا يوجد مثل هذه الدلائل على طرفي ثبوته وانتفائه فيكون من حقه التوقف فيه، ويكون ذلك متشابهاً، بمعنى أن الأمر اشتبه فيه ولم يتميز أحد الجانبين عن الآخر، إلا أن الظن الراجح حاصل في إجرائها على ظواهرها ﴿وَمَا يَسْكُم تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي وما يعلم تأويل المتشابه حقيقة إلا الله وحده . ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : تفسير القرآن على أربعة أوجه : تفسير لا يمكن لأحد جهله ، وتفسير تعرفه العرب بالسنتها ، وتفسير يعرفه العلماء ، وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى . ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ أي بالكتاب ﴿كُلُّ﴾ أي كل واحد من المحكم والمتشابه ﴿مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ والراسخ في العلم : هو الذي عرف ذات الله وصفاته بالدلائل اليقينية القطعية ، وعرف أن القرآن كلام الله تعالى بالدلائل اليقينية ، وعرف أنه تعالى لا يتكلم بالباطل والعبث ، فإذا رأى شيئاً متشابهاً ودل الدليل القطعي على أن الظاهر ليس مراد الله تعالى علم حيثنذ قطعاً أن مراد الله شيء آخر سوى ما دلّ عليه ظاهره ، ثم فوض تعيين ذلك المراد إلى علمه تعالى وقطع بأن ذلك المعنى على أي شيء كان فهو الحق والصواب ، لأنه علم أن ذلك المتشابه لا بدّ وأن يكون له معنى صحيح عند الله تعالى ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَهْلُ الْقُرْآنِ﴾ أي وما يتعظ بما في القرآن إلا ذوو العقول الكاملة الخالصة عن الركون إلى الأهواء الزائفة - وهذا مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر - وهذه الآية دالة على علو شأن المتكلمين الذين يبحثون عن الدلائل العقلية ، ويتوصلون بها إلى معرفة ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله ، ولا يفسرون القرآن إلا بما يطابق دلائل العقول ويوافق اللغة والإعراب ، ومن تكلم في القرآن من غير أن يكون متبحراً في علم الأصول وفي علم اللغة والنحو كان في غاية البعد عن الله تعالى . ولما آمن الراسخون في العلم بكل ما أنزل الله تعالى من المحكمات والمتشابهات تضرعوا إلى الله تعالى بقولهم : ﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ أي لا تمل قلوبنا عن دينك بعد إذ هديتنا لدينك أو يقال : ياربنا لا تجعل

قلوبنا مائلة إلى الباطل بعد أن تجعلها مائلة إلى الحق ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ أي نور الإيمان والتوحيد والمعرفة في القلب، ونور الطاعة والعبودية والخدمة في الأعضاء، وسهولة أسباب المعيشة من الأمن والصحة والكفاية في الدنيا، وسهولة سكرات الموت عند الموت، وسهولة السؤال والظلمة في القبر وغفران السيئات وترجيح الحسنات في القيامة. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَاقِعُ﴾ لكل مطلوب فإن هذا الذي طلبته منك في هذا الدعاء عظيم بالنسبة إليّ لكنه حقير بالنسبة إلى كمال كرمك وغاية جودك ورحمتك. وكان ﷺ يقول: «يا مقلب القلوب والأبصار ثبت قلبي على دينك»^(١). ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَمِيعُ الْغَايِبِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي ياربنا إنك تجمع الناس للجزاء في يوم لا شك في وقوعه فجازنا فيه أحسن الجزاء ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾ أي الوعد وهذا من بقية كلام الراسخين في العلم، وذلك لأنهم لما طلبوا من ربهم أن يصونهم عن الزيف وأن يخصهم بالهداية وأنواع الرحمة فكانهم قالوا: ليس غرضنا من هذا السؤال ما يتعلق بمصالح الدنيا فإنها منقرضة وإنما غرضنا الأعظم منه ما يتعلق بالآخرة فإننا نعلم أنك يا إلهنا جامع الناس للجزاء في يوم القيامة ونعلم أن وعدك بالجزاء والحساب، والميزان والمصراط والجنة والنار لا يكون خلفاً، فمن زاع قلبه بقي هناك في العذاب أبداً الآباد، ومن أعطيته الهداية والرحمة بقي هناك في السعادة والكرامة أبداً الآباد. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ أي إن الذين كفروا ككعب بن الأشرف وأصحابه وأبي جهل وأصحابه لن تنفعهم كثرة أموالهم وكثرة أولادهم. ﴿يَنْزِلُ اللَّهُ﴾ أي من عذاب الله أو عند الله ﴿مُتَشَيْتاً﴾.

وقيل: إن المراد بهؤلاء وفد نجران. وذلك لأن أبا حارثة بن علقمة قال لأخيه كرز: إني لأعلم أن محمداً رسول الله حقاً وهو النبي الذي كنا نتظره، ولكنني إن أظهرت إيماني بمحمد أخذ ملوك الروم مني ما أعطوني من المال الكثير والجاه، فإله تعالي يبين أن أموالهم وأولادهم لا تدفع عذاب الله في الدنيا والآخرة. نعم إن اللفظ عام وخصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ ﴿وَأُولَئِكَ﴾ المتصفون بالكفر ﴿هُمْ وَفُودُ النَّارِ﴾ أي حطب النار الذي تسعربه ﴿كَذَّابٌ آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أي شأن هؤلاء في تكذيب محمد ﷺ كشأن آل فرعون في التكذيب بموسى ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي من مكذبي الرسل كقوم هود وقوم صالح ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ وهي المعجزات. ومتى كذبوا بها فقد كذبوا بالأنبياء بلا شك ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي عاقبهم الله بتكذيبهم المعجزات الدالة على صدق الرسل. وإنما استعمل الأخذ في العقاب لأن من ينزل به العقاب يصير كالمأسور المأخوذ لا يقدر على التخلص ﴿وَأَفْءَ شَرِيدُ الْوَقَابِ﴾ وعن سعيد بن جبير وعكرمة

(١) رواه الترمذي في كتاب القدر، باب: ٧، وابن ماجه في المقدمة، باب: فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في (م ٢/ص ٤).

عن ابن عباس رضي الله عنهم: أن النبي ﷺ لما غزا قريشاً في بدر ورجع إلى المدينة جمع يهود بني قينقاع في سوق بني قينقاع وقال: «يا معشر اليهود أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشاً يوم بدر فقد عرفتم أنني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم»^(١). فقالوا: يا محمد لا تغرنك نفسك إن قتلنا نفرأ من قريش أغماراً لا يعرفون القتال لو قاتلنا لعرفت فأنزل الله تعالى قوله هذا: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هم يهود بني قينقاع ﴿سُتَغْلَبُونَ﴾ عن قريب في الدنيا وقد صدق الله تعالى وعده بقتل بني قريظة، فقد قتل منهم النبي ﷺ في يوم واحد ستمائة جمعهم في سوق بني قينقاع، وأمر السيف بضرب أعناقهم، وأمر بحفر حفيرة ورميهم فيها. وبإجلاء بني النضير، وفتح خيبر، وضرب الجزية على أهلها. وبالأسر على بعض كل. ﴿وَتُحْشَرُونَ﴾ في الآخرة ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ دلت الآية على حصول البعث في يوم القيامة والنشر والحشر وعلى أن مرد الكافرين النار ﴿وَيَبْقَسُ آلِهَتُهُمُ﴾ أي الفرائس جهنم.

وقرأ حمزة والكسائي بالغية في الفعلين أي بلغهم أنهم سيغلبون ويحشرون. والباقون بالخطاب أي قل لهم في خطابك إياهم ستغلبون وتحشرون. والفرق بينهما أنه على الخطاب يكون الإخبار بمعنى كلام الله تعالى، وعلى الغيبة تكون بلفظه. ﴿قَدْ حَكَاهُ لَكُمْ﴾ أيها اليهود ﴿آيَةً﴾ أي علامة لنبوة محمد ﷺ ﴿فِي فِتْنَتَيْنِ﴾ أي فرقتين ﴿الَّتَيْنِ﴾ بالقتال يوم بدر ﴿فَعَثَّ ثَقَنَ فِي سَكِينِ اللَّهِ﴾ أي في طاعة الله وهم محمد ﷺ وأصحابه وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، بين كل أربعة منهم بعير، ومعهم من الدروع ستة ومن السيوف ثمانية، ومن الخيل فرسان للمقداد بن عمرو ولمرثد بن أبي مرثد. ﴿وَأُخْرِجَتْ كَافِرَةٌ﴾ أي وجماعة أخرى كافرة بالله والرسول وكانوا تسعمائة وخمسين رجلاً، وفيهم أبو سفيان وأبو جهل، وقادوا مائة فرس، وكانت معهم من الإبل سبعمائة، وأهل الخيل كلهم كانوا دارعين وكان في الرجال دروع سوى ذلك ﴿يَرَوْنَهُمْ يَشْهَرُونَ وَرَأَى الْفَكِينُ﴾ أي يرى المشركون المؤمنين مثلي عدد المشركين قريباً من ألفين أو مثلي عدد المسلمين ستمائة ونيفاً، وعشرين رايّاً ظاهراً عياناً بالعين. في ذلك أنه تعالى كثر المسلمين في أعين المشركين مع قلتهم ليهابوهم فيحترزوا عن قتالهم.

قال ابن عباس: يرون أنفسهم مثلي أصحاب محمد ﷺ. وقرأ نافع وأبان عن عاصم من السبعة، ويعقوب ترونهم بالخطاب. والمعنى ترون أيها اليهود المشركين مثلي المؤمنين في القوة والشوكة ومع ذلك غلبهم المؤمنون مع قلتهم جداً. فيكون هذا أبلغ في إكرام المؤمنين وعناية الله بهم ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ﴾ أي يقوي ﴿يَنْصُرُهُ مَن يَشَاءُ﴾ ولو بدون الأسباب العادلة ﴿إِنَّمَا فِي ذَلِكَ﴾ أي في

(١) رواه أبو داود في كتاب الخراج والفيء، باب: كيف كان إخراج اليهود من المدينة.

نصرة الله لمحمد يوم بدر . ويقال : - أي في رؤية القليل كثيراً - من غلبة القليل العديم العدة على الكثير الشاكي السلاح ﴿ تَصْبِرْ ﴾ أي لعظة عظيمة ﴿ لَأَذِلَّةَ الْأَبْصَارُ ﴾ أي لذوي العقول ووجه نظم هذه الآية المتقدمة وهي قوله تعالى : ﴿ سَتُغْلَبُونَ ﴾ نزلت في شأن اليهود وأن رسول الله ﷺ لما دعاهم إلى الإسلام أظهروا التمرد وقالوا : لسنأ أمثال قريش في الضعف وقلة المعرفة بالقتال ، بل معنا من الشوكة والمعرفة بالقتال كل من ينازعنا . فالله تعالى قال لهم : إنكم وإن كنتم أقوىاء وأرباب العدد والعدة فإنكم ستغلبون . ثم ذكر الله تعالى ما يجري مجرى الدلالة على صحة ذلك القول فقال : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا ﴾ .

ثم قيل : روي أن أبا حارثة بن علقمة النصراني اعترف لأخيه بأنه يعرف صدق محمد ﷺ في قوله ، إلا أنه لا يقر بذلك خوفاً من أن يأخذ منه ملوك الروم المال والجاه . وأيضاً روي أنه ﷺ لما دعا اليهود إلى الإسلام بعد غزوة بدر أظهروا من أنفسهم القوة والشدة والاستظهار بالمال والسلاح ، فبين الله تعالى أن هذه الأشياء وغيرها من متاع الدنيا زائلة وأن الآخرة خير وأبقى فقال : ﴿ زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الْشَهَوَاتِ ﴾ أي الأشياء المشتهيات ﴿ مِنْ الْأَسْكَو ﴾ وإنما قدمهن على الكل لأن الالتذاذ بهن أكثر والاستئناس بهن أتم ﴿ وَالْبَيْنِ ﴾ ولما كان حب الولد الذكر أكثر من حب الأنثى ، خصه الله تعالى بالذكر ، ووجه التمتع بهم من حيث السرور بهم وغير ذلك . ﴿ وَالْقَنْطَارِ الْمَقْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِئَةِ ﴾ والقنطار بلسان الروم ملء مسك ثور من ذهب أو فضة . والقنطار واحد والقناطير ثلاثة ، والمقنطرة تسعة . ومعنى القناطير المقنطرة أي الأموال المجموعة والأموال المضروبة المنقوشة حتى صارت دراهم ودنانير وإنما كانا محبوبين لأنهما جعلتا ثمن جميع الأشياء فمالكهما كالمالك لجميع الأشياء ﴿ وَالْعَصِيلِ الْمُسَوَّمِ ﴾ أي المطهمة الحسان بأن تكون غراً محجلة ﴿ وَالْأَمْتِ ﴾ وهي الإبل والبقر والغنم ﴿ وَالْعَكْرِيَّ ﴾ أي المزروع ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي جميع ما سبق ﴿ مَسْكُ الْعَيْوَةِ الدُّنْيَا ﴾ أي منفعة للناس في الدنيا ثم تفنى . ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَ حُسْنِ الْمَقَابِلِ ﴾ أي المرجع في الآخرة ، وهو الجنة . ﴿ قُلْ ﴾ يا أشرف الخلق للكفار أو للناس عامة - وهو أمر للنبي ﷺ بتفصيل ما أجمل أولاً - في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَقَابِلِ ﴾ . ﴿ أَوْفَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ ﴾ أي زينة الدنيا ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ أي تبثلوا إلى الله تعالى وأعرضوا عما سواه فلا تشغلهم الزينة عن طاعة الله تعالى ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ أي عند ربهم بساتين تطرد من تحت شجرها ومساكنها أنهار الخمر والعسل واللبن والماء . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أي مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها . ﴿ وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ﴾ أي مهذبة من الحيض والنفاس والبصاق ، والمني وتشويه الخلقة ، وسوء العشرة والأخلاق الذميمة . ﴿ وَرِجُونَ مِنَ اللَّهِ ﴾ ورضا ربهم أكبر مما هم فيه من النعيم ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ يَأْتِيكُمُ الْبَاطِلُ ﴾ أي بأحوال الدين اتقوا ثم وصفهم بقوله : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾ في الدنيا ﴿ رَبَّنَا إِنَّا

عَامَّكُمْ ﴿١٦﴾ بِكَ وَبِرَسُولِكَ ﴿١٧﴾ فَأَعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴿١٨﴾ أَيِ اسْتَرْهَا وَتَجَاوَزْ عَنَّا ﴿١٩﴾ وَفِي عَذَابِ النَّارِ ﴿٢٠﴾ أَيِ ادْفَعْ عَنَّا ذَلِكَ ﴿٢١﴾ الْفَكْرِينَ ﴿٢٢﴾ عَلَى آدَاءِ فَرَائِضِ اللَّهِ وَاجْتِنَابِ مَعَاصِيهِ وَعَلَى الْمَرَازِي ﴿٢٣﴾ وَالْفَكْدِيَيْنِ ﴿٢٤﴾ فِي إِيْمَانِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ وَنِيَاتِهِمْ. ﴿٢٥﴾ وَالْقَنِيِّينَ ﴿٢٦﴾ أَيِ الْمَوَاطِينَ عَلَى الْعِبَادَاتِ. ﴿٢٧﴾ وَالْمُنْفِقِينَ ﴿٢٨﴾ أَمْوَالِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿٢٩﴾ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ ﴿٣٠﴾ بِالْأَسْحَارِ ﴿٣١﴾ أَيِ فِي أَوَاحِرِ اللَّيْلِ بَآئِي صِبْغَةً كَانَتْ. وَقِيلَ: أَيِ الْمُصْلِينَ التَّطَوُّعَ فِيهَا، وَأَعْظَمَ الطَّاعَاتِ قَدْرًا أَمْرَانِ:

أحدهما: الخدمة بالمال وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «الشفقة على خلق الله» والإشارة بقوله تعالى هنا: ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾.

وثانيهما: الخدمة بالنفس وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «التعظيم لأمر الله». والإشارة بقوله تعالى هنا: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾. ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ أَيِ بَيَّنَّ لَخَلْقِهِ بِالِدَّلَائِلِ السَّمْعِيَّةِ وَالْآيَاتِ الْعَقْلِيَّةِ ﴿أَنَّكَ لَا إِلَهَ﴾ أَيِ لَا مُسْتَحَقًّا لِلْعِبَادَةِ مَوْجُودٌ ﴿إِلَّا هُوَ وَالْمَلَكُوتُ وَلَوْ لَوْ الْعِلْمُ﴾ وَهُمْ الَّذِينَ عَرَفُوا وَحْدَانِيَّةَ تَعَالَى بِالِدَّلَائِلِ الْقَاطِعَةِ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ إِنَّمَا تَكُونُ مَقْبُولَةً إِذَا كَانَ الْإِخْبَارُ مَقْرُونًا بِالْعِلْمِ، وَلِذَلِكَ قَالَ ﷺ: «إِذَا عَلِمْتَ مِثْلَ الشَّمْسِ فَاشْهَدْ»^(١) وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الدَّرَجَةَ الْعَالِيَةَ وَالْمَرْتَبَةَ الشَّرِيفَةَ لَيْسَتْ إِلَّا لِلْعُلَمَاءِ الْأَصُولِ. فَشَهَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى تَوْحِيدِهِ. هُوَ أَنَّهُ خَلَقَ الدَّلَائِلَ الدَّالَّةَ عَلَى تَوْحِيدِهِ وَشَهَادَةَ الْمَلَائِكَةِ وَأُولِي الْعِلْمِ هِيَ إِقْرَارُهُمْ بِتَوْحِيدِهِ تَعَالَى. ﴿قَلِيمًا وَأَوْسَطًا﴾ أَيِ مُقِيمًا لِلْعَدْلِ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ، وَهَذَا بَيَانٌ لِكَمَالِهِ تَعَالَى فِي أَعْمَالِهِ بَعْدَ بَيَانِ كَمَالِهِ فِي ذَاتِهِ. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٢) فَالْعِزَّةُ فِي الْمَلِكِ تَلَاكُمُ الْوَحْدَانِيَّةِ. وَالْحِكْمَةُ فِي الصَّنْعِ تَلَاكُمُ الْقِيَامِ بِالْقِسْطِ.

قال الكلبي قدم حيران من أخبار الشام على النبي ﷺ فقال لاه: أنت محمد؟ قال: «نعم». قال لاه: وأنت أحمد؟ قال: «أنا محمد وأحمد». قالوا: فإننا نسألك عن شيء فإن أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك. فقال لهما: «سلا»^(٣). قالوا: أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فأسلم الرجلان. وفي المدارك: من قرأها عند منامه وقال بعدها: أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهي عنده وديعة، يقول الله يوم القيامة: إن لعبدي هذا عندي عهداً وأنا أحق من وفي بالعهد، أدخلوا عبدي الجنة. ﴿إِنَّ أَوْلَىٰكَ وَجَدَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ﴾ فلا دين مرضياً لله تعالى سوى الإسلام الذي هو التوحيد والتدرع بالشرعية الشريفة التي عليها

(١) رواه الزيلعي في نصب الراية (٤: ٨٢)، والعجلوني في كشف الخفاء (٢: ٩٣).

(٢) رواه التبريزي في مشكاة المصابيح (٥٧٧٧)، والبخاري في التاريخ الصغير (١: ١٥)، والمظني الهندي في كثر العمال (٣٢١٦٧)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (١: ٦٥).

الرسول عليهم السلام. نزلت هذه الآية لما ادّعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية، وادّعت النصارى أنه لا دين أفضل من النصرانية فرد الله عليهم ذلك وقال: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾.

وقرأ الكسائي بفتح همزة «أن» وهو إما بدل من أنه بدل كان من كل إن فسر الإسلام بالتوحيد نفسه أي بالإيمان بكونه تعالى واحداً. وبدل كل من بعض إن فسر الإسلام بالشرعية، فإنها تشتمل على التوحيد والعدل ونحوهما. أو معطوف على أنه بحذف حرف العطف، أو مبني على أن شهد واقع على أن الدين إما بإجرائه أنه على التعليل، والتقدير شهد الله لأجل أنه لا إله إلا هو: ﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ الآية. أو بإجرائه على قراءة ابن عباس وهو بكسره على جعل جملة «أنه» اعتراضاً وعلى أن الدين من باب تقديم وتأخير، والتقدير شهد الله أن الدين عند الله الإسلام، وشهد بذلك الملائكة والنبيون والمؤمنون، أو بإجرائه «شهد» مجرى قال، مع جعل «إن الدين» معمولاً للحكيم، بإسقاط الجار، أي الحكيم بإن الدين. أما جعله بدل اشتغال من أنه فممتنع بذلك التفسير لأنه صار البدل أشمل من المبدل منه، ولأن شرط بدل الاشتغال أن يكون المخاطب متظراً للبدل عند سماع المبدل منه وهنا ليس كذلك. ولا سيما أن هنا فصلاً بين البدل والمبدل منه بأجنبي ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ أي أعطوا التوراة والإنجيل من اليهود والنصارى في دين الإسلام وأنكروا نبوة محمد ﷺ وقالوا: نحن أحق بالنبوة من قريش - لأنهم أميون - ونحن أهل الكتاب. ﴿إِلَّا مِنْ بَدِ مَا جَاءَهُمْ الْوَعْدُ﴾ أي الدلائل التي لو نظروا فيها لحصل لهم العلم ﴿بَيِّنَاتٍ لِّهِمْ﴾ أي لأجل الحسد الكائن بينهم وطلب الرياسة لا لشبهة وخفاء في الأمر ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الناطقة بأن الدين عند الله هو الإسلام بأن لم يعمل بمقتضاها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعٌ الْحِسَابِ﴾ أي فإن الله يجازيه على كفره عن قريب، فإنه يأتي حسابه عن قريب. ﴿فَإِنَّ حَاجَتَهُ﴾ أي خاصمك اليهود والنصارى في أن الدين عند الله الإسلام بعد قيام الحجة عليهم ﴿فَقُلْ أَتَسْتَبِينَ وَتَحِبُّونَ﴾ أي اخلصت نفسي أو عملي ﴿لِللَّهِ﴾ لا أشرك به في ذلك غيره ﴿وَمَنْ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ مِنَ النَّاسِ فِي اسْمِهِمْ﴾ أي أسلمت أي وأسلم من اتبعني أو مفعول معه ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي الذين لا كتاب لهم وهم مشركو العرب: ﴿أَسَلَّمْتُمْ﴾ أي فهل أسلمتم بعد أن أتاكم من البينات ما يوجب الإسلام أم أنتم على الكفر؟

روي أن رسول الله ﷺ لما قرأ هذه الآية على أهل الكتاب قالوا: أسلمنا. فقال ﷺ: «أتشهدون أن عيسى كلمة الله وعبه ورسوله؟». فقالوا: معاذ الله. وقال ﷺ: «أتشهدون أن عيسى عبد الله ورسوله؟». فقالوا: معاذ الله أن يكون عيسى عبداً. ﴿فَإِنْ أَسَلَّمْتُمْ﴾ كما أسلمتم ﴿فَقَدْ أَهْتَكَدُوا﴾ للفوز والنجاة في الآخرة ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ عن الإسلام والانباغ لدينك لم يضروك شيئاً ﴿فَلَا تَمَسُّكُمْ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ﴾ أي إبلاغ الأدلة وإظهار الحجة فإذا بلغت ما جاءك

عن الله فقد أدبت ما عليك وليس عليك قبولهم ﴿وَاللَّهُ بِعَمَلِكُمْ بَالِغٌ﴾ أي عالم بمن يؤمن وبمن لا يؤمن فيجازي كلًّا منهم بعمله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي بالقرآن وبمحمد ﷺ ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بْنَ عَمْرٍو﴾ أي بلا جرم ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَيَّرْتُمُكَذَّابًا﴾ أي فأعلمهم بعذاب وجيع يخلص وجهه إلى قلوبهم.

روي عن أبي عبيدة بن الجراح أنه قال: قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة؟ قال: «رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بمعروف ونهى عن منكر» ثم قرأ هذه الآية ثم قال: «يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة، فقام مائة رجل واثناء عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل فأمرؤا من قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم»^(١).

قال الحسن: هذه الآية تدل على أن القائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند الخوف تلى منزلته في العظم منزلة الأنبياء.

وروي أن رجلاً قام إلى رسول الله ﷺ فقال: أي الجهاد أفضل؟ فقال ﷺ: «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»^(٢) ﴿أُولَئِكَ﴾ المتصفون بالصفات القبيحة ﴿الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي اللَّهِ وَالْآخِرَةِ﴾ أي بطلت محاسن أعمالهم في الدارين أما بطلانها في الدنيا فبإبدال المدح بالذم، والثناء باللعن وبما ينزل بهم من القتل والسبي وأخذ المال منهم غنيمة، والاسترقاق لهم إلى غير ذلك من الذل الظاهر فيهم. وأما بطلانها في الآخرة فبإزالة الثواب إلى العقاب. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ تَعْذِيرٍ﴾ من عذاب الله في إحدى الدارين ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ أي حظاً من علم التوراة - وهم العلماء - منهم النعمان بن عمرو والحرث بن زيد. كما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس. ﴿يَتَّبِعُونَ لَكَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ أي التوراة ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ أي كتاب الله ﴿يَتَّبِعُونَ﴾. وقرأ «ليحكم» على البناء للمفعول ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَرِيقًا مِّنْهُمْ﴾ أي يعرض طائفة منهم بنو قريظة والنضير من أهل خيبر عن الحكم ﴿وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ أي مكذبون بذلك.

روي عن ابن عباس أن رجلاً وامرأة من اليهود زنيا في خيبر وكانا ذوي شرف، وكان في

(١) رواه أحمد في (م ١/ص ٤٠٧).

(٢) رواه أبو داود في كتاب الملاحم، باب: الأمر والنهي، والترمذي في كتاب الفتن، باب: ١٣، وابن ماجه في كتاب الفتن، باب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأحمد في (م ٥/ص ٣٤٧).

كتابهم الرجم، فكروا رجمهما لشرفهما فيهم، فرجعوا في أمرهما إلى النبي ﷺ رجاء أن يكون عنده رخصة في ترك الرجم، فحكم عليهما بالرجم. فقال له النعمان ابن أوفى وعدي بن عمرو: جرت علينا يا محمد ليس عليهما الرجم. فقال رسول الله ﷺ: «بيني وبينكم التوراة فإن فيها الرجم فمن أعلمكم بالتوراة؟» قالوا: عبدالله بن صوريا القدسي فأتوا به وأحضروا التوراة فقال له: «اقرأ» فلما أتى على آية الرجم وضع كفه عليها وقرأ ما بعدها على رسول الله ﷺ. فقال ابن سلام: قد جاوز موضعها يا رسول الله. فرفع كفه عنها، ثم قرأ على رسول الله وعلى اليهود أن المحصن والمحصنة إذا زنيا وقامت عليهما البينة رجماً، وإن كانت حبلى تبرئ حتى تضع ما في بطنها فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين فرجما، فغضبت اليهود لذلك غضباً شديداً وانصرفوا فأنزل الله تعالى هذه الآية. ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ تَوْحِيدًا لَّيَّكُم مَّا كَانُوهُمْ عَلَى دِينِهِمْ يَسْتَمِرُّونَ ۚ وَمَن يُشْرِكْ ۖ إِنَّهُ كَانَ مَنصُوبًا ۖ لِّأَعْيُنِنَا ۖ وَسَيُجَنَّبُهَا الْمُتَّقُونَ ۚ﴾ أي لن تصيبنا في الآخرة ﴿إِلَّا أَكَا مَأْمُودُونَ﴾ أي سبعة أيام ﴿وَعَرَّضْهُمْ لِيُسْخَرُوا﴾ أي في ثيابهم على دينهم اليهودية ﴿مَّا كَانُوا يَقْرَأُونَ﴾ من قولهم ذلك وما أشبهه ﴿كَيْفَ﴾ صنعهم ﴿إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِتُؤْمَرُوا﴾ أي جزء ما عملت من ثواب أو عقاب ﴿وَقَدْ لَا يَحْكُمُونَ﴾ فلا ينقص أحد من ثواب الطاعات ولا يزداد على عقاب السيئات ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلُوكِ﴾.

روي أن النبي ﷺ حين فتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم. فقال المنافقون - منهم عبد الله بن أبي بن سلول - واليهود هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس والروم أولم يكف محمداً مكة والمدينة حتى يطمع في ملك فارس والروم فنزلت هذه الآية. وروي أنه ﷺ لما خطب الخندق في عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرون، خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول، فوجهوا سلمان إلى النبي ﷺ ليخبره، فذهب إليه، فجاء رسول الله وأخذ المعول من سلمان فلما ضربها ضربة صدعها، وبرق منها برق أضواء ما بين لابتيها - أي المدينة - كأنه مصباح في جوف ليل مظلم فكثير، وكثير المسلمون، وقال ﷺ: «أضواء لي منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب» ثم ضرب الثانية فقال: «أضواء لي منها القصور الحمر من أرض الروم»، ثم ضرب الثالثة فقال: «أضواء لي منها قصور صنعاء وأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا»^(١). فقال المنافقون: ألا تعجبون من نبيكم يعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الخوف فنزلت هذه الآية.

(١) رواه السيوطي في الدر المنثور (٥: ١٨٦).

وروي أنها نزلت في شأن قريش لقولهم لرسول الله ﷺ: كسرى ينام على فرش الديباج فإن كنت نبياً فأين ملكك؟ ﴿تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ﴾ أي تعطي الملك في الدنيا ﴿مَنْ فَشَأْكَ﴾ من خلقك ﴿وَتَنَجَّ الْمَلِكُ مِمَّنْ فَشَأْكَ﴾ منهم إما بالموت أو إزالة العقل، أو إزالة القوى والحواس، أو بورود التلف على الأموال أو بسلب الملك ﴿وَتَحْزَنُ مَنْ فَشَأْكَ﴾ بالإيمان والحق وبالأموال الكثيرة من الناطق والصامت، وبإلقاء الهيبة في قلوب الخلق. ﴿وَتُذَلُّ مَنْ فَشَأْكَ﴾ بالكفر والباطل ﴿يَسْكُوهُ الْعَمِيْرُ﴾ أي بقدرتك العز والذل والغنيمة والنصرة ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من ذلك ﴿قَدِيرٌ﴾ أي تدخل بعض الليل ﴿فِي الْهَكَارِ﴾ فيكون النهار أطول من الليل ﴿وَقَوْلُجْ أَنْهَكَ فِي الْيَلِّ﴾ أي تدخل بعض النهار في الليل فيكون الليل أطول من النهار ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أي تخرج النسمة من النطفة، والدجاجة من البيضة، والسنبلة من الحبة، والطيب من الخبيث كالتوبة من الذنب، والمؤمن من الكافر كسيدنا عكرمة من أبي جهل. فالمسلم حي الفؤاد والكافر ميت الفؤاد ﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ أي تخرج النطفة من الإنسان، والبيضة من الطير، والحب اليابس من النبات الحي، والخبيث من الطيب كالعجب من العبادة، والكافر من المؤمن ككنعان من سيدنا نوح عليه السلام ﴿وَتَعْرِفُ مَنْ فَشَأْكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي بلا تكلف ولا ضيق.

قال أبو العباس المقرئ: ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه: بمعنى التعب: قال تعالى: ﴿وَتَرَزُقُ مَنْ نَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾. وبمعنى العدد: قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]. وبمعنى المطالبة: قال تعالى: ﴿فَأَمْتُنْ أَوْ أَشِمْكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [من: ٣٩] ﴿لَا يَتَخَذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي لا يوال المؤمنون الكافرين لا استقلالاً ولا اشتراكاً مع المؤمنين وإنما الجائر لهم قصر الموالاة والمحبة على المؤمنين بأن يوالي بعضهم بعضاً فقط. واعلم أن كون المؤمن موالياً للكافر يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدهما: أن يكون راضياً بكفره ويتولاه لأجله. وهذا ممنوع لأن الرضا بالكفر كفر.

وثانيها: المعاشرة الجميلة في الدنيا بحسب الظاهر. وذلك غير ممنوع.

وثالثها: الركون إلى الكفار والمعونة والنصرة إما بسبب القرابة أو بسبب المحبة مع اعتقاد أن دينه باطل فهذا لا يوجب الكفر إلا أنه منهي عنه، لأن الموالاة بهذا المعنى قد تجره إلى استحسان طريقتهم والرضا بدينه وذلك يخرجهم عن الإسلام فهذا هو الذي هدد الله فيه بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّكِلْ ذَلِكَ﴾ أي الموالاة مع الكافرين بالاستقلال أو بالاشتراك مع المؤمنين ﴿فَلَيْسَ﴾ أي الموالى ﴿مِنْكُمْ أَقْرَبُ فَتَمَّ﴾ أي ليس من ولاية الله في شيء يطلق عليه اسم الولاية ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مِنْهُمْ قَنَئَةً﴾ أي لا تتخذوا الكافرين أولياء ظاهراً، أو باطناً في حال من الأحوال إلا حال اتفاقكم

من جهتهم اتقاء . والمعنى أن الله نهى المؤمنين عن مداينة الكفار إلا أن يكون الكفار غاليين ، أو يكون المؤمن في قوم كفار فيداهنهم بلسانه مطمئناً قلبه بالإيمان دفعاً عن نفسه من غير أن يستحل دعماً حراماً أو مالاً حراماً ، أو غير ذلك من المحرمات ومن غير أن يظهر الكفار على عورة المسلمين . والتقية لا تكون إلا مع خوف القتل مع صحة النية .

روي عن الحسن أنه قال : التقية جائزة للمؤمنين إلى يوم القيامة لأن دفع الضرر عن النفس واجب بقدر الإمكان . قال الحسن : أخذ مسيلمة الكذاب رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ فقال لأحدهما : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ، نعم ، نعم . فقال : أتشهد أنني رسول الله ؟ قال : نعم ، فتركه . ودعا الآخر فقال : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : أتشهد أنني رسول الله ؟ فقال إني أصم ثلاثاً فقدمه وقتله فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : «أما هذا المقتول فمضى على يقينه وصدقه فهنيئاً له وأما الآخر فقبل رخصة الله فلا تبعه عليه» .

﴿ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ تَقَسُّمُ ﴾ أي ذاته المقدسة في التقية عن دم الحرام ، وفرج الحرام ، ومال الحرام ، وشرب الخمر ، وشهادة الزور ، والشرك بالله ﴿ وَلَوْلَا الْكَفِيرُ ﴾ أي المرجع فاحذروه ولا تتعرضوا لخطئه بمخالفة أحكامه . والمعنى إن الله يحذركم عقابه عند مصيركم إلى الله ﴿ قُلْ إِنْ تَحْفَظُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ ﴾ أي ما في قلوبكم من البغض والعدواة لمحمد ﷺ ﴿ أَوْ بُشُوءَ ﴾ أي تظهروه بالشم له والطعن والحرب ﴿ يَكُنْهُ اللَّهُ ﴾ أي يحفظه الله عليكم فيجازيكم به ﴿ وَيَسْأَلُ مَا فِي الْأَنْفُسِ ﴾ من الخير والشر والسر والعلانية ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ من أهل السموات والأرض وثوابهم وعقابهم ﴿ قُلُوبُهُ ﴾ نزلت هذه الآية في حق المنافقين واليهود ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُنْضًى ﴾ أي مكتوباً في ديوانها ﴿ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ شَرٍّ ﴾ أي من قبيح تجده مكتوباً في ديوانها ﴿ قُوَّةٌ لَوْ أَنْ يَنْهَا وَيَبْتَئُهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ أي والذي عملته نفس من سوء تمنى تباعداً ما بين النفس وبين سوء مكاناً بعيداً - كما بين المشرق والمغرب - لو أن بينها وبينه أجلاً طويلاً من مطلع الشمس إلى مغربها لفرحت بذلك . ﴿ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ تَقَسُّمُ ﴾ عند المعصية ذكر الله تعالى هذا أولاً : للمنع من موالاته الكافرين . وثانياً : للحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر ﴿ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَبِيدِ ﴾ أي المؤمنين ، أي كما هو مستقيم من الفساق فهو رؤوف بالمطيعين والمحسنين ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ أي فاتبعوا ديني فإنكم إذا اتبعتم ديني فقد أطعتم الله فالله تعالى يحب كل من أطاعه ﴿ يُحِبُّكُمْ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ أي إن اتبعتم شريعتي يرض الله عنكم ويكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما سلف من ذنوبكم ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ لمن يتحب إليه بطاعته . نزلت هذه الآية في حق اليهود لقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه .

وقال الضحاك عن ابن عباس : وقف النبي ﷺ على قريش وهم في المسجد الحرام وقد

نصبوا أصنامهم، وعلقوا عليها بيض النعام، وجعلوا في آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال: «يا معشر قريش والله لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم وإسماعيل». فقالت قريش: إنما نعبد ما حبأ الله ليقرّبونا إلى الله زلفى، فنزلت هذه الآية. وقيل: إن نصارى نجران قالوا: إنما نعظم المسيح حبأ الله، فنزلت هذه الآية. ولما نزلت قال عبد الله بن أبيّ لأصحابه: إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا أن نحبه كما أحببت النصارى المسيح. وقالت اليهود: يريد محمد أن تتخذة رباً حثّاناً كما اتخذت النصارى عيسى حثّاناً فأنزل الله بسبب قولهم قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ أي في جميع الأوامر والنواهي. أي إنما أوجب الله عليكم متابعتي لا كما تقول النصارى في عيسى بل لكوني رسولاً من عند الله ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي عرضوا عن طاعتها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ أي اليهود والمنافقين الذين ألغوا شبهة في الدين فلما نزلت هذه الآية قالت اليهود: نحن على دين آدم مسلمين فأنزل الله قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَمُوسَىٰ وَآلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ إسماعيل وإسحاق، والأنبياء من أولادهما الذين من جملتهم النبي ﷺ. ﴿وَأَلَّ عِزْرًا﴾ موسى وهارون. وقيل: عيسى وأمه. حكاه الكرمانى ورجحه ابن عساكر والسهيلي. ﴿عَلَى الْمَكِينِ﴾ أي على أهل رمان كل واحد منهم بالإسلام وبالأخصال الحميدة ﴿ذُرِّيَّةً بِضَافَةٍ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي اصطفى الآلين حال كونهم ذرية متسلسلة متشعبة البعض من البعض في النسب. ﴿وَاللَّهُ شَمِيعٌ﴾ لأقوال العباد ﴿عَلِيمٌ﴾ بضمائرهم وأفعالهم وإنما يصطفى من خلقه من يعلم استقامته قولاً وفعلًا. ويقال: والله سميع لمقالة اليهود نحن من ولد إبراهيم ومن آل عمران فنحن أبناء الله وأحباؤه وعلى دينه. ولمقالة النصارى المسيح ابن الله عليهم بعقوبتهم. واذكر يا محمد ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ حنة بنت فاقوذا أم مريم حين شاخت وكانت يوماً في ظل شجرة فرأت طائراً يطعم فرخاً، فتحركت نفسها للولد، قدعت ربه أن يهب لها ولداً، فحملت بمریم ومات عمران، فلما عرفت بالحمل قالت يا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَجْعَلَ ﴿لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُعَرَّرًا﴾ أي عتيقاً من أمر الدنيا لطاعة الله ومخلصاً للعبادة وخادماً لمن يدرس الكتاب ويعلم في مسجد بيت المقدس ﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾ أي خذ مني ما نذرته على وجه الرضا ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لتضرعي ودعائي وندائي. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما في ضميري وقلبي ونيتي. ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ أي ولدت المنذورة التي في بطنها ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا﴾ أي ما في بطني ﴿أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾.

قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم «وضعت» بضم التاء على حكاية كلامها، وإنما قالت ذلك للاعتذار ولإزالة الشبهة التي في قولها: «إني وضعتها أنثى»، فإنها خافت أن يظن بذلك القول أنها تخبر الله تعالى. وقرأ الباقر بسكون التاء أي إنه تعالى قال: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ تعظيماً لولدها وتجهيلاً لها بقدر ذلك الولد. والمعنى والله أعلم بأن الذي ولدته وإن كان أنثى أحسن وأفضل من الذكر، وهي غافلة عن ذلك، فلذلك تحسرت. وقرأ ابن عباس: «والله أعلم بما

وضعت على خطاب الله لها، أي إنك لا تعلمين قدر هذا الموهوب والله هو العالم بما فيه من العجائب والآيات، ثم قال تعالى حكاية عن قولها: ﴿وَكَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى﴾ أي وليس الذكر الذي يكون مطلوباً كالأنثى التي هي موهوبة لله. وهذا الكلام يدل على أن حنة كانت مستغرقة في معرفة جلال الله، عالمة بأن ما يفعله الرب بالعبد خير مما يريده العبد لنفسه. ويحتمل أن هذه الجملة محض كلامه تعالى. والمعنى ليس الذي طلبته كالأنثى التي ولدتها بل هي خير منه وإن لم تصلح للسدانة فإن فيها مزايا أخر لا توجد في الذكر. ﴿وَلَايَ سَمِعْتَهَا﴾ أي هذه البنت ﴿مَرِيَمَ﴾ أرادت حنة بهذه التسمية أن تطلب من الله تعالى أن يعصمها من آفات الدين والدنيا فإن مريم في لغتهم العابدة في لغة العرب. ﴿وَلَايَ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ أي وأني أجيء مريم وذريتها إلى رحمتك وعصمتك، وألصق نفسها وأولادها بفضلك ورحمتك من الشيطان اللعين ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ بأن اختص الله تعالى مريم بإقامتها مقام الذكر في النذر ولم تقبل أنثى قبلها أو بأن أخذها الله من أمها عقب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة.

روي أن حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقه وحملتها إلى المسجد، ووضعتها عند الأحبار أبناء هارون وقالت: خذوا هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم الأعظم في العلم والصلاح، فقال زكريا: أنا أحق بها لأن خالتها عندي. فقالت الأحبار: لا تقل ذلك فإنها لو تركت لأحق الناس بها لتركنا أمها التي ولدتها ولكننا نقترع عليها، فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين إلى نهر حار في حلب يقال له: قرمق فألقوا فيها أقلامهم التي كانوا يكتبون التوراة بها على أن كل من ارتفع قلمه فهو الراجح، وعلى كل قلم اسم صاحبه، ثم ألقوا أقلامهم ثلاث مرات ففي كل مرة يرتفع قلم زكريا فوق الماء وترسب أقلامهم، فأخذها زكريا ﴿وَأَلْبَسْنَاهَا ثِيَابًا حَسَنًا﴾ أي رباها الله بما يصلحها في جميع أحوالها وغذاها بالسنين والشهور والأيام غذاء حسناً ﴿وَكَنَّاها زَكِيًّا﴾ أي جعله الله مريباً لها وضامناً لمصالحها، وقائماً بتدبير أمورها ولما أخذها بنى لها غرفة في المسجد، وجعل بابها في وسطه لا يرقى إليه إلا بالسلم ولا يصعد إليها غيره، وكان إذا خرج أغلق عليها سبعة أبواب وكان يأتيها بأكلها وشربها ودهنها. ﴿كَلَّمَآدَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا وَهُوَ مِنْ ذُرِّيَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ﴾ أي الغرفة ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ أي فاكهة الشتاء في الصيف مثل القصب، وفاكهة الصيف في الشتاء مثل العنب ولم ترضع ثدياً قط بل يأتيها رزقها من الجنة. ﴿قَالَ يَتَرَمِّمُ أَنَّى لَرَبِّ هَذَا﴾ أي من أين لك هذا الرزق الآتي في غير حينه الذي لا يشبه أرزاق الدنيا والأبواب مغلقة عليك ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أتاني به جبريل من الجنة فتكلمت وهي صغيرة في المهد، كما تكلم ولدها عيسى عليه السلام وهو صغير في المهد. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي بغير تقدير لكثرة الرزق من غير مسألة في حينه وفي غير حينه ﴿هَئِكَ﴾ أي في ذلك المكان الذي كان قاعداً فيه عند مريم وشاهد تلك الكرامات، أو في ذلك الوقت الذي رأى

فيه خوارق العادات عندها ﴿دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ﴾ في مناجاته في جوف الليل ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ أي رب أعطني من محض قدرتك من غير وسط معتاد ولداً مباركاً نقياً صالحاً كهبتك لحنة - العجوز العافر - مريم ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ أي مجيب الدعاء ﴿فَنَادَتْ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي جبريل كما أخرجه ابن جرير عن السدي ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ﴾ أي في الموضع العالي الشريف في المسجد ﴿أَنْ أَلَّهِ يَبَشِّرُكَ﴾ بولد يسمى ﴿يَحْيَى﴾.

قرأ ابن عامر وحزمة «إن» بكسر الهمزة. والباقون بالفتح ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ﴾ أي بعيسى ابن مريم. ومعنى كونه كلمة من الله كونه مخلوقاً بلا أب.

قال ابن عباس: إن يحيى كان أكبر سناً من عيسى بستة أشهر، وكان يحيى أول من آمن وصدق بأنه كلمة الله، ثم قتل يحيى قبل رفع عيسى بمدة يسيرة ﴿وَسَيِّدًا﴾ أي رئيساً للمؤمنين في العلم والحلم والعبادة والورع. قال ابن عباس: أي حليماً عن الجهل. وقال مجاهد: أي كريماً على الله ﴿وَحَمُورًا﴾ أي مانعاً من النساء للعفة والزهد لا للعجز ﴿وَنَبِيًّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي من المرسلين ﴿قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغْتُ الْكِبَرَ﴾ أي قال زكريا لجبريل: يا سيدي من أين يكون لي ولد وقد أدركتني كبر السن ﴿وَأَمْرًا عَاقِرًا﴾ أي عقيم لا تلد؟. قال ابن عباس: كان زكريا يوم بشر بالولد ابن مائة وعشرين سنة وكانت امرأته إيشاع بنت فافوذ بنت تسعين وثمان ﴿قَالَ﴾ أي جبريل: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي الأمر كما قلت لك من خلق ولد منكما وأنتما على حالكما من الكبر ﴿اللَّهُ يَقَعْلُ مَا يَشَاءُ﴾ من الأفاعيل الخارقة للعادة ﴿قَالَ﴾ أي زكريا: ﴿رَبِّ ابْجَلِّ لِي آيَةً﴾ أي علامة في جبل امرأتي. ﴿قَالَ﴾ أي الله تعالى: ﴿إِنِّي أَنشَأْتُكَ﴾ أي علامتك في جبل امرأتك ﴿أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ أي أن لا تقدر على تكليمهم من غير خرس ﴿ثُمَّ لَنُكَلِّمَنَّ أَتْيَارَ﴾ متوالية بلياليها ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ أي إلا تحريكاً بالشفنتين والحاجبين والعينين واليدين ﴿وَأَذْكُرَنَّ رَبَّكَ﴾ باللسان والقلب في مدة الحبسة عن كلام الدنيا مع الخلق شكر الله تعالى على هذه النعمة ﴿كَثِيرًا﴾ أي ذكراً كثيراً على كل حال ﴿وَسَيَحْيَى بِالْمِثْوِ وَالْإِبْرَكِ﴾ أي صل عشاباً وغدو كما كنت تصلي ﴿وَوَ﴾ اذكر ﴿لِذَلِكَ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي جبريل لمريم مشافهة: ﴿يَعْرَبُكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكُمْ﴾ بتفرغك لعبادته وتخصيصك بأنواع اللطف والهداية، والعصمة والكفاية في أمر المعيشة وسماع كلام جبريل شفاهاً ﴿وَكَلَّمَكَ﴾ من المعصية وميسر الرجال ومن الأفعال الذميمة ومن مقالة اليهود وتهمتهم. ويقال: أنجلك من القتل ﴿وَأَصْطَفَاكُمْ عَلَى نَسَبِكُمْ الْمَلَائِكَةُ﴾ بولادة عيسى من غير أب ونطقه حال انفصاله من مريم حتى شهد ببراءتها عن التهمة.

روي أنه ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين أربع: مريم، وآسية امرأة فرعون، وخديجة،

وفاطمة عليهن السلام^(١). ﴿يَمْرُؤُا أَقْبَىٰ لِرَبِّكَ﴾ أي دومي على طاعته بأنواع الطاعات شكراً لذلك. ويقال: أطيلي القيام في الصلاة شكراً لربك ﴿وَأَسْجُدِي﴾ أي صلي منفردة ﴿وَأَذْكُرِي مَعَ الرُّكُوعِ﴾ أي صلي مع أهل الصلاة في بيت المقدس - فإن اقتداء النساء بالرجال حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء - قال المفسرون: لما ذكرت الملائكة هذه الكلمات على مريم شفاهاً قامت مريم في الصلاة ورمت قدماها وسال الدم والقيح من فمها. ﴿ذَلِكَ﴾ الذي مضى ذكره من حديث حنة ومريم وزكريا ﴿يَنْ أَنْبَأَهُ الْقَبِيْبُ﴾ أي من أخبار الغائب عنك يا محمد ﴿تُوحِيْدُ إِلَيْكَ﴾ أي نرسل جبريل بإلقاء الغائب إليك ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ﴾ أي عند الذين تنازعوا في تربية مريم ﴿إِذْ يَقُوْنُ أَقْلَمْنَهُمْ﴾ التي كانوا يكتبون بها الماء في جري الماء ليعلموا ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ أي أي أحدهم يربي مريم. وكان القراع على أن كل من جرى قلمه على عكس جري الماء فالحق معه ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَوِسُوْنَ﴾ أي وما كنت هناك إذ يتقارعون تربية مريم وإذا يختصمون بسببها ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ أي جبريل: ﴿يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ﴾ أي بولد يكون مخلوقاً بكلمة من الله أي من غير واسطة الأسباب العادية فإن عيسى من كل علوق وإن وجد بكلمة كن لكنه بواسطة أب ﴿أَسْمُهُ﴾ أي الولد ﴿الْمَسِيْحُ﴾ سمي بالمسيح لأنه يسبح في البلدان ولأنه ما مسح يده ذا عاهة إلا برىء من مرضه. ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وإنما نسبته الله تعالى إلى الأم إعلاماً لها بأنه محدث بغير الأب، فكان ذلك سبباً لزيادة فضله وعلو درجته. ﴿وَجِيْهًا﴾ أي ذا جاه وشرف ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة وإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص بسبب دعائه ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بجعله شفيح أمته وبقبول شفاعته فيهم، ويعلو درجته عند الله تعالى ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ إلى الله في جنة عدن وهذا الوصف كالتنبية على أن عيسى سيرفع إلى السماء ونصاحبه الملائكة ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾ أي في حجر أمه وهو ابن أربعين يوماً بقوله: إني عبد الله ﴿وَكَهْلًا﴾ أي بعد ثلاثين سنة أي أن عيسى يكلم الناس مرة واحدة في حجر أمه لإظهار طهارة أمه من الفاحشة، ثم عند الكهولة يتكلم بالنبوة ﴿وَمِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ أي من المرسلين. ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُوْنُ لِي وَلَدٌ﴾ أي قالت مريم لجبريل: يا سيدي من أين يكون لي ولد ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ بالحلال ولا بالحرام - لأن المحررة لا تتزوج أبداً كالذكر المحرر - ﴿قَالَ﴾ أي جبريل: ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي الأمر كما قلت لك من خلق ولد منك بلا أب ﴿اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ أي إذا أراد خلق شيء ﴿فَإِنَّمَا يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ﴾ لا غير ﴿فَيَكُوْنُ﴾ من غير ريث فنفتح جبريل في جيب درعها فوصل نفسه إلى فرجها فدخل رحمها فحملت منه ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ﴾.

قرأ نافع وعاصم «يعلمه» بالياء معطوف على الحال وهي قوله: «وجيهاً» - فكان جبريل

قال: وجيهاً ومعلماً - أو على يشرك . والباقون و«نعلمه» بالنون معمول لقول محذوف من كلام الملك تقديره «وجيهاً»، ومقولاً فيه نعلمه أو أن الله يشرك بعيسى ويقول نعلمه كتب الأنبياء والكتابة أي الخط. ﴿وَالْحِكْمَةُ﴾ أي العلم المقترن بالعمل وتهذيب الأخلاق ﴿وَالْقُرْآنُ وَالْإِيمَانُ﴾ وخصاً بالذكر لفضلهما ﴿و﴾ نبعثه ﴿رَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي﴾ أي كلهم. وقيل: هو معطوف على الأحوال السابقة كأنه قيل: حال كونه وجيهاً ورسولاً. وقرئ: ورسول بالجر عطفاً على كلمة والمعتمد عند الجمهور أن عيسى إنما نبىء على رأس الأربعين وأنه عاش في الأرض قبل رفعه مائة وعشرين سنة وهو آخر أنبياء بني إسرائيل كما أن أولهم يوسف بن يعقوب ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾ بفتح الهمزة مجرور بالياء المقدرة التي للملاسة المتعلقة بمحذوف حال من رسول المقدر لما فيه من معنى النطق والتقدير، فلما جاءهم قال لهم: إني رسول الله فيكم ملتبساً بأنبي قد جئتكم ﴿بِآيَاتٍ﴾ أي بعلامة على صدقي في الرسالة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قالوا: وما هي؟ قال: هي ﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ أي أصور ﴿لَكُمْ مِنْ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ أي شيئاً مثل صورة الطير ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ أي في فم ذلك المماثل لهيئة الطير ﴿فَيَكُونُ﴾ أي فيصير ﴿طَيْرًا﴾ حياً يطير بين السماء والأرض ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي بأمره تعالى. فطلبوه بخلق الخفاش لأنه أكمل الطير خلقاً وأبلغ دلالة على القدرة لأن له ناباً وأسناناً ويضحك كما يضحك الإنسان، ويطير بغير ريش ولا يبصر في ضوء النهار، ولا في ظلمة الليل، وإنما يرى في ساعتين ساعة بعد المغرب وساعة بعد طلوع الفجر، والأنثى منه لها ثدي وتحبض وتطهر وتلد، فلما صور لهم خفاشاً قالوا: هذا سحر فهل عندك غيره؟ قال: نعم ﴿وَأُتْرِثُ الْأَكْثَمَةَ﴾ بالدعاء أي وأصحح الذي ولد أعمى أو الممسوح العينين ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ وهو الذي في جلده بياض شديد فلما فعل ذلك قالوا: هذا سحر فهل عندك غيره؟ قال: نعم ﴿وَأُتِي الْمَوْتُ يَأْتِيهِ الْقَوَّةُ﴾ أي بالاسم الأعظم وهو «يا حي يا قيوم» فأحيا أربعة أنفس: أحيا عازراً بعد موته بثلاثة أيام حتى عاش وولد له. وأحيا ابن العجوز وهو ميت محمول على السرير فنزل عن سريرته حياً، ورجع إلى أهله وعاش وولد له. وأحيا بنت العاشر - أي الذي يأخذ العشور من الناس - بعد يوم من موتها فعاشت وولد لها، فقالوا: لعيسى: إنك تحيي من كان قريب العهد من الموت فلعلهم لم يموتوا حقيقة بل أصابهم سكتة فأحيى لنا سام بن نوح وهو قد مضى من موته أكثر من أربعة آلاف سنة، فقام على قبره فدعا الله باسمه الأعظم فقام من قبره وقال للقوم: صدقوه فإنه نبي الله ومات في الحال فأمن به بعضهم وكذبه آخرون فقالوا: هذا سحر فهل عندك غيره؟ قال: نعم ﴿وَأَنْتُمْ كُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ غدوة وعشية ﴿وَمَا تَدْرُسُونَ﴾ أي ترفعون من غداء لعشاء ومن عشاء لغداء ﴿فِي يَوْمِكُمْ﴾ مما لم أعايته ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في ما قلت لكم من هذه الخمسة ﴿لَايَةً﴾ أي لمعجزة قوية دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة ﴿لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي مصدقين انتفعتم بها ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْ﴾ أي لما قبلي ﴿مِنْ التَّوْرَةِ﴾ وبين موسى وعيسى

الف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة. «ومصدقاً معطوف على «رسولاً» ﴿وَجِئْتَكُمْ بِالْحُكْمِ وَالْعِزِّ﴾ في شريعة موسى عليه السلام من الشحوم والثروب للبقر والغنم، ولحوم الإبل وما لا يصيصة له من السمك والطير، ومن العمل في يوم السبت وهذا لا يقدح في كونه مصداقاً للتوراة لأن النسخ تخصيص في الأزمان ﴿وَيَسْتَكْبِرُونَ﴾ شاهدة على صحة رسالتي. وقرىء بآيات ﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ في عدم قبولها ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أمركم به وأنهاكم عنه عن الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ وإنما أظهر سيدنا عيسى الخضوع، وأقر بالعبودية لكيلا يتقولوا عليه الباطل فيقولوا: إنه إله وابن إله لأن إقراره بالعبودية لله يمنع مما تدعيه جهال النصارى عليه ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ أي لازموا طاعته التي هي الإتيان بالأوامر والانتهاض عن المناهي، أي لما كان الله تعالى رب الخلائق بأسرهم وجب على الكل أن يعبدوه. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ إشارة إلى أن استكمال القوة النظرية بالتوحيد. وقوله: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ إشارة إلى أن استكمال القوة العملية بالطاعة ﴿هَذَا﴾ أي الجمع بين التوحيد والعبادة ﴿يَرْطَبُ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي دين قائم برضا الله تعالى - وهو الإسلام - ونظير قوله ﷺ: «قل آمنت بالله ثم استقم»^(١) لرجل قال: يا رسول الله مرني بأمر في الإسلام لا أسأل عنه أحداً بعدك ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ أي فلما سمع عيسى بأذنه من بني إسرائيل تكرار الكفر وطلبوا قتله لأنهم كانوا عارفين بأنه هو المسيح المبشّر به في التوراة وأنه ينسخ دينهم. ﴿قَالَ﴾ لأصفياء أصحابه: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي من أنصاري حال التجاني إلى الله؟ ويقال: من أعواني؟ - مع الله على أعدائه - ﴿قَالَكَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ أي القصارون أي الذين يبيضون الثياب ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أي نحن أعوانك مع الله على أعدائه. قيل: كانوا تسعة وعشرين. سمي منهم قطرس ويعقوب ولحيس وإيدارائيس، وقيلس وابن تلماء، ومتنا وبوقاس ويعقوب بن حليفا، وبدائوسيس، وقياسا، ويودس وكدمابوطا، وسرجس وهو الذي ألقى عليه شبهه. أخرج ذلك ابن جرير عن ابن إسحاق. وقيل: كان الحواريون اثني عشر رجلاً آمنوا بعيسى عليه السلام واتبعوه وكانوا إذا جاعوا قالوا: جعنا يا روح الله فيضرب بيده الأرض فيخرج منها لكل واحد رغيفان. وإذا عطشوا قالوا: عطشنا، فيضرب بيده الأرض فيخرج منها الماء فيشربون. فقالوا: من أفضل منا؟ قال عليه السلام: أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه. فصاروا ينسلون الثياب بالأجرة، فسموا حواريين، أي إن اليهود لما طلبوا عيسى عليه السلام للقتل وكان هو في الهرب عنهم قال لأولئك الاثني عشر من الحواريين أيكم يحب أن يكون رفيقي في الجنة على أن يلقي عليه شبهي فيقتل مكاني؟ فأجابه إلى ذلك بعضهم: ﴿عَاقِبًا لِلَّهِ﴾ فهذا استئناف يجري مجرى العلة لما قبله.

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب: ٦٢، وأحمد في (م ٣/ص ٤١٣).

والمعنى يجب علينا أن نكون من أنصار الله لأجل أننا آمنّا بالله فإن الإيمان بالله يوجب نصرة دين الله والذب عن أولياء الله والمحاربة مع أعدائه ﴿وَأَشْهَدْ﴾ يا سيدنا عيسى ﴿بِأَنَّكَ مُسْلِمٌ مُّسْتَلْمٌ﴾ أي مقرون بالعبادة والتوحيد لله . وذلك إقرار منهم بأن دينهم الإسلام وأنه دين كل الأنبياء صلوات الله عليهم وإشهاد الله أيضاً على أنفسهم بذلك . فلما أشهدوا عيسى على إيمانهم وإسلامهم تضرعوا إلى الله تعالى وقالوا : ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَرْسَلْتَ﴾ من الكتاب أي الإنجيل ﴿وَأَتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ أي دين رسول الله عيسى ﴿فَاكْتَتَبْنَا مَعَ الشَّهِيدِ﴾ أي اكتبنا في جملة من شهد لك بالتوحيد ولأنبيائك بالتصديق .

وقال ابن عباس : فاكتننا في زمرة الأنبياء لأن كل نبي شاهد لقومه أو فاكتننا مع محمد وأمه لأنهم هم المخصوصون بأداء الشهادة ﴿وَمَكْرُؤًا﴾ أي أراد اليهود قتل عيسى ﴿وَمَكْرَ اللَّهِ﴾ أي أراد الله قتل صاحبهم تطيانوس . وقيل : مكرهم بعيسى همهم بقتله ، ومكر الله تعالى بهم رفع عيسى إلى السماء . وذلك أن يهودا ملك اليهود أراد قتل عيسى عليه السلام ، وكان جبريل لا يفارقه ساعة ، فأمره جبريل أن يدخل بيتاً فيه روزنة ، فلما دخلوا البيت أخرجه جبريل من تلك الروزنة وكان قد ألقي شبهه على غيره فأخذ وصلب . ﴿وَاللَّهُ خَيْرَ الْمُنْكَرِينَ﴾ أي أقوى المرئيين ويقال : أفضل الصانعين .

روي عن ابن عباس أن ملك بني إسرائيل اسمه يهوذا لما قصد قتل عيسى أمره جبريل أن يدخل بيتاً فيه روزنة فرفعه جبريل من تلك الروزنة إلى السماء فقال الملك لرجل خبيث منهم يقال له تطيانوس : ادخل عليه فاقتله . فدخل البيت فلم ير عيسى فألقى الله تعالى شبه عيسى عليه ، فخرج يخبرهم أنه ليس في البيت ، فقتلوه وصلبوه ثم قالوا : وجهه يشبه وجه عيسى ويدنه يشبه بدن صاحبنا فإن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ فوقع بينهم قتال عظيم ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَى ابْنِي مَرْيَمَ إِنَّكَ عَلَىٰ عَيْنِي ذَكِيرٌ﴾ أي مستوفي أجلك المسمى وعاصمك من أن يقتلك الكفار ﴿وَرِزْقُكَ إِلَيْنَا﴾ من الأرض إلى محل كرامتي وإلى محل ثوابك ﴿وَمَطَهْرُكَ مِنَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بك أي منجيك منهم ﴿وَيَجْعَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي الذين آمنوا بأنك عبد الله ورسوله والذين صدقوا بنبوتك وادعوا محبتك كالتنصاري ﴿قَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بك وهم اليهود بالحجة والسيف ، والقهر والسلطان ، والاستعلاء والنصرة ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ فإن ملك اليهود قد ذهب فلم تبق لهم قلعة ولا سلطان ، ولا شوكة في جميع الأرض بل يكونون مهضومين أين ما كانوا بالذلة والمسكنة ، وملك التنصاري باقي قائم إلى قريب من قيام الساعة فإننا نرى أن دولة التنصاري في الدنيا أعظم وأقوى من أمر اليهود . وذكر محمد بن إسحاق أن اليهود عذبوا الحواريين بعد رفع عيسى عليه السلام إلى السماء فشمسهم وعذبوهم فبلغ ذلك ملك الروم ، وكان ملك اليهود من رعيته . ثم

بعث إلى الحواريين فانتزعهم من أيديهم وسألهم عن عيسى عليه السلام فأخبروه فتابعهم على دينهم وأنزل المصلوب فغيبه وأخذ الخشبة فأكرمها وصانها، ثم غزا بني إسرائيل وقتل منهم خلقاً عظيماً ومنه ظهر أصل النصرانية في الروم، وكان اسم هذا الملك طباريس وهو قد صار نصرانياً إلا أنه لم يظهر ذلك ثم جاء بعده ملك آخر يقال له ملطيس، وغزا بيت المقدس بعد رفع عيسى عليه السلام بمقدار أربعين سنة ولم يترك في مدينة بيت المقدس حجراً على حجر فخرج عند ذلك قريظة والنضير إلى الحجاز فهذا كله مما جازاهم الله تعالى على تكذيب المسيح وقصد قتله.

﴿ ثُمَّ إِلَيْكَ مَرْجِعُكُمْ ﴾ بالموت والخطاب لعيسى ومن آمن معه ومن كفر به ﴿ فَأَمَّا كُفْرُكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ أي تخاصمون في الدين ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بالله ورسوله ﴿ فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا ﴾ بالقتل والسبي والجزية والذلة ﴿ وَالْآخِرَةُ ﴾ بالنار ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ أي مانعين من عذاب الله في الدنيا والآخرة ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بالله والكتاب وبنوة عيسى وبنوة محمد ﴿ وَكَلِمَاتُ الْمَكَارِهِ ﴾ فيما بينهم وبين ربهم ﴿ فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ ﴾ أي فيوفهم أجورهم وأعمالهم في الجنة ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ أي لا يريد إيصال الخير إلى المشركين.

وقرأ حفص عن عاصم «فيوفهم» بالياء والفاعل راجع إلى الله. والباقون بالنون ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي خبر عيسى ﴿ نَتَلَوُهُ عَلَيْكَ ﴾ أي ننزل عليك جبريل به ﴿ مِنَ الْآيَاتِ ﴾ أي من آيات القرآن أو من العلامات الدالة على ثبوت رسالتك ﴿ وَالذِّكْرِ الْعَكْبَرِ ﴾ أي الذي ينطق بالحكمة أو المحكم فإن القرآن ممنوع من تطرق الخلل إليه.

وروي أنه حضر وفد نجران على رسول الله ﷺ فقالوا له: ما شأنك تذكر صاحبنا وتسبه فقال: «من هو؟» قالوا: عيسى. قال: «وما أقول» قالوا: تقول إنه عبد، قال: «أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى المعبود» فغضبوا وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب ومن لا أب له فهو ابن الله ثم خرجوا من عنده ﷺ فجاء جبريل فقال: قل لهم إذا أتوك ﴿ إِنَّكَ مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي إن صفة تخلق عيسى في تقدير الله وحكمه بلا أب ﴿ كَمَثَلِ ءَادَمَ ﴾ أي كصفة قالب آدم ﴿ خَلَقْتُم مِّنْ تُرَابٍ ﴾ بلا أب وأم ﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ ﴾ أي لآدم ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أي نفخ فيه الروح. وكذلك عيسى قال له: كن من غير أب فكان ولد بلا أب، فإذا كان آدم كذلك ولم يكن ابناً لله فكذلك عيسى فمن لم يقر بأن الله خلق عيسى من غير أب مع إقراره بخلق آدم بغير أب وأم فهو خارج عن طور العقلاء. وأيضاً إذا جاز أن يخلق الله آدم من التراب فجواز خلق الله تعالى عيسى من دم مريم من باب أولى فإن تولد الحيوان من الدم الذي يجتمع في رحم الأم أقرب إلى العقل من تولده من التراب اليابس ﴿ إِنَّ الْحَقَّ ﴾ أي الذي أنزل عليك من خبر عيسى أنه لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه هو ﴿ مِن دُونِهِ ﴾ والباطل من النصارى واليهود فالنصارى قالوا: إن مريم ولدت

إلهاً رموا مريم بالإفك ونسبوها إلى يوسف النجار ﴿فَلَا تَكُنَّ مِنَ الْمُنْتَرِينَ﴾ أي من الشاكين فيما بينت لك من تخليق عيسى بلا أب، والخطاب للنبي ﷺ تحريكاً له لزيادة ثباته على اليقين ولكل سامع لينزع عما يورث الامتراء، ثم ذكر الله تعالى خصومة وفد نجران مع النبي ﷺ بعد ما بين لهم إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم فقالوا: ليس كما تقول: إن عيسى لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه فقال الله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ أي خاصمك من نصارى نجران ﴿فِيهِ﴾ أي في شأن عيسى ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَحْيِ﴾ أي من الدلائل الموجبة للعلم بأن عيسى عبد الله ورسوله ﴿فَقُلْ نَقَافُوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ أي اخرجوا بأنفسكم ﴿فَمَنْ نَبْتَلِ﴾ أي نجتهد في الدعاء ونخلصه أو نلاعن بيننا وبينكم ﴿فَنَجْمَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ﴾ فيما بيننا ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ على الله في حق عيسى وهم من يقولون: إن عيسى ابن الله أو أنه إله.

روي أنه ﷺ لما ذكر الدلائل على نصارى نجران، ثم إنهم أصرروا على جهلهم فقال ﷺ: «إن الله أمرني إن لم تقبلوا الحجة أن أباهلكم» فقالوا يا أبا القاسم: حتى نرجع فننظر في أمرنا، ثم نأتيك غداً فلما رجعوا إلى قومهم قالوا للعاقب - وكان ذا رأيهم -: يا عبد المسيح ما ترى؟ فقال: والله لقد عرفتم يا معشر النصارى إن محمداً نبي مرسل، ولقد جاءكم بالكلام الحق في أمر صاحبكم، والله ما باهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن، فإن أبيتم إلا الإقامة عفى دينكم والإصرار على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم. فاتوا رسول الله ﷺ وقد خرج من بيته إلى المسجد، وعليه مرط من شعر أسود، محتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه، وعلي خلفها رضي الله عنهم أجمعين وهو يقول لهؤلاء الأربعة: «إذا دعوت فأموتوا». فقال أسقف نجران: يا معشر النصارى إني لأرى وجوهاً ولو سألو الله تعالى أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله فلا تبتهلوا فتهلكوا، ثم قالوا يا أبا القاسم: رأينا أنا لا نباهلك وأن ثبت على ديننا فقال رسول الله ﷺ: «فإن أبيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين». فأبوا، فقال: «إني أناجزكم القتال» فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقه، ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدي إليك في كل عام ألفي حلة. ألفاً في صفر وألفاً في رجب. وثلاثين درعاً، وثلاثين فرساً، وثلاثين بعيراً، وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح فصالحهم رسول الله ﷺ على ذلك. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي ذكرت من الدلائل التي دلت على أن عيسى لم يكن الله ولا ولده، ولا شريكه، ومن الدعاء إلى المباهلة مع وفد نجران ﴿لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ دون أكاذيب النصارى ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ بلا شريك ولا ولد ولا زوجة ﴿وَلِلَّهِ أَهْلُ الْقُرُوبِ﴾ أي الغالب الذي لا يمنع القادر على جميع المقدورات ﴿الْحَكِيمُ﴾ أي العالم بجميع المعلومات وبجميع عواقب الأمور فذكر العزيز الحكيم هنا إشارة إلى الجواب عن النصارى في الشبهتين لعيسى القدرة على الإحياء ونحوه

وأخبار الغيوب ﴿فَإِنْ قَوْلُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ أي فإن أبوا عن قبول الحق وأعرضوا عما وصفت من أن الله هو الواحد، وأنه يجب أن يكون عالماً قادراً على جميع المقدورات عالماً بالنهايات، محيطاً بالمعلومات مع اعترافهم بأن عيسى لم يكن كذلك ومع قولهم: إن اليهود قتلوه فاعلم أن آباءهم وأعراضهم ليس إلا على سبيل العناد فاقطع كلامك عنهم وفوض أمرهم إلى الله، فإن الله عليم بفساد المفسدين، مطلع على ما في قلوبهم من الأغراض الفاسدة، قادر على مجازاتهم ﴿قُلْ يَهْلِكُ الْكِتَابُ﴾ نزلت هذه الآية في شأن نصارى نجران كما قاله ابن عباس: وذلك لأن النبي ﷺ لما ذكر على نصارى نجران أنواع الدلائل أولاً، ثم دعاهم إلى المباحلة ثانياً، فخافوا وقبلوا الصغار بأداء الجزية، وقد كان ﷺ حريصاً على إيمانهم فعدل إلى رعاية الإنصاف وترك المجادلة. فكانه تعالى قال: يا محمد اترك ذلك المنهج من الكلام واعدل إلى منهج آخر يشهد كل عقل سليم وطبع مستقيم إنه كلام مبني على الإنصاف وترك الجدل ﴿وَقُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي يا معشر النصارى ﴿تَمَآلَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ أي هلموا إلى كلمة فيها إنصاف من بعضنا البعض لا ميل فيه لأحد على صاحبه.

وقيل: نزلت في حق يهود المدينة. وقيل: نزلت في شأن الفريقين وذلك لما قدم وفد نجران المدينة والتقوا مع اليهود، واختصموا في دين إبراهيم فزعمت النصارى أنه كان نصرانياً وأنهم على دينه، وأولى الناس به. وقالت اليهود: بل كان يهودياً ونحن على دينه وأولى الناس به. فقال النبي ﷺ: «كلا الفريقين بريء من إبراهيم ودينه. بل كان إبراهيم حنيفاً مسلماً وأنا على دينه فاتبعوا دينه الإسلام»^(١) فقالت اليهود: يا محمد ما تريد إلا أن نتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى. وقالت النصارى: يا محمد ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزيز. فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ أي يا معشر اليهود والنصارى: هلموا إلى قصة عادلة مستقيمة بيننا وبينكم لا يختلف فيها الرسل والكتب فإذا آمنا نحن وأنتم بها كنا على السواء والاستقامة، ثم فسر الكلمة بقوله: ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ أي أن نوحده بالعبادة ونمحضه بها ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ أي ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نعتقه أهلاً لأن يعبد ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي لا يطيع أحد منا أحداً من الرؤساء في معصية الله تعالى وفيما أحدثوا من التحريم والتحليل، ولا نقول عزيز بن الله ولا المسيح بن الله لأنهما بشران مثلنا ﴿فَإِنْ قَوْلُوا﴾ أي أبوا إلا الإصرار على الشرك ﴿فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي فاطهر أنت والمؤمنون بأنكم على هذا الدين وقولوا: اعترفوا بأننا مقرون بالتوحيد والعبادة لله تعالى دونكم فقد لزمتمكم الحجة فوجب

عليكم أن تعترفوا بذلك، وبأنكم كافرون بما نطقت به الكتب وتطابقت عليه الرسل عليهم الصلاة والسلام. ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي يا معشر اليهود والنصارى ﴿لِمَ تَعَادُونَ فِي إِذِهِمْ﴾ أي لم تخاصمون في دين إبراهيم ولم تدعون أن إبراهيم عليه السلام كان منكم ﴿وَمَا أَتَى التَّوْرَةَ﴾ على موسى ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ على عيسى ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد إبراهيم بزمان طويل، إذ كان بين إبراهيم وموسى ألف سنة. وبين موسى وعيسى ألفا سنة. وبعد نزول التوراة حدثت اليهودية، وبعد نزول الإنجيل حدثت النصرانية ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أي أتدعون أن إبراهيم منكم فلا تعقلون بطلان ادعائكم ﴿هَكَأَنَتمْ هَكَأَنَ حَبَشَتُمْ﴾ أي ها أنتم يا هؤلاء اليهود والنصارى خاصمتكم ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ في كتابكم أن إبراهيم لم يكن يهودياً ولا نصرانياً وأن محمداً نبي مرسل وهو موجود في كتابكم بنعته فأنكرتم ذلك ﴿فَلِمَ تَعَادُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ في كتابكم لأنه ليس لدين إبراهيم ذكر في كتابكم أصلاً، ولم تدعون أن شريعة إبراهيم مخالفة لشريعة محمد ﷺ ﴿وَاللَّهُ يَسْكُمُ﴾ كيف كانت حال هذه الشرائع في المخالفة والموافقة ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَقْلَمُونَ﴾ كيفية تلك الأحوال ثم بين الله تعالى ذلك مفصلاً وكذبهم فيما ادعوه من موافقة إبراهيم لهما فقال: ﴿مَا كَانَ إِبراهيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ أي ليس إبراهيم على دين اليهود ولا على دين النصارى ﴿وَلَكِنْ كَانَتْ حَنِيفًا﴾ أي مائلاً عن الأديان الباطلة كلها ﴿مُسْلِمًا﴾ أي على ملة التوحيد لا على ملة الإسلام الحادثة ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وهذا تعريض بكون اليهود والنصارى مشركين بقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله، ورد على المشركين في ادعائهم أنهم على ملة إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنَّكَ أَقْدَمُ النَّاسِ بِإِذْنِهِمْ﴾ أي إن أقرب الناس إلى دين إبراهيم وأخصهم به ﴿لَّذِينَ أَتَّبَعُوهُ﴾ في زمانه ﴿وَهَكَذَا النَّبِيُّ﴾ محمد ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد فهم الذين يليق أن يقولوا نحن على دينه لأن غالب شرع محمد موافق لشرع إبراهيم أي إن أحق الناس بدين إبراهيم فريقان: أحدهما: من اتبعه من أمته. وثانيهما: النبي وسائر المؤمنين من أصحابه ﷺ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ناصرهم وحافظهم ومكرمهم، ثم ذكر دعوة كعب بن الأشرف وأصحابه لأصحاب رسول الله ﷺ معاذ وحذيفة وعمار بعد يوم أحد إلى دينهم اليهودية عن دين الإسلام فقال: ﴿وَدِدْتُ حِلَافَةَ﴾ أي تمت ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ﴾ أي أن يضلوكم عن دينكم الإسلام ﴿وَمَا يُضِلُّوكُمْ﴾ عن دين الله ﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ لأن المؤمنين لا يقبلون قولهم فيحصل عليهم الإثم بتمنيهم إضلال المؤمنين وهم صاروا خائنين حيث اعتقدوا شيئاً ولاح لهم أن الأمر بخلاف ما تصوّروه ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ إن هذا نصرهم لأن العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم وتعمي إضلال المسلمين. ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ وهي الواردة في التوراة والإنجيل من البشارة بمحمد ﷺ والإخبار بأن الدين هو الإسلام وبأن إبراهيم كان حنيفاً مسلماً ﴿وَأَنْتُمْ فَتَشْهَدُونَ﴾ صحتها إذا خلا بعضهم من بعض، وتكفرون اشتغال التوراة والإنجيل

على الآيات الدالة على نبوة محمد عند حضور عوامكم وعند حضور المسلمين . أو المعنى لم تكفروا بالقرآن فإنكم تنكرون عند العوام كونه معجزاً وأنتم تشهدون بقلوبكم وعقولكم كونه معجزاً ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْسُونَهُ الْفَقْرَ وَالْأَهْلَ﴾ أي لم تخلطون المنزل من التوراة بالمحرف من عندكم كما نقل عن الحسن وابن زين أو لم تشككون الناس بإظهار الإسلام بالتواضع أول النهار، ثم بالرجوع عنه في آخر النهار كما نقل عن ابن عباس وقتادة .

وقرىء «تلبسون» بتشديد الباء . وقرأ يحيى بن وثاب «يلبسون» بفتح الياء أي تكتسون الحق مع الباطل ﴿وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ﴾ أي الآيات الموجودة في التوراة الدالة على نبوة محمد ﷺ ﴿وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ لَنْ نَكُونُ مِنْكُمْ﴾ أنكم إنما تفعلون ذلك عناداً وحسداً وتعلمون أن عقاب من يفعل مثل هذه الأفعال عظيم أي أنتم أرباب العلم والمعرفة . ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ هم اثنا عشر حبراً من أحبار يهود خيبر لسفلتهم منهم عبد الله بن الصيف وعدي بن زيد والحرث وكعب وأصحابه من الرؤساء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد أي آمنوا ببعض القرآن أي بالقبلة التي صلى إليها محمد وأصحابه ﴿وَجَهَّ النَّهَارَ﴾ أي أوله . وهو صلاة الفجر . ﴿وَأَكْفَرُوا﴾ بالقبلة الأخرى التي وصلوا إليها ﴿فَاصْبِرْ﴾ صلاة الظهر فإنه ﷺ كان يصلي إلى بيت المقدس بعد أن قدم المدينة ، ففرح اليهود بذلك وطمعوا أن يكون منهم . فلما حوَّله الله تعالى إلى الكعبة عند صلاة الظهر شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف لأصحابهما : آمنوا بالذي أنزل على محمد في شأن القبلة وصلوا إليها أول النهار، ثم ارجعوا إلى قبلتكم وصلوا إلى الصخرة آخر النهار ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ أي أصحابه العوام ﴿يَرْجِعُونَ﴾ عن دينه وقبلته ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِمَا نُنَزِّلُ﴾ أي ولا تأتوا بذلك الإيمان إلا لأجل من تبع دينكم فإن مقصود كل واحد حفظ أتباعه على متابعت أي غرضهم بالإتيان بذلك التلبس بإبقاء أتباعهم على دينهم . أو المعنى لا تصدقوا بالنبوة إلا من وافق دينكم اليهودية وقبلتكم بيت المقدس فأما من جاء بتغيير شيء من أحكام التوراة فلا تصدقوه ﴿قُلْ إِنْ أَلْهَمَنَّا هَذَا اللَّهُ﴾ أي إن الدين دين الله وهو الإسلام ، والقبلة قبله الله وهي الكعبة . ﴿أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ بِشَيْءٍ مَّا أَوْثَقْتُمْ أَوْ يَهْدِيَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ وهذا من جملة كلام الله تعالى فلا تنكروا يا معشر اليهود أن يعطى أحد سواكم من الدين والقبلة مثل ما أعطيتموه أو أن يحتاج المسلمون إياكم بذلك عند ربكم إن لم تقبلوا ذلك منهم .

وقرأ ابن كثير أن «يؤتى» بهمزتين مع قصر الأولى ، وتسهيل الثانية على الاستفهام الذي للإنكار والتوبيخ . والمعنى أمن أجل أن يؤتى أحد شرائع مثل ما أوتيتم من الشرائع ينكرون اتباعه . وهذا الوجه مروي عن مجاهد وعيسى بن عمر ، وغاية ما في هذا الباب أنه يقتصر في هذا التأويل إلى إضمار مادة الإنكار لأن عليه دليلاً وهو قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْهُدَى هَدَى اللَّهُ﴾ فإنه لما كان الهدى هدى الله كان له تعالى أن يؤتیه من يشاء من عباده ومتى كان الأمر كذلك لزم ترك

الإنكار ﴿قُلْ إِنْ أَلْفَتْحَلْ﴾ بالرسالة والنبوة والإسلام وقبله إبراهيم ﴿يَكِدُ اللَّهُ﴾ فإنه مالك له ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يعطيه محمداً وأصحابه والله تعالى حكى عن اليهود أمرين :

أحدهما : أنهم آمنوا وجه النهار وكفروا آخره ليصير ذلك شبهة للمسلمين في صحة الإسلام ، فأجاب الله عن ذلك بقوله : ﴿قُلْ إِنْ أَلْفَتْحَلْ﴾ أي أن مع كمال هداية الله وقوة بيانه لا يكون لهذه الشبهة الركيكة قوة ولا أثر .

وثانيهما : أنهم استنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا من الكتاب والحكم والنبوة فأجاب الله عن ذلك بقوله : ﴿قُلْ إِنْ أَلْفَتْحَلْ﴾ أي كمال القدرة فيقدر أن يتفضل على أي عبد شاء بأي تفضل شاء ﴿عَلَيْهِ﴾ أي كمال العلم فلا يكون شيء من أفعاله إلا على وجه الحكمة والصواب ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾ التي بلغت في الشرف وعلو المرتبة إلى أن تكون أعلى وأجل من أن تقاس من النبوة والرسالة والدين ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ محمداً وأصحابه ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فلا نهاية لمراتب إعزاز الله وإكرامه لعباده ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي اليهود ﴿مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِنُظَرٍ يُؤْتِيهِ إِلَيْكَ﴾ بغير تعب كمعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤْتِيهِ إِلَيْكَ﴾ بل يستحله ﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَالِمًا﴾ أي مطالباً مخاصماً ككعب بن الأشرف وأصحابه .

قال ابن عباس : أودع رجل قرشي عبد الله بن سلام ألفاً ومائتي أوقية من ذهب فأداه إليه . وأودع قرشي آخر فنحاص بن عازوراء فخانه ، فنزلت هذه الآية .

تنبيه : معنى الباء إلصاق الأمانة كما ، أن معنى على في قولك أمنت على كذا ، استعلاء الأمانة ، فمن اتتمن على شيء فقد صار ذلك الشيء في معنى الملتصق به ، وصار المودع كالمستعلي على تلك الأمانة . ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُورِ سَبِيلٌ﴾ أي ذلك الاستحلال والخيانة مستحق بسبب أنهم يقولون : ليس علينا فيما أصبنا من أموال العرب سبيل . أي قدرة على المطالبة والإلزام فإنهم قالوا : نحن أئمتنا الله وأجأؤه والخلق لنا عبيد ، فلا سبيل لأحد علينا إذا أكلنا أموال عبيدنا . أو المعنى ليس علينا في أخذ أموال العرب سبيل أي إثم فإنهم قالوا : أموال العرب حلال لنا لأنهم ليسوا على ديننا ولا حرمة لهم في كتابنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم . ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أي إنهم قالوا : إن جواز الخيانة مع المخالف مذكور في التوراة وكانوا كاذبين في ذلك وعالمين بكونهم كاذبين فيه ومن كان كذلك كانت خيائته أعظم وجرمه أفحش ﴿بَلَى﴾ على اليهود في العرب سبيل وهذا رد على اليهود ولكن ﴿مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ﴾ فيما بينه وبين الله أو بينه وبين الناس ﴿وَأَتَّقِنَ﴾ عن نقض العهد بالخيانة وترك الأمانة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ . وهذه الآية دالة على تعظيم أمر الوفاء بالعهد وذلك لأن

الطاعات محصورة في أمرين: التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله. فالوفاء بالعهد مشتمل عليهما معاً لأن ذلك سبب لمتنعة الخلق فهو شفقة على خلق الله وذلك أمر الله. فالوفاء بالعهد تعظيم لأمر الوفاء كما يكون في حق الغير يكون في حق النفس، فالوفاي بعهد النفس هو الآتي بالطاعات والتارك للمحرمات. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْفَعُونَ عِندَ اللَّهِ﴾ أي من جميع ما أمر الله به ومما يلزم الشخص نفسه ﴿وَأَيَّمَنِ﴾ وهي الحلف التي يؤكد بها الإنسان خبره من وعد أو وعيد أو إنكار أو إثبات ﴿فَتَمَّا بَلَدًا﴾ من الدين ﴿أَوَّلَيْكَ﴾ الموصوفون بتلك الصفات القبيحة ﴿لَا خَلْقَ﴾ أي لا نصيب ﴿لَهُمْ فِي﴾ خير ﴿الْآخِرَةِ﴾ ونعيمها ﴿وَلَا يُصَلِّهِمْ اللَّهُ﴾ أي يشتد غضب الله عليهم ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ بالإحسان والرحمة ﴿يَوْمَ الْفَيْصَةِ﴾ ولا يَرْجِيهِمْ أي لا يطهرهم من دنس ذنوبهم بالمغفرة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي وجيع يخلص وجعه إلى قلوبهم. نزلت هذه الآية في حق عیدان بن الأشوع، وامرئ القيس اختصما إلى رسول الله ﷺ في أرض فتوجهت اليمين على امرئ القيس فقال: أنظرني إلى الغد. ثم جاء في الغد وأقر له بالأرض. وقيل: نزلت في شأن الأشعث بن قيس كان بينه وبين رجل خصومة في أرض وشر اختصما إلى رسول الله ﷺ فقال للرجل: «أقم بيتك». فقال: ليس لي بيت، فقال للأشعث: «فعليك باليمين»^(١). فهم الأشعث باليمين. فأنزل الله تعالى هذه الآية فتكل الأشعث عن اليمين ورد الأرض إلى الخصم، واعترف بالحق وهذا قول ابن جريج. وقيل: نزلت في شأن كعب بن الأشرف ويحيى بن أخطب، وأبي رافع ولبابة بن أبي الحقيق بدلوا نعت رسول الله ﷺ في التوراة وأخذوا الرشوة على ذلك وحلفوا بأنه من عند الله لثلا يفوتهم الرشا - كما قاله عكرمة - أو كتبوا بأيديهم كتاباً في ادعائهم أنه ليس علينا في الأميين سبيل وحلفوا أنه من عند الله - كما قاله الحسن - وهذه الآية دلت على أنها نزلت في أقوام حلفوا بالإيمان الكاذبة فتحمل على جميع الروايات. ﴿وَلَا يَنْتَهُمُ﴾ أي من اليهود ﴿لَقَرِيصًا يَلُونُ أَلْسِنَتَهُمُ بِالْكِتَابِ﴾ أي طائفة يحرفون اللفظة الدالة على نبوة محمد ﷺ من التوراة - حركات الإعراب - تحريفاً يتغير به المعنى. وهم كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف ويحيى بن أخطب، وأبو ياسر وشعبة بن عمير ﴿لِيَتَحَسَّبُوا﴾.

وقرىء شاذة بالياء ﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ أي لكي يظن السفلة أو المسلمون أن المحرف من التوراة ﴿وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أي والحال أن المحرف ليس من التوراة في نفس الأمر وفي اعتقادهم ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ﴾ أي المحرف ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي موجود في كتب سائر الأنبياء مثل شعيا وأرخيا وحيفوف ﴿وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ فالأغمار الجاهلون بالتوراة نسبوا ذلك المحرف إلى أنه من التوراة، والأذكياء زعموا أنه موجود في كتب سائر الأنبياء الذين جاءوا بعد موسى

(١) رواه الطبري في التفسير (٣: ٢٣٠).

عليهم السلام . وعلم من هذا التفسير المغايرة بين اللفظين فإنه ليس كل ما لم يكن في الكتاب لم يكن من عند الله فإن الحكم الشرعي قد ثبت ثارة بالكتاب وثارة بالسنة، وثارة بالإجماع، وثارة بالقياس والكل من عند الله ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ أي يتعمدون ذلك الكذب مع العلم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيره التوراة، وكتبوا كتاباً بذلوا فيه صفة رسول الله ﷺ ثم أخذت فريضة ما كتبوا فخلطوه بالكتاب الذي عندهم . ﴿ مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوَفِّيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي ما أمكن وما صح لأحد من الأنبياء كعيسى ومحمد أن يعطيه الله الكتاب أي التوراة أو القرآن والفهم لذلك الكتاب والنبوة، ثم يقول ذلك البشر المشرف بالصفات الثلاثة للناس كونوا عباداً كائنين لي متجاوزين الله إشراكاً أو إفراداً . قال مقاتل والضحاك : نزلت هذه الآية في شأن نصارى نجران حيث يقولون : إن عيسى عليه السلام أمرنا أن نتخذه رباً .

وقال ابن عباس : لما قالت اليهود : عزير ابن الله . وقالت النصارى : المسيح ابن الله نزلت هذه الآية . وقال أيضاً - في مقاتلهم - : نحن على دين إبراهيم وأمرنا هو بهذا الدين . وقال ابن عباس وعطاء : إن أبا رافع القرظي من اليهود ورئيس وفد نجران من النصارى قال لرسول الله ﷺ : أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً؟ فقال ﷺ : « معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بغير عبادة الله فما بذلك يعني الله ولا بذلك أمرني »^(١) . فنزلت هذه الآية . وقيل : قال رجل يا رسول الله : نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك؟ فقال ﷺ : « لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله » . فنزلت هذه الآية ﴿ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ أَحْسَنَ ﴾ أي ولكن يقول ذلك البشر الذي رفعه الله إلى أعلا المراتب كونوا علماء عاملين ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

قرأ عبد الله ابن كثير وأبو عمرو ونافع بفتح التاء وسكون العين . والباقون بضم التاء وفتح العين وكسر اللام مشددة . أي تعلمون الناس من الكتاب ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ أي ويسبب كونكم تقرأون من الكتاب ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكُفَّةِ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ﴾ .

قرأ عاصم وحزمة وابن عامر « يأمركم » بفتح الراء ، والفاعل ضمير يعود على البشر و « لا » مزيدة لتأكيد معنى النفي ، أي ما كان لبشر أن يجعله الله نبياً ، ثم يأمر الناس بعبادة نفسه أو باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً . وقرأ الباقر برفع الراء على سبيل الاستئناف ، كما يدل على ذلك ما روي عن ابن مسعود أنه قرأ : « ولن يأمركم » والفاعل حيثئذ ضمير يعود على « الله » - كما قاله

(١) رواه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٧ : ١٩٣) .

الزجاج - أو إلى محمد - كما قاله ابن جريج - أو إلى عيسى، أو إلى كل نبي من الأنبياء كما قيل بكل أي ولا يأمركم يا معشر قريش واليهود والنصارى بأن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً كما اتخذت الصابئة وقريش: الملائكة، واليهود: عزيزاً والنصارى: المسيح ﴿أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ﴾ أي كيف أمركم ذلك البشر والله تعالى بالكفر ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ وهذا استفهام إنكاري وهو خطاب للمؤمنين على طريق التعجيب من حال غيرهم. ويقال: بعد إذ أمركم بالإسلام ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ حَتْمٍ وَبِحَكْمَةٍ﴾ أي أعطيناكم.

قرأ نافع «آتيناكم» بالنون على التثنية ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾. وقرأ الجمهور «لما» بفتح اللام. وقرأ حمزة بكسر اللام. وقرأ سعيد ابن جبير «لما» مشددة. أما القراءة بالفتح فـ «لما» وجهان «ما» هو اسم موصول مرفوع بالابتداء وخبره قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ وإما هو متضمن لمعنى الشرط فـ «اللام» في قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ هي المتلقة للقسم أما اللام في «لما» هي لام تحذف تارة وتذكر أخرى ولا يتفاوت المعنى وهذا اختيار سيويه والمازني والزجاج. وقال أبو السعود واللام في «لما» موطئة للقسم لأن أخذ الميثاق بمعنى الاستخلاف، و«ما» تحتل الشرطية. و«لتؤمنن» ساد سد جواب القسم والشرط وتحتل الخبرية، وأما القراءة بكسر اللام فلأنها للتعليل، وإما مصدرية أو موصول. وأما قراءة «لما» بالتشديد فإما هي بمعنى حين أو لمن أجل ما، على أن أصله لمن ما، وأما معنى «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ» فقال ابن جرير الطبري: واذكروا يا أهل الكتاب إذ أخذ الله ميثاق النبيين.

وقال الزجاج: واذكر يا محمد في القرآن إذ أخذ الله ميثاق النبيين. والمقصود بهذه الآية أن الله تعالى أخذ الميثاق من النبيين خاصة قبل أن يبلغوا كتاب الله ورسالاته إلى عباده أن يصدق بعضهم بعضاً وأخذ العهد على كل نبي أن يؤمن بمن يأتي بعده من الأنبياء، وينصره إن أدركه، وإن لم يدركه أن يأمر قومه بنصرته إن أدركوه فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى، ومن عيسى أن يؤمن بمحمد ﷺ وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطائفة.

وقيل: إنما أخذ الله الميثاق من النبيين في أمر محمد ﷺ بأن يبين بعضهم لبعض صفات محمد وفضله، وهو قول علي وابن عباس وقتادة والسدي. وقال علي بن أبي طالب: ما بعث الله نبياً - آدم فمن بعده - إلا أخذ عليه العهد في أمر محمد ﷺ وأخذ هو العهد على قومه ليؤمنن به، ولئن بعث وهم أحياء لينصرنه. وقيل: إن المراد من الآية أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يأخذون الميثاق على أممهم بأنه إذا بعث محمد ﷺ يؤمنون به وينصرونه - وهذا قول كثير من المفسرين - والمراد من قوله: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ هو محمد ﷺ. والمراد بكونه مصدقاً لما معهم هو أن كيفية أحواله المذكورة في التوراة والإنجيل، فلما ظهر على أحوال مطابقة لما كان

مذكوراً في تلك الكتب كان نفس مجيئه تصديقاً لما كان معهم. ﴿قَالَ﴾ الله تعالى لهم: ﴿أَقْرَأْتُمْ﴾ بالإيمان به والنصرة له ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ أي قبلتم على ما قلت عهدي ﴿قَالُوا﴾ أي النيون: ﴿أَقْرَأْنَا﴾ بذلك. ﴿قَالَ﴾ الله تعالى: ﴿فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار وأنا على إقراركم وإشهاد بعضكم بعضاً من الشاهدين ﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي من أعرض عن الإيمان بهذا الرسول بنصرته بعدما تقدم من هذه الدلائل كان من الخارجين عن الإيمان ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ والوجه في هذه الآية أن هذا الميثاق لما كان مذكوراً في كتبهم وهم كانوا عارفين بذلك فقد كانوا عالمين بصدق محمد ﷺ في النبوة فلم يبق لكفرهم سبب إلا مجرد العداوة والحسد، فصاروا كإبليس الذي دعاه الحسد إلى الكفر، فأعلمهم الله أنهم متى كانوا كذلك كانوا طالبيين ديناً غير دين الله، ومعبوداً سوى الله تعالى، ثم بين أن الإعراض عن حكم الله تعالى مما لا يليق بالعقلاء فقال: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي لجلال الله تعالى لا لغيره انتقاد في طرفي وجوده وعدمه، لأن كل ما سوى الله ممكن لذاته وكل ممكن لذاته لا يوجد إلا بإيجاده ولا يعدم إلا بإعدامه سواء كان عقلاً أو نفساً، أو روحاً أو جسماً أو جوهرأ، أو عرضاً، أو فاعلاً أو فعلاً. ونظير هذه الآية في الدلالة على هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَلَهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الرعد: ١٥] فالمسلمون الصالحون يتقادون لله طوعاً فيما يتعلق بالدين وينقادون له كرهاً فيما يخالف طابعهم من الفقر والمرض والموت وما أشبه ذلك. أما الكافرون فهم منقادون لله تعالى كرهاً على كل حال لأنهم لا يتقادون فيما يتعلق بالدين ويخضعون له تعالى في غير ذلك كرهاً لأنه لا يمكنهم دفع قضائه تعالى وقدره. وأيضاً كل الخلق منقادون لإلهيته تعالى طوعاً بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥] ومنقادون لتكاليفه تعالى وإيجاده للآلام كرهاً، ثم الهمزة للاستفهام التوبيخي وموضعها لفظة ييغون، والتقدير: أيغون غير دين الله لأن الاستفهام إنما يكون عن الأفعال الحوادث. وقرأ حفص عن عاصم «ييغون» و«يرجعون» بالياء على الغيبة فيهما. أي إنما ذكر الله تعالى حكاية أخذ الميثاق حتى يبين أن اليهود والنصارى يلزمهم الإيمان بمحمد ﷺ فلما أصرروا على كفرهم قال تعالى على جهة الاستنكار: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ﴾. وقرأ أبو عمرو «تبغون» بالياء خطاباً لليهود وغيرهم من الكفار، و«يرجعون» بالياء ليرجع إلى جميع المكلفين المذكورين في قوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وقرأ الباقون بالتاء على الخطاب فيهما لأن ما قبلهما خطاب كقوله تعالى: ﴿أَقْرَأْتُمْ﴾ وَأَخَذْتُمْ وأيضاً فلا يبعد أن يقال للمسلم والكافر: أغير دين الله تبغون مع علمكم بأنه أسلم له تعالى من في السموات والأرض وأن مرجعكم إليه. وهو كقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ

تَسْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴿آل عمران: ١٠١﴾ ولما ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة أنه إنما أخذ الميثاق على الأنبياء في تصديق الرسول الذي يأتي مصداقاً لما معهم بين الله تعالى من صفة محمد ﷺ كونه مصداقاً لما معهم فقال: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ وهو القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ وَبِالْحَقِّ وَبِالْحَقِّ﴾ من الصحف. والمراد بالأسباط أحفاد يعقوب وأبنائه الاثنا عشر ﴿وَمَا أَوْفَى مُوسَى وَعِيسَى﴾ من التوراة والإنجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهما ﴿وَالنَّبِيُّونَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ من الكتب والمعجزات ﴿لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ أي نفر بأنهم كانوا بأسرهم على دين واحد في الدعوة إلى الله وفي الانقياد لتكاليف الله ولا تكفر بأحد منهم كما فعل اليهود والنصارى ﴿وَتَعْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أي مستسلمون لأمر الله بالرضا وترك المخالفة لا لسمعة ورياء وطلب مال وتلك صفة المؤمنين بالله والكافرون يوصفون بالمحاربة لله، ولما قال تعالى: ﴿وَتَعْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ بين أن الدين ليس إلا الإسلام فقال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ أي غير التوحيد والانقياد لحكم الله ﴿وَيَا فُلانَ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ بحرمان الثواب وحصول العقاب ولحوق التأسف على ما فاته في الدنيا من العمل الصالح، وعلى ما تحمله من التعب في الدنيا في تقرير الدين الباطل. ولفظ «ديناً» إما مفعول و«غير الإسلام» حال منه مقدم عليه أو تمييز أو بدل من غير ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا﴾ أي كيف يخلق الله فيهم المعرفة والهداية وهم قصدوا تحصيل الكفر ﴿بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ بالقلب ﴿وَشَهِدُوا﴾ أي والحال هم قد أقرروا باللسان ﴿أَنَّ الرُّسُولَ﴾ محمداً ﷺ ﴿حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي الحجج الظاهرة على صدق النبي ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي الكافرين الأصليين والمرتدين. وهذه الآية نزلت في شأن الذين ارتدوا ولحقوا بمكة، وهم اثنا عشر رجلاً، منهم أبو عامر الراهب والحارث بن سويد بن الصامت، ووضوح بن الأسلت، وطعيمة بن يبرق. كما أخرجه عكرمة وابن عساكر. ﴿أَوَلَيْكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْنَهُمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ فإن لعنة الله هي الإبعاد من الجنة وإنزال العقوبة، واللعنة من الملائكة والناس هي بالقول وكل ذلك مستحق لهم بسبب كفرهم، فصلاح أن يكون جزاء لذلك وجميع الخلق يلعنون المبطل والكافر ولكنه يعتقد في ذلك أنه ليس بمبطل ولا بكافر فإذا لعن الكافر وهو في علم الله كافر فقد لعن نفسه وإن كان لا يعلم ذلك. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي اللعنة فلا تزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار فلا يخلو شيء من أحوالهم من أن يلعنهم لاعتن من هؤلاء ﴿لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ﴾ أي لا يؤخر عذابهم من وقت إلى وقت ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ من الكفر ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي الارتداد ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ باطنهم وظاهرهم بالعمل الصالح ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لقبائهم في الدنيا بالستر ﴿رَحِيمٌ﴾ في الآخرة بالغفور. نزلت هذه الآية في شأن الحرث بن سويد وهو رجل من الأنصار فإنه لما لحق مكة مرتداً ندم على رده فأرسل إلى قومه بالمدينة أن يسألوا النبي ﷺ هل

لي من توبة؟ ففعلوا فأنزل الله هذه الآية فبعث إليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه فأقبل إلى المدينة، وتاب على يد رسول الله ﷺ وقبل الرسول توبته وحسن إسلامه ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله ﴿بَعْدَ يَكْنِهِمْ﴾ بالله ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ أي ثم أصروا على الكفر ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ ما أقاموا على ذلك. قال القاضي والقفال وابن الأنباري: لما قدم الله تعالى ذكر من كفر بعد الإيمان وبين أنه أهل لللعنة إلا أن يتوب. ذكر في هذه الآية أنه لو كفر مرة أخرى بعد تلك التوبة فإنها تصير غير مقبولة، وكأنها لم تكن. والتقدير إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم فإن كانوا كذلك ثم ازدادوا كفراً لن نقبل توبتهم ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ على سبيل الكمال عن الهدى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله والرسول ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا﴾ بالله والرسول ﴿لَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَعْدَائِهِمْ يَوْمَئِذٍ الْأَرْضُ﴾ أي مقدار ما يملأ الأرض مشرقها ومغربها ﴿ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾.

قال الزجاج: إن «الواو» للعطف. والتقدير لو تقرب إلى الله في الدنيا بملء الأرض ذهباً لم ينفعه ذلك مع كفره، ولو افتدى من العذاب في الآخرة بملء الأرض ذهباً لم يقبل منه. أو المراد بـ«الواو» التعميم في الأحوال كأنه قيل: لن يقبل من الكافر في جميع الأحوال في الآخرة ولو في حال افتدائه نفسه في الآخرة ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ لَّعِينٍ﴾ في دفع العذاب عنهم أو في تخفيفه ﴿لَنْ تَنَالُوا آلَاءَ﴾ أي الثواب والجنة أولن تبلغوا إلى التوكل والتقوى ﴿حَقَّ تُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَعَمَلِكُمْ وَجَاهِكُمْ فِي مُعَاوَنَةِ النَّاسِ وَبِدَنِكُمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَمَهْجَتِكُمْ فِي سَبِيلِهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ تَرِيدُونَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ أَوْ مَدْحَةَ النَّاسِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ هذا تعليل للجواب المحذوف أي فيجازيكم بحسبه جيداً كان أو رديئاً فإنه تعالى عالم بكل شيء تنفقونه من ذاته وصفاته علماً كاملاً بحيث لا يخفى عليه شيء ﴿كُلُّ الطَّعَامِ﴾ أي كل طعام حلال على محمد وأمه ﴿كَانَ حِلًّا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ﴾ أي كان حلالاً أكله على أولاد يعقوب ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ﴾ أي يعقوب ﴿عَلَى نَفْسِهِ﴾ بالنذر ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ﴾ على موسى وذلك بعد إبراهيم بألف سنة.

روى ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «إن يعقوب مرض مرضاً شديداً فنذر لئن عافاه الله ليحرم من أحب الطعام والشراب عليه، وكان أحب الطعام إليه لحوم الإبل وأحب الشراب إليه ألبانها»^(١). قال الأصم: لعل نفسه كانت مائلة إلى أكل تلك الأنواع فامتنع من أكلها قهراً للنفس وطلباً لمرضاة الله تعالى - كما يفعله كثير من الزهاد - فعبر عن ذلك الامتناع بالتحريم. وروي أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: إنك تدعي أنك على ملة إبراهيم فكيف تأكل لحوم الإبل وألبانها مع أن

ذلك حرام في دين إبراهيم؟ فأجاب النبي ﷺ بأن قال: «إن ذلك كان حلالاً لإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب عليهم السلام إلا أن يعقوب حرّمه على نفسه بسبب من الأسباب وبقيت تلك الحرمة في أولاده». أي فالحرمة عليهم ناشئة من نذره أيضاً. فأنكر اليهود ذلك فأمرهم الرسول عليه السلام بإحضار التوراة وباستخراج آية منها تدل على أن لحوم الإبل والبانها كانت محرمة على إبراهيم عليه السلام، فعجزوا عن ذلك، فظهر أنهم كانوا كاذبين في ادعاء حرمة هذه الأشياء على إبراهيم عليه السلام كما قال تعالى: ﴿قُلْ فَأَنُؤَا بِالتَّوْرَةِ فَآتَلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٧﴾ في دعواكم بأن التحريم قديم. قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَفْتَرَىٰ﴾ أي اختلق ﴿عَلَّ اللَّهُ الْكَذِبَ﴾ بادعاء أنه تعالى حرم ذلك قبل نزول التوراة على بني إسرائيل وعلى من قبلهم من الأمم ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي من بعد ظهور الحجة بأن التحريم إنما كان من جهة يعقوب لا على عهد إبراهيم ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ المصرون على الافتراء بعدما ظهرت حقيقة الحال ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿١٨﴾ المستحقون لعذاب الله ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ في أن سائر الأطعمة كانت محللة لبني إسرائيل وأنها إنما حرمت على اليهود جزاء على قبائح أفعالهم ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي ملة الإسلام التي هي الأصل ملة إبراهيم لأنها ملة محمد ﷺ ﴿حَنِيفًا﴾ أي مائلاً عن الأديان الزائغة كلها ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٩﴾ في أمر من أمور دينه فإنه لم يدع مع الله إلهاً آخر ولم يعبد سواه كما فعله العرب من عبادة الأوثان، أو كما فعله اليهود في ادعاء أن عزيزاً ابن الله. وكما فعله النصارى في ادعاء أن المسيح ابن الله. ولما حوّل ﷺ القبلة إلى الكعبة طعن اليهود في نبوته وقالوا: إن بيت المقدس أفضل من الكعبة وأحق بالاستقبال، لأنه وضع قبل الكعبة وتحويل القبلة منه إلى الكعبة باطل. فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ أي إن أول بيت بني لِعِبَادَاتِ النَّاسِ للبيت الذي هو ببكة، سميت مكة بكّة لأنه يبك بعضهم بعضاً، أي يزدحمون في الطواف.

روي أنه ﷺ سئل عن أول بيت وضع للناس فقال: «المسجد الحرام ثم بيت المقدس» وسئل كم بينهما فقال: «أربعون سنة» (١). أي أن آدم بنى الكعبة ثم بنى الأقصى وبين بنائهما أربعون سنة. ﴿مِبَارَكًا﴾ أي ذا بركة مما يجلب المغفرة والرحمة ﴿وَهَدَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٠﴾ أي قبلة لكل نبي ورسول، وصديق ومؤمن يهتدون بذلك البيت إلى جهة صلاتهم وذلك لأن تكليف الصلاة كان لازماً في دين جميع الأنبياء عليهم السلام بدليل قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ (مریم: ٢٥٨). فدلّت الآية على أن جميع الأنبياء عليهم السلام كانوا يسجدون لله والسجدة لا بدّ لها من قبلة فلو كانت قبلة شيث وإدريس

ونوح عليهم السلام موضعاً آخر سوى الكعبة لبطل قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ فوجب أن يقال: إن قبلة أولئك الأنبياء المتقدمين هي الكعبة فدل هذا على أن هذه الجهة كانت أبداً مشرفة ومكرمة ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ أي علامات واضحة كانحراف الطيور عن موازاة البيت فلا تعلق فوقه بل إذا قابل هواء وهو في الجو انحرف عنه يمينا أو شمالاً، ولا يستطيع أن يقطع هواء إلا إذا حصل له مرض فيدخل هواء للتداوي ومخالطة ضواري السباع الصبوع في الحرم من غير تعرض لها وإهلاك أصحاب القيل لما قصدوا تخريبه ﴿مَقَامٌ إِيَّاهُ﴾ وفيه دلالة على قدرة الله تعالى ونبوة إبراهيم لأن تأثير قدميه في الصخرة الصماء وعوضهما فيها إلى الكعبيين وإلانة بعض الصخرة دون بعض وإبقاء ألوف السنين معجزة عظيمة ﴿وَمَنْ دَخَلَهَا﴾ أي الحرم ﴿كَانَ عَامِلًا﴾ أي إن من دخله للنسك تقرباً إلى الله تعالى كان آمناً من النار يوم القيامة وأن الله أودع في قلوب الخلق الشفقة على كل من التجأ إليه ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ أي قصده للزيارة على وجه مخصوص ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ﴾ أي حج البيت ﴿سَبِيلًا﴾ أي بلاغاً بوجود الزاد والراحلة والنفقة للعيال إلى الرجوع ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي جحد فرض الحج ﴿فَإِنَّ اللَّهَ فَتَىٰ عَنِ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ أي عن إيمانهم وحجهم.

قال الضحاك: لما نزلت آية الحج جمع رسول الله ﷺ أهل الأديان الستة المسلمين والنصارى واليهود والصابئين والمجوس والمشركين فخطبهم، وقال: «إن الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا»^(١). فأمن به المسلمون وكفرت به الملل الخمس، وقالوا: لا نؤمن به ولا نصلي إليه ولا نحج فأنزل الله تعالى قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أي ومن ترك اعتقاد وجوب الحج فإن الله غني عنه ﴿قُلْ يَتَاهَلُ الْكِتَابِ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿لَمْ تَكْفُرُوا بِمَا كُنْتُمْ آلَ اللَّهِ وَآلَهُ يُحِبُّ عَلَىٰ مَا تَصْمَلُونَ﴾ أي لم تكفروا بآيات الله التي دلنكم على صدق محمد ﷺ فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره، والحال أن الله شهيد على أعمالكم ومجازيكم عليها، وهذه الحال توجب أن لا تجتروا على الكفر بآياته. ﴿قُلْ يَتَاهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ﴾ أي لم تصرفون عن دينه الحق الموصل إلى السعادة الأبدية وهو ملة الإسلام. من آمن بالله وبمحمد وبالقرآن بإضلالكم لصفة المسلمين ﴿تَبْعُونَهَا إِنْ وَجَّأ﴾ أي تطلبون للسبيل زيفاً لأنكم قلتم النسخ يدل على البدء. وقولكم: ورد في التوراة إن شريعة موسى باقية إلى الأبد ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أن في التوراة أن دين الله هو الإسلام لا يقبل غيره ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَصْمَلُونَ﴾ فإنهم كانوا يظهرون الكفر بنبوة محمد ﷺ وما كانوا يظهرون إلقاء الشبه في قلوب المسلمين بل كانوا يحتالون في

(١) رواه أحمد في (م ١/ ص ٣٧١)، والهيتمي في مجمع الزوائد (٣: ٢٠٤)، وابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٢٩: ٥٩٠).

ذلك بوجوه الحيل . نزلت هذه الآية في الذين دعوا عماراً وأصحابه إلى دينهم اليهودية ﴿يَكَايَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن طِيعُوا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ هم شاس بن قيس وعمرو بن شاس، وأوس بن قبطي وجبار بن صحر ﴿يُرْذَوُكُمْ﴾ أي يصيروكم ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾ ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ أي كيف يوجد منكم الكفر والحال أن القرآن الذي فيه بيان الحق من الباطل يتلى عليكم على لسان نبيكم غرض طري، ومعكم رسول الله الذي يبين الحق ويدفع الشبه .

روي أن شاس بن قيس اليهودي كان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد، فاتفق أنه مرَّ على نفر من الأنصار الأوس والخزرج وهم في مجلس يتحدثون وقد زال ما كان بينهم في الجاهلية من العداوة ببركة الإسلام، فشق ذلك على اليهود، فجلس إليهم وذكرهم ما كان بينهم من الحروب قبل ذلك في بعاث وهو موضع في المدينة، وكان يوم بعاث يوماً أقتل فيها الأوس والخزرج قبل مبثته ﷺ بمائة وعشرين سنة وكان الظفر فيه للأوس . وقرأ عليهم بعض ما قيل في تلك الحروب من الأشعار، فتنازع القوم وتغاضبوا وقالوا: السلاح السلاح فاجتمع من القبليتين خلق عظيم فوصل الخبر إلى النبي ﷺ فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار وقال: «أترجعون إلى أحوال الجاهلية وأنا بين أظهركم وقد أكرمكم الله بالإسلام وألّف بين قلوبكم». فعرف القوم أن ذلك كان من عمل الشيطان ومن كيد ذلك اليهودي فآلقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً، ثم انصرفوا مع رسول الله ﷺ، فما كان يوم أقبح أولاً وأحسن آخراً من ذلك اليوم . قال الإمام الواحدي: اصطفوا للقتال . فنزلت الآية إلى قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ فجاء النبي ﷺ حتى قام بين الصفيين فقراهم ورفع صوته فلما سمعوا صوت النبي ﷺ أنصتوا له وجعلوا يستمعون له فلما فرغ آلقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً وجعلوا ييكون ﴿وَمَنْ يَقْنِصْ بِاللَّهِ﴾ أي من يستمسك بكتاب الله وهو القرآن ﴿فَقَدْ هُدِيَ﴾ أي فقد حصل له الهدى ﴿إِن يَصْرِفْهُ مُسْقِطٌ﴾ أي إلى طريق موصل إلى المطلوب .

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في حق معاذ وأصحابه، ثم نزل في أوس وخزرج لخصومة كانت بينهم في الإسلام افتخر فيهم ثعلبة بن غنم وأسعد بن زرارة بالقتل والغارة في الجاهلية ﴿يَكَايَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ حَتَّىٰ تَقَاتِلُوا﴾ أي كما يجب أن يتقى وهو استفراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كما في قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ . ويقال: أطيعوا الله كما ينبغي . ﴿وَلَا تُؤْثِرُوا لِلْأَنْفُسِ الْمَيِّتِ﴾ لفظ النهي واقع على الموت . والمقصود الأمر بالإقامة على الإسلام أي ودوموا على الإسلام إلى الموت وذلك لأنه لما كان يمكنهم الثبات على الإسلام حتى إذا أتاهم الموت وهم على الإسلام صار الموت على الإسلام بمنزلة ما قد دخل في

وسمهم. ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ وهو دين الإسلام أو بكتابه وهو القرآن ﴿جَمِيعًا﴾ أي مجتمعين في الاعتصام لقوله ﷺ: «القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد، من قال به صدق ومن عمل به رُشد، ومن اعتصم به هدي إلى صراط مستقيم»^(١). ﴿وَلَا تَقْرَفُوا﴾ عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم لأن الحق لا يكون إلا واحداً وما عداه يكون ضلالاً ﴿وَأَذْكُرُوا يَمَنَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ نعمة دنيوية وأخروية ﴿إِذْ كُنْتُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ﴾ أعداء ﴿يَغْنَصُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَيَحَارِبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾ قَالَتْ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ أي قذف الله فيها المحبة بتوفيقكم للإسلام ﴿فَأَصْبَحْتُمْ يَتْئِمِّيْنَ﴾ أي فصرتم بدينه الإسلام ﴿إِخْوَانًا﴾ في الدين ﴿وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ أي على طرفها، أي وكنتم قريبين من الوقوع في نار جهنم لكفركم إذ لو أدرركم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها. فليس بين الحياة والموت المستلزم للوقوع في الحفرة إلا ما بين طرف الشيء الذي هو مثل الحياة، وبين ذلك الشيء الذي هو مثل الموت ﴿فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾ أي فأنجاكم من تلك الحفرة بأن هداكم للإسلام ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي مثل البيان المذكور ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ لَمَّْا تَدْرُكُونَ ﴿١٠١﴾ أي لكي تهتدوا من الضلالة ﴿وَلَتَكُنَّ مِنكُمْ أُمَّةٌ﴾ أي ولتوجد منكم جماعة يقتدي بها فرق الناس ﴿يَدْعُونَ﴾ الناس ﴿إِلَى الْخَيْرِ﴾ فأفضل الدعوة هي دعوة إلى إثبات ذات الله وصفاته وتقديسه عن مشابهة الممكنات ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ والامر بالمعروف تابع للمأمور به إن كان واجباً فواجب، وإن كان مندوباً فمندوب ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ فالنهي عن الحرام واجب كله لأن تركه واجب وهذه الأمور من فروض الكفايات - لأنها لا تليق إلا من العالم بالحال - ومياسة الناس حتى لا يوقع المأمور أو المنهي في زيادة الفجور فإن الجاهل ربما دعا إلى الباطل وأمر بالمنكر، ونهى عن المعروف وقد يغلظ في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾ أي المختصون بكمال الفلاح.

روي أنه ﷺ قال: «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه»^(٢). ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾ أي تفرقوا بالعداوة واختلفوا في الدين، أو تفرقوا بأبدانهم بأن صار كل واحد من أولئك الأحزاب رئيساً في بلد، ثم اختلفوا بأن صار كل واحد منهم يدعي أنه على الحق، وأن صاحبه على الباطل. قال الفخر الرازي: إنك إذا أنصفت علمت أن أكثر علماء هذا الزمان صاروا موصوفين بهذه الصفة. فتسأل الله العفو والرحمة

(١) رواه الترمذي في كتاب ثواب القرآن، باب: ١٤، والدارمي في كتاب فضائل القرآن، باب: فضل من قرأ القرآن.

(٢) رواه المتقي الهندي في كنز العمال (٥٥٦٤)، وابن عدي في الكامل في الضعفاء (٦: ٢١٠٤).

﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ ﴾ أي الآيات الواضحة المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة ﴿ وَأُولَئِكَ ﴾ الذين تفرقوا ﴿ لَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ في الآخرة بسبب تفرقهم ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ﴾ أي يوم تظهر بهجة السرور على قوم ويسموا ببياض الوجه والصحيفة، وإشراق البشرة. وسعى النور أمامهم ويمينهم. ويوم تظهر كآبة الخوف والحزن على قوم ويسموا بسواد اللون والصحيفة، وإحاطة الظلمة بهم من كل جانب. وقرىء «تبياض» و«تسواد» ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ ﴾ فيلقون في النار وتقول لهم الزبانية. ﴿ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ بَيِّنَاتِكُمْ ﴾ أي بعد ما ظهر لكم ما يوجب الإيمان وهو الدلائل التي نصبها الله تعالى على التوحيد والنبوة. وقال عكرمة والأصم والزجاج: أي أكفرتم يا أهل الكتاب بعد بعثة محمد ﷺ بعد إيمانكم به قبل مبعثه ﴿ فَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ والأمر بذوق العذاب على طريقة الإهانة ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ أي بسبب كفركم ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَوُجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ أي في جنة الله وعبر عنها بالرحمة تنبيهاً على أن المؤمن وإن استغرق عمره في طاعة الله فإنه لا يدخل الجنة إلا برحمته تعالى.

وقرىء «ابياضت»، كما قرىء «اسودت» ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ أي لا يظعنون عنها ولا يموتون ﴿ تِلْكَ ﴾ أي الآيات المشتملة على تنعيم الأبرار وتعذيب الكفار ﴿ مَا يَكُنْ لِلَّهِ ﴾ أي دلائل الله ﴿ تَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴾ أي بالمعنى الحق أو متلبسة بالعدل من أجزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴾ أي ما يريد الله فرداً من أفراد الظلم لفرد من أفراد العالمين في وقت من الأوقات فضلاً عن أن يفعله. وأما ظلم بعضهم بعضاً فواقع كثيراً، وكل واقع فهو بإرادته تعالى ﴿ وَلَوْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ملكاً وخلقاً وإحياء وإماتة وإثابة وتعذيباً ﴿ وَإِلَّا اللَّهُ ﴾ أي إلى حكمه ﴿ رُجِعَ الْأُمُورُ ﴾ فيجازي كلأ منهم ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ أي أظهرت للناس حتى تميّزت وعرفت وفصل بينها وبين غيرها ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أي بالتوحيد واتباع محمد ﷺ ﴿ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ أي عن الشرك ومخالفة الرسول ﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ إيماناً متعلقاً بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء. وقال قتادة: هم أمة محمد ﷺ لم يؤمر نبي قبله بالقتال فهم يقاتلون الكفار فيدخلونهم في الإسلام فهم خير أمة للناس ﴿ وَكُلُّ عَمَلٍ أَلْمَسْتُمْ ﴾ أي اليهود والنصارى إيماناً كاملاً كإيمانكم ﴿ لَكُنْ ﴾ أي ذلك الإيمان ﴿ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ فإنهم أثروا دينهم على دين الإسلام حباً للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لحصلت لهم هذه الزيادة في الدنيا مع الثواب العظيم في الآخرة فكان ذلك خيراً لهم مما قنعوا به. ﴿ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ كعبد الله بن سلام وأصحابه من اليهود والنجاشي ورهطة من النصارى. ﴿ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ في أديانهم فيكونون مردودين عند الطوائف كلهم لأن المسلمين لا يقبلونهم لكفرهم، والكفار لا يقبلونهم لكونهم فاسقين فيما بينهم فليسوا ممن يجب الاقتداء بهم أئمة عند أحد من العقلاء ﴿ لَنْ يَضُرَّكُمْ وَلَا أَذًى ﴾ أي لن يضرركم

اليهود ضرراً ألبته إلا ضرراً يسيراً - وهو أذى - أي ليس على المسلمين من اليهود ضرر وإنما انتهى أمرهم أن يؤذوكم باللسان، إما بالطعن في محمد وعيسى عليهما السلام وإما بإظهار كلمة الكفر كقولهم: عزير ابن الله، وإما بتحريف نصوص التوراة، وإما بإلقاء الشبه في الأسماع، وإما بتخويف الضعفة من المسلمين ﴿وَأَن يَغْتَابُوا لَكُمُ الْآذَانَ﴾ أي ينهزموا من غير أن يضرؤكم بقتل أو أسر ﴿ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾ أي ثم أخبركم أنهم بعد صيرورتهم منهزمين لا يحصل لهم شوكة ولا قوة ولا يجدون النصر قط بل يبقون في الذلة أبداً كما قال تعالى: ﴿صُرِّيتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾ أي جعلت عليهم الذلة أن يحاربوا ويقتلوا وتغنم أموالهم وتسي ذراريهم وتملك أراضيهم ﴿أَيَّنَ مَا تُوقِفُوا﴾ أي صودفوا فلا يقدرُونَ أن يقوموا مع المؤمنين ﴿إِلَّا﴾ أن يمتصموا ﴿يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَيَحْبِلُ مِنَ النَّاسِ﴾ أي المؤمنين فالأمان الحاصل للذمي قسماً:

أحدهما: الذي نص الله عليه وهو أخذ الجزية.

وثانيهما: الذي فوض الله إلى رأي الإمام فيزيد فيه تارة وينقص بحسب الاجتهاد. فالأول: هو المسمى بحبل الله. والثاني: هو المسمى بحبل المؤمنين. ﴿وَأَن يَغْتَابُوا لَكُمُ الْآذَانَ﴾ أي داموا في غضب الله أو استوجبوا لعنة الله ﴿وَصُرِّيتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ أي جعل عليهم زي الفقر. واليهود في غالب الأحوال مساكين تحت أيدي المسلمين والنصارى ﴿ذَلِكَ﴾ أي لزوم الذلة والمسكنة والمكث في اللعنة ﴿يَأْتِيهِمْ كَأَنُؤَاكِفُرُونَ﴾ أي تأتيهم الناطقة بنبوة محمد ﷺ حتى يحرفونها بسائر الآيات القرآنية ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ أي بلا جرم. فإن الذين قتلوا الأنبياء أسلافهم، وهؤلاء المتأخرون كانوا راضين بفعل أسلافهم فنسب إليهم كما أن التحريف من أفعال أحبارهم ينسب إلى كل من يتبعهم ﴿ذَلِكَ﴾ أي الكفر والقتل ﴿يَمَاعَصُوا﴾ في السبت ﴿وَكَاثُرُوا بِتَدْوَنَ﴾ أي يتجاوزون حدود الله باستحلال المحارم. قال أرباب المعاملات مع الله: من ابتلي بترك الآداب وقع في ترك السنن، ومن ابتلي بترك السنن وقع في ترك الفريضة، ومن ابتلي بترك الفريضة وقع في استحقال الشريعة، ومن ابتلي بذلك وقع في الكفر ﴿لَيْسُوا﴾ أي جميع أهل الكتاب ﴿سَوَاءٌ﴾ أي فليس من آمن منهم كمن لم يؤمن ﴿مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَالِمَةٌ﴾ أي جماعة عدل مهتدية بتوحيد الله وهم عبد الله بن سلام، وثعلبة بن سعية، وأسيد بن سعية وأسد بن عبيد ومن أسلم معهم من اليهود كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس. وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال: هم عبد الله بن سلام وأخوه ثعلبة بن سلام وسعية وميس وأسيد وأسدهما ابنا كعب.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه قالت أحبار اليهود: ما آمن بمحمد إلا أشرارنا ولولا ذلك ما تركوا دين آبائهم. فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿يَتْلُونَ

مَا يَنْتَ اللَّهُ أَنَّهُ الْبَلِّ ﴿١﴾ أَي يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ سَاعَاتِ اللَّيْلِ ﴿٢﴾ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿٣﴾ أَي يَصَلُّونَ التَّهَجُّدَ فِي اللَّيْلِ . وهذا كلام مستقل والصلاة تسمى سجوداً . ﴿٤﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴿٥﴾ أَي يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف الخيرات اللازمة والمتعدية ﴿٦﴾ وَأُولَئِكَ ﴿٧﴾ الموصوفون بالصفات السبعة ﴿٨﴾ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾ أي من جملة الذين صلحت أحوالهم عند الله واستحقوا رضاه وثناؤه . وقال ابن عباس : أي من صالحى أمة محمد ﷺ . ويقال : مع صالحى أمة محمد في الجنة مع أبي بكر وأصحابه . واعلم أن اليهود كانوا أيضاً يقومون في الليالي للتهجد وقراءة التوراة . فلما مدح الله المؤمنين منهم بالتهجد وقراءة القرآن أردف ذلك بقوله : ﴿١٠﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴿١١﴾ فالإيمان بالله يستلزم الإيمان بجميع أنبيائه ورسله وكتبه ، والإيمان باليوم الآخر يستلزم الحذر من المعاصي . فإيمان اليهود بالله مع قولهم عزيز ابن الله ، وكفرهم ببعض الكتب والرسل ، ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته ، عدم الاحتراز عن معاصي الله وإضلال الناس وصدّهم عن سبيل الله ومبادرتهم إلى الشرور . واعلم أن كمال الإنسان في أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل . وأفضل الأعمال الصلاة وأفضل الأذكار ذكر الله . وأفضل المعارف معرفة المبدأ ومعرفة المعاد . فقوله تعالى : ﴿١٢﴾ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١٣﴾ إشارة إلى الأعمال الصالحة الصادرة عنهم . وقوله تعالى : ﴿١٤﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴿١٥﴾ إشارة إلى فضل المعارف الحاصلة في قلوبهم ، فكان هذا إشارة إلى كمال حالهم في القوة العملية وفي القوة النظرية ، وذلك أكمل أحوال الإنسان وهي المرتبة التي هي آخر درجات الإنسانية ، وأول درجات الملكية . واعلم أن الغاية القصوى في الكمال أن يكون تاماً وفوق التمام فكون الإنسان تاماً ليس إلا في كمال قوته العملية وقوته النظرية ، وكونه فوق التمام أن يسعى في تكميل الناقصين وذلك بطريقتين إما بإشارتهم إلى ما ينبغي أو بمنعهم عما لا ينبغي ، ثم الوصف بالصلاح غاية المدح ويدل عليه القرآن والعقل . فإن الصلاح ضد الفساد وكل ما لا ينبغي فهو فساد سواء كان في العقائد أو في الأعمال ، فإذا حصل كل ما ينبغي فقد حصل الصلاح فكان الصلاح دالاً على أكمل الدرجات . ثم إنه تعالى لما ذكر هذه الصفات الثمانية قال : ﴿١٦﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا ﴿١٧﴾ .

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالياء في الفعلين . لأن الكلام متصل بما قبله من ذكر مؤمني أهل الكتاب ، فإن جهال اليهود لما قالوا لعبد الله بن سلام وأصحابه : إنكم خسرتُم بسبب هذا الإيمان . قال تعالى : ﴿١٨﴾ وَمَا يَفْعَلُوا ﴿١٩﴾ أي عبد الله بن سلام وأصحابه من خير مما ذكر ويقال : من إحسان إلى محمد وأصحابه . ﴿٢٠﴾ فَلَنْ يُكْفَرُوا ﴿٢١﴾ أي لن ينسى ثوابه بل يثابوا .

وقرأ الباقون بالتاء فيهما على الخطاب لجميع المؤمنين الذين من جملتهم هؤلاء أي وما

تفعلوا معاشر المؤمنين من خير فلن تمنعوا ثوابه وجزاءه بل تجاوزوا عليه ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٠١﴾ وهذا بشارة لهم بجزيل الثواب ودلالة على أنه لا يفوز عنده تعالى إلا أهل
التقوى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ﴾ أي لن تدفع عنهم ﴿أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي من
عذابه ﴿شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾ إنما خصَّ الله تعالى الأموال والأولاد بالذكر
لأن أنفع الجمادات هو الأموال، وأنفع الحيوانات هو الولد. ثم بيَّن تعالى أن الكافر لا ينتفع بهما
البتة في الآخرة، وذلك يدل على عدم انتفاعه بسائر الأشياء بطريق الأولى. ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا﴾
أي الكفار ﴿بِهَؤُلَاءِ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾ أي برد مهلك أو حر محرق ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ
قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿فَأَمْلَكَتْهُ﴾. والمعنى مثل الكفر في إهلاك ما ينفقون
كمثل الريح المهلكة للزرع، أو مثل الكافر الذي أنفق أمواله في الخيرات - نحو بناء الرباطات
والقناطر والإحسان إلى الضعفاء والأيتام والأرامل - وكان ذلك المنفق يرجو من ذلك الإنفاق
خيراً كثيراً، فإذا قدم الآخرة رأى كفره مبطلاً لآثار الخيرات فكان كمن زرع زرعاً وتوقع منه نفعاً
كثيراً فأصابته ريح، فأحرقت، فلا يبقى إلا الحزن والأسف، هذا إذا أنفقوا الأموال في وجوه
الخيرات. أما إذا أنفقوها فيما ظنوه أنه من الخيرات وهو من المعاصي - مثل إنفاق الأموال في
إيذاء رسول الله، وفي قتل المسلمين وتخریب ديارهم - فهو أشد تأثيراً في إبطال آثار أعمال البر
﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ حيث لم يقبل نفقاتهم ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾ حيث أنوا بالنفقات
مقرونة بالوجوه المانعة من كونها مقبولة لله. ﴿يَكَافُؤُنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ نزلت هذه الآية في شأن رجال
من المؤمنين يشاورون اليهود في أمورهم لما كان بينهم من الرضاع والحلف ظناً منهم أنهم
ينصحبون لهم في أسباب المعاش، فنهاهم الله تعالى بهذه الآية عنه - كما قاله ابن عباس - أو في
رجال من المؤمنين كانوا يغترون بظاهر أقوال المنافقين فيفشون إليهم الأسرار ويطلعونهم على
الأحوال فإله تعالى منعهم عن ذلك - كما قاله مجاهد - وقال الله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بَيْتَ اللَّهِ﴾ أي
خاصة بتباطون في الأمور ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ أي من غير أهل ملتكم من الكفار والمنافقين ﴿لَا
يَأْتُونَكُمْ حَبَالًا﴾ أي لا يتركون جهودهم في مضرتكم وفسادكم ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي أحبوا أن
يضرركم في دينكم ودنياكم أشد الضرر أي فإن الكفار لا يقصرون لكم في إفساد دينكم فإن
عجزوا عنه أحبوا بقلوبهم إلقاءكم في أشد أنواع الضرر. ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي قد
ظهرت البغضاء في كلامهم بالطعن وغيره مما يدل على نفاقهم وبأنهم يظهرون تكذيب نبيكم
وكتابتكم وينسبونكم إلى الجهل والحقق ﴿وَمَا تُخْفِي بُدُوءُهُمْ﴾ من الحقد ﴿أَكْبَرُ﴾ مما يظهر
على ألسنتهم. ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ أي علامة الحسد والعداوة ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ الفرق بين
ما يستحقه العدو والولي ﴿هَآئِنْتُمْ أُولَآءِ﴾ أي أنبهكم أنتم يا معشر المؤمنين المخطفين في موالاتهم
﴿حُبُّوهُمْ﴾ بسبب ما بينكم وبينهم من الرضاعة والمصاهرة، وسبب أنهم أظهروا لكم الإيمان

وأنهم يظهرون لكم محبة رسول الله ﴿وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ بسبب المخالفة في الدين ويسبب أن الكفر مستقر في باطنهم ولأنهم يعلمون أنكم تحبون الرسول ﴿وَقَوْمُونَ بِالْكَذِبِ كَوِّينَ﴾ وهم لا يؤمنون به وهم مع إيمانكم بكتبهم يغيثونكم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم ﴿وَإِذَا لَقَوُوكُمْ﴾ أي منافقو اليهود ﴿قَالُوا﴾ نفاقاً: ﴿ءَأَمِنَّا﴾ بمحمد فإن نعمة في كتابنا ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ أي رجع بعضهم إلى بعض ﴿عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْآيَاتِ مِنْ الْقَبِيلِ﴾ أي عصوا لأجل غمهم منكم أطراف الأصابع من شدة الغضب أي فإذا رجعوا إلى بعضهم أظهروا شدة العداوة على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض الأنامل - كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه - ولما كثر هذا الفعل من الغضب صار ذلك كناية عن الغضب حتى يقال في الغضب: إنه يعض يده غيظاً وإن لم يكن هناك عض. ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ وهذا دعاء عليهم بازدياد ما يوجب هذا الغيظ وهو قوة الإسلام ودعاء عليهم بالموت قبل بلوغ ما يمتنون، وليس أمراً بالإقامة على الغيظ فإن الغيظ كفر والأمر بالكفر غير جائز، ويجوز أن يكون معنى قوله: ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ إنه تعالى أمر رسوله بطيب النفس وقوة الرجاء، والاستبشار بوعد الله إياه أنهم يهلكون غيظاً بإعزاز الإسلام وإذلالهم به - كأنه قيل: حدث نفسك بذلك - ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي إنه تعالى عالم بكل ما يحصل في قلوبكم من الخواطر والبواعث والصوارف ﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً تَسْوَهُمْ﴾ أي إن تصبكم منفعة الدنيا تحزنهم وذلك كصحة البدن، وحصول الخصب والفوز بالغنيمة والاستيلاء على الأعداء وحصول المحبة بين الأحباب. ﴿وَلِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي مضرة كمرض وفقر وانتهزام من عدو، وقتل ونهب وغارة وحصول التفرقة بين الأقارب ﴿يَقْرَحُوا﴾ أي اليهود والمنافقون ﴿بِهَذَا﴾ فإنهم متناهون في عداوتكم فاجتنبوهم ﴿وَلِنْ تَصِيرُوا﴾ على طاعة الله وعلى ما ينالكم فيها من شدة وغم ﴿وَتَقْتُلُوا﴾ كل ما نهاكم عنه وتتوكلوا في أموركم على الله ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ﴾ أي حيلتهم التي دبروها لأجلكم ﴿شَيْئاً﴾ من الضرر لأن كل من صبر على أداء أوامر الله تعالى، واتقى كل ما نهى الله عنه كان في حفظ الله فلا يضره حيل المحتالين.

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «لا يضركم» بفتح الياء وكسر الضاد وسكون الراء. والباقون «لا يضركم» بضم الضاد والراء المشددة على الجزم بسكون مقدر للاتباع.

وروى المفضل عن عاصم «لا يضركم» بفتح الراء للتخفيف. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَمَّا يَمْلِكُ﴾ عَيْطُ ﴿بِالْيَأِ﴾ باتفاق القراء العشرة. أي إنه عالم بما يعملون في معاداتكم فيعاقبهم عليه. وفي قراءة شاذة بالتاء. والمعنى أنه تعالى عالم بما تعملون من الصبر والتقوى فيفعل بكم ما أنتم مستحقون له ﴿وَإِذْ هَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ أي واذكر يا أشرف الخلق لأصحابك وقت خروجك من عند أهلك أي من حجرة عائشة إلى أحد ليتذكر، وإما وقع في ذلك الوقت من الأحوال الناشئة من عدم الصبر فيعلموا أنهم لو لمزموا الصبر والتقوى لا يضرهم كيد الكفرة.

روي أنه ﷺ ذهب من منزل عائشة في المدينة فمشى على رجله إلى أحد بعد صلاة الجمعة في نصف شوال، وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت، وجعل يصف أصحابه للقتال، وكانوا ألفاً وأقل، وكان الكفار ثلاثة آلاف. وجعل ﷺ ظهراً وظهراً وعسكره إلى أحد، وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال: «ادفعوا عنا بالنبل حتى لا يأتونا من ورائنا» وقال لأصحابه: «اثبتوا في هذا المقام فإذا عاينوكم ولوكم الأدبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام». فلما التقى الفريقان انهزم عبد الله بن أبي مع ثلاثمائة من المنافقين فبقي من عسكر المسلمين سبعمائة، ثم قوّاهم الله حتى هزموا المشركين، ثم طلبوا المدبرين وتركوا ذلك المقام واشتغلوا بطلب الغنائم، وخالفوا أمر رسول الله ﷺ فترجى الله الرعب من قلوب المشركين، فكثر عليهم المشركون وتفرّق المسلمون عن رسول الله ﷺ وشجّ وجه الرسول، وكسرت رباعيته، وشلت يد طلحة ولم يبق معه ﷺ إلا أبو بكر وعلي والعباس وطلحة وسعد، ووقعت الصيحة في العسكر أن محمداً قد قتل وكان رجل يكنى أبا سفيان - من الأنصار - نادى الأنصار وقال: هذا رسول الله فرجع إليه المهاجرون والأنصار. وكان قد قتل منهم سبعون وكثر فيهم الجراح. وكل ذلك يؤكد قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَضَيَّرُوا وَتَشْقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْفَهُمْ شَيْئاً﴾ والظفر إنما حصل ببركة طاعتهم لله ولرسوله وإلا لم يقوموا مع عدوهم ﴿يَبْئُتُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَالِدٌ لِلْقِتَالِ﴾ أي تنزل المؤمنين بأحد أمكنة لقتال عدوهم ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلَيْمٌ﴾ بضمائركم ونياتكم فإن النبي ﷺ شاور أصحابه في ذلك الحرب، فمنهم من قال له: أقم بالمدينة وهو عبد الله بن أبي، وأكثر الأنصار. ومنهم من قال له: اخرج إليهم وكان لكل أحد غرض. ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ﴾ بنو حارثة من الأوس وبنو سلمة من الخزرج وهما جناح العسكر ﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ أي بأن تجبنا عن قتال العدو يوم أحد وترجعاً.

روي أنه ﷺ خرج مع تسعمائة وخمسين، ووعدهم النصر إن صبروا، فلما بلغوا عند جبل أحد انعزل ابن أبي المنافق مع ثلاثمائة من أصحابه المنافقين وقال: يا قوم لأي شيء نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فبعضهم عمرو بن حزم الأنصاري وأبو جابر السلمي وقالوا: أسألكم بالله في حفظ نبيكم وأنفسكم أي فإنكم لو رجعتم فأتكم نصرة نبيكم، وفاتكم وقاية أنفسكم من العذاب لتخلفكم عن نبيكم فقال عبد الله بن أبي: لو نعلم قتالاً لا تبعناكم، فهم الطائفتان باتباع عبد الله بن أبي فعصمهم الله فثبتوا مع رسول الله ﷺ كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي عاصمهما عن اتباع تلك الخطوة ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ في جميع أمورهم فإنه حسبهم، ولما حكى الله عن الطائفتين أنهما همّتا بالجبن والضعف أيد ذلك بقصة بدر، فإن المسلمين كانوا في غاية الفقر والضعف والكفار كانوا في غاية الشدة والقوة ولكن لما كان الله ناصر آلهم قهرهم أعداءهم وفازوا

بمطلوبهم . وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَاسْتَمِ أَذْلَهُ ﴾ بقلة العدد وضعف الحال وقلة السلاح والعمال ، وعدم القدرة على مقاومة العدو فإن المسلمين كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، وما كان فيهم إلا فرس واحد . والكفار كانوا قريبين من ألف مقاتل ومعهم مائة فرس مع الأسلحة الكثيرة والعدة الكاملة . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ في أمر الحرب ولا تخالفوا الأمير الذي معكم ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ لكي تشكروا نعمته تعالى ونصرته ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ فـ «إِذْ» إما منصوب بنصركم ويكون هذا الوعد حصل يوم بدر ، وهذه الجملة من تمام قصة بدر وهو قول أكثر المفسرين ، وإما بدل من قوله : ﴿ إِذْ هَمَّتْ ﴾ أو بدل ثانٍ من قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ هَمَّتْ ﴾ ويكون هذا الوعد حصل يوم أحد وهذه الجملة من تمام قصة أحد فيكون قوله : ولقد نصركم الله معترضاً بين الكلامين وهو مروي عن ابن عباس والكلبي والواقدي ومقاتل ومحمد بن إسحاق ﴿ أَنْ يَكْفِيَكُمْ ﴾ مع عدوكم ﴿ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَيْبَكُمْ ﴾ أي ينصركم ﴿ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ ﴾ من السماء .

قرأ ابن عامر «مزلين» مشدد الزاي مفتوحة . والباقون بفتح الزاي مخففة . وقرئ قراءة شاذة باسم الفاعل من الصيغتين أي مزلين النصر ﴿ بَلَى ﴾ يكفيكم ﴿ إِنْ تَصْبِرُوا ﴾ مع نبيكم في الحرب ﴿ وَتَتَّقُوا ﴾ معصية الله ومخالفة نبيه ﷺ ﴿ وَيَأْتِيَكُمْ ﴾ أي يأتيكم المشركون ﴿ مِنْ قُورَيْهِمْ ﴾ هَذَا. أي من ساعتهم هذه من جهة مكة ﴿ يُبَدِّلُكُمْ رَيْبَكُمْ ﴾ أي ينصركم على عدوكم ﴿ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ . قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الواو أي معلمين أنفسهم أو خيلهم . والباقون بفتح الواو أي معلمين بالصفوف الأبيض في نواصي الدواب وأذنانها أو مجلودة أذنانها أو مرسلين ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ ﴾ أي ما جعل الله الإمداد ﴿ إِلَّا بَشْرًا لَكُمْ ﴾ بأنكم تنصرون ﴿ وَلِتُطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ﴾ أي بالمدد . وفي ذكر الإمداد مطلوبان : إدخال السرور في قلوبكم وحصول الطمأنينة على أن إعانة الله معهم ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ لا من العدة والعدد ولا من عند الملائكة ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ واللام متعلق بقوله : وما النصر . والمعنى والمقصود من نصركم إن يهلك الله طائفة من كفار مكة بقتل وأسر ﴿ أَوْ يَكْبِتَهُمْ ﴾ أو يهزمهم ويخزيهم ﴿ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴾ أي يرجعوا منقطعاً بالآمال غير فائزين بمطلوبهم بشيء ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ . وهذه الآية نزلت في قصة أحد لمنعه ﷺ من الدعاء عليهم لما روي أن عتبة بن أبي وقاص شجّه وكسر رباعيته - وهي السن التي بين الشية والنباب - ثم أراد أن يدعو عليهم فنزلت هذه الآية ، ولما روى سالم بن عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ لعن أقواماً فقال : «اللهم العن أبا سفيان ، اللهم العن الحرث بن هشام ، اللهم العن صفوان بن أمية»^(١) . فنزل قوله تعالى : ﴿ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ فتاب الله على هؤلاء وحسن إسلامهم . ولما حصل له ﷺ من الهم بأنه رأى

(١) رواه الترمذي في كتاب التفسير ، باب : تفسير سورة ٣ .

حمزة بن عبد المطلب ورأى ما فعلوا به من المثلة وقال: «لأمثلهم منهم بثلاثين» فزلت هذه الآية ومات في ذلك اليوم من المسلمين سبعون، وأسر عشرون ومات من الكفار ستة عشر.

وروي عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت بسبب أنه ﷺ أراد أن يلعن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين انهزموا يوم أُحُد فمنعه الله من ذلك، وإنما نصر الله تعالى على المنع تقوية لعصمته ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ وهذا إما معطوفان على الأمر. والمعنى ليس لك يا أشرف الخلق من شأن هذه الحادثة شيء ومن التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء، لأنه ليس لك من مصالح عبادي شيء إلا ما أوحى إليك وليس لك من سؤال إهلاكهم شيء لأنه تعالى أعلم بالمصالح، وربما تاب الله عليهم أو معطوفان على «شيء» أي ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم.

وقيل: المراد بالأمر ضد النهي. والمعنى ليس لك من أمر خلقي شيء، أو من توبتهم أو من تعذيبهم شيء إلا إذا كان على وفق أمري. والمقصود من الآية منعه ﷺ من كل فعل وقول إلا ما كان بإذنه وأمره وهذا هو الإرشاد إلى أكمل درجات العبودية ﴿فَالَهُمْ ظُلُمَاتٌ﴾ أي بالمعاصي وهذه جملة مستقلة لكن المقصود من ذكرها تعليل لحسن التعذيب. والمعنى ﴿أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ فإنه تعالى إن عذبهم إنما يعذبهم لأنهم ظالمون. والمراد بالعذاب إما عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة. فعلم ذلك مفوض إلى الله ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ مغفرته ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ تعذيبه وتقديم المغفرة على التعذيب للإعلام بأن رحمته تعالى سبقت غضبه وبأن الرحمة من مقتضيات الذات دون الغضب فإنه من مقتضيات سيئات العصاة ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ والمغفرة والرحمة على سبيل الإحسان، أما التعذيب فعلى سبيل العدل لأن الطاعة لا توجب الثواب، والمعصية لا توجب العقاب بل الكل من الله بحكم إلهيته وقهره وإرادته. ﴿يَتَأْتِيهَا الْزَبُورُ مَأْمُوءٌ لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا ضَعُفًا﴾ على الدرهم ﴿مُضَعَّفَةً﴾ في الأجل وكان الرجل في الجاهلية إذا كان له على إنسان مائة درهم إلى أجل فإذا جاء الأجل ولم يكن المديون واجداً لذلك المال، قال: زد في المال حتى أزيد في الأجل فربما جعله مائتين، ثم إذا حلَّ الأجل الثاني فعل مثل ذلك، ثم إلى آجال كثيرة فيأخذ بسبب تلك المائة أضعافها. فهذا هو المراد من قوله: ﴿أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾.

وقرأ ابن كثير وابن عامر بتشديد العين بلا ألف قبلها.

وقال القفال: يحتمل أن تكون هذه الآية متصلة بما تقدم من جهة أن المشركين إنما أنفقوا على تلك العساكر أموالاً جمعوها بسبب الربا. فلعل ذلك يصير داعياً للمسلمين إلى الإقدام على الربا حتى يجمعوا المال، وينفقوه على العسكر فيتمكنوا من الانتقام منهم فحقاً نهاهم الله عن ذلك. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما نهيتهم عنه من أخذ الربا وغيره ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ أي لكي تنجوا من

العذاب والسخط ﴿وَأَتَقُوا النَّارَ﴾ بأن تجتنبوا ما يوجبها وهو استحلال ما حرم من الربا وغيره ﴿الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ وكان أبو حنيفة يقول: هذه الآية أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه، وفي الآية تنبيه على أن النار بالذات للكفار وبالعرض للعصاة. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ فيما يأمركم به وينهاكم عنه من أخذ الربا وغيره ﴿وَالرَّسُولَ لِمَا كُتِبَ عَلَيْكُمْ﴾ الذي يبلغكم أو أمر الله ونواهيه فإن طاعة الرسول طاعة لله ﴿وَمَا يَعْزَوْنَ﴾.

قرأ نافع وابن عامر بغير واو أي بادروا واقبلوا. وقرئ شاذة وسابقوا ﴿إِن مَّشَقَرَوْا مِنْ رَيْحِكُمْ﴾ أي إلى الإسلام - كما قاله ابن عباس - وإلى أداء الفرائض - كما قاله علي بن أبي طالب - والصلوات الخمس وإلى الإخلاص - كما قاله عثمان بن عفان - وإلى الجهاد - كما قاله الضحاك ومحمد بن إسحاق - وإلى التكبيرة الأولى - كما قاله سعيد بن جبير - وإلى جميع الطاعات - كما قاله عكرمة - وإلى التوبة من الربا والذنوب - كما قاله الأصم وابن عباس - ﴿وَجَنَّتْ﴾ أي فكما تجب المسارعة إلى المغفرة فكذلك تجب المسارعة إلى الجنة. فمعنى الغفران إزالة العقاب، ومعنى الجنة إيصال الثواب فلا بد للمكلف من تحصيل الأمرين ﴿عَرَفْتُمَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي عرضها مثل عرض السموات والأرض لو جعلت السموات والأرض طبقاً طبقاً، بحيث يكون كل واحدة من تلك الطبقات سطحاً مؤلفاً من أجزاء لا تتجزأ، ثم وصل البعض ببعض طبقاً واحداً لكان ذلك مثل عرض الجنة وهذا غاية في السعة لا يعلمها إلا الله تعالى ﴿أُعِدَّتْ﴾ أي هيئت الجنة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ثم ذكر الله تعالى صفات المتقين فقال: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ أموالهم في سبيل الله تعالى ﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ أي في حال الغنى والفقر أو في سرور وحزن، أو على وفق طبعهم وعلى خلافه كما يحكى عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببيعة. وعن عائشة رضي الله عنها أنها تصدقت بحبة عنب ﴿وَالصَّكَّاطِينَ الْأَنِيَّةَ﴾ أي الكافين غيظهم.

قال عليه السلام: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاقه ملاً الله قلبه أمناً وإيماناً»^(١). وقال عليه السلام: «من كظم غيظاً وهو يستطيع أن ينفذه زوجة الله من الحور العين حيث يشاء»^(٢). وقال عليه السلام: «ليس الشديد بالصرعة لكنه الذي يملك نفسه عند الغضب»^(٣). ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَجِبُ

(١) رواه أبو داود في كتاب الأدب، باب: من كظم غيظاً، والترمذي في كتاب البر، باب: ٧٤، وأحمد في (م ٣/ص ٤٣٨).

(٢) رواه أبو داود في كتاب الأدب، باب: من كظم غيظاً، والترمذي في كتاب البر، باب: ٧٤، وابن ماجه في كتاب الزهد، باب: الحلم، وأحمد في (م ٣/ص ٤٣٨).

(٣) رواه البخاري في كتاب الأدب، باب: قول النبي ﷺ: «إنما الكرم قلب المؤمن»، ومسلم في كتاب البر، باب: ١٠٦، والموطأ في كتاب حسن الخلق، باب: ما جاء في الغضب، =

الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾ ومحبّة الله للعبد أعظم درجات الثواب. روي عن عيسى ابن مريم أنه قال: «ليس الإحسان أن تحسن إلى من أحسن إليك ذلك مكافأة، إنما الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك». وأعلم أن الإنسان إلى الغير إما أن يكون بإيصال النفع إليه أو بدفع الضرر عنه، أما إيصال النفع إليه فيدخل فيه إنفاق العلم بأن يشتغل بتعليم الجاهلين، وهداية الضالين ويدخل فيه إنفاق المال في وجوه الخيرات والعبادات، وأما دفع الضرر عن الغير فهو إما في الدنيا بأن لا يشتغل بمقابلة تلك الإساءة بإساءة أخرى فهذا داخل في كظم الغيظ، وأما في الآخرة بأن يرى ذمة الغير عن المطالبات فهذا داخل في العفو عن الناس. فهذه الآية دالة على جميع جهات الإحسان إلى الغير. ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَتْحَةً﴾ أي معصية ﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بأن أتوا أي ذنب كان ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ أي خافوا الله. قال بعضهم: لما وصف الله تعالى الجنة بأنها معدة للمؤمنين بيّن أن المؤمنين قسمان:

أحدهما: الذين أقبلوا على الطاعات وهم الذين وصفهم الله بالإتفاق وكظم الغيظ والعفو عن الناس.

وثانيهما: الذين أذنبوا ثم تابوا. وعلى هذا فالاسم الموصول معطوف على الموصول قبله. وقيل: لما ندب الله تعالى في الآية الأولى إلى الإحسان إلى الغير ندب في هذه الآية إلى الإحسان إلى النفس وعلى هذا فالاسم الموصول معطوف على المحسنين.

روي ابن عباس أن هذه الآية نزلت في رجلين - أنصاري وثقفي - والرسول ﷺ كان قد آخى بينهما وكانا لا يفترقان في أحوالهما، فخرج الثقفي مع الرسول ﷺ بالقرعة في السفر وخلف الأنصاري على أهله يتعاهدهم فكان يفعل ذلك، ثم قام إلى امرأته ليقبلها فوضعت كفها على وجهها، فتدم الرجل، فلما وافى الثقفي مع الرسول ﷺ لم ير الأنصاري وكان قد هام في الجبال للتوبة فلما عرف الرسول ﷺ سكت حتى نزلت هذه الآية.

وقال عطاء: نزلت في شأن أبي سعيد نيهان التمار فإنه أتته امرأة حسناء تطلب منه تمراً بالشراء، فقال لها: هذا التمر ليس بجيد، وفي البيت أجود منه فذهب بها إلى بيته فقصمها إلى نفسه وقبلها فقالت له: اتق الله فتركها وندم على ذلك ثم أتى النبي ﷺ وذكر ذلك فنزلت هذه الآية: ﴿فَأَسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ أي أتوا بالتوبة على الوجه الصحيح لأجل ذنوبهم، وهو الندم على فعل ما مضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل فهذا هو حقيقة التوبة، فأما الاستغفار باللسان فذاك لا أثر له في إزالة الذنب بل يجب إظهار هذا الاستغفار لإزالة التهمة ولإظهار انقطاعه إلى الله

تعالى . وقوله : « فاستغفروا » معطوف على جواب « إذا » . ﴿ وَمَنْ يَفْعُرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ أي لا يغفر ذنوب النائب أحد إلا الله ﴿ وَكَمْ يُبَصِّرُوا عَنْ مَا فَعَلُوا ﴾ من الذنوب بأن ألقعوا عنها في الحال وهذا معطوف على قوله : « فاستغفروا » ﴿ وَهُمْ يَسْمُوكَ ﴾ ﴿١٣٢﴾ أن الذي فعلوه معصية الله ، وهذه الجملة حال من فاعل « يصروا » ﴿ أُولَئِكَ ﴾ الذين خافوا الله وتابوا من ذنوبهم ﴿ جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ للذنوبهم ﴿ وَجَنَّتٌ ﴾ أي بساتين ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ أي من تحت شجرها ومسكنها أنهار الخمر والماء والعسل واللبن ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أي دائمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها ﴿ وَيَقَمُّوْنَ أَجْرَ الْعَمَلِ ﴾ ﴿١٣٣﴾ أي نعم ثواب التائبين المغفرة والجنات . ﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ﴾ أي قد مضت من قبل زمانكم سنن الله تعالى في الأمم السالفة المكذبة للرسل بإهلاكهم إن لم يتوبوا ، وبالمغفرة إن تابوا ، فرغب الله تعالى أمة محمد ﷺ في تأمل أحوال هؤلاء الماضين ليصير ذلك داعياً لهم إلى الإيمان بالله ورسوله والإعراض عن الرياسة في الدنيا وطلب الجاه ﴿ قَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا ﴾ أي تعرفوا أيها المؤمنون أحوال الأمم السالفة بسير أو غيره ، ثم تفكروا فيها للتسلي والاعتاظ . ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ ﴿١٣٤﴾ أي كيف صار آخر أمر المكذبين بالرسل الذين لم يتوبوا من تكذيبهم ﴿ هَذَا ﴾ القرآن ﴿ بَيِّنٌ ﴾ بالحلل والحرام ﴿ لِلنَّاسِ ﴾ عامة ﴿ وَهُدًى ﴾ من الضلالة ﴿ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿١٣٥﴾ . فالحاصل أن البيان جنس تحته نوعان :

أحدهما : الكلام الهادي إلى ما ينبغي في الدين وهو الهدي .

والثاني : الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة ، وإنما خصص الله المتقين بالهدي والموعظة لأنهم المتفكرون بهما دون غيرهم ﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾ أي لا تضعفوا عن الجهاد مع عدوكم ﴿ وَلَا تَهْزِنُوا ﴾ على ما فاتكم من الغنائم يوم أحد ، ولا على ما أصابكم من القتل والجراحة وكان قد قتل يومئذ سبعون رجلاً خمسة من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله ﷺ ، وعبد الله بن جحش ابن عمة النبي ﷺ ، وشماس بن عثمان وسعد مولى عتبة وياقيهم من الأنصار رضي الله عنهم أجمعين ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ﴾ أي والحال أنكم في آخر الأمر الغالبون بالنصرة لكم دون عدوكم فإن مصير أمرهم إلى الدمار حسب ما شاهدتم من أحوال أسلافهم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿١٣٦﴾ وهذا إما منصب بالنهي أو بوعد النصر والغلبة ، أي إن كنتم مؤمنين فلا تهنوا ولا تحزنوا فإن الإيمان يوجب قوة القلب والثقة بصنع الله تعالى وقلة المبالاة بالأعداء ، أو إن كنتم مؤمنين فأنتم الأعلون فإن الإيمان يقتضي العلو بلا شك ﴿ إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرَجٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرَجٌ مِّثْلُهُ ﴾ أي إن أصابكم جرح يوم أحد فقد أصاب أهل مكة يوم بدر جرح مثل ما أصابكم يوم أحد ثم لم يضعف ذلك قلوبكم فأنتم أحق بأن

لا تضعفوا. وقيل: إن المعنى إن نالكم يوم أحد قرح وانهزام فقد نال الكفار في ذلك اليوم مثل ذلك، فإن المسلمين نالوا من الكفار قبل أن يخالفوا أمر رسول الله ﷺ قتلوا منهم نيفاً وعشرين رجلاً - منهم صاحب لوائهم - وجرحوا عدداً كثيراً، وعقروا عامة خيلهم بالنبل وقد كانت الهزيمة عليهم في أول النهار ﴿وَبَلَّغْنَا الْآيَاتُكُمْ﴾ أي أيام الدنيا ﴿نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ لا يدوم مسارها ولا مضارها فيوم يحصل فيه السرور للمؤمنين، والغم للأعداء ويوم آخر بالعكس، وليس المراد من هذه المداولة أن الله تعالى تارة ينصر المؤمنين، والأخرى ينصر الكافرين وذلك لأن نصرة الله منصب شريف فلا يليق بالكافر بل المراد بل هذه المداولة أنه تارة يشدد المحنة على الكفارة وأخرى على المؤمنين ولو شدد المحنة على الكفار في جميع الأوقات وأزالها عن المؤمنين في جميع الأوقات لحصل العلم الاضطراري بأن الإيمان حق وما سواه باطل، ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب. وأيضاً إن المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيشدد الله المحنة عليه في الدنيا تأديباً له وأما تشديد المحنة على الكافر فإنه غضب من الله عليه. وأيضاً إن لذات الدنيا وآلامها غير باقية وإنما السعادات المستمرة في دار الآخرة.

وروي أن أبا سفيان صعد الجبل يوم أحد، ثم قال: أين ابن أبي كبشة؟ أين ابن أبي حفاقة؟ أين ابن الخطاب؟ فقال عمر: هذا رسول الله، وهذا أبو بكر، وهذا أنا عمر! فقال أبو سفيان: يوم، والأيام دول، والحرب سجال. فقال عمر: لا سواء قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار، فقال: إن كان الأمر كما تزعمون فقد خبنا إذا وخسرنا. ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ واللام متعلقة بفعل مضمر. والتقدير وفعلنا هذه المداولة لكي يرى الله الذين أخلصوا في إيمانهم متميزين من المنافقين إذا أصابتهم المشقة كما وقع في أحد ﴿وَيَسْتَفِيدُ مِنْكُمْ شَهِدَاةٌ﴾ أي يكرم الله من يشاء منكم بالشهادة وهم شهداء أحد ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ﴾ أي المشركين وإنما يظفرهم في بعض الأحيان استدراجاً لهم وابتلاء للمؤمنين ﴿وَلْيَحْصِصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي ليظهرهم من ذنوبهم بما يصيبهم في الجهاد إن كانت الغلبة للكافرين على المؤمنين ﴿وَيَمَحُقَ الْكَافِرِينَ﴾ أي يهلكهم في الحرب إن كانت الغلبة للمؤمنين على الكافرين ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْمُرِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَائِمِينَ﴾ والخطاب للذين انهزموا يوم أحد. أي أظنتم أن تدخلوا الجنة وتفوزوا بنعيمها والحال أنه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر - أي الجمع بينهما - أي لا تحسبوا ذلك والحال أن الله تعالى لم ير المجاهدين منكم في سبيل الله يوم أحد والصابرين على قتال عدوهم مع نبيهم ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ بالشهادة في الحرب ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾ أي الموت يوم أحد حيث قتلتم: ليت لنا يوماً كيوم بدر لننال ما نال شهداؤه من الكرامة وكانوا قد ألحوا على رسول الله ﷺ يوم أحد في الخروج، ثم ظهر منهم خلاف ذلك ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمْوْهُ﴾ أي إن كنتم صادقين في تمنيتكم الحرب فقد رأيتم الموت بمشاهدة أسبابه يوم أحد ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾

إلى سيف الكفار حين قتل أمامكم من قتل من إخوانكم، فلم انهزمتم منهم ولم تثبتوا مع نبيكم؟ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ أي قد مضت من قبل محمد أمثاله من رسل الله تعالى.

قال ابن عباس ومجاهد والضحاك: لما نزل النبي ﷺ بأحد أمر الرماة أن يلزموا أصل الجبل ثم قتل على طلحة صاحب لواء الكفار، وشد الزبير والمقداد على المشركين فانهزم الكفار، ثم بادر قوم من الرماة إلى الغنيمة وكان خالد بن الوليد صاحب ميمنة الكفار فلما رأى تفرق الرماة حمل على المسلمين فهزمهم، وفرق جمعهم، ورمى عبد الله بن قميصة رسول الله ﷺ بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه وأقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب راية رسول الله ﷺ يوم بدر وأحد فقتله ابن قميصة فظن أنه قتل رسول الله ﷺ فقال: قد قتلت محمداً، وصرخ صارخ ألا إن محمداً قد قتل ففشا في الناس خبر قتله فهناك قال بعض المسلمين: ليت عبد الله بن أبي يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان وبعض الصحابة جلسوا وألقوا بأيديهم. وقال قوم من المنافقين: لو كان محمداً نبياً لما قتل وإن كان قد قتل فارجعوا إلى دينكم الأول. فقال أنس بن النضر - عم أنس بن مالك -: يا قوم إن كان محمد قد قتل فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون في الحياة بعد رسول الله ﷺ؟ قالوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه. ثم قال: اللهم إني أعتذر إليك مما يقول هؤلاء المسلمون وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء المنافقين، ثم سل سيفه فقاتل حتى قُتل رحمه الله تعالى. ثم إن رسول الله ﷺ انطلق إلى الصخرة وهو يدعو الناس ويقول: «إني عباد الله»^(١) فأول من عرفه ﷺ كعب بن مالك وقال: عرفت عينه تحت المغفر تزهرا فناديت بأعلى صوتي: يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله ﷺ، فأشار إلي أن أمسك، فانهازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هزيمتهم، فقالوا: يا نبي الله فدينناك بآبائنا وأمهاتنا أتنا الخبر بأنك قد قُلت فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ أي أصبرتم كفاراً بعد إيمانكم إن مات محمد أو قتل كغيره من الرسل فتخالفوا سنن أتباع الأنبياء قبلكم في ثباتهم على ملل أنبيائهم بعد موتهم. أي لا ينبغي منكم الارتداد حيث لا محمداً ﷺ مبلغ لا معبود وقد بلغكم والمعبود باقي فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو مات من بلغكم إياه. ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَشُرَّ اللَّهُ شَيْئاً﴾ أي ومن يرجع إلى دينه الأول - وهو الشرك - فلن ينقص الله زوجه شيئاً وإنما يهلك نفسه بإقباله على

(١) رواه ابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٣٢)، وابن كثير في التفسير (٢: ١١٨)، والطبري في التفسير (٤)، وابن الجوزي في زاد المسير (١: ٤٧٧)، وابن كثير في البداية والنهاية (٤: ٢٣).

العذاب. ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ أي الثابتين على دين الإسلام الذي هو أجل نعمة وأعز معروف كأَنس بن النضر وأمثاله ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بإرادة الله وقضائه ﴿يَكْتُبُ أَثْمَارَهُمْ﴾ أي كتب الله الموت كتاباً مؤقتاً كتابة أجله ورزقه سواء لا يسبق أحدهما الآخر. وهذا إعلام بأن الحذر لا يدفع القدر وأن أحداً لا يموت قبل الأجل، وإذا جاء الأجل لا يندفع الموت بشيء فلا فائدة في الجبن والخوف ﴿وَمَنْ يُؤَدِّ الْعِلْمَ﴾ بعمله ﴿تُؤَاتِيهِ اللَّهُ ثَوَاباً﴾ أي منفعة الدنيا ﴿تُؤْتِيهِمْ مِنْهَا﴾ أي نعطة من الدنيا ما يريد مما نشاء أن نعطيه إياه وما له في الآخرة من نصيب ﴿وَمَنْ يُؤَدِّ الْعِلْمَ﴾ بعمله ﴿تُؤَاتِيهِ اللَّهُ ثَوَاباً﴾ أي منفعة الآخرة ﴿تُؤْتِيهِمْ مِنْهَا﴾ أي نعطة من الآخرة ما يريد مما نشاء من الأضعاف حسب ما جرى به الوعد الكريم ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ أي نعمة الإسلام الثابتين عليه الصارفين لما آتاهم الله تعالى من القوى إلى ما خلق لأجله من طاعة الله. فاعلم أن الذين حضروا يوم أحد كانوا فريقين: منهم من يريد الدنيا كالذين كانوا المركز طلباً للغنيمة والثناء، وهؤلاء لا بد وأن ينهزموا. ومنهم من يريد الآخرة كالذين ثبتوا مع أميرهم عبد الله بن جبير حتى قتلوا والذين حضروا للدين لا بد وأن لا ينهزموا. واعلم أن هذه الآية وإن وردت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الأعمال وذلك لأن المؤثر في جلب الثواب والعقاب الدواعي. والمقصود لا ظواهر الأعمال كما في قوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات»^(١). فإن من وضع الجبهة على الأرض في صلاة الظهر والشمس قدومه فإن قصد بذلك السجود عبادة الله تعالى كان ذلك من أعظم دعائم الإسلام وإن قصد به عبادة الشمس كان ذلك من أعظم دعائم الكفر ﴿وَكَايْنِ بْنِ سَيِّفٍ قَتَلَ مَعَهُ رِيبِيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

قرأ ابن كثير «كائن» بألف بعد الكاف بعدها همزة مكسورة. والباقون بهمزة بعد الكاف بعدها ياء مشدودة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمر وقتل مبنياً للمفعول. وقتادة كذلك إلا أنه شدد التاء، وباقي السبعة «قاتل» وضمير الفعل يعود على المبتدأ والجملة خبر المبتدأ. وجملة «معه ريبون» من المبتدأ والخبر في محل نصب على الحال من ضمير الفعل، و«كثير» صفة لـ«ريبون». والمعنى على القراءة الأولى وكثير من الأنبياء قتلوا وبعدهم الذين بقوا من جماعتهم فما وهنوا أي ضعفوا في دينهم بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة دينهم، فكان ينبغي أن يكون حالكم يا أمة

(١) رواه البخاري في كتاب بدء الوحي، باب: ما جاء أن الأعمال بالنية والحسبة، ومسلم في كتاب الإمارة، باب: ١٥٥، وأبو داود في كتاب الطلاق، باب: فيما عني به الطلاق والنيات، والترمذي في كتاب فضائل الجهاد، باب: ١٦، والنسائي في كتاب الطهارة، باب: النية في الوضوء، وابن ماجه في كتاب الزهد، باب: النية، وأحمد في (م ١/ص ٢٥).

محمد هكذا. قال سعيد بن جبير: ما سمعنا بني قتل في القتال. وقال الحسن البصري وجماعة من العظماء: لم يقتل نبي في حرب قط، والمعنى على القراءة المشهورة وكثير من نبي قاتل لإعلاء كلمة الله وإعزاز دينه كائناً معه في القتال جماعات كثيرة من أصحابه فأصابهم من عدوهم قرح فما وهوا أي جنبوا لأن الذي أصابهم إنما هو في طاعة الله وإقامة دينه ونصرة رسوله فكذلك ينبغي أن تفعلوا مثل ذلك يا أمة محمد ﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ أي عجزوا عن قتال عدوهم ﴿وَمَا أَسْتَكَثُّوا﴾ أي ذلوا لعدوهم كما فعلتم حين قيل: قتل نبيكم وأردتم أن تعتضدوا بالمنافق عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الضَّعِيفِينَ﴾ على تحمل الشدائد في طريق الله أي يكرمهم ويعظمهم ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ﴾ بعدما قتل نبيهم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ هذا الدعاء. وقولهم بالنصب خير لكان واسمها أن وما بعدها ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ الصفائر والكبائر ﴿وَلِإِسْرَافِنَا﴾ أي إفراطنا ﴿فِي أَمْرِنَا﴾ بإتيان الذنوب العظيمة الكبيرة ﴿وَكَيْتَ أَقْدَامَنَا﴾ بإزالة الخوف عن القلوب وإزالة الخواطر الفاسدة عن الصدور ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ وهذا تأديب من الله تعالى في كيفية الطلب بالأدعية عند النوائب والمحن سواء كان في الجهاد أو غيره ﴿فَعَالَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ بالنصرة والغنيمة، وقهر العدو، والثناء الجميل، وانسراح الصدر بنور الإيمان، وزوال ظلمات الشبهات وكفارة المعاصي والشبهات ﴿وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ أي حكم الله لهم بحصول الجنة وما فيها من المنافع واللذات وأنواع السرور والتعظيم في الآخرة ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي المعترفين بكونهم مسيئين، فلما اعترفوا بذلك سماهم الله محسنين كان الله تعالى يقول لهم: إذا اعترفتم بإساءتكم وعجزكم فأننا أصفكم بالإحسان وأجعلكم أحياء لنفسى حتى تعلموا أنه لا سبيل للعبد إلى الوصول إلى حضرة الله إلا بإظهار الذلة والمسكنة والعجز. ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي المنافقين في قولهم للمؤمنين المنهزمين ارجعوا إلى دينكم وإخوانكم ولو كان محمد نبياً لما قتل ﴿يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ آفَاقِكُمْ﴾ أي يرجعوكم إلى دينكم الأول. قال علي: والمراد بالذين كفروا: المنافقون، كما تقدم.

وقال السدي وغيره: المراد بهم أبو سفيان بن حرب لأنه شجرة الفتن وكبير القوم في ذلك اليوم. ومعنى الآية حيثل إن تخضعوا لأبي سفيان وأشياعه وتستأمنوهم يردوكم إلى دينهم. وقيل: المراد عبد الله بن أبي وأتباعه من المنافقين لأنهم قالوا: لو كان محمد رسول الله ما وقعت له هذه الواقعة فارجعوا إلى دينكم الذي كنتم فيه. وقال ابن عباس: والمراد بهم اليهود كعب وأصحابه. والمراد بالذين آمنوا حذيفة وعمار ﴿فَتَخَفِّلُوا خَاسِرِينَ﴾ أي فترجعوا مغبونين في الدارين بالانقياد للعدو والتذلل له وبالحرمان عن الثواب المؤبد، والوقوف في العقاب المخلد ﴿بَلَىٰ اللَّهُ مَوْلَانَكُمْ﴾ أي ناصركم ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ أي أقواهم بالنصرة. فلا ينبغي أن تطيعوا الكفار لينصروكم لأنهم عاجزون ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ أي سنقدف

في قلوب كفار مكة المخافة منكم حتى انهزموا وذلك أن الكفار لما هزموا المسلمين في أحد أوقع الله الرعب في قلوبهم فتركوهم وفروا منهم من غير سبب. حتى روي أن أبا سفيان صعد الجبل وقال: أين ابن أبي كبشة؟ وأين ابن أبي فحافة؟ وأين ابن الخطاب؟ فأجابه عمر ودارت كلمات بينهما وما تجاسر أبو سفيان على النزول من الجبل والذهاب إليهم. ﴿يَمَّا أَفْرَكُوا بِأَنَّ اللَّهَ مَآ تُمْ يُنْزِلُ بِهِ﴾ أي بعبادته ﴿سُلْطَنًا﴾ أي كتاباً ولا رسولاً ﴿وَمَا وَلَهُمْ أَلَنَارٌ﴾ أي مسكنهم في الآخرة النار ﴿وَيَسِّرْ مَنَ تَوَى الظَّالِمِينَ﴾ أي ويسر مقر الكافرين النار ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَكُمْ اللَّهُ وَعَذَّبُكُمْ﴾ يوم أحد. نزلت هذه الآية لما رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة وقد أصابهم ما أصابهم بأحد قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ كَثِيرًا وَثِلَّةً﴾ أي تفتلونهم قتلاً كثيراً في أول الحرب ﴿وَيَذَرُونَهُمْ فِي وَبْءِهِمْ﴾ أي يتركونهم في ضعفهم في الرأي أو إلى حين الغنime ﴿وَتَنْزِعْتُمُ فِي الْأَمْرِ﴾ أي اختلفتم في أمر الحرب أو في امثال أمر النبي ﷺ وذلك لأنه ﷺ أمر الرماة بأن لا يبرحوا عن مكانهم البتة، وجعل أميرهم عبد الله بن جبير، فلما ظهر المشركون أقبل الرماة عليهم بالرمي الكثير حتى انهزم المشركون، ثم إن الرماة رأوا نساء المشركين صعدن الجبل وكشفن عن سوقهن بحيث بدت خلاخيلهن فقالوا: الغنime الغنime، فقال عبد الله: عهد الرسول إلينا أن لا نبرح عن هذا المكان فأبوا عليه وذهبوا إلى طلب الغنime وبقي عبد الله مع طائفة قليلة دون العشرة إلى أن قتلهم المشركون. ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ أمر النبي ﷺ بالإقامة في أصل الجبل وتركتم المركز لأجل تحصيل الغنime ﴿وَبِمَا آتَيْنَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ أي بعد ما أراكم النبي ﷺ النصر والغنime ﴿مِنْكُمْ﴾ أي من الرماة ﴿مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ بجهاده، وهم الذين تركوا المركز لأجل الغنime ﴿وَمَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ بجهاده وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى قتلوا وهم عبد الله بن جبير وأصحابه ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ أي ثم رد المسلمين عن الكفار وألقى الهزيمة عليهم وسلط الكفار عليهم ﴿يَبْتَغِيكُمْ﴾ أي ليجعل ذلك الصرف محنة عليكم لتوبوا إلى الله وتستغفروه فيما خالفتكم فيه أمره وملتم فيه إلى الغنime ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ لما علم من ندمكم على المخالفة وتفضلاً منه تعالى ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ حيث لم يستأصل الرماة ﴿إِذْ تَقْبُضُونَ﴾ أي تذهبون في الأرض ﴿وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَعْقِدٍ﴾ أي ولا تلتفتون إلى أحد من شدة الهرب ﴿وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجَكُمْ﴾ أي وهو واقف في آخركم وكان يقول: ﴿إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ﴾ أي عباد الله أنا رسول الله من يقرّ فله الجنة^(١) ﴿فَأَذِنتُمْ لَهَا يَتَرَوْا﴾ أي جازاكم الله عما حصل لكم بسبب الانهزام، وقتل

(١) رواه ابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٣٢)، وابن كثير في =

الأحاب، وفوت الفنائم بغم حصل للرسول بسبب عصيانكم أمره ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من الغنيمة ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ من القتل والجراحة.

قال أبو السعود: أي لتمرنوا على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا على نفع فات أو ضرر آت ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي عالم بأعمالكم ومقاصدكم قادر على مجازاتها إن خير أو خير وإن شراً فشر ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْفَوْزِ أَمْرٌ﴾ من العدو ﴿فَأَسَاسًا يَشْعُنُ عَلَيْكُمْ مِنْكُمْ﴾ أي يأخذ النعاس المهاجرين وعامة الأنصار ﴿وَعَلَّامَةٌ﴾ وهم المنافقون عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير وأصحابهما ﴿قَدْ أَهْمَتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي أوقعهم في الهموم لأن أسباب الخوف وهي قصد العدو كانت حاصلة لهم والدافع لذلك وهو الوثوق بوعد الله ورسوله غير معتبر عندهم لأنهم كانوا مكذبين بالرسول في قلوبهم فلذلك عظم الخوف في قلوبهم ﴿يَطْمَئِنُّونَ بِاللَّهِ عِوَى الْحَقِّ ظَنُّ الْبَاطِلَةِ﴾ أي كانوا يقولون في أنفسهم لو كان محمد محققاً في دعواه لما سلط الكفار عليه وهذا ظن فاسد والله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، لا اعتراض لأحد عليه، فإن النبوة خلعة من الله تعالى يشرف عبده بها وليس يجب في العقل أن الله تعالى إذا شرف عبده بخلعة أن يشرفه بخلعة أخرى بل له الأمر والنهي كيف شاء بحكم الإلهية ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي هل لنا من النصر الذي وعدنا به محمد نصيب قط. وهذا الكلام إن كان قائله من المنافقين كعبد الله بن أبي فإنما قاله طعناً في نبوة محمد ﷺ وفي الإسلام وإن كان من المؤمنين المحققين كان غرضه منه إظهار الشفقة أنه متى يكون الفرج ومن أين يكون تحصل النصرة. ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ﴾ أي التدبير ﴿كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ فإنه تعالى قد دبر الأمر كما جرى في سابق قضاائه فلا مرد له ﴿يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْذُرُونَ لَكَ﴾ أي يقولون فيما بينهم بطريق الخفية مظهرين أنهم مسترشدون طالبون للنصر مبطنين الإنكار والتكذيب مخافة القتل ﴿يَقُولُونَ﴾ أي معتب بن قشير وعبد الله بن أبي: ﴿كُلُّ الْأَمْرِ لَنَا مِنْ مَا قِيلَ لَنَا هَذَا﴾ أي لو كان لنا من التدبير والرأي شيء ما قتل من قتل منا في هذه المعركة وما غلبنا ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ أي قل يا أشرف الخلق لهم لو جلستم في بيوتكم في المدينة لخرج منكم من كتب الله عليهم القتل إلى مصارعهم أي أماكنهم التي ماتوا فيها عند أحد حتى يوجد ما علم الله أنه يوجد فإن الحذر لا يدفع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير فالذين قدر الله عليهم القتل لا بد وأن يقتلوا لأن الله تعالى لما أخبر بقتل قلو لم يقتل لا قلب علمه جهلاً وذلك محال ﴿وَ﴾ فرض الله عليكم القتال ولم ينصركم يوم أحد ﴿يَلْبَسِلُ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي ليعاملكم من يختبر ما في قلوبكم من الإخلاص والنفاق

التفسير (٢: ١١٨)، والطبري في التفسير (٤)، وابن الجوزي في زاد المسير (١: ٤٧٧)، وابن كثير في البداية والنهاية (٤: ٢٣).

ول يظهر ما فيها من السرائر وفي المثل المشهور لا تكررهما الفتن فإنها حصاد المنافقين ﴿وَلِيُخَصَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي يخلصها من الوسواس ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي بما في القلوب من الخير والشر ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾ أي انهزموا يوم أحد وهم عثمان بن عفان، ورافع بن المعلى وخارجة بن زيد ﴿يَوْمَ اتَّخَذَ الْمُشْرِكُونَ حِمَمًا﴾ جمع محمد ﷺ وجمع أبي سفيان ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي أزالهم الشيطان بوسوسته أن محمداً قتل ﴿يَبْعُثُ مَا كَسَبُوا﴾ أي بشؤم بعض ما كسبوا من الذنوب بترك المركز وبالحرص على الغنيمة أو على الحياة ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ لتوبتهم واعتذارهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ لمن تاب ﴿حَلِيمٌ﴾ أي لا يعجل لهم بالعقوبة وأما الذين ثبتوا مع رسول الله ﷺ أربعة عشر رجلاً، سبعة من المهاجرين: أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد الله، وأبو عبيدة بن الجراح، والزبير بن العوام، وسبعة من الأنصار: الخباب بن المنذر، وأبو دجانة، وعاصم بن ثابت، والحرث بن الصمة، وسهل بن حنيف، وأسيد بن حضير، وسعد بن معاذ. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي في نفس الأمر وهم المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿وَقَالُوا لَا خَوْفُ مِنَّا﴾ أي لأجل إخوانهم في النسب أو في الكفر والنفاق ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ساروا فيها للتجارة أو غيرها فماتوا ﴿أَوْ كَانُوا هُرُجًا﴾ فقتلوا ﴿لَوْ كَانُوا عِندَنَا﴾ أي مقيمين في المدينة ﴿مَا مَاتُوا﴾ في سفرهم ﴿وَمَا قَتَلُوا﴾ في غزواتهم ﴿لَيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ﴾ أي ظنهم أن إخوانهم لو لم يسافروا ولم يحضروا القتال لعاشوا ﴿حَسْرَةً﴾ أي حزناً ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ واللام لام العاقبة أي أنهم قالوا ذلك لإعفاء قلوب المسلمين ليفيق صدرهم وليتخلفوا عن القتال فلما كان المؤمنون لم يلتفتوا إلى قولهم فيضيع سعيهم، ويبطل كيدهم فتحصل الندامة في قلوبهم ﴿وَاللَّهُ يَتَّبِعُ وَمُتَّعٌ﴾ فمن قدر له البقاء لم يقتل في الجهاد ومن قدر له الموت لم يبق وإن لم يجاهد فإنه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الخوف، ويميت القاعد عن القتال والمقيم مع حيازتهما لأسباب السلامة ﴿وَاللَّهُ يَمَّا قَسَطُونَ بِصِيرٍ﴾ فيجازيهم على قولهم واعتقادهم ويجازيكم أن تماثلوهم في ذلك ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في الجهاد ﴿أَوْ مُتُّمْ﴾ في سفركم للغزو مع الكفار أو في بيوتكم وكنتم مخلصين من النفاق ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ لذنوبكم ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ منه لكم ﴿خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي مما تجمعونه أنتم لو لم تموتوا من الأموال التي تعد خيرات.

وقرأ حفص عن عاصم بالغية أي خير مما يجمعه هؤلاء الكفرة من منافع الدنيا وطيبتها مدة أعمارهم. قال الفخر الرازي: والأصوب عندي أن اللام في «ولئن» للتأكيد فيكون المعنى إن وجب أن تموتوا أو تقتلوا في سفركم وغزوكم فكذلك يجب أن تفوزوا بالمغفرة والرحمة فلماذا تحترزون عن الموت والقتل بل ذلك مما يجب أن يتنافس فيه المتنافسون لأن الموت الذي يستحق الثواب العظيم كان خيراً من الموت من غير فائدة ﴿وَلَكِنْ مُتُّمْ﴾ في حضر أو سفر ﴿أَوْ

قُتِلْتُمْ ﴿ في الجهاد أو غيره ﴾ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْشُرُونَ﴾ ﴿ فجميع العالمين يوفقون في عرصة القيامة ويساط العدل فيجتمع المظلوم مع الظالم والمقتول مع القاتل والله تعالى يحكم بين عبيده بالعدل .

واعلم أن الله تعالى رغب المجاهدين في الآية الأولى بالمغفرة والرحمة وفي هذه الآية بالحرش إلى الله زيادة في إعلاء الدرجات .

يروى « أن عيسى ابن مريم مر بأقوام نحفت أبدانهم واصفرت وجوههم ورأى عليهم آثار العبادة فقال : ماذا تطلبون ؟ فقالوا : نخشى عذاب الله ، فقال : هو أكرم من أن لا يخلصكم من عذابه . ثم مر بأقوام آخرين فرأى عليهم تلك الآثار فسألهم فقالوا : نطلب الجنة والرحمة ، فقال : هو أكرم من أن يمنعكم رحمته . ثم مر بقوم ورأى آثار العبودية عليهم أكثر فسألهم فقالوا : نعبده لأنه إلهنا ونحن عبيده لا لرغبة ولا لرغبة ، فقال : أنتم العبيد المخلصون والمتعبدون المحقون . فقوله تعالى : ﴿ لَمَغْفِرَةً مِّنَ اللَّهِ ﴾ إشارة إلى من يعبد خوفاً من عقابه . وقوله : ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ إشارة إلى من يعبد لطلب ثوابه . وقوله تعالى : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْشُرُونَ ﴾ إشارة إلى من يعبد الله لمجرد الربوبية وهذا أعلا المقامات وأبعد النهايات في العبودية في علو الدرجة ، فهؤلاء الذين بذلوا أنفسهم وأبدانهم في طاعة الله ومجاهدة عدوه يكون حشرهم إليه واستئناسهم بكرمه وتمتعهم بشروق نور ربوبيته ﴿ فِيمَا رَحِمَهُ ﴾ فما استفهام للتعجب تقديره فبأي رحمة ﴿ مِّنَ اللَّهِ لَئِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهُ بَشَإْرٌ مِّن رَّبِّهِ لَكُنْ لَهُ أَجُودًا ﴾ ﴿ وَمَا يَكُنْ لَهُ بَشَإْرٌ مِّن رَّبِّهِ لَكُنْ لَهُ أَجُودًا ﴾ وذلك لأنه لما كانت جنايتهم عظيمة ثم إنه ﷺ لم يظهر تغليظاً في القول ألته علموا أن هذا لا يتأتى إلا بتأييد رباني فكان ذلك موضع التعجب من كمال ذلك التأييد ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا ﴾ باللسان ﴿ خَلِيطَ الْقَلْبِ ﴾ أي قاسية ﴿ لَا تَفْقَهُوا مِن حَوْلِكَ ﴾ أي لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا إليك ولو يسكنوا إليك ولو انفضوا من حولك فات المقصود من الرسالة ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ فيما يتعلق بحقوقك ﴿ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ من الله تعالى فيما يتعلق بحقوقه تعالى إتماماً للشفقة عليهم وإكمالاً للبر بهم ﴿ وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ فإن المشاورة تقتضي شدة محبتهم له ﷺ لأنها تدل على رفعة درجتهم فترك المشاورة معهم إهانة لهم قال ﷺ : « ما شاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمورهم » . ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ ﴾ عقب المشاورة على شيء ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ في إمضاء أمرك على ما هو أصلح وليس التوكل إهمال التدبير بالكلية وإلا لكان الأمر بالمشاورة منافياً للأمر بالتوكل بل التوكل هو أن يراعي الإنسان الأسباب الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول بقلبه على عصمة الله وإعانتة ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم إلى ما فيه خير لهم وصلاح ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ﴾ أي إن ينصركم كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم ﴿ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ ﴾ أي يترك الله نصرتكم كيوم أحد ﴿ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُم مِّنْ بَعْدِهِ ﴾ أي فلا أحد ينصركم على عدوكم من بعد

خذلانه تعالى ﴿وَعَلَّ اللَّهُ فُلَيْتَوَكِّلَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ بالنصرة وغيرها ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بفتح الباء وضم الغين، أي وما جاز لنبي أن يخون أمته في الغنائم.

قال الكلبي ومقاتل: نزلت هذه الآية حين ترك الرماة المركز يوم أحد طلباً للغنيمة، وقالوا: نخشى أن يقول النبي ﷺ من أخذ شيئاً فهو له وأن لا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر. فقال ﷺ لهم: «ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمري؟». فقالوا: تركنا بقية إخواننا وقرواً. فقال ﷺ: «ظننتم أنا نفضل فلا تقسم لكم». فنزلت هذه الآية. وقرأ الباقون من السبعة «يغل» بضم الباء وفتح الغين أي وما جاز لنبي أن يخان لأن الوحي كان يأتيه حالاً فحالاً فمن خانته فربما نزل الوحي فيه فيحصل له مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا ولأن الخيانة في حقه ﷺ أفحش لأنه أفضل البشر، ولأن المسلمين في ذلك الوقت كانوا في غاية الفقر، كما روي أن النبي ﷺ لما وقعت في يده يوم حنين غنائم هوازن غل رجل بمخيط فنزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾ أي يأت بالذي غله بعينه يحمله على عنقه ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُمْ تَوْنُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ أي تعطى وافياً ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ أي جزاء ما عملت من الغلول وغيره ﴿وَهُمْ﴾ أي كل نفس ﴿لَا يُظْلَمُونَ﴾ بزيادة عقاب أو بنقص ثواب لأنه تعالى عادل في حكمه ﴿أَمِنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ﴾ أي آمن اتقى فاتبع رضوان الله بالإيمان به والعمل بطاعته ﴿كَمَنْ بَاءَ يَسْعَى مِنَ اللَّهِ﴾ أي كمن استحق سخطاً من الله بالكفر به والاشتغال بمعصيته ﴿وَمَا أَوْلَهُ﴾ أي الغال أو من استوجب سخط الله ﴿جَهَنَّمَ وَنَارُ الْكَيْدِ﴾ جهنم ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي الفريقان مختلفون في درجات الثواب والعقاب في حكم الله وعلمه باختلاف مراتب الطاعات والمعاصي ﴿وَاللَّهُ بِبَيِّنَاتٍ يَمَّا يَصَلُّونَ﴾ أي بأعمالهم ودرجاتها فيجازيهم بحسبها ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي لقد أحسن إليهم ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي بعث آدمياً ولد في بلدهم ونشأ فيما بينهم وهم كانوا عارفين بأحواله من أول العمر إلى آخره أنه ملازم الصدق والأمانة وهو صار شرفاً للعرب وفخراً لهم، وذلك لأن الافتخار بإبراهيم عليه السلام كان مشتركاً فيه اليهود والنصارى والعرب، ثم إن اليهود يفتخرون بموسى والتوراة والنصارى يفتخرون بوعيسى والإنجيل فما كان للعرب ما يقابل ذلك فلما بعث الله محمداً وأنزل القرآن صار شرف العرب بذلك زائداً على شرف جميع الأمم. فهذا وجه الفائدة في قوله تعالى من أنفسهم: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ أي القرآن. أي يبلغ الوحي من عند الله إلى الخلق بالأمر والنهي ﴿وَيُرَكِّبُهُمْ﴾ أي يطهرهم بالتوحيد من الشرك ويأخذ الزكاة من الذنوب ويكمل نظرهم بحصول المعارف الإلهية ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي ظواهر الشريعة أو يعرفهم التأويل ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي محاسن الشريعة وأسرارها وعللها ﴿وَلَا

كَانُوا مِنْ قَبْلُ ۖ أَيُّ وَالْحَالِ أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ بَعَثَهُ ﷺ ﴿لَيْسَ ضَلَالٌ مُبِينٌ﴾ أو المعنى وما كانوا من قبل مجيء محمد والقرآن إلا في ضلال بين وذلك لأن دين العرب قبل ذلك كان أرذل الأديان - وهو عبادة الأوثان - وأخلاقهم أرذل الأخلاق - وهو الغارة والنهب، والقتل وأكل الأطلعمة الرديئة - ثم لما بعث الله سيدنا محمداً ﷺ إليهم انتقلوا ببركته من تلك الدرجة التي هي أخسر الدرجات إلى أحسنها، وصاروا أفضل الأمم في العلم والزهد والعبادة وعدم الالتفات إلى الدنيا وطيباتها ولا شك أن هذا أعظم المنة. ﴿أَوَلَمَّْا أَصْبَحْتُمْ مُمْسِيئَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مَثَلَيْنِ ۖ أَفَلَمْ تَهْتَدُوا﴾ أي أقلتم متعجبين من أين أصابنا هذا ونحن ننصر الإسلام الذي هو دين الحق ومعنا الرسول وهم ينصرون دين الشرك بالله فكيف صاروا منصوتين علينا وقد تقدم الوعد بالنصر حين أصابكم من المشركين نصف ما قد أصابهم منكم قبل. وذلك لأن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعين، وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين وأسروا سبعين. والأسير في حكم المقتول لأن الأسر يقتل أسيره إن أراد. ﴿قُلْ هُوَ﴾ أي حصول هذا الأمر ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي بشؤم معصيتكم بترككم المركز وحرصكم على الغنيمة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فإنه قادر على نصركم لو ثبتتم وصبرتم كما هو قادر على التخلية بينكم وبين عدوكم إذا خالفتم وعصيتهم ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ﴾ في أحد من القتل والجراحة ﴿يَوْمَ التَّنَاقُ لِمَتَّانِ﴾ جمع محمد وجمع أبي سفيان ﴿فَيَاذِنْ اللَّهُ﴾ أي فهو بقضائه وإرادته ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقَبْلَهُمْ﴾ أي وليظهر الله للناس الثابتين على الإيمان والذين أظهروا النفاق والامتناع من الجهاد مع وجود الطلب. وهم عبد الله بن أبي وأصحابه حيث رجعوا يوم أحد إلى المدينة قال لهم عبد الله بن جبير أو عبد الله بن عمرو بن حرام - والد جابر بن عبد الله الأنصاري -: أذكركم الله أن تخذلوا نبيكم وقومكم عند حضور العدو ﴿تَقَاتَلُوا﴾ إلى أحد ﴿فَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ آذَقُوا﴾ أي كونوا إما من رجال الدين وإما من رجال الدنيا فإن كان في قلبكم حب الدين والإسلام فقاتلوا لهما في طاعة الله، وإن لم تكونوا كذلك فقاتلوا دفعاً عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم وبلدكم. ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالَ﴾ أي لو نحسن قتالاً ونقدر عليه ﴿لَأَتَيْنَكُمُ﴾ إلى أحد ﴿هُمْ لِلْكَافِرِينَ يَوْمِ بَيْدٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أي هم للكفر يوم إذ قالوا ما قالوا أقرب منهم للإيمان، فإنهم كانوا قبل هذه الواقعة يظهرون الإيمان من أنفسهم وما ظهرت منهم أمانة تدل على كفرهم، فلما رجعوا عن عسكر المسلمين تباعدوا بذلك عن أن يظن بهم كونهم مؤمنين وأيضاً قولهم ذلك يدل على كفرهم لأنه إما على السخرية بالمسلمين، وإما على عدم الوثوق بقول النبي ﷺ وكل واحد منهما كفر. ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فإنهم أظهروا أمرين ليس في قلوبهم واحد منهما. أحدهما: عدم العلم بالقتال. والآخر: الاتباع على تقدير العلم به. وقد كذبوا فيهما فإنهم عالمون بالقتال غير ناوين للاتباع بل كانوا مصرين على الانخزال عازمين على الارتداد. ﴿وَاللَّهُ

أَعْلَمَ مَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٦﴾ أي يعلم من تفاصيل تلك الأحوال ما لا يعلمه غيره ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ أي الذين نافقوا، وهم عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿لِإِخْوَانِهِمْ﴾ أي لأجل إخوانهم وهم من قتل يوم أحد من جنسهم أو أقاربهم ﴿وَقَدْ قَعَدُوا﴾ عن القتال بالانخزال: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ أي فيما أمرناهم به ووافقونا في ذلك ﴿مَا قُتِلُوا﴾ كما لا تقتل ﴿قُلْ﴾ للمنافقين ﴿فَادْرَأُوا﴾ أي ادفعوا ﴿عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٦٧﴾ في أن القعود ينجي منه .

وروي أنه أنزل الله بهم الموت، فمات منهم يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقاً من غير قتال ومن غير خروج لإظهار كذبهم ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ نزلت هذه الآية في حق قتلى أحد وكانوا سبعين رجلاً: أربعة من المهاجرين: حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير، وشماس بن عثمان، وعبد الله بن جحش، وباقيهم من الأنصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وأما شهداء بدر فنزلت فيهم آية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله الآية ﴿بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ﴿١٦٨﴾ التحف من الجنة .

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال في صفة الشهداء إن أرواحهم في أجواف طير خضر وأنها ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها، وتسرح حيث شاءت وتأوي إلى فتاديل من ذهب تحت العرش . وعن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أبشرك أن أباك حيث أصيب بأحد أحياء الله» . ثم قال: «ما تريد يا عبد الله بن عمرو أن أفعل بك؟» فقال: يا رب أحب أن تردني إلى الدنيا فأقتل فيك مرة أخرى. ﴿فَرِحِينَ يَمَآءَ اتَّخَذَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو شرف الشهادة والقرب من الله والتمتع بالنعيم المخلد عاجلاً ﴿وَسَيَسْخَرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿١٦٩﴾ أي أن الشهداء يقول بعضهم لبعض تركنا إخواننا فلاناً وفلاناً في صف المقاتلة مع الكفار فيقتلون إن شاء الله، فيصيبون من الرزق والكرامة ما أصبنا . أي يفرحون بحسن حال إخوانهم الذين تركوهم في الدنيا بدوام انتفاء الخوف والحزن ويلحقوهم بهم لأن الله بشرهم بذلك ﴿يَسْتَسْخَرُونَ مِنْهُمْ مِمَّنْ أَلْفَوْا اللَّهَ﴾ أي بثواب أعمالهم من الله ﴿وَفَضَّلَهُ﴾ أي زيادة عظيمة من الكرامة ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَمْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧٠﴾ من الشهداء وغيرهم ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ في أحد . منهم: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، والزبير وسعد وطلحة وابن عوف وابن مسعود، وحذيفة بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح وجابر بن عبد الله ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾ في طاعة الرسول في ذلك الوقت ﴿وَاتَّقُوا﴾ في التخلف عن الرسول ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٧١﴾ .

روي أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وقالوا: إنا قتلنا أكثرهم ولم يبق منهم إلا القليل فلم تركناهم بل الواجب أن نرجع ونستأصلهم . فهموا

بالرجوع، فبلغ ذلك الرسول ﷺ فأراد أن يهرب الكفار ويريه من نفسه ومن أصحابه قوة. فندب أصحابه إلى الخروج في طلب أبي سفيان وقال: «لا أريد أن يخرج الآن معي إلا من كان معي في القتال بالأسد» فخرج الرسول ﷺ مع قوم من أصحابه قيل: كانوا سبعين رجلاً حتى بلغوا حمراء الأسد وهي من المدينة على ثمانية أميال على يسار الطريق لمن أراد ذا الحليفة، وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر، فألقى الله تعالى الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ «إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ فِي جمَاعَةٍ رَاكِبُونَ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ أَوْ نَعِيمٍ» بَنِي مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيِّ «إِنَّ النَّاسَ» أَي أَبَا سَفْيَانَ وَأَصْحَابَهُ «قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ» فِي اللَّطِيمَةِ وَهِيَ سَوْقٌ فِي قَرَبِ مَكَّةَ «فَاخْشَوْهُمْ» بِالْخُرُوجِ إِلَيْهِمْ.

روي أن أبا سفيان لما عزم على أن ينصرف من المدينة إلى مكة نادى: يا محمد موعدنا بموسم بدر إن شئت. فقال ﷺ لعمر: «قل ييتنا وييتك ذلك إن شاء الله تعالى». فلما حضر الأجل خرج أبو سفيان مع قومه حتى نزل بمر الظهران، فألقى الله الرعب في قلبه وبدا له أن يرجع، فمر به ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب إن ثبطوا المسلمين، وقيل: لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمراً فقال: يا نعيم إني واعدت محمداً أن نلتقي بموسم بدر وإن هذا عام جدب وقد بدا لي أن أرجع، ولكن إن خرج محمد ولم أخرج زاد بذلك جراءة فاذهب إلى المدينة فثبطهم ولك عندي عشرة من الإبل فخرج نعيم حتى أتى المدينة فوجد المسلمين يتجهزون لميعاد أبي سفيان، فقال لهم: أين تريدون؟ فقالوا: واعدنا أبا سفيان بموسم بدر أن نقتل فيها، فقال لهم: ما هذا بال رأي! أتوكم في دياركم وقتلوا أكثركم، فإن ذهبتم إليهم لم يرجع منكم أحد. فوقع هذا الكلام في قلوب بعضهم ففكره الخروج. فلما عرف الرسول ﷺ ذلك قال: «والذي نفس محمد بيده لأخرجن إليهم ولو لم يخرج معي أحد». فخرج في سبعين راكباً، وباقي الجماعة يمشون وفيهم ابن مسعود فذهبوا وكلهم يقولون: حسبنا الله ونعم الوكيل. إلى أن وصلوا إلى بدر وكانت موضع سوق لهم يجتمعون فيها كل عام ثمانية أيام فأقام رسول الله ﷺ ببدر ينتظر أبا سفيان ثمان ليال ولم يلق أحداً من المشركين، ووافقوا السوق وباعوا ما كان معهم من التجارات واشتروا أدماً وزبيباً بحوافي الدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين كما قال تعالى: ﴿فَرَادَهُمْ لِيَمْنًا﴾ أي زادهم هذا الكلام المخوف جراءة بالخروج إليهم وعزماً متأكداً على محاربة الكفار وعلى طاعة الرسول ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ أي كافينا الله وثقتنا به ﴿وَيَسْمُ الْوَكِيلُ﴾ أي الكفيل بالنصرة والكافي ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أي فخرجوا إلى بدر فرجعوا من بدر ملتبسين بسلامة وثواب من الله ﴿وَفَضْلٍ﴾ أي ربح في التجارة ﴿لَمْ يَسْأَلْهُمْ﴾ أي لم يصيبهم في الذهاب والمجيء ﴿سُوءٌ﴾ أي قتل ولا جراح ﴿وَأَتَّبَعُوا بِرِضْوَانِ اللَّهِ﴾ في طاعة رسوله ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ يدفع العدو عنهم ويعطيهم ثواب الغزو ويرضى عنهم ﴿إِنَّمَا دَلَّكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُمْ﴾.

قرأ ابن عباس وابن مسعود «يخوفكم أوليائه». وقرأ أبي بن كعب «يخوفكم بأوليائه»، أي ذلك الميثب الشيطان يخوفكم أيها المؤمنون المشركين أبا سفيان وأصحابه.

وقال الحسن والسدي: معنى هذه الآية الشيطان يخوف أوليائه الذين يطيعونه ويختارون أمره - وهم المنافقون - ليقعدوا عن قتال المشركين. فأما أولياء الله فإنهم لا يخافون الكفار إذا خوفهم الشيطان ولا يتقادون لأمره ﴿فَلَا تَقَافَوْهُمْ﴾ أي أولياء الشيطان بالخروج إليهم ﴿وَتَخَافُونَ﴾ في مخالفة أمري بالجلوس ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن الإيمان يقتضي تقديم خوف الله على خوف الناس ويستلزم عدم الخوف من شر الشيطان وأوليائه ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُنْصِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾.

قرأ نافع «يحزنك» بضم الياء وكسر الزاي في جميع ما في القرآن إلا قوله تعالى ﴿لَا يَحْزَنُهُمْ﴾ الفَرْع الأكبر [الآية: ١٠٢] في سورة الأنبياء فإنه فتح الياء وضم الزاي كباقي القراء في جميع ما في القرآن ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾. اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية فقيل: إنها نزلت في شأن كفار قريش والله تعالى جعل رسوله آمناً من شرهم. والمعنى لا يحزنك من يسارع في الكفر بنصرته بأن يقصد جمع العساكر بمحاربتك وإبطال هذا الدين وإزالة هذه الشريعة. وهذا المقصود لا يحصل لهم بل يضمحل أمرهم وتزول شوكتهم ويعظم أمرك ويعلو شأنك فإنهم لن يضرُوا الله شيئاً بهذا الصنيع وإنما يضرُونَ أنفسهم. وقيل: نزلت في شأن المنافقين إنهم كانوا يخوفون المؤمنين بسبب وقعة أُحُد ويؤسونهم من النصر والظفر. وقيل: نزلت في شأن رؤساء اليهود كعب بن الأشرف وأصحابه الذين كتموا صفة محمد ﷺ لمتاع الدنيا ﴿رِيدُ اللَّهِ﴾ بذلك ﴿أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَكْمًا﴾ من الثواب ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ أي الجنة ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في النار ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْكُفْرَ وَالْإِيمَانَ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

قال ابن عباس: هم المنافقون اختاروا الكفر على الإيمان فإنهم متى كانوا مع المؤمنين أظهروا الإيمان، فإذا خلوا إلى شيطانهم كفروا وتركوا الإيمان فكان ذلك كأنهم اشتروا الكفر بالإيمان. ويمكن حمل هذه الآية على اليهود، ومعنى اشتراء الكفر بالإيمان منهم أنهم كانوا يعرفون النبي ﷺ ويؤمنون به قبل مبعثه، ويستنصرون به على أعدائهم فلما بعث كفروا به وتركوا ما كانوا عليه فكانهم أعطوا الإيمان وأخذوا الكفر بدلاً عنه كما يفعل المشتري من إعطاء شيء وأخذ غيره بدلاً عنه ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ أي نهمل لهم بتطويل الأعمار ﴿حَتَّى لَا تُفْسِدَهُمْ﴾ أي تفسد لهم ﴿لِيَزِدَّادُوا إِسْمًا﴾ أي ذنباً في الدنيا ودركات في الآخرة ﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يهانون به يوماً فيوماً وساعة بعد ساعة.

قال الفخر الرازي: بين الله تعالى في هذه الآية أن بقاء هؤلاء المتخلفين عن القتال ليس

خيراً من قتل أولئك الذين قتلوا في أحد لأن هذا البقاء صار وسيلة إلى الخزي في الدنيا والعقاب الدائم في القيامة. وقتل أولئك الذين قتلوا في أحد صار وسيلة إلى الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة فترغب أولئك المشبطين في مثل هذه الحياة وتغفرونهم عن مثل ذلك القتل لا يقبله إلا جاهل.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو في الأربعة: «ولا تحسبن الذين كفروا»، ولا تحسبن الذين ييخلون، لا تحسبن الذين يفرحون فـ «لا تحسبنهم» بالثاء وضم الباء في قوله تعالى: «تحسبنهم».

وقرأ نافع وابن عامر بالياء إلا قوله: «فلا تحسبنهم» فإنه بالثاء. وقراءة حمزة كلها بالثاء. وقيل: نزلت الآية من قوله: «وَلَا يَخْزُنْكَ» إلى ههنا في حق مشركي أهل مكة يوم أحد. ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ليترك المخلصين ﴿عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أيها الناس من اختلاط المنافقين بالمخلصين وإظهارهم أنهم من أهل الإيمان ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْبَ﴾ أي المنافق ﴿مِنَ الطَّيِّبِ﴾ أي المؤمن بإلقاء المحن والمصائب والقتل والهزيمة، فمن كان مؤمناً ثبت على إيمانه وتصديق الرسول ﷺ، ومن كان منافقاً ظهر نفاقه وكفره أو بالقرائن فإن المسلمين كانوا يفرحون بنصرة الإسلام وقوته والمنافقين كانوا يغمون بذلك ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ أي إن عادة الله جارية بأنه لا يطلع عوام الناس على غيبه بل لا سبيل لكم إلى معرفة ذلك الامتياز إلا بالامتحانات من التكاليف الشاقة كبذل الأموال والأنفس في سبيل الله فاما معرفة ذلك على سبيل الاطلاع على الغيب فهو من خواص الأنبياء فهذا قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمْتَحِنُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ فخصهم بإعلامهم أن هذا مؤمن وهذا منافق، أو المعنى فيمتحن خلقه بالشرائع على أيديهم حتى يتميز الفريقان بالامتحان. أو المعنى وما كان الله ليجعلكم كلكم عالمين بالغيب من حيث يعلم الرسول حتى تصيروا مستغنين عن الرسول بل الله يخص من يشاء من عباده بالرسالة، ثم يكلف الباقي طاعة هؤلاء الرسل ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي لما طعن المنافقون في نبوة محمد ﷺ بوقوع الحوادث المكروهة في أحد بين الله تعالى أنه كان فيها مصالح منها تمييز الخبيث من الطيب، ولم يبق بعد جواب هذه الشبهة إلا أن تؤمنوا بالله ورسله ﴿وَلَنْ تُؤْمِنُوا﴾ حق الإيمان ﴿وَتَشْكُرُوا﴾ أي الكفر والنفاق ﴿فَلَكُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ﴾ أي ثواب وافر في الجنة ﴿وَلَا يَحْصِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ إِيمَانَهُمْ أَنَّهُمْ لَمِنْ قَصِيدٍ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ أي لا ينوهم هؤلاء البخلاء ببذل المال في الجهاد أن يخلهم هو خير لهم بل هو شر لهم لأنه يبقى عقاب يخلهم عليهم ﴿سَيُطْرَقُونَ مَا يَبْغُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي سيجعل ذلك المال طوقاً من النار في عنقهم. وقيل: إن المراد بالبخل بالعلم وذلك لأن اليهود كانوا يكتمون نعت محمد ﷺ فكان ذلك الكتمان بخلاً فحيث كان معنى سيطر قون أن

الله تعالى يجعل في رقابهم طوقاً من نار. قال ﷺ: «من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجمه الله بلجام من النار يوم القيامة»^(١). والمعنى أنهم عوقبوا في أفواههم وألستهم بهذا اللجام لأنهم لم ينطقوا بأفواههم وألستهم بما يدل على الحق. ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي له تعالى ما يتوارثه أهلها من مال وغيره ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَسْمَلُونَ﴾ من البخل والسخاء ﴿حَبِيرٌ﴾^(٢) فيجازيكم عليه أو فيجازيهم عليه. ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا﴾ أي فنحاص بن عازوراء - كما قاله ابن عباس والسدي - أو حيي بن أخطب - كما قاله قتادة - أو كعب بن الأشرف كما نقله ابن عساكر.

روي أنه ﷺ كتب مع أبي بكر إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً فقال فنحاص اليهودي: إن الله فقير حتى سألنا القرض. فلعظمه أبو بكر في وجهه وقال: لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك. فشكاه إلى رسول الله ﷺ وأنكر ما قاله فنزلت هذه الآية تصديقاً لأبي بكر رضي الله عنه والجمع حيثنذ مع كون القائل واحداً لرضا الباقيين بذلك: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ محتاج يطلب منا القرض ﴿وَهُنَّ أَنْفِيكَا﴾ ولا نحتاج إلى قرضه ﴿سَتَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ أي من العظيمة الشنعاء في صحائف الحفظة ليقرأوا ذلك يوم القيامة أو سنحفظه ونشبهه في علمنا لا ننساه ولا نهمله، أو المراد سنكتب عنهم هذا الجهل في القرآن حتى يعلم الخلق إلى يوم القيامة شدة جهلهم وطعنهم في نبوة محمد ﷺ بكل ما قدروا عليه ﴿وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ في اعتقادهم كما في نفس الأمر أي نكتب عليهم رضاهم بقتل آبائهم الأنبياء بغير جرم. أو المعنى سنحفظ عن الفريقين معاً أقوالهم وأفعالهم ﴿وَنَقُولُ﴾ عند الموت أو عند الحشر أو عند قراءة الكتاب أو عند الإلقاء في النار ويحتمل أن يكون هذا القول كناية عن حصول الوعيد، وإن لم يكن هناك قول.

وقرأ حمزة «سيكتب» بالياء وضمها على لفظ ما لم يسم فاعله وقتلهم برفع اللام ويقول بالياء. والباقون بالنون ونصب اللام من قتلهم. وقرأ الحسن والأعرج «سيكتب» بالياء وبالبناء للفاعل ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^(٣) أي المحرق ﴿ذَلِكَ﴾ أي العذاب المحرق ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَبْنِيَكُمْ﴾ أي بسبب ما اقترفتموه من التفوه بتلك العظيمة وغيره من المعاصي ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَمِيدِ﴾^(٤) أي والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعيبيده بغير ذنب من قبلهم. ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ نصب على الذم أو جرنعتنا «الذين» الأول. أي لقد سمع الله قول الذين قالوا.

(١) رواه أبو داود في كتاب العلم، باب: كراهية منع العلم، والترمذي في كتاب العلم، باب: ٣، وابن ماجه في المقدمة، باب: من سئل عن علم فكتمه، وأحمد في (م ٢/ص ٢٦٣).

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في حق كعب بن الأشرف وكعب بن أسيد ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا، وزيد بن الثابت، وفنحاص بن عازوراء، وحبي بن أخطب وغيرهم، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد تزعم أنك رسول الله وأنه تعالى أنزل عليك كتاباً وقد عهد الله إلينا في التوراة أن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار ويكون لها دوي خفيف تنزل من السماء، فإن جئتنا بهذا صدقناك فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾ أي أمرنا في الكتاب ﴿أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ﴾ أي لا نصدق أحداً بالرسالة ﴿حَتَّى يَأْتِيََنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ ما كان عليه أمر أنبياء بني إسرائيل حيث كان يقرب بالقربان من النعم أو من الصدقات - غير الحيوان - فيقوم النبي في البيت ويناجي ربه وينو إسرائيل واقفون حول البيت، فتنزل نار بيضاء أي لا دخان لها ولها دوي، فتأكل القربان أي تحرقه وهذا من أباطيلهم فإن أكل النار القربان لم يجب الإيمان إلا لكونه معجزة، فهو وسائر المعجزات سواء. وقد تقدمت المعجزات الكثيرة لمحمد ﷺ وطلبهم لهذا المعجز وقع على سبيل التعنت لا على سبيل الاسترشاد ولذلك رد الله عليهم بقوله: ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ أي بالمعجزات الواضحة ﴿وَيَا لَذَى قُلْتُمْ﴾ وهو القربان الذي تأكله النار ﴿فَلِمَ فَنُتَلَّهِمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في مقاتلتكم إنكم تؤمنون لرسول يأتيكم بما اقترحتموه فإن زكريا ويحيى وعيسى وغيرهم من الأنبياء عليهم السلام قد جاءوكم بما قلتم في معجزات آخر فما لكم لم تؤمنوا لهم حتى اجترأتم على قتلهم ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ في أصل النبوة والشرعية فتسل ﴿فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَهُ يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ أي المعجزات ﴿وَالزُّبُرُ﴾ أي الصحف كصحف إبراهيم وموسى ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ أي الواضح وهو التوراة والإنجيل والزبور.

وقرأ ابن عامر «بالزبر» بإعادة الباء كقراءة ابن عباس دلالة على المغايرة. وقرأ هشام «وبالكتاب» بإعادة الباء. والباقون بغير الباء فيهما ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ أي كل حيوان حاضر في دار التكليف يلذوق الموت. وروي عن الحسن أنه قرأ «ذائقة الموت» بالتنوين ونصب الموت. وقرأ الأعمش بطرح التنوين مع نصب «الموت». ﴿وَأَنَّمَا نُؤَفِّرُكُمْ أَجْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي وإنما تعطون أجزية أعمالكم على التمام يوم قيامكم من القبور. وفي لفظ التوفية إشارة إلى أن بعض أجورهم يصل إليهم قبله كما يدل عليه قوله ﷺ: «القبور روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران»^(١) ﴿فَمَنْ رُحِّحْ﴾ أي أبعد ﴿عَنِ النَّارِ﴾ بالتوحيد والعمل الصالح ﴿وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ قَدَارًا﴾ أي نال غاية مقصوده. وقال النبي ﷺ: «من أحب أن يزحزح عن النار

ويدخل الجنة فلندركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه^(١). ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُودِ﴾ أي ليس ما في الدنيا من النعيم إلا كمتاع البيت في بقائه مثل المخزف والزجاجة وغير ذلك أي إن العيش في هذه الدنيا يغر الإنسان بما يمينه من طول البقاء وسينقطع عن قريب فوصفت بأنها متاع الغرور لأنها تفر يبذل المحبوب، وتخيل للإنسان أنه يدوم وليس بدائم. قال بعضهم: الدنيا ظاهرها مطية السرور وباطنها مطية الشور. قال سعيد بن جبير: إن هذا في حق من آثر الدنيا على الآخرة وأما من طلب الآخرة بها فإنها نعم المتاع ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ أي والله لتختبرن في ذهاب أموالكم بالمهلكات كالغرق والحرق وبالتكاليف كالزكاة والجهد، وفي ما يصيب أنفسكم من البلاء كالأمراض والأوجاع والقتل والضرب ومن التكاليف كالصلاة والجهد والصبر فيهما. ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾ أي ولتسمعن من اليهود والنصارى ومشركي العرب: أنواع الإيذاء من الطعن في الدين الحنيف، والقدح في أحكام الشرع الشريف، وصد من أراد أن يؤمن، وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الأشرف وأضرابه من هجاء المؤمنين وتشيب نساتهم، وتحريض المشركين على مضادة رسول الله ﷺ ونحو ذلك مما لا خير فيه. ﴿وَلَنْ تَصْعِقُوا﴾ على تلك البلوى وأذى الكفار وتستعملوا احتمال المكروه ومدارة الكفار في كثير من الأحوال ﴿وَتَتَّقُوا﴾ أي تحترزوا عما لا ينفي وعن المداينة مع الكفار وعن السكوت عن إظهار الإنكار ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾ أي الصبر والتقوى ﴿مِنْ عَزْرِ الْأُمُورِ﴾ أي من حزم أمور المؤمنين وخيرها ومن صواب التدبير. أو المعنى فإن ذلك مما قد عزم عليكم فيه أي الزمتم الأخذ به ومما يجب أن يعزم عليه كل أحد لأنه حميد العاقبة. ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ أي واذكر وقت أخذه تعالى العهد على علماء اليهود والنصارى لتذكرون الآيات الدالة على نبوة محمد ﷺ من التوراة والإنجيل وللناس، ولا تلقوا فيها التأويلات الفاسدة والباطلة.

قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وأبو عمرو بالغيبة في الفعلين. والباقون بالخطاب فيهما. ﴿فَتَبَدُّوهُ﴾ أي طرحوا الميثاق ﴿وَرَأَى ظُهُورَهُمْ﴾ أي فلم يعملوا به ﴿وَأَشْرَوْا بِهِ﴾ أي الكتاب ﴿بِمَا قَلِيلًا﴾ أي شيئاً نافعاً من الدنيا أي أخفوا الحق ليتوسلوا به إلى وجدان شيء من الدنيا ﴿فَبَشَّرْنَاهُمْ بِمَا يَشْرُونَ﴾ أي بشئ شيئاً يشترونه ذلك الثمن فكل من لم يبين الذي للناس وكنم

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب: ما يكون من الفتن، ومسلم في كتاب الإمارة، باب: ٤٦، والسنائي في كتاب البيعة، باب: ذكر ما على من بايع الإمام وأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه، وأحمد في (م ٢/ ص ١٦١).

شيئاً منه لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة، وتطبيب قلوبهم أو لجر منفعة أو لخوف، أو لبخل للعلم دخل تحت هذا الوعيد. قال ﷺ: «من كتم علماً عن أهله ألجم بلجام من نار»^(١). وعن محمد بن كعب قال: لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل لجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل. وكان قتادة يقول: طوبى لعالم ناطق ولمستمع واعٍ هذا علم علماً فبذله وهذا سمع خبراً فوعاه. ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ أي بما فعلوا من تحريف نصوص التوراة وتفسيرها بتفسيرات باطلة ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ أي يحبون أن يوصفوا بالدين والفضل والعفاف والصدق. ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ﴾ أي بمباعدة ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾.

وقيل: نزلت هذه الآية في شأن المنافقين فإنهم يفرحون بما أتوا من إظهار الإيمان للمسلمين على سبيل التفاف من حيث إنهم كانوا يتوصلون بذلك إلى تحصيل مصالحهم في الدنيا، ثم كانوا يتوقعون من النبي ﷺ أن يحمدهم على الإيمان الذي لم يكن موجوداً في قلوبهم. ولا شك أن هذه الآية واردة في الكفار والمنافقين الذين أمر الله رسوله بالصبر على أذاهم فإن أكثر المنافقين كانوا من اليهود. والأولى إجراء الموصول على العموم فيشتمل على كل من يأتي بشيء من الحسنات فيفرح به فرح إعجاب ويود أن يمدحه الناس بما هو عار منه من سداد السيرة واستقامة الطريقة والزهد والإقبال على طاعة الله.

وقرأ حمزة وعاصم والكسائي «تحسين» و«تحسينهم» بالتاء الفوقية وكلاهما بفتح الباء، والتقدير: لا تحسين يا محمد أو أيها السامع أو كلاهما بضم الباء، والخطاب للمؤمنين والمفعول الأول: «الذين يفرحون»، والثاني: «بمفازة». وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ تأكيد والفاء مقحمة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالياء التحتية، وكلاهما بفتح الباء، والفاعل للرسول ويضمهما والفاعل من يتأتى منه الحساب أو بفتح الباء في الأول وضمها في الثاني وهو قراءة أبي عمرو، والفاعل هو الموصول والمفعول الأول محذوف، والتقدير ولا يحسن الذين يفرحون أنفسهم بمفازة من العذاب. ويجوز أن يحمل الفعل الأول على حذف المفعولين معاً اختصاراً لدلالة مفعولي الفعل الثاني عليهما. أي لا يحسن هؤلاء أنفسهم فائزين أو على أن الفعل الأول مسند للرسول أو لكل حاسب ومفعوله الأول الموصول والثاني محذوف مفعول الفعل الثاني عليه، والفعل الثاني مسند إلى ضمير الموصول، والفاء للعطف لظهور تفرع عدم

(١) رواه أبو داود في كتاب العلم، باب: كراهية منع العلم، والترمذي في كتاب العلم، باب: ٣، وابن ماجه في المقدمة، باب: من سئل عن علم فكتمه، وأحمد في (م ٢/ص ٢٦٣).

حساباتهم على عدم حسابه ﷺ ومفعولاه ما بعده ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي وجيع في الآخرة ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي له تعالى السلطان القاهر فيهما بحيث يتصرف فيهما وفيما بينهما كيفما يشاء إيجاداً وإعداماً، إحياء وإماتة، تعذيباً وإثابة، وهو تعالى يملك ما فيهما من خزائن المطر والنبات والرزق ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فلا يشذ من ملكوته شيء من الأشياء وكل ما سواه تعالى مقدور له تعالى. ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي في إنشائهما على ما هما عليه في ذواتهما وصفاتهما ﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي في تعاقبهما في وجه الأرض وكون كل منهما خليفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها. الناشئين من حركات السموات وسكون الأرض أو في تفاوتهما بازدياد وانتقاص باختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا قريباً وبعيداً بحسب الأزمنة أو في اختلافهما بحسب الأمكنة ﴿لَا يَكُنَّ﴾ كثيرة عظيمة دالة على وحدانيته تعالى وقدرته تعالى ﴿لَاُولَئِكَ الْآلَسِبِ﴾ أي لذوي العقول. المتفكرين في بدائع صنائع الملك الخلاق. المتدبرين في حكمه المودعة في الأنفس والآفاق. وعن النبي ﷺ قال: «بينما رجل مستلق على فراشه، إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء وقال: أشهد أن لك رباً وخالقاً اللهم اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له»^(١). وقال: «لا عبادة كالتفكير»^(٢).

وحكي أن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبَدَ الله ثلاثين سنة أظلمت سحابة، فعبد في تلك المدة فتى من فتيانهم فما أظلمت سحابة، فقالت له أمه: لعل فرطة صدرت منك في مدتكَ. فقال: ما أذكر. قالت: لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر! قال: نعم، قالت: فما أتيت إلا من ذلك. ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ أي الذين لا يغفلون عن الله تعالى في جميع أوقاتهم لا طمئناناً قلوبهم بذكره تعالى، واستغراق سرائرهم في مراقبته لما أيقنوا بأن كل ما سواه فائض منه وعائد إليه فلا يشاهدون حالاً من الأحوال في أنفسهم ولا في الآفاق إلا وهم يعاينون في ذلك شأناً من شؤونه تعالى. فالمراد ذكره تعالى مطلقاً سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات والأفعال وسواء قارنه الذكر اللساني أولاً. وتخصيص الأحوال المذكورة بالذكر ليس لتخصيص الذكر بها بل لأنها الأحوال المعتادة التي لا يخلو عنها الإنسان غالباً. والمراد تعميم الذكر للأوقات. قال النبي ﷺ: «من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله»^(٣).

(١) رواه ابن أبي الدنيا في حسن الظن (١٠٥)، والقرطبي في التفسير (٤: ٣١٤).

(٢) رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠: ٢٨٣)، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق (٤: ٢٢١).

(٣) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (١٠: ٣٠٢)، وابن عبد البر في التمهيد (٦: ٥٨)، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٥: ٦)، والمتقي الهندي في كنز العمال (١٨٨٧)، والعراقي في =

﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وعلى وفق هذه الآية قوله ﷺ: «تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق»^(١) أي لأن الاستدلال بالخلق على الخالق لا يمكن وقوعه على نعت المماثلة، وإنما يمكن وقوعه على نعت المخالفة. فإذا نستدل بحدوث هذه المحسوسات على قدم خالقها وبكميتها وكيفيتها وشكلها على براءة خالقها عن الكمية والكيفية والشكل. وقوله ﷺ: «من عرف نفسه عرف ربه»^(٢). معناه من عرف نفسه بالحدوث عرف ربه بالقدم، ومن عرف نفسه بالإمكان عرف ربه بالوجود، ومن عرف نفسه بالحاجة عرف ربه بالاستغناء. فكان التفكير في الخالق ممكناً من هذا الوجه، أما التفكير في الخالق فهو غير ممكن ألبةً فإذا لا تصور حقيقته إلا بالسلوب فنقول: إنه ليس بجوهر ولا عرض ولا مركب ولا في الجهة. ولا شك أن حقيقته المخصوصة مغايرة لهذه السلوب، وتلك الحقيقة المخصوصة لا سبيل للمقل إلى معرفتها فيصير العقل كالواله فلهذا السبب نهى النبي ﷺ عن التفكير في الله وأمر بالتفكير في المخلوقات. فلهذه الدقيقة أمر الله في هذه الآية بذكره ولم يأمر بالتفكير فيه بل أمر بالتفكير في مخلوقاته.

قال بعض العلماء: «الفكرة تذهب الغفلة وتجلب للقلب الخشية كما ينبت الماء الزرع». وعن النبي ﷺ قال: «لا نفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع كل يوم مثل حمل أهل الأرض»^(٣). أي وذلك لأن عمله هو التفكير في معرفة الله لأنه لا يقدر أحد أن يعمل بجوارحه مثل ما عمل أهل الأرض، وإنما هو عمل القلب. واعلم أن دلائل التوحيد محصورة في قسمين: دلائل الآفاق، ودلائل الأنفس. ولا شك أن دلائل الآفاق أعظم وأعجب فلو أن الإنسان نظر إلى ورقة صغيرة من أوراق شجرة رأى في تلك الورقة عرقاً واحداً ممتداً في وسطها، ثم يتشعب من ذلك العرق عروق كثيرة إلى الجانبين، ثم يتشعب منها عروق دقيقة ولا يزال يتشعب من كل عرق عروق آخر حتى تصير في الدقة بحيث لا يراها البصر وعند هذا يعلم أن للخالق في تدبير تلك الورقة على هذه الخلقة حكماً بالغة وأمرراً أعجيباً، ولو أراد الإنسان أن يعرف كيفية خلقة الورقة

= المعني عن حمل الأسفار (١: ٢٩٦)، والسيوطي في الدر المنثور (٥: ٢٠٥)، والقرطبي في التفسير (١٥: ٢٨٨).

(١) رواه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١: ١٦٢)، والسيوطي في الدر المنثور (٢: ١١٠)، والمتقي الهندي في كثر العمال (٥٧٠٦).

(٢) رواه السيوطي في الحاوي للفتاوي (٢: ٤١٢)، والمجلوني في كشف الخفاء (٢: ٣٦٢)، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة (٣٥١).

(٣) رواه القاضي عياض في الشفا (١: ٢٦٥)، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢: ١٠٥).

لعجز . فإذا عرف أن عقله قاصر عن الوقوف على كيفية خلقه تلك الورقة الصغيرة ، فإذا قاس تلك الورقة إلى السُّمُولَت مع ما فيها من الشمس والقمر والنجوم ، وإلى الأرض مع ما فيها من البحار والجبال والمعادن ، والنبات والحيوان عرف أن تلك الورقة بالنسبة إلى هذه الأشياء كالعدم ، فإذا عرف قصور عقله عن معرفة ذلك الشيء الحقير عرف أنه لا سبيل له إلى الاطلاع على عجائب حكمة الله تعالى في خلق السموات والأرض . وإذا عرف بهذا البرهان قصور عقله لم يبقَ معه إلا الاعتراف بأن الخالق أجلُّ من أن يحيط به وصف الواصفين ومعارف العارفين بل يسلم أن في كل ما خلقه الله تعالى حِكْماً بالغة وأسرار عظيمة ولا سبيل له إلى معرفتها فعند هذا يقول : ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا ﴾ أي المخلوق العجيب ﴿ بَطْلاً ﴾ أي بغير حكمة بل خلقته بحكمة عظيمة وهي أن تجعلها مساكن للمكلفين الذين اشتغلوا بطاعتك وتحرزوا عن معصيتك ومداراً لمعايش العباد ومناراً يرشدهم إلى معرفة أحوال المبدأ والمعاد ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ وهذا إقرار بعجز العقول عن الإحاطة بآثار حكمة الله تعالى في خلق السموات والأرض أي إن الخلق إذا تفكروا في هذه الأجسام العظيمة لم يعرفوا منها إلا هذا القدر . وهو أن خالقها ما خلقها باطلاً بل خلقها لحكم عجيبة وأسرار عظيمة وإن كانت العقول قاصرة عن معرفتها ﴿ قَوْلًا عَذَابَ النَّارِ ﴾ أي ادفع عنا عذاب النار لأنه جزء من عصى ولم يطع . اعلم أنه تعالى لما حكي عن هؤلاء العباد المخلصين أن أَلَسْتُمْ مستغرقين بذكر الله تعالى وأبدانهم في طاعة الله وقلوبهم في التفكير في دلائل عظمة الله ذكر أنهم مع هذه الطاعة يطلبون من الله أن يقيهم عذاب النار لأنه يجوز على الله تعذيبهم لأنه لا يقبح من الله شيء أصلاً ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ ﴾ أي أهتبه ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ ﴾ أي الكافرين ﴿ مِن أَنْصَارٍ ﴾ يمنعونهم من عذاب الله تعالى ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَسْعَفْنَا مَتَابَعًا يَا يَسَّوَى لِلَّيْمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ ﴾ أي سمعنا نداء منادٍ وهو كما قال محمد بن كعب القرآن المجيد يدعو الناس إلى الإيمان أي آمنوا بمتولي أموركم . ﴿ فَعَامِنَا ﴾ أي فامتثلنا أمره وأجبنا نداءه ﴿ رَبَّنَا فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾ أي كبائرنا ﴿ وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا ﴾ أي صغائرنا .

وقيل : المراد بالأول ما يزول بالتوبة ، وبالثاني ما تكفره الطاعة العظيمة . وقيل : المراد بالأول ما أتى به الإنسان مع العلم بكونه معصية ، وبالثاني ما أتى به الإنسان مع جهله بذلك ﴿ وَتَوَقَّنا مَعَ الْآبِرَارِ ﴾ أي على مثل أعمالهم لتكون في درجاتهم يوم القيامة . أو المعنى توفنا على الإيمان ، واجمعنا مع أرواح النبيين والصالحين ﴿ رَبَّنَا وَمَا كُنَّا عَلَىٰ رُسُلِكَ ﴾ والجار والمجرور متعلق بوعدتنا أي وعدتنا على تصديق رسلك أو بمحذوف وقع صفة لمصدر مؤكد محذوف أي وعدتنا وعداً كائناً على السنة رسلك . وقيل : والمعنى وفقنا للأعمال التي نصير بها أهلاً لوعدك من الثواب ، واعصمنا من الأعمال التي نصير بها أهلاً للعقاب والخزي ﴿ وَلَا تُخْزِنَا ﴾ أي لا تفضحنا ﴿ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴾ وهذا يدل على أن المقتضى لحصول منافع

الآخرة هو الوعد لا الاستحقاق وفي الآثار عن جعفر الصادق من حزيه أمر فقال: ربنا خمس مرات أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد واستدل بهذه الآية. ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ فيما سألوه من غفران الذنوب وإعطاء الثواب. ﴿أَيُّ لَّا أُضِيعَ عَمَلَ عَمَلٍ نَّكَحْتُمْ﴾ وقرأ الجمهور بفتح الهمزة. وقرأ أبي باني بالباء التي للسبية. وقرأ عيسى بن عمر بكسر الهمزة. والمعنى أني لا أبطل ثواب عمل عامل منكم. والمراد حصلت إجابة دعائكم في كل ما طلبتموه ﴿فَمِنْ ذَكَرْ أَوْ أَنْتُمْ﴾ فلا تفاوت في الإجابة وفي الثواب بين الذكر والأنثى إذا كانا في التمسك بالطاعة على السوية ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي بعضكم كبعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية ﴿فَالَّذِينَ هُمْ أَجْرُوا﴾ أي اختاروا المهاجرة من أوطانهم في خدمة الرسول ﷺ ﴿وَأَفْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي الجاهم الكفار إلى الخروج من منازلهم التي ولدوا فيها ﴿وَأُودُوا فِي سَبِيلِ﴾ أي بسبب طاعتي ومن أجل ديني ﴿وَقَتَلُوا أَوْ قُتِلُوا﴾.

قرأ نافع وعاصم وأبو عمرو «وقاتلوا» بالالف، «وقتلوا» مخففة. والمعنى قاتلوا العدو معه ﷺ حتى قتلوا في الجهاد. وقرأ ابن كثير وابن عامر «وقاتلوا» بالالف، «وقتلوا» مشددة لتكرار القتل فيهم. وقيل: معناه قطعوا. وقرأ حمزة والكسائي «وقتلوا» بغير الف أولاً، «وقاتلوا» بالالف ثانياً، أي وقد قاتلوا. ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ أي إن الله تعالى وعد من فعل ذلك بأمر ثلاثة:

أولها: محو السيئات وغفران الذنوب. وذلك هو الذي طلبوه بقولهم فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا.

وثانيها: إعطاء الثواب العظيم وهو دخول الجنان وهو الذي طلبوه بقولهم وآتانا ما وعدتنا على رسلك.

وثالثها: كون الثواب مقروناً بالتعظيم وهو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهو الذي طلبوه بقولهم: ولا تخزنا يوم القيامة. وقوله تعالى: ﴿ثَوَابًا﴾ مصدر مؤكد لمعنى ما قبله لأن معنى مجموع قوله تعالى: ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ تأكيد لكون الثواب في غاية الشرف.

روي أن أم سلمة قالت يا رسول الله: إني لم أسمع ذكر النساء في الهجرة فنزل قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ إلى هنا ولما قال بعض المؤمنين: إن أعداء الله فيما نرى من الخير ونحن في الجهد نزل قوله تعالى: ﴿لَا يَغْرُوكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي لا تنظر إلى ما عليه الكفرة من السعة ووفور الحظ ولا تغتر بظاهر ما ترى منهم من التبسط في المكاسب والمتاجر

والمزارع ﴿مَتَّعٌ قَلِيلٌ﴾ أي الذي ترى من الخير منفعة يسيرة في الدنيا لا قدر لها في مقابلة ما أعد الله للمؤمنين من الثواب قال ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم لإصبه في اليم فليتنظروا به يرجع»^(١) رواه مسلم. ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ﴾ أي مصيرهم ﴿جَهَنَّمَ وَيُتَسَّوْنَ لَهَاذِهِ﴾ أي يشس ما مهدوا لأنفسهم جهنم ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ﴾ من الشرك والمعاصي وإن أخذوا في التجارة ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ فلا يضرهم ذلك لكسب ﴿تُرْلَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي حال كون الجنات عطاء وإكراماً من الله لهم كما تعد الضيافة للضيف إكراماً ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب الدائم ﴿خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ﴾ أي للموحدين مما يتقلب فيه الفجار في الدنيا من المتاع القليل السريع الزوال ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ فِي الْقُرْآنِ﴾ أي القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَّا نَبَأٌ﴾ أي التوراة والإنجيل.

قال ابن عباس وجابر وقتادة نزلت هذه الآية في شأن أضحمة النجاشي حين مات وأخبر جبريل النبي ﷺ في ذلك اليوم بموته فقال النبي لأصحابه: «أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم»^(٢) فخرج إلى البقيع وكشف الله له إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي فصلى عليه، واستغفر له. فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على عليج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه. وقال ابن جريج وابن زيد: نزلت في حق عبد الله بن سلام وأصحابه.

وقال عطاء: نزلت في حق أربعين رجلاً من أهل نجران واثنتين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى فأسلموا. وقال مجاهد: نزلت في حق مؤمني أهل الكتاب كلهم ﴿خَشِعِينَ لِلَّهِ﴾ أي متواضعين لله في الطاعة ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِقَائِمَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي لا يكتمون أمر الرسول ونعته كما يفعله غيرهم من أهل الكتاب لغرض المأكلة والرياسة ﴿أُولَئِكَ﴾ أي المتصفون بصفات حميدة ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الجنة ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ أي سريع لإيصال الأجر الموعود إليهم من غير حاجة إلى تأمل لكونه عالماً بجميع الأشياء فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب. ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا﴾ على مشقة الاستدلال في معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وعلى مشقة استنباط الجواب عن شبهات نحو الفلاسفة وعلى مشقة أداء الواجبات والمندوبات وعلى مشقة الاحتراز عن المنهيات وعلى شدائد الدنيا من المرض والفقر والخوف. ﴿وَصَابِرُوا﴾ على تحمل المكاره الواقعة بينكم وبين غيركم

(١) رواه مسلم في كتاب الجنة، باب: ٥٥، والترمذي في كتاب الزهد، باب: ١٥، وابن ماجه في كتاب الزهد، باب: مثل الدنيا، وأحمد في (م ٤/ص ٣٩٥).

(٢) رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (٣: ٣٨)، والسيوطي في الدر المنثور (٢: ١١٣)، وابن عدي في الكامل في الضعفاء (٣: ١١٧١).

فيدخل فيه تحمل الأخلاق الرديئة من أهل البيت والأقارب والجيران، وترك الانتقام ممن أساء والعفو عمن ظلم والإيثار على الغير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد والمصابرة مع المبطلين وحل شبههم ﴿وَرَابِطُوا﴾ أي جاهدوا القوى التي هي مصادر الأفعال الذميمة من الشهوة والغضب والحرص . أو المعنى انتظروا الصلاة بعد الصلاة ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أمره وبتقوى الله يحصل دفع القوى الداعية إلى القبائح والمنكرات ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ أي كي تتظموا في زمرة الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل كرب فظهر أن هذه الآية مشتملة على علوم الأصول والفروع وعلى الحكم والأسرار .

سورة النساء

مدنية، مائة وست وسبعون آية، ثلاثة آلاف وسبعمائة واثنان وستون كلمة، ستة عشر ألف وثلاثمائة وثمانية وعشرون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ بالتناسل ﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ أيكم آدم ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا﴾ أي من نفس آدم ﴿زَوْجَهَا﴾ أمكم حواء .

روي أنه تعالى لما خلق آدم وأسكنه الجنة ألقى عليه النوم، فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى فلما انتبه وجدها عنده . وقال النبي ﷺ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ خَلَقَتْ مِنْ ضِلْعٍ أَحْوَجَ فَإِنْ ذُهِبَتْ تَقِيْمُهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ ثَرَكْتَهَا وَفِيهَا عِوَجٌ اسْتَمْتَتْ بِهَا»^(١) . ﴿وَبَيْنَ يَدَيْهَا﴾ أي نشر من تلك النفس وزوجها بطريق التوالد ﴿يَسَاءَلُ كَثِيرًا فَسَاءَ﴾ كثيرة . روي ابن جرير عن ابن إسحاق إن بني آدم لصلبه أربعون في عشرين بطناً فمما حفظ من ذكورهم قابيل وهابيل، وأباز وشبوبة، وهند ومرانيس وفحور وسند، وبارق وشيث . ومن نسايتهم أقليمية وأشوف وجزروه وعزورا .

قال ابن عساکر: وقد روي أن من بني آدم لصلبه عبدالمغيث وتوأمته أمة المغيث ووداء، وسواعاً ويغوث ويعقوب، ونسراً وجميع أنساب بني آدم ترجع إلى شيث وسائر أولاده انقضت أنسابهم من الطوفان ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ .

قرأ عاصم وحزمة والكسائي «تساءلون» بالتخفيف . والباقون بالتشديد . وقرأ حمزة وحده «والأرحام» بجر الميم . والتقدير واتقوا الله الذي تساءلون به وبالأرحام . لأن العادة جرت في العرب بأن أحدهم قد يستعطف غيره بالرحم فيقول: أسألك بالله والرحم . وربما أفرد ذلك فقال

(١) رواه البخاري في كتاب الأنبياء، باب: خلق آدم - صلوات الله عليه - وذريته، ومسلم في كتاب الرضاع، باب: ٦١، والدارمي في كتاب النكاح، باب: مداراة الرجل أهله، أحمد في (م ٥/ص ٨)، والترمذي في كتاب الطلاق، باب: ١٢ .

أسألك بالرحم وأما قراءة الأرحام بالنصب فمعناه واتقوا الله بالتزام طاعته واجتناب معاصيه واتقوا الأرحام بوصلها وعدم قطعها فيما يتصل بالبر والإحسان والإعطاء. أو يقال: والزموا الأرحام وصلوها. وقد دلت الآية على جواز المسألة فيما بيننا بالله كقوله: بالله أسألك. روى مجاهد عن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من سألكم بالله فأعطوه»^(١). ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ أي حافظاً مطلماً على جميع ما يصدر عنكم من الأفعال والأقوال وعلى ما في ضمائركم من النيات مريداً لمجازاتكم على ذلك ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى الَّذِينَ بَلَغُوا أَمْوَالَهُمْ﴾ التي عندكم.

وقال أبو السعود: أي لا تعرضوا لأموال اليتامى بسوء حتى تأتيتهم وتصل إليهم سالمة سواء أريد باليتامى الصغار أو ما يعم الصغار والكبار. ﴿وَلَا تَبْدُلُوا الْيَتِيمَ بِالْغَنِيِّ﴾ أي لا تستبدلوا الحرام الذي هو مال اليتامى بالحلال الذي هو مالكم الذي أبيع لكم من المكاسب بأن لا تتركوا أموالكم وتأكلوا أموالهم ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ أي لا تأكلوا أموالهم مضمومة إلى أموالكم حتى لا تفرقوا بين أموالهم وأموالكم في حل الانتفاع بها فلا يحل لكم من أموالهم ما زاد على قدر الأقل من أجرتكم ونفقتكم. ﴿إِنَّهُ﴾ أي أكل مال اليتيم ﴿كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ أي ذنباً عظيماً عند الله. نزلت هذه الآية في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فمعه عه فترافعا إلى النبي ﷺ. فنزلت هذه الآية. فلما سمعها العم قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول، نعوذ بالله من الحوب الكبير ودفع ماله إليه. ﴿وَلَا تَحْفَظُوا﴾ يا أولياء اليتامى ﴿أَلَّا تُقْسِطُوا﴾ أي أن لا تعدلوا ﴿فِي الْيَتَامَى﴾ إذا تكتمتموه ﴿فَأَنْكَبُوا﴾ غيرهن من الغرائب.

روي عن عروة أنه قال: قلت لعائشة: ما معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْفَظُوا أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾. قالت: يا ابن أخي، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها، ويريد أن ينكحها بأدنى من صداقها، ثم إذا تزوج بها عاملها معاملة رديئة لعلمه بأنه ليس لها من يذب عنها. فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا في إكمال الصداق وأمروا أن ينكحوا ما سواهن. وقال الحسن: كان الرجل من أهل المدينة تكون عنده الأيتام وفيهن من يحل له نكاحها فيتزوجها لأجل مالها، وهي لا تعجبه وإنما تزوجها كراهة أن يدخل غريب فيشاركه في مالها، ثم يسيء صحبتها ويتربص بها إلى أن تموت فيرثها فعاب الله عليهم ذلك وأنزل هذه الآية.

وروي عن عكرمة أنه قال: كان الرجل عنده نسوة وأيتام فإذا أنفق مال نفسه على النسوة ولم يبق له مال وصار محتاجاً أخذ في إنفاق أموال اليتامى عليهن فقيل لهم: لا تزيدوا على أربع

(١) رواه أبو داود في كتاب الأدب، باب: في الرجل يستعيز بالرجل، والنسائي في كتاب الزكاة، باب: من سأل بالله عز وجل، وأحمد في (م ٢/ص ٦٨).

فإنهم كانوا يتزوجون من النساء ما شاؤوا تسعاً أو عشرة، وكان تحت قيس بن الحرث ثمان نسوة فحرم الله عليهم ما فوق الأربع. أي وإن خفتم ألا تعدلوا في حق اليتامى إذا تزوجتم بهن بإساءة العشرة أو بنقص الصداق فأنكحوا ﴿مَا كَلَّابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ أي فتزوجوا من استطابتهن نفوسكم ومالت إليها قلوبكم من الأجنيبات ﴿مَثَلَهُ وَفُلْكَ وَذَيْبُكُمْ﴾ ولا تزيدوا على أربع ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ بين هذه الأعداد في القسمة والتفقة كما لم تعدلوا فيما فوق هذه الأعداد وكما لم تعدلوا في حق اليتامى ﴿فَوَيْلٌ لَّكُمْ﴾ أي فالزموا أو فاختراروا واحدة وذروا الجمع.

وقرى «فواحدة» بالرفع أي فكفت واحدة أو فحسبكم واحدة ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي من السراي فإنها لا قسمة لهن عليكم ﴿ذَلِكَ أَتَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ أي اختيار الحرة الواحدة أو السري أقرب إلى أن لا تميلوا ميلاً محظوراً بالنسبة إلى ماعداهما والأمر يدور مع عدم الجور لا مع تحقق العدل. ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ﴾ اللاتي أمرتم بتكاحهن ﴿صَدَقَاتِهِنَّ﴾ أي مهرهن ﴿نِخْلَةً﴾ أي فريضة من الله تعالى كما قاله ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد، وإنما فسروا النخلة بالفريضة لأن النخلة في اللغة معناها الديانة والملة والشرعة والمذهب فقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِخْلَةً﴾ أي أعطوهن مهرهن لأنها شريعة ودين ومذهب وما هو كذلك فهو فريضة وانتصاب نخلة على أنها مفعول له أو حال من الصدقات. ﴿فَإِنْ طَلِقْتُمْ نِسَاءً عَنْ شَيْءٍ وَنُتَ قَسَا﴾ أي فإن وهبن لكم شيئاً من الصداق بطيبة نفس من غير أن يكون السبب فيه شكاسة أخلاقكم معهن أو سوء معاشرتكم معهن ﴿فَكُفُّوا﴾ أي فخذوا ذلك الشيء وتصرفوا فيه ﴿فَيَسَّ﴾ أي حلالاً بلا إثم ﴿مَتَرِكًا﴾ أي بلا ملامة وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كتب إلى قضاته أن النساء يعطين رغبة ورهبة فأيا امرأة أعطته ثم أرادت أن ترجع فذلك لها ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ أي ويأبها الأولياء لا تؤتوا المبذرين من اليتامى الذين يكونون تحت ولايتكم أموالهم التي في أيديكم التي جعل الله الأموال معاشكم أي لا يحصل معاشكم إلا بهذا المال مخافة أن يضيعوها وأضاف الله المال إلى الأولياء من حيث إنهم ملكوا التصرف فيه لا لأنهم ملكوا المال، ويكفي حسن الإضافة أدنى سبب ﴿وَأَذْكُرُهُمْ فِيهَا﴾ أي أنفقوا عليهم ﴿وَأَكْسُوهُمْ﴾ وإنما قال الله فيها ولم يقل منها لثلاث يكون ذلك أمراً بجعل بعض أموالهم رزقاً لهم بل أمرهم بأن يجعلوا أموالهم مكاناً لرزقهم وكسوتهم بأن يتجروا فيها ويشرروها فيجعلوا أرزاقهم من الأرباح لا من أصول المال ﴿وَقُولُوا لِمَنْ كَرِهَ قَوْلًا مِّنْهُمَا﴾ أي جميلاً وهو كل ما سكنت إليه النفس من قول لحسنه شرعاً أو عقلاً كان يقول الولي للصبي: مالك عندي وأنا خازن له فإذا رشت سلمت إليك أموالك ﴿وَأَنِتْلُوا أَلَيْسَ﴾ أي واختبروا من لا يتبين منهم السفه قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في أموالهم بما يليق بحالهم بأن تجربوا ولد التاجر بالبيع والشراء، والمماسكة فيهما، وولد الزراع بالزراعة والتفقة على القوام بها، والأنثى فيما يتعلق بالغزل والقطن وصون الأطعمة عن الهرة ونحوها. وحفظ متاع البيت وولد الأمير ونحوه بالإتفاق مدة في خبز وماء ولحم ونحوها.

قال أبو حنيفة رضي الله عنه : تصرفات الصبي العاقل المميز بإذن الولي صحيحة لأن قوله تعالى : ﴿وَأَبْتَلُوا الْيَتَامَى﴾ أمر للأولياء بأن يأذنوا لهم في البيع والشراء قبل البلوغ وذلك يقتضي صحة تصرفاتهم . وقال الشافعي ولا يصح عقد الصبي المميز بل يمتحن في المماسكة ، فإذا أراد العقد عقد الولي لأنه لا يجوز دفع المال إليه حال الصغر فثبت عدم جواز تصرفه حال الصغر ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أي إذا بلغوا مبلغ الرجل الذي يلزمه الحدود . وذلك بأن يحتلموا وإنما سمي الاحتلام ببلوغ النكاح لأنه إنزال الماء الدافق الذي يكون في الجماع ﴿فَإِنْ أَقْسَمْتُمْ﴾ أي عرفتكم ﴿بِهِمْ وَشِدَا﴾ أي اعتداء إلى وجوه التصرفات من غير تبذير وعجز عن خديعة الغير ﴿فَأَذْنَبُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ التي عندكم من غير تأخر عن حد البلوغ .

وقرى «رشداء» بفتحين و«رشداء» بضميتين . وعند الشافعي الصلاح يعتبر مع مصلح للمال في الدين بأن لا يرتكب كبيرة ولا يصير على صغيرة وعند أبي حنيفة هو غير معتبر وفائدة هذا الخلاف أن الشافعي يرى الحرج على الفاسق وأبا حنيفة لا يراه ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ﴾ أي أموال اليتامى أيها الأولياء ﴿إِسْرَافًا وَيَدَارًا﴾ أي مسرفين بغير حق ومبادرين إلى إنفاقها ﴿أَنْ يَكْبَرُوا﴾ أي مخافة كبرهم فيمنعوكم عن ذلك وتقولون : تنفق كما نشتهي قبل أن يكبر اليتامى فينزعوها من أيدينا . ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ من الأولياء والأوصياء ﴿غَنِيًّا﴾ عن مال اليتيم ﴿فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ أي فليستز به عن أكلها وليقتنع بما آتاه الله تعالى من الرزق إشفاقاً على اليتيم وإبقاء على ماله ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ من الأولياء والأوصياء ﴿فَقِيْرًا﴾ محتاجاً ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي بقدر أجره خدمته لليتيم وعمله في مال اليتيم . ويقال : فليأكل بالمعروف أي بالقرض ثم إذا أيسر قضاء وإن مات ولم يقدر على القضاء فلا شيء عليه . وهذا قول سعيد بن جبير ومجاهد وأبي العالية وهذا القرض في أصول الأموال أما نحو ألبان المواشي واستخدام العبيد وركوب الدواب فمباح لنحو الوصي إذا كان غير مضر بالمال وهذا قول أبي العالية وغيره . ﴿فَإِذَا دَقَّقْتُمَ الْيَتِيمَ﴾ أي اليتامى ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾ بعد البلوغ والرشد ﴿فَأَقْصِبُوا﴾ ندباً ﴿عَلَيْهِمْ﴾ عند الدفع فإن الإشهاد أبعد من الخصومة ولو ادعى الوصي بعد بلوغ اليتيم أنه قد دفع المال إليه . أو قال : أنفقت عليه في صغره فقال مالك والشافعي : لا يصدق . وقال أبو حنيفة : يصدق مع اليمين . وقال الشافعي : القيم غير مؤتمن من جهة اليتيم وإنما هو مؤمن من جهة الشرع ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ أي شهيداً .

روي أن رفاة مات وترك ابنه ثابتاً وهو صغير فجاء عمه إلى النبي ﷺ : وقال ابن أخي يتيم في حجري فما يحل لي من ماله ومتى أدفع إليه ماله ؟ فأنزل الله قوله تعالى : ﴿وَأَبْتَلُوا الْيَتَامَىٰ﴾ إلى هنا . ﴿لِلْيَتَامَىٰ تَحِيْبٌ﴾ أي للأولاد والأقرباء الذكور صغاراً أو كباراً حظ . ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ المتوارثون منهم ﴿وَلِلنِّسَاءِ تَحِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ أي المتوفون ﴿وَمِمَّا قَلَّ

وَيَنْهَى أَي مِمَّا تَرَكُوهُ ﴿أَوْ كَثُرَ﴾ وَأَتَى بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ لِتَحْقِيقِ أَنَّ لِكُلِّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ حَقًّا مِنْ كُلِّ مَا جُلِّدَ وَدُقَ وَلِدْفَعَ تَوْهَمَ اخْتِصَاصِ بَعْضِ الْأَمْوَالِ بِبَعْضِ الْوَرَثَةِ، كَالْخَيْلِ وَأَلَاتِ الْحَرْبِ لِلرِّجَالِ. ﴿نَصِيبًا مَّقْضُومًا﴾ أَي أَعْنِي نَصِيبًا مَقْدَرًا مَقْطُوعًا بِتَسْلِيمِهِ إِلَيْهِمْ فَالْوَارِثُ لَوْ أَعْرَضَ عَنْ نَصِيبِهِ لَمْ يَسْقُطْ حَقُّهُ بِالْإِعْرَاضِ. وَهَذَا إِبْطَالٌ لِحُكْمِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُمْ لَا يورَثُونَ النِّسَاءَ وَالْأَطْفَالَ، وَيَقُولُونَ: إِنَّمَا يَرِثُ مَنْ طَاعَنَ بِالرِّمَاحِ وَذَادَ عَنِ الْحَوْزَةِ وَحَازَ الْغَنِيمَةَ وَذَكَرَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْإِرْثَ أَمْرٌ مُشْتَرَكٌ فِيهِ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ثُمَّ ذَكَرَ التَّفْصِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾. ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ أَي قِسْمَةُ التَّرَكَةِ ﴿أُولُوا الْقَرْبَى﴾ أَي قَرَابَةُ الْمَيِّتِ الَّذِي لَيْسَ بِوَارِثٍ ﴿وَالْيَتَامَى﴾ أَي يَتَامَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ أَي مَسَاكِينُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْأَجَانِبِ ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أَي أَعْطُوهُمْ مِنَ الْمَالِ الْمَقْسُومِ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وَهَذَا الْإِعْطَاءُ مَدْنُوبٌ إِذَا كَانَتِ الْوَرَثَةُ كِبَارًا، أَمَّا إِذَا كَانُوا صَغَارًا فَلَيْسَ عَلَى الْوَلِيِّ إِلَّا الْقَوْلُ الْمَعْرُوفُ كَانَ يَقُولُ: إِنِّي لَا أَمْلِكُ هَذَا الْمَالُ إِنَّمَا هُوَ لِهَؤُلَاءِ الضُّعَفَاءِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ وَإِنْ يَكْبُرُوا فَيَعْرِفُونَ حَقِّكَ أَوْ يَقُولُ: سَأُوصِيهِمْ لِيَعْطُوكَ شَيْئًا ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتًا ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ أَي وَلْيَخْشَ الَّذِينَ يَحْضُرُونَ الْمَرِيضَ عَلَى أَوْلَادِ الْمَرِيضِ إِنْ تَرَكَوْا بَعْدَ مَوْتِهِمْ أَوْلَادًا صَغَارًا خَافُوا عَلَيْهِمُ الضُّعَاءَ. وَهَذَا خُطَابٌ مَعَ الَّذِينَ يَجْلِسُونَ عِنْدَ الْمَرِيضِ فَيَقُولُونَ: إِنْ ذَرَيْتَكَ لَا يَغْنُونُ عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا فَأَوْصِ بِمَالِكَ لِفُلَانٍ وَفُلَانٍ وَلَا يَزَالُونَ بِأَمْرُونِهِ بِالْوَصِيَّةِ إِلَى الْأَجَانِبِ إِلَى أَنْ لَا يَبْقَى مِنْ مَالِهِ لِلْوَرَثَةِ شَيْءٌ أَصْلًا. وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّكَ لَا تَرْضَى مِثْلَ هَذَا الْفِعْلِ لِنَفْسِكَ فَلَا تَرْضَى لِأَخِيكَ الْمُسْلِمِ عَنْ أَنْسٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ» ^(١) ﴿فَلْيَسْتَقُوا اللَّهَ﴾ فِي أَمْرِ الْيَتَامَى ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أَي عَدْلًا إِذَا أَرَادُوا بَعْثَ غَيْرِهِمْ عَلَى فِعْلِ بَأْنٍ يَقُولُوا لِلْيَتَامَى مِثْلَ مَا يَقُولُونَ لِأَوْلَادِهِمْ بِالشَّفَقَةِ وَالتَّأْدِيبِ وَيَخَاطَبُونَ لَهُمْ بِقَوْلِهِمْ: يَا وَلَدِي يَا بَنِي. وَيَأْنِ يَقُولُوا لِلْمَرِيضِ: إِذَا أَرَدْتَ الْوَصِيَّةَ فَلَا تُسْرِفْ فِي وَصِيَّتِكَ وَلَا تَجْحِفْ بِأَوْلَادِكَ، وَيَذْكُرُوهَ التَّوْبَةَ وَكَلِمَةَ الشَّهَادَةِ وَيَأْنِ يُلْطَفُ الْوَرَثَةُ الْقَوْلُ لِلْحَاضِرِينَ الَّذِينَ لَا يَرِثُونَ حَالَ قِسْمَةِ الْمِيرَاثِ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ أَي وَجْهَ الْغَضَبِ ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ أَي حَرَامًا يُوْدِي إِلَى النَّارِ. أَوْ يَقَالُ: يَجْعَلُ اللَّهُ فِي بُطُونِهِمْ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ، بَابُ: ٧١، وَابْنُ خَرِيفٍ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ، بَابُ: مِنْ الْإِيمَانِ أَنْ يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْقِيَامَةِ، بَابُ: ٥٩، وَالنَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ، بَابُ: عَلَامَةُ الْإِيمَانِ، وَابْنُ مَاجَةَ فِي الْمَقْتَمَةِ، بَابُ: فِي الْإِيمَانِ، وَالدَّارِمِيُّ فِي كِتَابِ الْأَسْتِذَانِ، بَابُ: فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ، وَأَحْمَدُ فِي (م ١/ص ٨٩).

ناراً يوم القيامة بأن يخلق الله ناراً يأكلونها في بطونهم ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ أي سيدخلون ناراً أو قوداً لا يعرف غاية شدتها إلا الله تعالى .

قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم وسيلون بضم الياء . والباقون بالفتح . وقرئ شاذة بضم الياء وتشديد اللام . نزلت هذه الآية في شأن حنظلة بن شمر دل . وقيل في شأن رجل من غطفان يقال له : مرثد بن زيد : ولي مال يتيم - وكان اليتيم ابن أخيه - فأكله . ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أي يبين الله لكم في ميراث أولادكم بعد موتكم .

روى عطاء قال : استشهد سعد بن الربيع وترك ابنتين ، وامراً وأخاً . فأخذ الأخ المال كله فأنت المرأة وقالت : يا رسول الله هاتان ابنتا سعد وإن سعداً قتل وإن عمهما أخذ مالهما فقال ﷺ : «ارجعي فلعل الله سيقضي فيه» ثم إنها عادت بعد مدة وبكت فزلت هذه الآية فدعا رسول الله ﷺ عمهما وقال : «أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقي فهو لك» (١) فهذا أول ميراث قسم في الإسلام ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْإُنثَى﴾ أي فإذا خلف الميت ذكراً واحداً وأنثى واحدة فللذكر سهمان وللأنثى سهم ، وإذا كان الوارث جماعة من الذكور وجماعة من الإناث كان لكل ذكر سهمان ولكل أنثى سهم ، وإذا كان مع الأولاد أبوان وأحد الزوجين فالباقي بعد سهام الأبوين وأحد الزوجين بين الأولاد للذكر مثل حظ الأنثيين ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ أي فإن كانت بنات الصلب نساء خالصا بنتين أو أكثر فلنلك النساء ثلثا ما ترك المتوفى ﴿وَلِنْ كَانَتْ﴾ أي الوارثة بنتاً ﴿وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ . وقرأ نافع واحدة بالرفع فكان تامة ﴿وَلَا يُورِثُونَ﴾ أي الميت ﴿لِكُلِّ وَجْهٍ مِّنَ الشَّجَرِ مِمَّا تَرَكَ﴾ أي الميت ﴿إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ ذكر أو أنثى ، أي فإن كان مع الأبوين ولد ذكر فأكثر أو بنتان فأكثر فلكل واحد من الأب والأم السدس وإن كان معها بنت فلها النصف وللأم السدس وللأب السدس بحكم هذه الآية . والسدس الباقي للأب أيضاً بحكم التمهيب ﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ﴾ أي الميت ﴿وَلَدٌ وَوَرِثَةٌ أَبَوَاهُ فَلِلْأَبِ الثُّلُثُ﴾ . وذلك فرض لها والباقي للأب فيأخذ السدس بالفريضة والنصف بالتعصيب ، وإذا انفرد أخذ كل المال كما هو شأن العصب . وإذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين فللأم ثلث ما يبقى بعد فرضه ، والباقي للأب خلافاً لابن عباس فإن للأم ثلث الكل عنده ، ووافقه ابن سيرين في الزوجة وخالفه في الزوج لأن الثلث فيه يفضي إلى كون نصيب الأنثى مثل نصيب الذكرين ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ﴾ أي الميت ﴿إِخْوَةٌ﴾ اثنان فصاعداً من جهة الأبوين أو من جهة أحدهما ذكور أو إناث وارثون أو محجوبون بالأب ﴿فَلِلْأَبِ السُّدُسُ﴾ . والباقي للأب ولا شيء للأخوة ، وأما السدس الذي حجبوها عنه فهو للأب عند

(١) رواه التبريزي في مشكاة المصابيح (٣٠٥٨) .

وجوده ولهم عند عدمه ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّوْكُمْ﴾ أي هذه الأنصبة للورثة من بعد إخراج وصية ﴿يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ وذلك لأن أول ما يخرج من التركة الدين حتى لو استغرق الدين كل مال الميت لم يكن للورثة فيه حق فأما إذا لم يكن دين أو كان إلا أنه قضى وفضل بعده شيء، فإن أوصى الميت بوصية أخرجت من ثلث ما فضل، ثم قسم الباقي ميراثاً على فرائض الله تعالى.

قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم «يوصي» بفتح الصاد. وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي بكسر الصاد. ﴿مَالَكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ والمعنى أن قسمة الله لهذه الموارث أولى من القسمة التي تميل إليها طباعكم ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ أي فرض ذلك فريضة وهذا إشارة إلى وجوب الانقياد لهذه القسمة التي قدرها الشرع وقضى بها ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ أي بالمصالح والرتب ﴿حَكِيمًا﴾ في كل ما قضى وقدر.

قال ابن عباس: إن الله ليشفع المؤمنين بعضهم في بعض فأطوعكم الله تعالى من الأبناء والآباء أرفعكم درجة في الجنة، وإن كان الوالد أرفع درجة في الجنة من ولده رفع الله إليه ولده بمسألته ليقرب بذلك عينه، وإن كان الولد أرفع درجة من والديه رفع الله إليه والديه ولذا قال تعالى: ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ لأن أحد المتوالدين لا يعرف أن انتفاعه في الجنة بهذا أكثر أم بذلك. ﴿وَلَكُمْ يَصِفُ مَا تَرَكْتُمْ أَزْوَاجُكُمْ﴾ من المال ﴿إِنْ لَّوْ يَكُنْ لَهُمْ وَلَدٌ﴾ ذكر أو أنثى منكم أو من غيركم والباقي لورثتهن ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ وارث واحد أو متعدد ﴿فَلَكُمْ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ﴾ من المال والباقي لباقي الورثة ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّوْكُمْ﴾ أي هذه الأنصبة إنما تدفع إلى هؤلاء إذا فضل عن وصية ﴿يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ أي أو من بعد قضاء دين عليهن ﴿وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾ من المال ﴿إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ﴾ ذكر أو أنثى منهن أو من غيرهن، والباقي لبقية ورثتكم من أصحاب الفروض والعصبات أو ذوي الأرحام، أو لبيت المال إن لم يكن لكم وارث آخر أصلاً. ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾ من المال والباقي للباقيين ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّوْكُمْ نَوْصَوهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ أي أو من بعد قضاء دين عليكم من المال ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ﴾ أي ميت ﴿يُورِثُ كَلَالَةً﴾ أي لا ولد له ولا والد ﴿أَوْ امْرَأَةً﴾ أي أو كانت امرأة تورث كلاله ﴿وَلَهُ﴾ أي الميت ﴿أُخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ من أمه فقط ﴿فَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ مِّنْهَا﴾ أي الأخ والأخت ﴿أَشَدُّنَّ﴾ من غير تفضيل للذكر على الأنثى لأن الإدلاء إلى الميت بمحض الأنوثة ﴿فَإِنْ كَانُوا﴾ أي من يرث من الأخوة من الأم ﴿أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي من الواحد ﴿فَهُمْ﴾ أي الزائد على الواحد كيفما كانوا ﴿شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ﴾ فالذكر والأنثى فيه سواء، والباقي لبقية الورثة من أصحاب الفروض والعصبات ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّوْكُمْ يَوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضْكَرٍ﴾ للورثة بأن يوصي بأكثر من الثلث أو يقرب بكل ماله أو ببعضه لأجنبي، أو يقرب على نفسه

بدين لا حقيقة له أو يقر بأن الدين الذي له على الغير قد وصل إليه أو يبيع شيئاً بثمان بخس أو يشتري شيئاً بثمان غالي، أو يوصي بالثلث لغرض تنقيص حقوق الورثة ﴿وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي فريضة من الله عليكم في قسمة الموارث. وقيل: المعنى وصية من الله بالأولاد وأن لا يدهم عالة يتكفون وجوه الناس بسبب الإسراف في الوصية، وينصر هذا الوجه قراءة الحسن «غير مضار وصية» بالإضافة. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمن جار أو عدل في وصيته ﴿حَلِيمٌ﴾ على الجائر لا يعاجله بالعقوبة فلا يغتر بالإمهال ﴿يَلِكُ﴾ أي شؤون الأيتام وأحكام الأنكحة وأحوال الموارث ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي أحكام الله ﴿وَمَن يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في جميع الأوامر والنواهي ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ نصب على الظرفية عند الجمهور وعلى المفعولية عند الأخفش ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من الهاء في يدخله وهي عائدة على «من» وهو مفرد في اللفظ جمع في المعنى، فلهذا صح الوجهان. ﴿وَذَلِكَ﴾ أي دخول الجنات على وجه الخلود ﴿الْقَوْدُ الْعَظِيمُ﴾ الذي لا فوز وراءه ﴿وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ولو في بعض الأوامر والنواهي ﴿وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ﴾ أي يتجاوز أحكامه بالجور.

وقال الكلبي: أي ومن يكفر بقسمة الله الموارث ويتعد حدوده استحلالاً. وقال عكرمة عن ابن عباس: من لم يرض بقسم الله تعالى ويتعد ما قال الله تعالى ﴿يُدْخِلْهُ نَارًا﴾ أي عظيمة هائلة ﴿خَالِدًا فِيهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌ﴾ أي وله مع عذاب الحريق الجسماني عذاب شديد روحاني.

وقرأ نافع وابن عامر «ندخله» بنون العظمة في الموضعين. والباقون بالياء. ﴿وَأَلْقَى يَأْتِيكَ الْفَجْشَةُ مِنْ يُسَايَكُمُ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ﴾ أي اللاتي يفعلن الزنا كائنات من أزواجكم المحصنات فاطلبوا أن يشهد عليهن بفعله أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم.

وقرئ بالفاحشة ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ عليهن بذلك كما ينبغي ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ أي فخلدوهن محبوسات في بيوتكم ﴿حَتَّىٰ يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتُ﴾ أي أن يأخذهن الموت ويستوفي أرواحهن ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ أي أو إلى أن يشرع لهن حكماً خاصاً بهن ثم قال النبي ﷺ: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً، الثيب ترجم والبكر تجلد وتنفي»^(١). ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيهَا مِنْكُمْ﴾ أي البكران اللذان يأتیان الفاحشة من أحراركم ﴿فَعَاذُواكُمْ﴾ بالتهديد والتعير كأن يقال: بش ما فعلتما وقد تعرضتما لعقاب الله وسخطه، وأخرجتما أنفسكما عن اسم العدالة. ويخوفا بالرفع إلى الإمام وبالحذ.

(١) رواه مسلم في كتاب الحدود، باب: ١٤.

وقرأ ابن كثير «واللذان» بتشديد النون. ﴿فَإِنَّ تَابَا﴾ عما فعلاً من الفاحشة بعد زواج الأذية ﴿وَأَصْلَحَا﴾ أعمالهما فيما بينهما وبين الله ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ أي اتركوا إيذاءهما ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا﴾ أي كثير القبول للتوبة ممن تاب ﴿رَجِيمًا﴾ أي واسع الرحمة. وقد نسخ الإيذاء باللسان للفتى والفتاة بجلد مائة. وقال أبو مسلم الأصفهاني والمراد بقوله تعالى: ﴿وَاللَّاهِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ﴾ السحاقيات حذهن الحبس إلى الموت أو إلى أن يسهل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح. والمراد بقوله تعالى: ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ﴾ أهل اللواط وحذهما الأذى بالقول والفعل. ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ أي إنما التوبة التي يجب على الله قبولها وجوب الكرم والفضل لا وجوب الاستحقاق للذين يعملون المعصية مع عدم علمه بأنها معصية لكن يمكنه تحصيل العلم بأنها معصية. ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ أي من زمان قريب وهو ما قبل معاينة سبب الموت وأحواله ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي يتجاوز الله عنهم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأنه إنما أتى بتلك المعصية لاستيلاء الشهوة والجهالة عليه. ﴿حَكِيمًا﴾ بأن العبد لما كان من صفته ذلك، ثم تاب قبل سوق الروح فإنه يجب في الكرم والإحسان قبول توبته ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ﴾ أي وليس التوبة للذين يعملون الذنوب إلى حضور موتهم أي علامات قربهم وقولهم حيثئذ: ﴿إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾. ولذلك لم ينفع إيمان فرعون حين أدركه الغرق.

روى أبو أيوب عن النبي ﷺ: «إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يفرغ»^(١) أي ما لم تتردد الروح في حلقة. وقال عطاء: ولو قبل موته بفراق الناقة. وعن الحسن أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض: وعزتك لا أفارق ابن آدم ما دامت روحه في جسده فقال الله: «وحزتي لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يفرغ» ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي وليس قبول التوبة للذين يموتون على الكفر إذا تابوا في الآخرة عند معاينة العذاب ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الكفار ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ بيان لكونهم مختصين بسبب كفرهم بمزيد العقوبة والإذلال نزلت هذه الآية في حق طعمة وأصحابه الذين ارتدوا. قاله ابن عباس. ﴿يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ أي عين النساء ﴿كُرْهًا﴾ أي لا يحل لكم أن تأخذوهن بطريق الإرث وهن كارهات لذلك أو مكروهات عليه. نزلت هذه الآية في حق أهل المدينة كانوا في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا مات الرجل وكانت له زوجة جاء ابنه من غيرها أو بعض أقاربه فالقى ثوبه على المرأة وقال:

(١) رواه الترمذي في كتاب الدعوات، باب: ٩٨، وابن ماجه في كتاب الزهد، باب: ذكر التوبة، وأحمد في (م ٢/ ص ١٣٢).

ورثت امرأته كما ورثت ماله فصار أحق بها من سائر الناس ومن نفسها فإن شاء تزوجها بغير صداق وإن شاء زوجها من إنسان آخر، وأخذ صداقها ولم يعطها منه شيئاً. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قرأ حمزة والكسائي «كرهاً» بضم الكاف هنا. وكذا في التوبة وفي الأحقاف. وقرأ عاصم وابن ذكوان عن ابن عامر في الأحقاف بالضم. والباقون بالفتح. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بالفتح في جميع ذلك. قال الفراء: الكره بالفتح الإكراه، وبالضم المشقة فما أكره عليه فهو كره بالفتح، وما كان من قبل نفسه فهو كره بالضم ﴿وَلَا تَسْأَلُوهُنَّ﴾ أي وكذلك لا يحل لكم بعد التزويج بهن الحبس والتضييق ﴿لِئَلَّهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ من المهر ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُّبِينَةٍ﴾. وقرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بفتح الباء. والباقون بالكسر أي بينة القبيح من النشوز وشكاسة الخلق وإيذاء الزوج وأهله بالبداء والسلطة، ويدل عليه قراءة أبي بن كعب إلا أن يفحشن عليكم. والمعنى لا يحل لكم أن تضيقوا الأمر عليهن لعله من العلل إلا لإتيانهن بالنشوز فإن السبب حيثئذ يكون من جهتهن فقد عذرتن في طلب الخلع ﴿وَعَايَشْتُمُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي النصفة في البيت والنفقة والإجمال في القول ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَّ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَتَجْمَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرًا﴾ أي فإن كرهتم صحبتهن فأمسكوهن بالمعروف ولا تفارقوهن بمجرد كراهة النفس من غير أن يكون من قبلهن ما يوجب ذلك فقد قربت كراهتكم شيئاً أي معهن مع كون الله جعل في صحبتهن خيراً كثيراً، كحصول ولد فتقلب الكراهة محبة. وكاستحقاق الثواب الجزيل في العقبى والثناء الجميل في الدنيا للإنفاق عليهن والإحسان إليهن على خلاف الطبع ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْتَبِّدَآلَ دَوَاجٍ مِّمَّكَاتٍ رَوْحٍ﴾ أي وإن أردتم تزوج امرأة ترغبون فيها بدل امرأة تفرون عنها بأن أردتم أن تطلقوها ﴿وَأَتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا﴾ أي وقد أعطيتن إحدى الزوجات التي تريدون أن تطلقوها مالاً كثيراً من الصداق ﴿فَلَا تَأْخُذُوا بِهِنَّ﴾ أي من ذلك القنطار ﴿شَيْئًا﴾ أي يسيراً. أي إن كان سوء العشرة من قبل الزوج كره له أن يأخذ شيئاً من مهرها، ثم إن وقعت المخالعة ملك الزوج بدل الخلع، وإن كان من قبل المرأة فيحل أخذ بدل الخلع ﴿أَتَأْخُذُونَهُ﴾ أي المهر ﴿بِمُتَنَتَا﴾ أي ظلماً ﴿وَلَمَّا تَبَيَّنَ﴾ أي حراماً بيناً أي إن أخذ المال طعن في ذاتها وأخذ لمالها فهو بهتان من وجه وظلم من وجه آخر فكان ذلك معصية عظيمة من أمهات الكبائر.

روي أن الرجل إذا مال إلى التزوج بامرأة أخرى رمى زوجته بنفسه بالفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى تزوج المرأة التي يريد بها ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي ولأي وجه تأخذون المهر وقد اجتمعتم في لحاف واحد فإنها قد بذلت نفسها لك، وجعلت ذاتها لذتك وتمتلك. وحصلت الألفة التامة بينكما فكيف يليق بالعاقل أن

يستردها منها شيئاً؟ فهذا لا يليق بمن له طبع سليم وذوق مستقيم ﴿وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾.

قال ابن عباس ومجاهد: وهو كلمة النكاح المعقودة على الصداق وتلك الكلمة كلمة تستحل بها فروج النساء قال ﷺ: «اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله»^(١). وهذا الإسناد مجاز عقلي من الإسناد للسبب لأن الآخذ للعهد حقيقة هو الله لكن بولغ فيه حتى جعل كأنهن الآخذات له أي وقد أخذ الله عليكم العهد بسببهن ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي لا تنكحوا التي نكحها آبائكم من النساء فإنه موجب للعقاب إلا ما قد مضى قبل نزول آية التحريم فإنه معفو عنه ويقال: ولا تنكحوا نكاح آبائكم فإن أنكحتهم كانت بغير ولي وشهود وكانت موقته، وعلى سبيل الفهر. وهذا الوجه منقول عن محمد بن جرير الطبري في تفسير هذه الآية. وقيل: المعنى لا تزوجوا امرأة وطئها آبائكم بالزنا إلا ما قد سلف من الأب في الجاهلية من الزنا بامرأة فإنه يجوز للابن تزوجها كما نقل هذا المعنى عن ابن زيد، وكما قال أبو حنيفة: يحرم على الرجل أن يتزوج بمزنية أبيه لهذه الآية.

وقال الشافعي: لا يحرم ﴿إِنَّكُمْ﴾ أي نكاح نساء الآباء ﴿كَانَ فَاحِشَةً﴾ أي فيحاً لأن زوجة الأب تشبه الأم فكانت مباشرتها من أفحش الفواحش ﴿وَمَقْتًا﴾ أي ممقوتاً عند ذوي المروءات من الجاهلية وغيرهم وكانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه مقتي. ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ أي بش مسلكاً. نزلت هذه الآية في حق محصن بن قيس الأنصاري. واعلم أن مراتب القبح ثلاثة: القبح في العقول، وفي الشرائع، وفي العادات. فقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ إشارة إلى القبح العقلي. وقوله تعالى: ﴿وَمَقْتًا﴾ إشارة إلى القبح الشرعي. وقوله: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ إشارة إلى القبح العادي. ومتى اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ من النسب ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ من النسب ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ من النسب من أي وجه يكن ﴿وَعَمَّنَّكُمْ﴾ أي أخوات آبائكم ﴿وَحَكَنَّكُمْ﴾ أي أخوات أمهاتكم ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ من النسب من أي وجه يكن ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾ من النسب من أي وجه يكن ﴿وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلْفِي أَرْصَعَكُمْ﴾ في الحولين خمس رضعات متفرقات عند الشافعي وابن حنبل. وقال أبو حنيفة ومالك: يحصل التحريم بمصاة واحدة وفاقاً للأوزاعي ولسفيان الثوري،

(١) رواه مسلم في كتاب الحج، باب: ١٤٧، وأبو داود في كتاب المناسك، باب: صفة حجة النبي ﷺ، وابن ماجه في كتاب المناسك، باب: حجة الرسول ﷺ، والدارمي في كتاب المناسك، باب: في سنة الحاج، وأحمد في (م ٥/ص ٧٣).

وعبد الله بن المبارك كقول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ مِّنَ الرِّضَاعَةِ﴾ وهي من أرضعتها أمك أو ارتضعت بلبن أهلك أو ولدتها مرضعتك أو ولدها الفحل ﴿وَأَقْرَبَتُ فِسَائِكُمْ﴾ من نسب أو رضاع سواء دخل بزوجه أم لا؟ ﴿وَرَبِّبْتُكُمْ أَلَّتِي فِي حُبُورِكُمْ﴾ أي بنات نساكنكم اللاتي ربيتم في بيوتكم ﴿مِّنْ فِسَائِكُمْ أَلَّتِي دَخَلْتُمْ بَيْتَ﴾ أي جامعتموهن سواء كان ذلك بعقد صحيح أو فاسد ﴿فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بَيْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ في نكاح الربائب بعد طلاق أمها أو موتها ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ أي ونساء أبنائكم الذين من أولاد فراشكم دون نساء الأولاد الأدعياء.

قال الشافعي: لا يجوز للاب أن يتزوج بجارية ابنه لأنها حليلته.

وقال أبو حنيفة: يجوز واتفقوا على أن حرمة التزوج بحليلة الابن تحصل بنفس العقد، كما أن حرمة التزوج بحليلة الأب تحصل بذلك ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ بالنكاح وبالوطء في ملك اليمين لا في نفس ملك اليمين. قال الشافعي: نكاح الأخت في عدة البائن جائز لأنه لم يوجد الجمع. وقال أبو حنيفة: لا يجوز ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي قد مضى في الجاهلية فإنه مغفور لكم ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا﴾ فيما كان منكم في الجاهلية ﴿وَجَيْسًا﴾ أي فيما يكون منكم في الإسلام إذا تبتم. ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي وحزم عليكم نكاح ذوات الأزواج كائنات من جميع النساء إلا ما ملكت أيمانكم من السبايا فإنهن حلال لكم بعدما استبرأتم أرحامهن بحيضة، وإن كان أزواجهن في دار الحرب واختلف القراء في كلمة المحصنات سواء كانت معرفة بالأم نكرة. فقرأ الجمهور بفتح الصاد، والكسائي بكسرها في جميع القرآن إلا التي في هذه الآية فإنهم أجمعوا فيها على الفتح. والمعنى أحصنهن الأزواج بالتزوج، أي أعفوهن عن الوقوع في الحرام والأولياء أعفوهن عن الفساد بالتزويج وهن يحصن أزواجهن عن الزنا ويحصن فروجهن عن غير أزواجهن بعفافهن ﴿يَكْتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي كتب عليكم تحريم ما تقدم ذكره من المحرمات كتاباً من الله. أو المعنى الزموا كتاب الله ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾.

قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم «وأحل لكم» بالبناء للمفعول عطفاً على قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ والباقون «وأحل» بالبناء للفاعل عطفاً على «كتاب الله» أي كتب الله عليكم تحريم هذه الأشياء وأحل لكم ما وراءها. ومحل أن تبتغوا رفع على البدل من ما على القراءة الأولى، ونصب على القراءة الثانية. وقوله: ﴿مُحْصِنِينَ﴾ حال. وقيل: خبر كان الناقصة. والمعنى وأحل لكم ما سوى المحرمات المعدودة أن تطلبوا النساء بصرف أموالكم المهور أو الأثمان على طريق النكاح إلى الأربع أو التسري للأماء حال كونكم متعافين عن الزنا وغير زانين وهذا تكرير للتأكيد.

وقيل: المعنى كونوا مع النساء متزوجين أو متسرين ﴿فَمَا اسْتَفْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ أي فأي فعل استفغتم به من جهة المنكوحات مكن جماع أو عقد فأعطوهن مهورهن لأجله. بالتمام إن استفغتم بالدخول ولو مرة، وبالنصف إن استفغتم بعقد النكاح. ﴿قَرِيبَةً﴾ أي حال كون أجورهن مفروضة من الله عليكم ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَايَئْتُمْ بِهِ﴾ أي لا إثم عليكم في أن تهب المرأة للزوج مهرها أو يهب الزوج للمرأة المطلقة قبل الدخول تمام المهر أو فيما تراضيا به من نفقة ونحوها ﴿مِنْ بَعْدِ الْقَرِيبَةِ﴾ أي من بعد ذكر المقدار المعين ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بمصالح العباد ﴿حَكِيمًا﴾ فلا يشرع الأحكام إلا على وفق الحكمة وذلك يوجب التسليم لأوامره والانقياد لأحكامه. ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ﴾ أيها الأحرار ﴿طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي الحرائر ﴿فِيْمَنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْنَةٍ﴾ أي من إثمكم المؤمنات فقله تعالى: ﴿أَنْ يَنْكَحَ﴾ إما مفعول لطولاً، وإما بدل منه، وإما مفعول ليستطع وطولاً مصدر مؤكد له، لأنه بمعناه إذ الاستطاعة هي الطول - أي الفضل - والزيادة في المال أو تمييز. أي ومن لم يستطع منكم زيادة في المال يبلغ بها نكاح الحرائر فليتكح الإماء. أو المعنى ومن لم يستطع منكم استطاعة نكاحهن. أو المعنى من لم يستطع منكم من جهة سعة المال لا من جهة الطبيعة نكاح الحرة فليتكح الأمة لأنها في العادة تخف مهورها ونفقتها لاشتغالها بخدمة السيد، بخلاف الحرة الفقيرة. ويقال للمرأة الحديثة السن: فتاة، وللغلام: فتى. والأمة: تسمى فتاة، سواء كانت عجوزاً أم شابة لأنها كالشابة في أنها لا توقر توقير الكبير.

وقال مجاهد وسعيد والحسن ومالك والشافعي: لا يجوز التزوج بالأمة الكتابية سواء كان الزوج حراً أو عبداً. وقال أبو حنيفة: يجوز. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ أي إنه تعالى أعلم منكم بمراتبكم في الإيمان فربّ أمة يفوق إيمانها إيمان الحرائر. فاعملوا على الظاهر في الإيمان فإنكم مكلفون بظواهر الأمور والله يتولى السرائر والحقائق ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي كلكم مشتركون في الإيمان وهو أعظم الفضائل فإذا حصل الاشتراك في ذلك كان التفاوت فيما وراءه غير معتبر.

روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ثلاث من أمر الجاهلية: الطعن في الأنساب. والفخر بالأحساب. والاستسقاء بالأنواء»^(١). ﴿فَأَنْكِحُوا هُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ أي سيدهن ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي أعطوهن مهورهن على العادة الجميلة عند المطالبة من غير مغلل ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ أي عفاف عن الزنا وهي حال مفعول فأنكحوهن ﴿غَيْرَ مُسْتَفْعِنَاتٍ﴾ أي غير مؤجرة

(١) رواه مسلم في كتاب الجنائز، باب: ٢٩، وأبو داود في كتاب الأدب، باب: التفاخر بالأحساب، وأحمد في (م ٥/ص ٣٤٢).

نفسها مع أي رجل أرادها ﴿وَلَا مُتَّخَذَاتٌ أَخْدَانٌ﴾ أي غير متخذات أخلاء معينين يزنون بهن سرا ﴿فَإِذَا أَحْسَنَ﴾ أي زوجهن . وقراء حمزة والكسائي وأيوبكر بالبناء للفاعل أي «أسلمن» ، كما قال عمر وابن مسعود والشعبي والنخعي والسدي . ﴿إِنَّ آتِيكَ بِشَوْشَةٍ﴾ أي فإن فعلن زنا ﴿فَعَلْتَيْنِ﴾ نصف ما عل المتحصنات ﴿أي فثبت عليهن شرعاً نصف ما على الحرائر الأكار﴾ ومن المذآب أي الحد فيجلدن خمسين ويغرين نصف سنة كما هو كذلك قبل الإحصان . وهذه الآية بيان عدم تفاوت حد من بالإحصان كتفاوت حد الحرائر . فتخفيف الحد للرق ﴿ذَلِكَ﴾ أي نكاح الإماء حلال ﴿لِمَنْ حَاشَى الْمَنْتَنَ مِنْكُمْ﴾ أي الضرر الشديد في العزوبة بالشبق الشديد فإنه قد يحمل على الزنا ، وقد يؤدي بالإنسان إلى الأمراض الشديدة ﴿وَأَنْ تَصِرُوا﴾ عن نكاح الإماء ﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾ لما في نكاحهن من تعريض الولد للرق ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ بإباحته لكم في نكاح الإماء وإن كان يؤدي إلى إرفاق الولد مع أن هذا يقتضي المنع منه لاحتياجكم إليه ، فكان ذلك من باب المغفرة والرحمة ﴿يُرِيدُ اللَّهُ يَتَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي يرشدكم طرائق الأنبياء والصالحين لتقتدوا بهم فكل ما بين الله تحريمه وتحليله لنا من النساء كان الحكم كذلك في جميع الشرائع والملل ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ إذا تبتم إليه تعالى عما يقع منكم من التقصير في مراعاة الشرائع ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأحوالكم ﴿حَكِيمٌ﴾ في كل ما يفعله بكم ويحكم عليكم . ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ أي أن يتجاوز عنكم حين حرم عليكم الزنا ونكاح الأخوات من الأب ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ في نكاح الأخوات من الأب ، وهم : اليهود . وفي الزنا ، وهم : الفجرة . ﴿أَنْ قِيلُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾ بموافقتهم على استحلال المحرمات في قول اليهود : إن نكاح الأخوات من الأب حلال في كتابنا وعلى اتباع الشهوات . فإن الزاني يحب أن يشركه في الزنا غيره ليفرق اللوم عليه وعلى غيره . ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ في جميع أحكام الشرع كإباحة نكاح الأمة عند الضرورة ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَوْفِقًا﴾ أي عاجزاً عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه حيث لا يصبر عن النساء وعن اتباع الشهوات ولا يستخدم قواه في مشاق الطاعات ولذلك خفف الله تكليفه .

وقرأ ابن عباس «وخلق الإنسان» على البناء للفاعل والضمير لله تعالى ﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ أي بما يخالف الشرع كالغصب والسرقة والخيانة والقمار وعقود الربا ، وشهادة الزور ، والحلف الكاذب ، وجحد الحق ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونُ بِحُكْمٍ عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ﴾ .

قرأ عاصم وحمزة والكسائي «تجارة» بالنصب أي لا يأكل بعضكم أموالاً بغير طريق شرعي بل كلوا بأن تكون الأموال تجارة صادرة عن تراضي منكم . والباقون بالرفع أي لكن بأن توجد

تجارة عن طيب نفس ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي لا تفعلوا ما تستحقون به القتل من قتل المؤمن بغير حق والردة والزنا بعد الإحصان ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ حيث نهاكم عن كل ما تستوجبون به مشقة ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي ما نهى عنه من قتل النفس وغيره من المحرمات ﴿عَذَابًا﴾ أي إفراطاً في مجاوزة حد الحلال ﴿وَعَلَمًا﴾ أي إتياناً بما لا يستحقه ﴿فَسَوْفَ نُضِلُّهُ﴾ أي ندخله ﴿فَأَرَا﴾ هائلة شديدة العذاب ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي إصلاؤه النار ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي هيناً ﴿إِنْ تَحْتَسِبُوا﴾ كجابر ما تتهون عنه ﴿في هذه السورة﴾ تكفر عنكم سيئاتكم ﴿أي صغائرهم من جماعة إلى جماعة ومن جمعة إلى جمعة ومن شهر رمضان إلى شهر رمضان﴾ وتذللهم ﴿في الآخرة﴾ مذكلاً كريماً ﴿١٥﴾. قرأ نافع بفتح الميم والباقون بالضم أي موضعاً حسناً وهو الجنة ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾.

قال ابن عباس: لا يتمنى الرجل مال غيره ودابته وامرأته ولا شيئاً من الذي ثبت له كالجاه وغير ذلك مما يجري فيه التنافس، وذلك هو الحسد المذموم لأن ذلك التفضيل قسمة من الله تعالى صادرة عن حكمة وتدبير لا تق بأحوال العباد متفرع على العلم بجلال شؤنهم ودقائقها، واسألوا الله من فضله وقولوا: اللهم ارزقنا مثله أو خيراً منه مع التفويض. ويقال: نزلت هذه الآية في حق أم سلمة زوج النبي ﷺ لقولها للنبي: ليت الله كتب علينا ما كتب على الرجال لكي نؤجر كما يؤجر الرجال فنهى الله عن ذلك وقال: ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم - أي الرجال - على بعض - أي النساء - من الجماعة والجمعة والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ثم بين الله تعالى ثواب الرجال والنساء باكتسابهم فقال ﴿لِلرِّجَالِ نَيْبٌ﴾ أي ثواب ﴿وَمِمَّا اكْتَسَبُوا﴾ أي الخير كالجهد والنفقة على النساء ﴿وَاللِّسَاءِ نَيْبٌ﴾ أي ثواب ﴿مِمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ من الخير في بيوتهن كحفظ فروجهن وطاعة الله وأزواجهن وقيامهن بمصالح البيت من الطبخ والخبز وحفظ الثياب ومصالح المعاش وكالطلق والإرضاع ﴿وَسَعَلُوا اللَّهَ﴾. قرأ ابن كثير والكسائي وسلوا الله بغير همز ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي واسألوا الله ما احتجتم إليه يعطكم من خزائنه التي لا تنفذ.

قال الفخر الرازي: قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ تنبيه على أن الإنسان لا يجوز له أن يعين شيئاً في الطلب والدعاء ولكن يطلب من فضل الله ما يكون سبباً لصلاحه في دينه ودنياه على سبيل الإطلاق اهـ. وقد جاء في الحديث: «لا يتمنين أحدكم مال أخيه، ولكن ليقبل اللهم ارزقني اللهم أعطني مثله». وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يسأل وأفضل العباد انتظار الفرج»^(١) ﴿إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ولذلك

جعل الناس على طبقات فرفع بعضهم على بعض درجات. أي فإنه تعالى هو العالم بما يكون صلاحاً للساكنين فليقتصر السائل على المفضل وليحترز في دعائه عن التعمين. فربما كان ذلك محض المفسدة والضرر ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ أي ولكل تركه جعلنا ورثة متفاوتة في الدرجة يلونها ويحززون منها أنصباهم بحسب استحقاقهم ومما ترك بيان لكل ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي ومما ترك الزوج والزوجة فالنكاح يسمى عقداً. وهذا قول أبي مسلم الأصمفاني ويصح أن تكون جملة «جعلنا موالى» صفة «لكل»، والضمير الراجع إليه محذوف، والكلام متبداً أو خبر. والمعنى حيثذ ولكل قوم جعلناهم وراثاً نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين مما ترك المورثون ﴿فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ من الميراث. قيل: إن هذه الآية نزلت في شأن أبي بكر الصديق لأنه حلف أن لا ينفق على ابنه عبد الرحمن ولا يورثه شيئاً من ماله فلما أسلم عبد الرحمن أمر الله أبا بكر أن يؤتيه نصيبه. وقيل: المراد من قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ الحلفاء. ويقول: ﴿فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ النصرة والنصيحة والمصافاة في العشرة، وحيثذ فقوله: ﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتداً متضمن لمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر بالفاء أو منصوب بمضمر يفسره قوله: ﴿فَأَتَوْهُمْ﴾ وعلى هذه الوجوه فهذه الآية غير منسوخة بخلاف ما لو حمل قوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ على الحلفاء في الجاهلية. وقوله: ﴿فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ على الميراث - وهو السدس - فهذه الآية حيثذ منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٧٥] ويقول تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾. وكذا لو حمل قوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ على الأبناء الأدعياء أو على من وإخاه النبي ﷺ لرجل آخر فإنه وإخاه بين كل رجلين من أصحابه ﷺ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَبِيًّا﴾ من أعمالكم ﴿شَهِيدًا﴾ أي مطلعاً ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ﴾ بما فصل الله بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَيَمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ أي الرجال مسيطرون على أدب النساء بسبب تفضيل الله تعالى إياهم عليهن بكمال العقل وحسن التدبير ورزاقته الرأي، ومزيد القوة في الأعمال والطاعات. ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة والولاية، وإقامة الشعائر والشهادة في جميع القضايا، ووجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك ويسبب إنفاقهم من أموالهم للمهر والنفقة ﴿فَالصَّالِحِينَ﴾ أي المحسنات إلى أزواجهن ﴿فَنَنْتِ﴾ أي مطيعات لأزواجهن ﴿حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ﴾ أي لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة أزواجهن من الفروج والأموال ﴿يَمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي بالذي حفظه الله لهن أي فإن حفظ حقوق الزوج في مقابلة ما حفظ الله حقوقهن على أزواجهن حيث أمرهم بالعدل عليهن وإسساكنهن بالمعروف وإعطائهن أجورهن. أو المعنى يحفظ الله إياهن بالأمر بحفظ الغيب والتوفيق له.

وقرىء بما حفظ الله بالنصب على حذف المضاف أي بسبب حفظهن حدود الله وأوامره

﴿وَالَّذِينَ تَخَذُونُ نَشْوَاهُمْ﴾ أي والنساء اللاتي تظنون عصيانهن لكم ﴿فَقُوطُوهُنَّ﴾ أي فانصحوهن بالترغيب والترهيب ﴿وَأَهْبِئُوهُنَّ فِي الْمَكَائِلِ﴾ أي حولوا عنهن وجوهكم في المرافد فلا تدخلوهن تحت اللحاف إن علمتم النشوز ولم تنفعهن النصيحة ﴿وَأَخْرِجُوهُنَّ﴾ إن لم ينجع الهجران ضرباً غير مبرح ولا شائن، والأولى ترك الضرب، فإن ضرب فالواجب أن يكون الضرب بحيث لا يكون مفضياً إلى الهلاك بأن يكون مفرقاً على البدن بأن لا يكون في موضع واحد وأن لا يوالي به وأن يتقي الوجه وأن يكون بمندبل ملفوف ﴿فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ﴾ أي رجعن عن النشوز إلى الطاعة عند هذا التأديب ﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً﴾ أي فلا تطلبوا عليهن طريقاً في الحب ولا في الأذية، واكتفوا بظاهر حال المرأة ولا تفتشوا عما في قلبها من الحب والبغض. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ أي إن الله تعالى مع علوه وكبريائه لا يكلفكم ما لا تطيقون فذلك لا تكلفوهن ما لا طاقة لهن من المحبة. وإنه تعالى مع ذلك يتجاوز عن سيئاتكم فأنتم أحق بالمغو عن أزواجكم عند إطاعتهم لكم ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْشِرُوا بَحَكْمٍ مِّنْ أَهْلِيهِ وَحَكْمٍ مِّنْ أَهْلَيْهَا﴾ أي وإن علمتم أيها المؤمنون مخالفة بين الرجل والمرأة ولم تدروا من أيهما فابعثوا إلى الزوجين لإصلاح الحال بينهما حكماً، أي رجلاً وسطاً صالحاً للإصلاح من أهله - أي الزوج - وحكماً آخر على صفة الأول من أهلها لأن أقاربهما أعرف بحالهما من الأجانب وأشد طلباً للإصلاح. فإن كانا أجنبيين جاز فيستكشف كل واحد منهما حقيقة حال الزوجين، ثم يجتمع الحكمان فيعلان ما هو الصواب من جمعهما أو إيقاع طلاق أو خلع. ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾.

فالضمير الأول: إما عائذ على الحكيم أو الزوجين. والضمير الثاني: كذلك فالوجوه أربعة. والمعنى إن كانت نية الحكيم قطعاً للخصومة أوقع الله الموافقة بين الزوجين ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بموافقة الحكيم ومخالفتها ﴿حَبِيرًا﴾ بفعل المرأة والرجل. قال ابن عباس: نزلت الآية من قوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤] إلى ههنا في شأن بنت محمد بن سلمة بلطمة لطمها زوجها سعد بن الربيع لعصيانها في المضاجع فطلبت من النبي ﷺ قصاصها من زوجها فنهاها الله عن ذلك. ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي بقلوبكم وجوارحكم ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ أي شركاً جلياً أو خفياً وهذا أمر بالإخلاص في العبادة ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي أحسنوا بهما إحساناً بالقيام بخدمتهما وبالسعي في تحصيل مطالبهما والإنفاق عليهما وبعدم رفع الصوت عليهما وعدم تخشين الكلام معهما، وعدم شهر السلاح عليهما، وعدم قتلها ولو كانا كافرين لأنه ﷺ نهى حنظلة عن قتل أبيه - أبي عامر الراهب - وكان مشركاً. وعن أبي سعيد الخدري أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ من اليمن استأذنه في الجهاد فقال ﷺ: «هل لك أحد باليمن؟» فقال: أبوي. فقال: «أبوك أذن لك؟» فقال: لا. فقال: «فارجع فاستأذنهما فإن أذنا

لك فجاهد ولا فبرهما»^(١). ﴿وَيَذَى الْقُرْبَى﴾ أي صلوا بصاحب القرابة من أخ، أو عم، أو خال أو نحو ذلك. ﴿وَالْيَتَامَى﴾ أي أحسنوا إليهم بالرفق بهم وسمح رأسهم وبتربيتهم وحفظ أموالهم ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ أي أحسنوا إليهم بالصدقة أو بالرد الجميل ﴿وَالْجَارِ ذَى الْقُرْبَى﴾ أي الذي قرب جواره أو الذي له مع الجوار اتصال بالنسب.

وقرىء بالنصب على الاختصاص تعظيماً لحقه، لأن له ثلاثة حقوق: حق القرابة، وحق الجوار، وحق الإسلام. كما قرىء والصلاة الوسطى نصباً على الاختصاص ﴿وَالْجَارِ ذَى الْقُرْبَى﴾ أي الذي بعد جواره أو الذي لا قرابة له فله حقان: حق الإسلام، وحق الجوار. ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ وهو إما رفيق في سفر أو جار ملاصق أو شريك في تعلم أو حرفة، أو قاعد بجانبك في مسجد أو مجلس. وقيل: هي المرأة فإنها تكون معك وتضطجع إلى جنبك ﴿وَأَيْنَ السَّبِيلِ﴾ أي المسافر المتقطع عن بلده بالسفر أو الضيف أي أحسنوا له بالإكرام وله ثلاثة أيام حق وما فوق ذلك صدقة ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي أحسنوا إلى الخدم من العبيد والإماء ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً﴾ أي متكبراً عن أقاربه بالفقراء وجيرانه الضعفاء وأصحابه ولا يحسن عشرتهم ﴿فَخُورًا﴾ على الناس بما أعطاه الله تعالى من العلم وغيره ﴿الَّذِينَ يَبْتَغُونَ بَأْثَرَهُمْ مِنَ النَّاسِ بِالْغَيْبِ وَيَكْشِفُونَ مَا كَانَتْ لَهُمْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من العلم بما في كتابهم من صفة محمد ﷺ والأظهر أن الموصول منصوب على الذم، أو مرفوع على الذم أي هم الذين. ويجوز أن يكون بدلاً من قوله: ﴿مَنْ كَانَ مُخْتَالاً﴾ وأن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره أحقاء بكل ملامة أو كافرون، نزلت هذه الآية في حق كدوم بن زيد وأسامة بن حبيب ونافع بن أبي نافع، ومحرى بن عمرو وحمي بن الخطيب، ورفاعة بن زيد ابن الثابت حين أمروا رجالاً من الأنصار بترك النفقة على من عند رسول الله ﷺ خوف الفقر عليهم. أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي لليهود ﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي فمن كان شأنه كذلك فهو كافر بنعمة الله، ومن كان كافراً بنعمته فله عذاب يهينه كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء. وفي الحديث الذي رواه أحمد أنه ﷺ قال: «إذا أنعم الله على عبده نعمة أحب أن يظهر أثرها عليه»^(٢). ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيقَةً النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِأَقْوَامٍ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. والموصول إما معطوف على الموصول الأول، وإما معطوف على قوله تعالى: ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾.

(١) رواه الترمذي في كتاب الجهاد، باب: ٢، وأبو داود في كتاب الجهاد، باب: في الرجل يغزو وأبواه كارهان، والنسائي في كتاب الجهاد، باب: الرخصة في التخلف لمن له والدان، وأحمد في (م ٢/ص ١٨٨).

(٢) رواه أحمد في (م ٣/ص ٤٧٤).

قال الواحددي: نزلت هذه الآية في شأن المنافقين، وقيل: نزلت في مشركي مكة المنفقين على عداوة رسول الله ﷺ. ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَكُمْ قَرِينًا﴾ أي ومن يكن الشيطان معيناً له في هذه الأفعال في الدنيا ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ أي فبئس صاحب له في النار هو فإن الله تعالى يقرن مع كل كافر شيطاناً في سلسلة في النار، ثم بين الله تعالى سوء اختيارهم في ترك الإيمان فقال: ﴿وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأُنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ أي وأي ضرر عليهم في الإيمان والإنفاق ابتغاء وجه الله ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ﴾ وبأحوالهم المخفية ﴿عَلِيمًا﴾ فالله تعالى عالم ببواطن الأمور فإن القصد إلى الرياء إنما يكون باطناً غير ظاهر ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا لِّقَلِيلٍ﴾ أي إن الله لا يظلم أحداً وزن نملة حمراء صغيرة أي لا يظلم قليلاً ولا كثيراً ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾

قرأ نافع وابن كثير حسنة بالرفع والمعنى وإن حدثت حسنة. والباقون بالنصب. والمعنى وإن تكن زنة الذرة حسنة. وقرأ ابن كثير وابن عامر يضعفها بالتشديد من غير ألف فيكون التضعيف للثواب إلى مقدار لا يعلمه إلا الله تعالى.

روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: يؤتى بالعبد يوم القيامة وينادي مناد على رؤوس الأولين والآخرين هذا فلان ابن فلان من كان له عليه حق فليات إلى حقه، ثم يقال له: أعط هؤلاء حقوقهم، فيقول: يا رب من أين وقد ذهبت الدنيا؟ فيقول الله لملائكته: انظروا في أعماله الصالحة فأعطوهم منها فإن بقي مثقال ذرة من حسنة ضعفها الله تعالى لعبده وأدخله الجنة بفضلها ورحمته.

وقال أبو عثمان النهدي: بلغني عن أبي هريرة أنه قال: إن الله ليعطي عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة، فقدر الله أن ذهبت إلى مكة حاجاً أو معتمراً فلقيته فقلت: بلغني عنك أنك تقول: إن الله يعطي عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة. قال أبو هريرة: لم أقل ذلك ولكن قلت: إن الحسنة تضاعف بألفي ألف ضعف وتلا قوله تعالى: ﴿وَيُؤْتِ أَيُّ يَعِطُ اللَّهُ صَاحِبَ الْحَسَنَةِ مِنْ لَدُنْهُ﴾ أي من عنده تعالى ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فلا يقدر أحد قدره.

روي أن عمر كان جالساً مع النبي ﷺ إذ ضحك رسول الله ﷺ حتى بدت ثناياه، فقال عمر: يا رسول الله بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك؟ قال: «رجلان من أمتي جثيا بين يدي الله عز وجل فقال أحدهما: يا رب خذ لي مظلمتي من هذا. فقال الله تعالى: رد علي أخيك مظلمته. فقال: يا رب لم يبق لي من حسناتي شيء. فقال الله تعالى للطالب: كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسناته شيء فقال: يا رب فليحمل عني من أوزاري ثم فاضت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء فقال: إن ذلك ليوم عظيم يحتاج الناس إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم. قال: فيقول الله تبارك

وتعالى للمتظلم: ارفع بصرك فانظر في الجنان. فقال: يا رب أرى مدائن من فضة وقصوراً من ذهب مكللة بالؤلؤ لأي نبي هذا أو لأي صديق، أو لأي شهيد هذا؟ فيقول الله تعالى: لمن أعطى الثمن. قال: يا رب ومن يملك ذلك؟ قال: أنت تملكه. قال: بماذا يا رب؟ قال: بعفوك عن أخيك. قال: يا رب، قد عفوت عنه. فيقول الله تعالى: خذ بيد أخيك فأدخله الجنة. ثم قال النبي ﷺ: فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله يصلح بين المؤمنين يوم القيامة^(١).

﴿ فَكَيْفَ ﴾ يصنع الكفار يوم القيامة ﴿ إِذَا جِئْتَانِ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ ﴾ أي قوم ﴿ وَشَهِيدٌ ﴾ أي نبي يشهد على قبح أعمالهم ﴿ وَجِئْنَا بِكَ ﴾ يا أشرف الخلق ﴿ عَلَيْنَ هَؤُلَاءِ ﴾ الشهداء وهم الرسل ﴿ شَهِيدًا ۖ ﴾ فتشهد على صدقهم لعلمك بعقائدهم. ويقال: وجئنا بك لأمك مزكياً معدلاً لأن أمته ﷺ يشهدون للأنبياء على قومهم إذا جحدوا بالبلاغ ﴿ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ۖ ﴾ أي يوم مجيء ذلك يتمنى الذين كفروا بالله وعصوا أمر الرسول أن يدفنوا فتسوى بهم الأرض كما تسوى بالموتى. ويقال: يتمنون أن يصيروا تراباً مع البهائم لعظم هول ذلك اليوم ولا يقدرون أن يكتموا من الله حديثاً بأن يقولوا: والله ربنا ما كنا مشركين أي إنهم يريدون الكتمان أولاً لما علموا أن الله لم يغفر شركاً فيقولون: والله ربنا ما كنا مشركين رجاء غفران الله لهم. لكنهم تشهد عليهم الأعضاء والزمان والمكان فلم يستطيعوا الكتمان فهناك يودون أنهم كانوا تراباً ولم يكتموا الله حديثاً ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْقِسْمَةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْباً إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ ﴾ أي لا تقيموا الصلاة حال كونكم سكارى من الشراب إلى أن تعلموا قبل الشروع فيها ما تقولونه ولا تقيموها حال كونكم جنباً إلا حال كونكم مسافرين. وقيل: إن «إلا» بمعنى غير، وهو صفة لـ «جنباً». والمعنى لا تقيموها حال كونكم جنباً غير مسافرين وسيأتي حكم المسافرين ﴿ حَتَّىٰ تَقْتُلُوا ﴾ من الجنباء ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْهُوقِينَ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ والمعنى وإن كنتم مرضى مرضاً يمنع من استعمال الماء أو مسافرين طال السفر أو قصر، أو أحدثتم بخروج الخارج من أحد السيلين أو تلاقت بشرتكم مع بشرة النساء فلم تجدوا ماء تطهروا به للصلاة بعد الطلب فاقصدوا أرضاً لا سبخة فيها ﴿ فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾ إلى المرفقين بضربتين ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ۖ ﴾ وهذا كناية عن الترخيص والتيسير لأن من كان عادته أنه يعفو عن المذنبين فبأن يرخص للعاجزين كان أولى. ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ أي تنظر ﴿ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا

(١) رواه الحاكم في المستدرک (٤: ٥٧٦)، والمنذري في الترغيب والترهيب (٣: ٣٠٩)، والمراقبي في المغني عن حمل الأسفار (٤: ٥٠٧)، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٦: ٢٦٧)، وابن أبي الدنيا في حسن الظن (١١٦).

فَصِيبًا ۖ أَي حَظًّا يَسِيرًا ﴿١٠٦﴾ يَنْزِلُ الْكِتَابُ ۖ أَي مِنْ عِلْمِ التَّوْرَةِ ﴿يَشْتَرُونَ الْقَبْلَ الْكَلْبَةَ﴾ أَي يُوْثِرُونَ تَكْذِيبَ الرِّسُولِ ﷺ لِأَخْذِهِمُ الرِّشَاءَ عَلَى ذَلِكَ وَيَحْصِلُ لَهُمُ الرِّيَاسَةُ . كَمَا قَالَ الزَّجَاجُ ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ ﴿١٠٧﴾ أَي وَيَتَوَصَّلُونَ إِلَى إِضْلَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَالتَّلْيِيسِ عَلَيْهِمْ لِكَيْ يَخْرِجُوا عَنِ الْإِسْلَامِ ﴿وَأَلْفَهُ أَهْلَهُمْ بِأَهْنَاهُمْ﴾ أَي هُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ بِكُنْهٍ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَالْبَغْضَاءِ ﴿وَكُنْزٌ بِالْقَوَارِئِ﴾ أَي مُتَصَرِّفًا فِي جَمِيعِ أُمُورِكُمْ ﴿وَكُنْزٌ بِاللَّوْنِ﴾ ﴿١٠٨﴾ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ فَتَقْوَاهُ .

وقال ابن عباس : نزلت هذه الآية في شأن البيع ورافع بن حرملة - حبرين من اليهود - دعوا رئيس المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه إلى دينهما . ثم نزل في مالك بن العيص وأصحابه قوله تعالى ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنَّمَعْنَا بِغَيْرِ مَسْمُوعٍ وَذَرَعْنَا لَبًّا بِالْمُؤْمِنِينَ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ﴾ أَي مِنَ الْيَهُودِ قَوْمٌ يَغْيِرُونَ الْكَلِمَ الَّتِي أَنْزَلَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ عَنْ مَوَاضِعِهَا الَّتِي وَضَعَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا كَتَحْرِيفِهِمْ فِي نَعْتِ النَّبِيِّ (أَسْمَرُ رُبْعَةً) فَوَضَعُوا مَكَانَهُ (أَدَمُ طُولًا) . وَتَحْرِيفِهِمْ فِي (الرَّجْمِ) فَوَضَعُوا بَدْلَهُ (الْجُلْدُ) . وَيَقُولُونَ فِي الظَّاهِرِ إِذَا أَمَرَهُمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : سَمِعْنَا قَوْلَكَ ، وَفِي أَنْفُسِهِمْ وَعَصَيْنَا أَمْرَكَ . وَيَقُولُونَ فِي أَثْنَاءِ مَخَاطَبَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَامًا ذَا وَجْهَيْنِ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، مَظْهَرَيْنِ الْمَدْحِ وَيُضْمَرُونَ الشُّمَّ وَهُوَ : وَاسْمِعْنَا غَيْرَ مَسْمُوعٍ مَكْرُوهًا . وَالْمُرَادُ وَاسْمِعْنَا حَالِ كَوْنِكَ غَيْرَ مَسْمُوعٍ كَلَامًا أَصْلًا لَصُمِّمَ أَوْ مَوْتٌ وَهُوَ دَعَاءُ مِنْهُمْ عَلَى الرِّسُولِ ﷺ بِذَهَابِ السَّمْعِ أَوْ غَيْرِ مَسْمُوعٍ جَوَابًا يُوَافِقُكَ ، فَكَأَنَّكَ مَا أَسْمَعْتَ شَيْئًا . يَقُولُونَ لِلنَّبِيِّ : اسْمِعْ ، وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ : لَا سَمِعْتُ ، فَقَوْلُهُ غَيْرَ مَسْمُوعٍ ، مَعْنَاهُ غَيْرَ سَامِعٍ . وَيَقُولُونَ فِي أَثْنَاءِ خُطَابِهِمْ لَهُ ﷺ : رَاعِنَا وَهِيَ كَلِمَةُ ذَاتِ وَجْهَيْنِ مُحْتَمَلَةٌ لِلْخَيْرِ إِذَا حَمَلَتْ عَلَى مَعْنَى أَصْرِفْ سَمْعَكَ إِلَى كَلَامِنَا وَأَنْصِتْ لِحَدِيثِنَا وَتَفْهَمْ وَلِلشَّرِّ إِذَا حَمَلَتْ عَلَى السَّبِّ بِالرَّهْوَةِ أَوْ عَلَى أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ إِنَّكَ يَا مُحَمَّدُ كُنْتَ تَرَعَى أَغْنَامًا لَنَا فَإِنَّهُمْ يَقْتُلُونَ الْحَقَّ فَيَجْعَلُونَهُ بَاطِلًا لِأَن رَاعِنَا مِنَ الْمَرَاعَةِ فَيَجْعَلُونَهُ مِنَ الرَّهْوَةِ . وَكَانُوا يَقُولُونَ لِأَصْحَابِهِمْ : إِنَّمَا نَشْتُمُهُ وَلَا يَعْرِفُ وَلَوْ كَانَ نَبِيًّا لَعَرَفَ ذَلِكَ فَاطْلَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَبِيثِ ضَمَائِرِهِمْ وَعَلَى مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَالْبَغْضَاءِ أَي يَقُولُونَ ذَلِكَ لَصَرْفِ الْكَلَامِ عَنْ نَهْجِهِ وَلِلْقُدْحِ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ بِالْإِسْتِهْزَاءِ وَالسَّخَرَةِ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا﴾ بِاللِّسَانِ أَوْ بِالْحَالِ عِنْدَ سَمَاعِ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَوَاهِيهِ ﴿يَسْمَعُونَ وَأَطَعُوا وَأَمْنَعُوا﴾ بِدَلِّ ذَلِكَ ﴿لَكَانَ﴾ قَوْلُهُمْ ذَلِكَ ﴿حَيْرًا لَّهُمْ﴾ عِنْدَ اللَّهِ ﴿وَأَقْوَمُ﴾ أَي أَصَوْبُ ﴿وَلَكِنْ لَمَنَّهُمُ اللَّهُ يُكْفِّرُهُمْ﴾ أَي أَبْعَدَهُمْ عَنِ الْهَدْيِ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ بِذَلِكَ ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿إِلَّا عَلَيْهِ﴾ ﴿١٠٩﴾ أَي إِلَّا إِيْمَانًا قَلِيلًا غَيْرُ نَافِعٍ وَهُوَ الْإِيْمَانُ بِاللَّهِ وَالتَّوْرَةِ وَمُوسَى ، وَكُفْرُوا بِسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ إِلَّا زَمَانًا قَلِيلًا وَهُوَ زَمَانُ الْإِحْتِضَارِ فَلَا يَنْفَعُهُمُ الْإِيْمَانُ وَيَعْصِهِمْ جَعَلَ قَلِيلًا مُسْتَشْنَى مِنَ الْهَاءِ فِي لَعْنِهِمْ أَي إِلَّا تَقَرُّأً قَلِيلًا فَلَا يُلْعَنُهُمُ اللَّهُ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ بَلْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ . ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أَوْفُوا الْكُتُبَ مَا مِثْلُ مَا نَزَّلْنَا﴾ أَي بِالْقُرْآنِ ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ أَي مُوَافِقًا لِلتَّوْرَةِ فِي الْقَصَصِ

والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس، والنهي عن المعاصي والفواحش ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَطْغَوْا فِيهَا﴾ أي نمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم ﴿فَتَرَدُّهَا عَلَى أَذْيَارِهَا﴾ أي فنجعلها على هيئة أفئافها ﴿أَوْ تَلْمِزُهُمْ كَمَا لَمَعْنَا أَصْحَابَ النَّبِيِّ﴾ فهم ملعونون بكل لسان. وضمير الغائب راجع إلى الذين أوتوا الكتاب على طريقة الالتفات فلما لعنهم الله ذكرهم بعبارة الغيبة ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ بإيقاع شيء ما ﴿مَفْعُولًا﴾ أي نافذاً. وهذا إخبار عن جريان عادة الله في الأنبياء المتقدمين أنه تعالى مهما أخبرهم بإنزال العذاب على الكفار فعل ذلك لا محالة ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ﴾ أي لا يغفر الكفر لمن اتصف ﴿بِهِ﴾ بلا توبة وإيمان ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي الشرك في القبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة من غير توبة عنها ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

روي عن ابن عباس أنه قال: لما قتل وحشي حمزة يوم أحد وكانوا قد وعدوه بالإعتاق إن هو فعل ذلك، ثم إنهم ما وفوا له بذلك فعند ذلك ندم هو وأصحابه فكتبوا إلى النبي ﷺ بذنبهم وأنه لا يمنهم عن الدخول إلى الإسلام إلا قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الفرقان: ٦٨]. فقالوا: قد ارتكبنا كل ما في هذه الآية. فنزل قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الفرقان: ٧٠] فقالوا: هذا شرط شديد نخاف أن لا نقوم به فنزل تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فقالوا: نخاف أن لا نكون من أهل مشيئته تعالى. فنزل: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣] فدخلوا عند ذلك في الإسلام ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا﴾ أي فقد فعل ذنباً غير مغفور ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ﴾ أي يمدحونها.

قال قتادة والضحاك والسدي: هم اليهود. أخرجه ابن جرير، وذلك لما هدده الله تعالى اليهود بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ فعند هذا قالوا: لسا من المشركين بل نحن من خواص الله تعالى. وهذا استفهام تعجيب وهو أمر المخاطب على التعجب من ادعائهم أنهم أذكاء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والإثم العظيم. وفي هذه الآية تحذير من إعجاب المرء بنفسه وعمله ﴿بَلَى اللَّهُ يَبْزِي مَنْ يَشَاءُ﴾ عطف على مقدر. أي هم لا يذكرون أنفسهم في الحقيقة لكذبهم وعلان اعتقادهم بل الله يزكي من يشاء تركيته ممن يستحقها من المؤمنين ﴿وَلَا يظْلَمُونَ قَبِيلاً﴾ أي إن الذين يذكرون أنفسهم يعاقبون على تلك التركيبة حق جزائهم من غير ظلم. أي فلا يظلمون في ذلك العقاب قدر قتل وهو الخيط الذي في شق النواة طولاً. والنقير النقطة التي في ظهر النواة تثبت منها النخلة والقمطير والقشرة الرقيقة على النواة. ﴿أَنْظُرْ﴾ يا أشرف الخلق متعجباً ﴿كَيْفَ يَقْرَءُونَ عَلَى آلِهِمُ الْكِتَابَ﴾ لقولهم ما نعمل بالنهار من الذنوب يغفره الله لنا بالليل، وما نعمل بالليل يغفره بالنهار فـ«الكذب» مفعول به أو مفعول مطلق لأنه يلاقي العامل

في المعنى. لأن الافتراء والكذب متقاربان معنى، أو معناهما واحد ﴿وَكُنْ يَدِي﴾ أي افتراءهم هذا ﴿إِنَّمَا تُبَيِّنُ﴾ في استحقاقهم لأشد العقوبات ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْثَقُوا تُبَيِّنُ الْحَكِيمِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ فكل معبود دون الله فهو جبت وطاغوت، وكل من دعا إلى المعاصي الكبار فهو طاغوت.

روي أن حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة مع جماعة من اليهود بعد قتال أحد ليحالفوا قريشاً على محاربة رسول الله ﷺ فقالوا: أنتم أهل كتاب، وأنتم أقرب إلى محمد منهم إلينا فلا نأمن مكرهم، فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن قلوبنا ففعلوا ذلك. فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس. فقال أبو سفيان: أنحن أهدى سبيلاً أم محمد؟ فقال كعب: ماذا يقول محمد؟ قالوا: يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن عبادة الأصنام. قال: وما دينكم؟ قالوا: نحن ولاية البيت نسقي الحاج ونقري الضيف ونفك العاني. فقال: أنتم أهدى سبيلاً وذلك قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي في حق كفار مكة ﴿هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ أي كفار مكة أبو سفيان وأصحابه أصوب ديناً من محمد وأصحابه وذكرهم بلفظ الإيمان ليس من قبل القائلين بل من جهة الله تعالى تعريفاً لهم بالوصف الجميل، وتخطئة لمن رجح عليهم المتصفين بأقبح القبائح ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ﴾ أي القائلون: إن عبادة الأوثان أفضل من عبادة الله تعالى ﴿لَهُمْ اللَّهُ﴾ أي أبعدهم عن رحمته ﴿وَمَنْ يَلْعَنَ اللَّهَ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ أي ومن يطرده الله عن رحمته فلن تجد أيها المخاطب من يدفع عنه العذاب دنيوياً كان أو آخروياً ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُوَثِّقُونَ النَّاسَ نَصِيرًا﴾ وأم منقطعة عما قبلها. وهذا الاستفهام استفهام إنكاري لإبطال على اليهود في قولهم نحن أولى بالملك والنبوة فكيف نتبع العرب؟ وتكذيب لهم في زعمهم إن الملك يعود إليهم في آخر الزمان فيخرج من اليهود من يجدد ملكهم ودولتهم، ويدعو إلى دينهم. و«إذن» حرف جواب وجزاء لشرط مقدر ورفع الفعل بعدها وإن كان مرجوحاً في النحو لأن القراءة سنة متبعة.

وقرىء شاذاً على الأرجح يحذف النون. والمعنى ليس لهم من الملك شيء ألبتة ولو كان لليهود نصيب منه فيتسبب عن ذلك أنهم لا يعطون واحداً من الناس قدر ما يملأ النفير. وهو النقرة التي على ظهر الثور التي تثبت منها النخلة وهذا بيان لعدم استحقاقهم له بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتوا شيئاً من ذلك لما أعطوا الناس من أقل قليل ومن حق من أوتي الملك أن يؤثر الغير بشيء منه ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي بل يحسدون محمداً ومن معه على ما أعطاهم الله من النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يوماً فيوماً، وكثرة النساء له ﷺ وكانت له يومئذ تسع نسوة. فقالت اليهود: لو كان محمد نبياً لشغله أمر النبوة

عن الاهتمام بأمر النساء فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم بقوله ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَهِيمَ﴾ الذين هم أسلاف محمد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي النبوة أو المراد بالكتاب ظواهر الشريعة وبالحكمة أسرار الحقيقة ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ﴾ أي أعطينا بعضهم كداود وسليمان ويوسف ﴿مُلْكًا عَظِيمًا﴾ لا يقادر قدره فكان لداود مائة امرأة مهريّة، وسليمان سبعمائة سرية، وثلاثمائة امرأة مهريّة. وهؤلاء الثلاثة كانوا في بني إسرائيل ولم يشغلهم أمر النبوة عن أمر الملك والنساء فكيف يستبعدون نبوة محمد ﷺ ويحسدونه على إيتائها ﴿فَيَتَّبِعُهُمُ الْإِيمَانُ مِّنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمِنَ الَّذِينَ آمَنُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ مَن صَدَّقَ وَكَفَىٰ﴾ أي فمن جنس هؤلاء الحاسدين وآبائهم من آمن بما أوتي آل إبراهيم، ومنهم من أعرض عن الإيمان به فأنت يا محمد لا تتعجب مما عليه هؤلاء القوم؟ فإن أحوال جميع الأمم مع جميع الأنبياء هكذا كانت وذلك تسليّة من الله لرسوله ليكون أشد صبراً على ما يناله من قبلهم ﴿وَكُفَىٰ بِهِمْ﴾ في عذاب هؤلاء الكفار المتقدمين والمتأخرين ﴿سَعِيرًا﴾ أي ناراً وقوداً ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي الدالة على ذات الله وأفعاله وصفاته وأسمائه والملائكة والكتب والرسل ﴿سَوْفَ نُصْلِيهِمْ﴾ أي ندخلهم ﴿نَارًا﴾ أي عظيمة هائلة ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ﴾ أي احترقت ﴿أَشْجَارُهُمْ ثَلَوْدًا مِّنْهُمْ﴾ بأن يجعل النضيج غير النضيج فالذات واحدة والمتبدل هو الصفة ﴿يَكْدُرُونَهَا﴾ أي لكي يجدوا ألم العذاب على الدوام من غير انقطاع بهذه الحالة الجديدة.

وروي أن هذه الآية قرئت عند عمر رضي الله تعالى عنه فقال للقاريء: أعدها فأعادها - وكان عنده معاذ بن جبل - فقال معاذ: عندي تفسيرها، تبدل الجلود في ساعة مائة مرة. فقال عمر رضي الله عنه هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَزِيْزًا﴾ أي قادراً غالباً لا يمتنع عليه ما يريد. ﴿حَكِيمًا﴾ أي لا يفعل إلا الصواب فيعاقب من يعاقبه على وفق حكمته ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ﴾ في الآخرة ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ فإن نعيم الجنة لا ينقطع كعذاب النار ﴿هُمْ فِيهَا أزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ من الحيض والنفاس وجميع أقدار الدنيا ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ أي عظيماً في الراحة واللذائذ بخلاف المواضع في الدنيا فإنها إذا لم يصل نور الشمس فيها إليها في الدوام يكون هواؤها عفناً فاسداً مؤذياً ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِهِمْ أَن تَزُولُوا إِلَّا أَلْفًا مِّنْ نَّاسٍ يَوْمَ يُفْعَلُونَ﴾ لما حكى الله عن أهل الكتاب أنهم كتموا الحق حيث قالوا للذين كفروا: هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً أمر المؤمنين في هذه الآية بأداء الأمانات في جميع الأمور سواء كانت تلك الأمور من باب المذاهب والديانات أو من باب الدنيا والمعاملات، وإن ورد الأمر على سبب خاص في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الدار سادن الكعبة. وذلك أن رسول الله ﷺ حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح إليه وقال: لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه، فلوى علي بن أبي طالب يده وأخذه منه وفتح ودخل رسول الله ﷺ ركعتين، فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية

والسدانة . فنزلت هذه الآية ، فأمر علياً أن يردّه إلى عثمان ويعتذر إليه فقال عثمان لعلي : أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق ؟ فقال : لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآناً . وقرأ عليه الآية . فقال عثمان : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فهبط جبريل عليه السلام وأخبر رسول الله ﷺ أن السدانة في أولاد عثمان أبداً ثم إن عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة فهو في ولده إلى اليوم ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ وعن أنس عن النبي ﷺ قال : «لا تزال هذه الأمة بخير ما إذا قالت : صدقت وإذا حكمت عدلت وإذا استرحمت رحمت»^(١) . ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ أي إن الله نعم شيء يعظكم به ذاك وهو المأمور به من أداء الأمانات والحكم بالعدل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ لكل المسموعات بسمع ذلك الحكم إذا حكمتم بالعدل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ وهذه الآية مشتملة على أصول الشريعة الأربع : الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، والقياس . فالكتاب : يدل على أمر الله ، ثم نعلم منه أمر الرسول لا محالة . والسنة : تدل على أمر الرسول ، ثم نعلم منه أمر الله لا محالة . فثبت أن قوله تعالى : ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ يدل على وجوب متابعة الكتاب والسنة . والمراد بأولي الأمر جميع العلماء من أهل العقد والحل ، وأمرأه الحق وولاء العدل . وأما أمرأه الجور فبمعزل من استحقاق وجوب الطاعة لهم .

قال سعيد بن جبیر : نزلت هذه الآية في حق عبد الله بن حذافة السهمي إذ بعثه النبي ﷺ أميراً على سرية . وعن ابن عباس أنها نزلت في شأن خالد بن الوليد بعثه النبي ﷺ أميراً على سرية وفيها عمار بن ياسر ، فجري بينهما اختلاف في شيء ، فنزلت هذه الآية ، وأمر بطاعة أولي الأمر فحيثل فالمراد بهم أمرأه السرايا قال بعضهم : طاعة الله ورسوله واجبة قطعاً ، وطاعة أهل الإجماع واجبة قطعاً ، وأما طاعة الأمراء والسلاطين فالأكثر أنها تكون محرمة لأنهم لا يأمرؤن إلا بالظلم ، وقد تكون واجبة بحسب الظن الضعيف فحيثل يحمل أولوا الأمر على الإجماع وأيضاً إن أعمال الأمراء والسلاطين موقوفة على فتاوى العلماء والعلماء في الحقيقة أمرأه الأمراء فهؤلاء أولوا الأمر ﴿لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي فإن اختلفتم أيها المجتهدون في شيء حكمه غير مذكور في الكتاب والسنة والإجماع فردوه إلى واقعة تشبهه في الصورة والصفة . وهذا المعنى يؤكد بالخبر والأثر . أما الخبر فهو أنهم سألوا رسول الله ﷺ عن قبلة الصائم فقال ﷺ : «أرأيت لو تمضمضت»^(٢) . والمعنى أخبرني هل تبطل المضمضة الصوم أم لا ؟ أي فكما أن

(١) رواه ابن حجر في المطالب العالية (٤١٦٨) ، والمتقي الهندي في كنز العمال (٤٣٣٨٣) .

(٢) رواه أبو داود في كتاب الصيام ، باب : القبلة للصائم ، والدارمي في كتاب الصوم ، باب : =

المضمضة مقدمة للأكل فكذا القبلة مقدمة للجماع فإذا كانت المضمضة لم تفسد الصيام فكذلك القبلة ولما سأله ﷺ الخثعمية عن الحج عن أبيها فقال ﷺ: «أرأيت لو كان على أبيك دين فقضيته هل يجزئ» فقالت: نعم، قال ﷺ: «فدين الله أحق بالقضاء»^(١). وأما الأثر فما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: أعرف الأشباه والنظائر، وقس الأمور برأيك. فدل مجموع ما ذكر على أن قوله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ﴾ أمر برد الشيء إلى شبيهه وهذا هو الذي يسميه الشافعي رحمه الله تعالى: قياس الأشباه، ويسميه أكثر الفقهاء: قياس الطرد ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَآلِيَهُ الْآخِرَةَ﴾ وهذا محمول على التهديد فإن الإيمان بهما يوجب ذلك ﴿وَلَكُمْ﴾ أي الذي أمرتكم به في هذه الآيات ﴿خَيْرٌ﴾ لكم ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أي عاقبة لكم ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ أي يدعون ﴿أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْنَا﴾ وهو القرآن ﴿وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وهو التوراة ﴿يُزِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ أي كثير الطغيان ﴿وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ أي والحال أنهم قد أمروا في القرآن أن يتبرأوا من الطاغوت ﴿وَيُبْرِئُوا الشَّيْطَانَ﴾ بالتحاكم إليه ﴿أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(٢) عن الحق والهدى.

قال كثير من المفسرين: خاصم رجل من المنافقين - يقال له: بشر - رجلاً من اليهود. فقال اليهودي: بيني وبينك أبو القاسم. وقال المنافق: بيني وبينك كعب بن الأشرف. وسبب ذلك أن رسول الله ﷺ يقضي بالحق ولا يلتفت إلى الرشوة، واليهودي كان محققاً وأن كعباً شديد الرغبة في الرشوة، والمنافق كان مبطلاً. وأصرَّ اليهودي على قوله بذلك. فذهب إلى رسول الله ﷺ فحكم لليهودي على المنافق فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال: لا أرضى، انطلق بنا إلى أبي بكر فأتياه فحكم لليهودي فلم يرضَ المنافق وقال: بيني وبينك عمر. فذهب إليه فأخبره اليهودي بأن الرسول ﷺ وأبا بكر حكما على المنافق فلم يرضَ بحكمهما، فقال للمنافق: أمكذا؟ فقال: نعم، قال: اصبر إن لي حاجة أدخل بيتي فأقضيها وأخرج إليكما فدخل وأخذ سيفه ثم خرج إليهما فضرب به عنق المنافق حتى برد أي مات وقال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله. وهرب اليهودي فجاء أهل المنافق فشكوا عمر إلى النبي ﷺ فسأل ﷺ عمر عن قصته فقال: إنه رد حكمك يا رسول الله. فجاء جبريل عليه السلام في الحال ونزلت هذه الآية، وقال جبريل: إن عمر هو الفاروق فرق بين الحق والباطل. فقال النبي ﷺ لعمر: «أنت

= الرخصة في القبلة للصائم، وأحمد في (م ١/ص ٢١).

(١) رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب: من مات وعليه نذر، «بما معناه»، والسائي في كتاب الحج، باب: تشبيه قضاء الحج بقضاء الدين، والدارمي في كتاب المناسك، باب: الحج عن الميت، وأحمد في (م ١/ص ٢١٢).

الفاروق»^(١)، وعلى هذا القول الطاغوت هو كعب بن الأشرف سمي بذلك لشبهه بالشيطان في فرط طغيانه ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَسَآلَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ أي أقبلوا إلى القرآن الذي فيه الحكم ﴿وَالِى الرُّسُولِ﴾ الذي تجب طاعته ليحكم بينكم ﴿رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ أي أبصرت المنافقين يعرضون عنك إلى غيرك إعراضاً بالكلية ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصْنَبْتَهُمْ مُّعْصِيَةً﴾ أي كيف يكون حالهم وقت إصابة المعصية إياهم بقتل عمر صاحبهم بظهور نفاقهم ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنْ قَدَمَتِ أَيْدِيهِمْ﴾ أي بسبب ما عملوا من التحاكم إلى الطاغوت والإعراض عن حكمك ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ أَن يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ أي ثم جاءك أهل المنافق مطالبين عمر بدمه وقد أهدره الله ويحلفون بالله كذباً للاعتذار، فقالوا: ما أراد صاحبنا المقتول التحاكم إلى عمر إلا أن يصلح ويجعل الاتفاق بينه وبين خصمه ويأمر كل واحد من الخصمين بتقريب مراده من مراد صاحبه حتى يحصل بينهما الموافقة، وأنت يا رسول الله لا تحكم إلا بالحق المر ولا يقدر أحد على رفع الصوت عندك ﴿أُولَئِكَ﴾ أي المنافقون ﴿الَّذِينَ يَمْلِكُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق والغيت والعداوة ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي لا تقبل منهم ذلك العذر ولا تظهر لهم أنك عالم بكنه ما في بواطنهم، فإن من هتك ستر عدوه فربما يجرئه ذلك على أن لا يبالي بإظهار العداوة فيزداد الشر، وإذا تركه على حاله بقي في وجل فيقل الشر. ﴿وَعِظْهُمْ﴾ أي ازجرهم عن النفاق والكيد والحسد والكذب وخوفهم بعذاب الآخرة ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي خالياً بهم ليس معهم غيرهم لأن النصيحة على الملأ تقرع في السر محض المنفعة ﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ أي مؤثراً وهو التخويف بعقاب الدنيا بأن يقول لهم: إن ما في قلوبكم من النفاق والكيد معلوم عند الله ولا فرق بينكم وبين سائر الكفار، وإنما رفع الله السيف عنكم لأنكم أظهرتم الإيمان فإن واظبتم على هذه الأفعال القبيحة ظهر لكل الناس بقاؤكم على الكفر وحيثئذ يلزمكم السيف. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي وما أرسلنا من رسول إلا ليؤمر الناس بطاعته بتوفيقنا وإعانتنا فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله تعالى وهذه الآية دالة على أنه لا رسول إلا ومعه شريعة ليكون مطاعاً في تلك الشريعة ومتبوعاً فيها ودالة على أن الأنبياء معصومون عن المعاصي والذنوب، ودالة على أنه لا يوجد شيء من الخير والشر والكفر والإيمان، والطاعة والعصيان إلا بإرادة الله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بترك طاعتك ﴿جَاءَهُمْ وَكَ﴾ وبالغوا في التضرع إليك لينصوبك شافعياً لهم ﴿فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ أي أظهروا الندم على ما فعلوه وتابوا عنه ﴿وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ بأن يسأل الله أن يغفر الذنوب لهم عند توبتهم ﴿لَوْ جَدُّوا أَنَّهُ تَوَّابٌ﴾ أي

(١) رواه القرطبي في التفسير (٥: ٢٦٤)، وابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٤٥).

يقبل توبتهم ﴿رَجِيمًا﴾ أي يرحم تضرعهم ولا يرد استغفارهم ، والفائدة في العدول في قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ الرَّسُولُ﴾ عن لفظ الخطاب إلى لفظ المغاية لإجلال شأن رسول الله فإن شأنه أن يستغفر لمن عظم ذنبه وإنهم إذا جاؤه فقد جاءوا من خصه الله تعالى برسالاته وأكرمه بوحيه وجعله سفيراً بينه وبين خلقه وذلك مثل قول الأمير : حكم الأمير بكذا بدل قوله : حكمت بكذا ﴿فَلَا وَرَيْكَ﴾ لا مزيد لتأكيد معنى القسم كما زيدت في ثلثا يعلم لتأكيد وجوب العلم أو مفيدة لنفي أمر سبق . والتقدير ليس الأمر كما يزعمون من أنهم آمنوا وهم يخالفون حكمك فوربك ﴿لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّ يَحْكُمُوكَ﴾ أي حتى يجعلوك حاكماً ﴿فَمَا تَجْعَلُونَهُمْ﴾ أي فيما يختلف بينهم من الأمور فتقضي بينهم ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي صدورهم ﴿حَرَجًا﴾ أي ضيقاً ﴿وَمَنَا فَصَيَّتْ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾ أي وينقادوا لك انقياداً تاماً بطواهمهم .

/ قال عطاء ومجاهد والشعبى : إن هذه الآية في قصة اليهودي والمنافق فهذه الآية متصلة بما قبلها ، وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب قال : نزلت في الزبير ابن العوام وحاطب بن أبي بلتعة اختصما في ماء ف قضى النبي ﷺ للزبير ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾ أي ولو أوجبنا عليهم قتل أنفسهم أو الخروج عن أوطانهم في توبتهم كتوبة بني إسرائيل ما فعلوا ما فعلوا أحد الأمرين بطيبة النفس إلا قليل منهم وهم المخلصون من المؤمنين . والمعنى أنا لو شددنا التكليف على الناس لما فعله إلا الأقلون وحيث يظهر كفرهم وعنادهم بل اكتفينا منهم في توبتهم بالتسليم لحكمك فليقبلوه بالإخلاص حتى ينالوا خير الدارين .

روي أن ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري ناظر يهودياً ، فقال اليهودي : إن موسى أمرنا بقتل أنفسنا فقبلنا ذلك وإن محمداً يأمركم بالقتال فتكرهونه فقال : يا أنت لو أن محمداً أمرني بقتل نفسي لفعلت ذلك .

وروي أن ابن مسعود وعمار بن ياسر فالأمثل ذلك فنزلت هذه الآية وعن عمر بن الخطاب أنه قال : والله لو أمرنا ربنا بقتل أنفسنا لفعلنا والحمد لله الذي لم يأمرنا بذلك قال ﷺ وأشار إلى عبد الله بن رواحة : «لو أن الله كتب ذلك لكان هذا في أولئك القليل»^(١) . أخرجه ابن أبي حاتم . ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ﴾ أي المنافقين ﴿فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ أي ما يكلفون به ﴿لَكَانَ﴾ أي فعلهم ذلك ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ أي لحصل لهم خير الدنيا والآخرة ﴿وَأَشَدَّ تَقِيَّةً﴾ لهم على الإيمان وسميت أوامر الله مواعظ لاقترانها بالوعد والترغيب ﴿وَلَئِنْ﴾ لو فعلوا ما أمروا به ﴿لَآتَيْنَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي

(١) رواه ابن كثير في التفسير (٢ : ٣٠٩) .

لأعطيناهم من عندنا ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي ثواباً وافراً في الجنة وكيف لا يكون عظيماً وقد قال ﷺ: «فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»^(١). ﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي طريقاً من عرصة القيامة إلى الجنة وحمل لفظ الصراط في هذا الموضع على هذا المعنى أولى، لأنه تعالى ذكره بعد ذكر الأجر والدين الحق مقدم على الأجر، والطريق من عرصة القيامة إلى الجنة إنما يحتاج إليه بعد استحقاق الأجر ﴿وَمَنْ يُؤْلِجْ اللَّهَ﴾ بأن يعرف أنه إله ويقر بجلاله وعزته واستغناؤه عن سواه ﴿وَأَرْسُولَ﴾ أي بأن ينقاد اتقياداً تاماً لجميع الأوامر والنواهي ﴿فَأُولَئِكَ﴾ أي المطيعون ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي فإنهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وإن بعد المكان لأن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضاً وإذا أرادوا الزيادة والتلاقي قدروا على الوصول إليهم بسهولة ﴿يَنْ أَلْتَيْسَتَنَ﴾ محمد ﷺ وغيره ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ أي السابقين إلى تصديق الرسل فصاروا في ذلك قدوة لسائر الناس وهم أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿وَالشَّهَدَاءَ﴾ أي الذين يشهدون بصحة دين الله تعالى تارة بالحجة والبيان وأخرى بالسيف والسنان فالشهداء هم القائمون بالقسط، وأما كون الإنسان مقتول الكافر فليس فيه زيادة شرف لأن هذا القتل قد يحصل في الفساق، ومن لا منزلة له عند الله والمؤمنون قد يقولون: اللهم ارزقنا الشهادة فلو كانت الشهادة عبارة عن قتل الكافر إياه لكانوا قد طلبوا من الله ذلك القتل فإنه غير جائز لأن طلب صدور ذلك القتل من الكافر كفر فكيف يجوز أن يطلب من الله ما هو كفر ﴿وَالْعَالِينَ﴾ في الاعتقاد والعمل فإن الجهل فساد في الاعتقاد والمعصية فساد في العمل وهم الصارفون أعمارهم في طاعة الله وأموالهم في مرضاته وكل من كان اعتقاده صواباً وعمله غير معصية فهو صالح، ثم إن الصالح قد يكون بحيث يشهد لدين الله بأنه هو الحق وأن ما سواه هو الباطل وهذه الشهادة تارة تكون بالحجة والدليل، وأخرى بالسيف، وقد يكون الصالح غير موصوف بكونه قائماً بهذه الشهادة فثبت أن كل من كان شهيداً كان صالحاً، ولا عكس فالشهيد أشرف أنواع الصالح، ثم الشهيد قد يكون صديقاً وقد لا. ومعنى الصديق هو الذي كان أسبق إيماناً من غيره وكان إيمانه قدوة لغيره فثبت أن كل من كان صديقاً كان شهيداً ولا عكس فثبت أن أفضل الخلق الأنبياء وبعدهم الصديقون وبعدهم من ليس له درجة إلا محض درجة الشهادة وبعدهم من ليس له إلا محض درجة الصلاح ﴿وَحَسَنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ أي ما أحسن أولئك المذكورين صاحباً في الجنة وحسن لها حكم نعم والمخصوص بالمدح محذوف

(١) رواه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب: ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، ومسلم في كتاب الجنة، باب: ٢، وابن ماجه في كتاب الزهد، باب: صفة الجنة، وأحمد في (٥/ص ٣٣٤).

تقديره «وحسن أولئك» من جهة الرفيق الممدوحون ﴿ذَلِكَ﴾ أي مرافقة هؤلاء المنعم عليهم هو ﴿الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ وما سواه ليس بشيء ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عِلْمًا﴾ ﴿٧٦﴾ بجزء من أطاعه ويمقادير الفضل واستحقاق أهله.

روى جمع من المفسرين أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ كان شديد الحب لرسول الله قليل الصبر عنه فأتاه يوماً وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله ﷺ عن حاله. فقال: يا رسول الله ما بي وجع غير أنني إذا لم أراك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الآخرة فخفت أن لا أراك هناك لأنني إن دخلت الجنة فأنت تكون في درجات النبيين وأنا في درجات العبيد فلا أراك، وإن أنا لم أدخل الجنة فحينئذ لا أراك أبداً، فنزلت هذه الآية.

وقال الشعبي جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ وهو يبكي فقال: «ما يبكيك يا فلان؟» فقال: يا رسول الله بالله الذي لا إله إلا هو لأنت أحب إلي من نفسي وأهلي ومالي وولدي، وإنني لأذكرك وأنا في أهلي فيأخذني مثل الجنون حتى أراك وذكر موتي وأنت ترفع مع النبيين وإنني إن أدخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك فلم يرد النبي ﷺ فنزلت هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ أي خذوا سلاحكم واحترزوا من العدو ولا تمكنوه من أنفسكم ﴿فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ﴾ أي انهضوا إلى قتال عدوكم واخرجوا للحرب جماعات متفرقة سرية بعد سرية ﴿أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ أي مجتمعين كوكبة واحدة ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ أي إن من عسكر رسول الله ﷺ لمن يتأقلمن ويتخلفن عن القتال وهم ضعفة المؤمنين والمنافقون ﴿فَإِنْ أَصَبَكُمْ﴾ يا معشر المجاهدين ﴿مُوسِبَةٌ﴾ قتل وهزيمة وجهد من العيش. ﴿قَالَ﴾ أي من يبطىء فرحاً شديداً يتخلفه وحامداً لرايه ﴿قَدْ أَتَمَّ اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ بالقعود ﴿إِذْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ شَيْءٌ﴾ أي حاضراً في المعركة فيصيبني ما أصابهم ﴿وَلَكِنْ أَصَبَكُمْ فَضَّلْ﴾ كفتح وغنيمة ﴿مِنْ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ﴾ أي من يبطىء ندامة على قعوده ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ وهذه الجملة اعتراض بين الفعل ومفعوله. والمراد التعجب كأنه تعالى يقول: انظروا إلى ما يقول هذا المنافق كأنه ليس بينكم أيها المؤمنون وبين المنافق صلة في الدين ومعرفة في الصحبة ولا مخالطة أصلاً ﴿يَلَايَتَنِي كُنْتُ﴾ غازياً ﴿مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ أي فأصيب غنائم كثيرة وأخذ حظاً وافراً. وقيل: الجملة التشبيهية حال من ضمير ليقولن أي ليقولن مشبهاً بمن لا معرفة بينكم وبينه.

وقيل: هي داخلة في المقول أي ليقولن المشبط للمشبطين من المنافقين، وضعفه المؤمنون: كأن لم تكن بينكم وبين محمد معرفة في الصحة حيث لم يستصحبكم في الغزو حتى تفوزوا بما فاز محمد يا ليتني كنت معهم وغرض المشبط إلقاء العداوة بينهم وبين رسول الله ﷺ

﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي لإعلاء دين الله ﴿ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ﴾ وهم المنافقون الذين تخلفوا عن أحد فأمرُوا أن يغيروا ما بهم من التفاف ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله فلم تدخل الباء إلا على المتروك، لأن المنافقين تاركون للآخرة آخذون للعالمية أي فليقاتل الذين يختارون الحياة الدنيا على الآخرة. وعلى هذا فلا بد من حذف تقديره آمنوا ثم قاتلوا. أو المراد به «الذين» يشرون هم المؤمنون الذين تخلفوا عن الجهاد. وعلى هذا فيشرون بمعنى يبيعون أي فليقاتل في طاعة الله الذين يبيعون الدنيا بالآخرة أي يختارون الآخرة على الدنيا ﴿ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي في طاعة الله ﴿ فَيُقتَلْ ﴾ أي يمت شهيداً ﴿ أَوْ يَقْتُلْ ﴾ أي يظفر على العدو ﴿ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ ﴾ أي نعطيهِ في كلا الوجهين ﴿ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ وهو المنفعة الخالصة الدائمة المقرونة بالتعظيم وإذا كان الأجر حاصلًا على كلا التقديرين لم يكن عمل أشرف من الجهاد ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ ﴾ أي أي شيء لكم يا معشر المؤمنين غير مقاتلين مع أهل مكة أي لا عذر لكم في ترك المقاتلة ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي لأجل طاعة الله ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾ أي ولأجل المستضعفين ﴿ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ﴾ أي الصبيان. وقيل: المراد بالولدان العبيد والإماء أي وهم قوم من المسلمين الذين بقوا بمكة وعجزوا عن الهجرة إلى المدينة وكانوا يلقون من كفار مكة أذى شديداً.

قال ابن عباس: كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾ في مكة ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾ وهي مكة وكون أهلها موصوفين بالظلم لأنهم كانوا مشركين وكانوا يؤذون المسلمين ويوصلون إليهم أنواع المكاره ﴿ وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾ أي وَلِّ عَلَيْنَا وَالْيَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ يقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا، وانصرنا على أعدائنا برجل يمنعنا من الظالمين. فأجاب الله دعاءهم واستنقذهم من أيدي الكفار لأن النبي ﷺ لما فتح مكة جعل عتاب بن أسيد أميراً لهم. وكان الولي هو رسول الله ﷺ، والنصير عتاب بن أسيد، وكان ابن ثمانين سنة فكان ينصر المظلومين على الظالمين، وينصف الضعيف من القوي والدليل من العزيز. ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يَقُولُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي لغرض نصره دين الله وإعلاء كلمته ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَقُولُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ ﴾ أي في سبيل غير رضا الله ﴿ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ﴾ أي جند الشيطان ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ ﴾ أي إن صنع الشيطان في فساد الحال على جهة الحيلة ﴿ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ لأن الله ينصر أوليائه والشيطان ينصر أوليائه ولا شك أن نصره الشيطان لأوليائه. أضعف من نصره الله لأوليائه ألا ترى أن أهل الخير والدين يبقى ذكرهم الجميل على وجه الدهر، وإن كانوا حال حياتهم في غاية الفقر! وأما الملوك والجبابرة فإذا ماتوا انقرض أثرهم ولا يبقى في الدينار رسمهم! ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ نزلت هذه الآية في جماعة من الصحابة: عبد الرحمن بن عوف الزهري، وسعد بن أبي وقاص

الزهري، وقدامة بن مظعون الجمحي، ومقداد بن الأسود الكندي، وطلحة بن عبيد الله التيمي كانوا مع النبي ﷺ بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة يلقون من المشركين أذىً شديداً فيشكون ذلك إلى رسول الله ﷺ ويقولون: ائذن لنا في قتالهم ويقول لهم رسول الله: «كفوا أيديكم عن القتل والضرب فإنني لم أؤمر بقتالهم واشتغلوا بإقامة دينكم من الصلوات الخمس وزكاة أموالكم»^(١). فلما هاجروا مع رسول الله ﷺ إلى المدينة وأمروا بقتالهم في وقعة بدر كرهه بعضهم لا شكاً في الدين بل نفوراً عن الأخطار بالأرواح، وخوفاً من الموت بموجب العجيلة البشرية وذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ﴾ أي فرض ﴿عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ أي الجهاد في سبيل الله ﴿إِنَّا قَاتِلُهُمْ﴾ كطلحة بن عبيد الله التيمي ﴿يَحْشَوْنَ النَّاسَ﴾ أي أهل مكة ﴿كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أي كخوفهم من الله ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ أي بل أكثر خوفاً لما كان من طبع البشر من الجبن لا للاعتقاد. ثم باتوا وأهل الإيمان يتفاضلون فيه ﴿وَقَالُوا﴾ خوفاً من الموت لا لكرهتهم أمر الله بالقتال وهذا عطف على جواب «لما» وهو «إذا» فإنها فجائية مكانية ﴿رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ﴾ في هذا الوقت ﴿لَوْ لَا أَخَّرْنَا إِلَيْكَ أَجَلٌ قَرِيبٌ﴾ أي هلا عافيتنا من بلاء القتال إلى موتنا بأجلنا. وهذا القول استزادة في مدة الكف ويجوز أن يكون هذا مما نطقت به السنة حالهم من غير أن يتفوهوا به صريحاً ﴿قُلْ﴾ جواباً لهذا السؤال عن حكمة فرض القتال عليهم من غير توبيخ لأنه لا للاعتراض لحكمه تعالى وترغيباً فيما يتألونه بالقتال من النعيم الباقي ﴿مَنْعُ الدُّنْيَا﴾ أي منفعة الدنيا ﴿قَلِيلٌ﴾ لأنه سريع التقضي وشيك الانصرام وإن أخرتم إلى ذلك لأجل ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ أي ثواب الآخرة لا سيما المنوط بالقتال ﴿خَيْرٌ لِّمَنِ الْقَنْ﴾ الكفر والفواحش. لأن نعم الآخرة كثيرة ومؤبدة وصافية عن كدورات القلوب ويقينية بخلاف نعم الدنيا فإنها مشكوكه عاقبتها في اليوم الثاني ومشوبة بالمكارة ﴿وَلَا تَطْلُمُونَ فَيَلًا﴾.

وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالغيبة. والباقون بالخطاب أي لا تنقصون من أجور أعمالكم قدر خيط في شق النواة. أو المعنى لا ينقصون من ثواب حسناتهم أدنى شيء ﴿أَيُّنَا تَكُونُوا﴾ في الحضر أو السفر في البر أو البحر ﴿يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾ الذي تكرهون القتال لأجله زعماً منكم أنه من محاله ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ﴾ أي حصون مرتفعة قوية بالجص ﴿وَلَنْ تُصِيبَهُمْ﴾ أي اليهود والمنافقين ﴿حَسَنَةٌ﴾ أي خصب ورخص السعر وتتابع الأمطار ﴿يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾.

قال المفسرون: كانت المدينة مملوءة من النعم وقت مقدّم رسول الله ﷺ فلما ظهر عناد اليهود والمنافقين على دعائه إياهم إلى الإيمان أسسك الله عنهم بعض الإمساك، كما جرت عادته تعالى في جميع الأمم. فعند هذا قالوا: ما رأينا أعظم شؤماً من هذا الرجل نقصت ثمارنا ومزارعنا

(١) رواه النسائي في كتاب الجهاد باب: وجوب الجهاد.

وعلت أسعارنا منذ قدم. ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي جدوبة وشدة وغلاء سعر ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي هذه من شؤم محمد وأصحابه. أي وإن تصيبهم نعمة نسبوها إلى الله تعالى. وإن تصيبهم بلية أضافوها إليك كما حكى الله عن قوم موسى بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأمراء: ١٣١] وعن قوم صالح بقوله تعالى: ﴿قَالُوا أَطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِعَمَلٍ مَعَكَ﴾ [النمل: ٤٧]. ﴿قُلْ﴾ لهم رداً لزعيمهم الباطل وإرشاداً لهم إلى الحق ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى وخلقاً وإيجاداً من غير أن يكون لي مدخل في وقوع شيء منهما بوجه من الوجوه كما تزعمون، بل وقوع الأولى منه تعالى بالذات تفضلاً، ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ أي وحيث كان الأمر كذلك فأى شيء حصل لهؤلاء المنافقين واليهود حال كونهم بمعزل من أن يفقهوا حديثاً من الأحاديث أصلاً فقالوا ما قالوه. إذ لو فهموا شيئاً من ذلك لفهموا أن الكل من عند الله تعالى. فالنعمة منه تعالى بطريق التفضل، والبلية منه تعالى بطريق العقوبة على ذنوب العباد عدلاً منه تعالى. ﴿فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسْرَةٍ فَبِمَا كَفَرْتُمْ﴾ أي ما أصابك أيها الإنسان من نعمة من النعم فهي من الله تعالى بالذات تفضلاً وإحساناً من غير استيجاب لها من قبلك ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَبِمَا كَفَرْتُمْ﴾ أي أي شيء أصابك من بلية من البلايا فهي منها بسبب اقترافها المعاصي الموجبة لها. وعن عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها، وحتى انقطاع شمع نعله إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ رَسُولًا﴾ أي ليس لك إلا الرسالة والتبليغ وقد فعلت ذلك وما قصرت ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ وَاسْتَكِينْ﴾ على جدك وعدم تقصيرك في أداء الرسالة وتبليغ الوحي فأما حصول الهداية فليس إليك بل إلى الله ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. وهذه الآية تدل على أنه لا طاعة إلا لله البتة لأن طاعة الرسول لا تكون إلا طاعة لله. وقال الشافعي رضي الله عنه: وهذه الآية تدل على أن كل تكليف كلف الله به عباده في باب الوضوء والصلاة والزكاة، والصوم والحج وسائر الأبواب في القرآن ولم يكن ذلك التكليف مبيناً في القرآن فحيث لا سبيل لنا إلى القيام بتلك التكليف إلا ببيان الرسول وإذا كان الأمر كذلك لزم القول بأن طاعة الرسول عين طاعة الله.

قال مقاتل: إن النبي ﷺ كان يقول: «من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله»^(١). فقال المنافقون: لقد قارب هذا الرجل الشرك وهو ينهى أن نعبد غير الله ويريد أن نتخذة رياً كما اتخذت النصارى عيسى فأنزل الله هذه الآية ﴿وَمَنْ قَوْلِي فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾

(١) رواه البخاري في كتاب الجهاد، باب: يقاتل من وراء الإمام ويتقى به، ومسلم في كتاب الإمامة، باب: ٣٢، والنسائي في كتاب البيعة، باب: الترغيب في طاعة الإمام، وابن ماجه في المقدمة، باب: اتباع سنة رسول الله ﷺ، وأحمد في (م ٢/ص ٩٣).

وجواب الشرط محذوف والمذكور تعليل له . أي ومن أعرض بقلبه عن حكمك يا محمد فأعرض عنه . أو المعنى ومن أعرض عن طاعة الله بظاهرهم فلا ينبغي أن تغتم بسبب ذلك الإعراض وأن تعزن ، فما أرسلناك لتحفظ الناس عن المعاصي . أو المعنى فما أرسلناك لتشتغل بزجرهم عن ذلك التولي . ثم نسخ هذا بآية الجهاد فالله تعالى ذكر هذا الكلام تسلياً له ﷺ عن الحزن ، فإنه ﷺ كان يشتد حزنه بسبب كفرهم وإعراضهم . ﴿ وَيَقُولُوا طَاعَةٌ ﴾ أي يقول المنافقون - عبد الله ابن أبي وأصحابه - إذا أمرتهم بشيء : شأنا طاعة أو منا طاعة أو أمرك يا محمد طاعة مر بما شئت ففعله . ﴿ فَإِذَا بَرَدُوا مِنْ عَيْدِكَ ﴾ أي خرجوا من مجلسك ﴿ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ﴾ أي تفكر ليلاً فريق من المنافقين وهم رؤسائهم غير الذي تأمر وتكلموا فيما بينهم بعصيانك وتوافقوا عليه ﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ ﴾ أي ينزل إليك ما يتدبرونه ليلاً في جملة ما يوحى إليك فيطلعك على أسرارهم أو يثبت ذلك في صحائف أعمالهم ليجازوا به ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ أي لا تهتك سترهم ولا تفضحهم إلى أن يستقيم أمر الإسلام ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ في شأنهم فإن الله يكفيك شرهم ويتقم منهم ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ أي مفوضاً إليه لمن توكل عليه ﴿ أَلَّا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ أي أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الناطق بتناقضهم ﴿ وَلَوْ كَانُ ﴾ أي القرآن ﴿ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ كما يزعمون ﴿ لَوَجَدُوا فِيهِ ﴾ أي القرآن ﴿ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ بأن يكون بعض أخباره غير مطابق للواقع إذ لا علم بالأمور الغيبية ماضية كانت أو مستقبلية لغيره تعالى ، وحيث كانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده تعالى . ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ﴾ أي وإذا جاء المنافقين خبر بأمر من الأمور سواء كان من باب الأمن أو من باب الخوف أفشوه وكان ذلك سبب الضرر ، لأن هذه الأرجافات لا تنفك عن الكذب الكثير ، ولأن العداوة الشديدة صارت قائمة بين المسلمين والكفار وذلك أن النبي ﷺ كان يبعث السرايا ، فإذا غلبوا أو بادر المنافقون يستخبرون عن حالهم ثم يتحدثون به قبل أن يحدث به رسول الله ﷺ فيضعفون به قلوب المؤمنين فأنزل الله هذه الآية . ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَظِرُونَ مِنْهُمْ ﴾ أي ولو ردوا الخبر الذي تحدثوا به إلى الرسول وإلى ذوي العقل والرأي من المؤمنين وهم كبار الصحابة - كأبي بكر ، وعمر وعثمان ، وعلي - بأن لم يحدثوا به حتى يكون هؤلاء هم الذين يظهرونه لعلم ذلك الخبر من يستخرجونه من جهة هؤلاء . أي ولو أن هؤلاء المنافقين المذيعين ردوا أمر الأمن والخوف إلى الرسول وإلى أولي الأمر وطلبوا معرفة الحال فيه من جهتهم لعلمه هؤلاء المنافقون المذيعون من جانب الرسول ومن جانب أولي الأمر ﴿ وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ ببعثه محمد ﷺ وإنزال القرآن ﴿ لَا تَعْبَثُ الشَّيْطَانُ ﴾ وكفرتم بالله ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ منكم فإن ذلك القليل بتقدير عدم بعثة محمد ﷺ ، وعدم إنزال القرآن ما كان يتبع الشيطان وما كان يكفر بالله وهم مثل قس بن ساعدة وورقة بن نوفل ، وزيد بن عمرو بن نفيل وأضرابهم ﴿ فَقَتِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي في طاعة الله .

قيل : وهذا متعمل بقوله تعالى : ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تقاتلون في سبيل الله﴾ [النساء : ٧٥] . وقيل : هذا مطوف على قوله تعالى : ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ [النساء : ٧٦] . ﴿لَا تَكُلْفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أي إلا فعل نفسك فلا يضرك مخالفتهم فتقدم أنت إلى الجهاد وإن لم يساعدك أحد فإن الله ناصرك . واعلم أن الجهاد في حق غير الرسول ﷺ فإنه على ثقة من النصر والظفر . ﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي على الخروج منك بذلاً للتصحية فاتهم أئمنون بالتخلف لأن القتال كان مفروضاً عليهم إذ ذاك ، فإن فرضه في السنة الثانية وهذه القضية في الرابعة ، كما روي أن رسول الله ﷺ واعد أباً سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى في ذي القعدة فلما بلغ الميعاد دعا الناس إلى الخروج فكرهه بعضهم . فنزلت هذه الآية ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي أن يمنع صولة كفار مكة ، وعسى وعد من الله تعالى واجب الإنجاز ﴿وَلَقَدْ أَشَدُّ بِأَمْسًا﴾ أي قوة من قريش ﴿وَأَشَدُّ تَنَكُّبًا﴾ أي تعدياً ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ فِيهِمْ نَهْأٌ﴾ أي من ثوابها ويندرج فيها الدعاء للمسلم فإنه شفاعته إلى الله تعالى ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سيِّئَةً يَكُنْ لَهُ فِيهِمْ نَهْأٌ﴾ أي نصيب من وزرها مساوٍ لها في المقتل . والغرض من هذه الآية بيان أنه ﷺ لما حرضهم على الجهاد فقد استحق بذلك التحريض أجراً عظيماً . ولولم يقبلوا أمره ﷺ لم يرجع إليه من عصيانهم شيء من الوزر ، وذلك لأنه ﷺ بذل الجهد في ترغيبهم في الطاعة ولم يرغبهم في المعصية البتة فحقاً يرجع إليه من طاعتهم أجر ولا يرجع إليه من معصيتهم وزر ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِلًا﴾ أي قادراً على إيصال الجزاء إلى الشافع مثل ما يوصله إلى المشفوع فيه وحافظاً للأشياء شاهداً عليها فهو عالم بأن الشافع يشفع في حق أو في باطل فيجازي كلاً بما علم منه ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَسَبِّحُوا بِأَحْسَنِّ مَتْنَبَاً أَوْ ذُكِّرْتُمْ﴾ أي إذا سلم عليكم فردوا على المسلم رداً أحسن من ابتدأته أو أجيبوا التحية بمثلها ومنتهى الأمر في السلام أن يقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، بدليل أن هذا القدر هو الولد في الشهد فالأحسن هو أن المسلم إذا قال : السلام عليك زيد في جوابه الرحمة ، وإن ذكر السلام والرحمة في الابتداء زيد في جوابه البركة ، وإن ذكر الثلاثة في الابتداء أعيدت في الجواب ، ورد الجواب واجب على الفور وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين والأولى للكل أن يذكروا الجواب إظهاراً للإكرام ومبالغة فيه وترك الجواب إهانة ، والإهانة ضرر ، والضرر حرام . وإذا استقبلك واحد فقل : سلام عليكم واقصد الرجل والملكين فتك إذا سلمت عليهما رداً السلام عليك ومن سلم الملك عليه فقد سلم من عذاب الله . وعن النبي ﷺ قال : «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم»^(١) . وروي أنه ﷺ قال : «لا تبدأ

(١) روه البخاري في كتاب الاستئذان ، باب : كيف يرده على أهل النعمة بالسلام ، ومسلم في =

اليهودي بالسلام وإذا بدأك فقل وعليك^(١). وعن أبي حنيفة أنه قال: لا يبدأ اليهود بالسلام في كتاب ولا في غيره. وعن أبي يوسف قال: لا تسلم عليهم ولا تصافحهم، وإذا دخلت عليهم فقل: السلام على من أتبع الهدى. ورخص بعض العلماء في ابتداء السلام عليهم إذا دعت إلى ذلك حاجة وأما إذا سلموا علينا فقال أكثر العلماء: ينبغي أن يقال: وعليك. ثم ههنا تفرع وهو أنا إذا قلنا لهم: وعليكم السلام فهل يجوز ذكر الرحمة؟ فقال الحسن: يجوز أن يقال للكافر: وعليكم السلام، لكن لا يقال: ورحمة الله لأنها استغفار. وعن الشعبي أنه قال لعصماتي وعليكم السلام ورحمة الله، فقيل له في ذلك، فقال: ليس في رحمة الله يعيش. وقيل: التحية بالأحسن عند كون المسلم مسلماً ورد مثلها عند كونه كافراً. والمقصود من هذه الآية: الرعيد، فإن الواحد من جنس الكفار قد يسلم على الرجل المسلم، ثم إن ذلك المسلم ينحصر عن حاله بل ربما قتله طمعاً منه في سلبه فالله تعالى زجر عن ذلك فليأكم أن تعرضوا له بالقتل ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ أي محاسباً على كل أعمالكم وكافياً في إيصال جزاء أعمالكم إليكم فكونوا على حذر من مخالفة هذا التكليف. وهذا يدل على شدة الاعتناء بحفظ الدماء ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر. قال بعضهم: كأنه تعالى يقول من سلم عليكم فاقبلوا سلامه وأكرموا بناء على الظاهر فإن البواطن إنما يعرفها الله الذي لا إله إلا هو وإنما ينكشف بواطن الخلق للخلق في يوم القيامة. ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ﴾ أي والله ليحشرنكم من قبوركم إلى حساب يوم القيامة ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي يوم القيامة ﴿وَمَنْ أَسَدَقُ مِنْ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ وهذا استفهام على سبيل الإنكار. والمقصود منه بيان أنه يجب كونه تعالى صادقاً، وأن الكذب والخلف في قوله تعالى محال ﴿فَمَا لَكُمْ فِي آلِ النَّوَافِلِ يُقْتَلُونَ﴾ أي ما لكم يا معشر المؤمنين صرتم في أمر المناقطين فرقتين وهو استفهام على سبيل الإنكار. أي لم تختلفون في كفرهم مع أن دلائل كفرهم وتفاقهم ظاهرة جليلة. فليس لكم أن تختلفوا في كفرهم بل يجب أن تقطعوا به. نزلت هذه الآية في عشرة نفر قدموا على النبي ﷺ مسلمين فأقاموا بالمدينة ما شاء الله ثم قالوا: يا رسول الله نريد أن نخرج إلى الصحراء فإذن لنا فيه، فأذن لهم. فلما خرجوا لم يزالوا يرحلون مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فتكلم المؤمنون فيهم. فقال بعضهم: لو كانوا مسلمين مثلنا لبقوا معنا وصبروا كما

= كتاب السلام، باب: ٩، والدارمي في كتاب الاستئذان، باب: في رد السلام على أهل الكتاب، وأحمد في (م ٢/ص ٩).

(١) رواه أبو داود في كتاب الأدب، باب: في السلام على أهل اللغة، ومسلم في كتاب السلام، باب: ١٤، والترمذي في كتاب الاستئذان، باب: ١٢، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب: السلام على أهل اللغة، وأحمد في (م ٢/ص ٢٦٣).

صبرنا. وقال قوم: هم مسلمون وليس لنا أن ننسبهم إلى الكفر إلى أن يظهر أمرهم. فبين الله تعالى نفاقهم في هذه الآية ﴿وَاللَّهُ أَزْكَمُهُمْ﴾ أي ردهم إلى أحكام الكفار من الدل والسبي والقتل ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ من إظهار الكفر بعدما كانوا على النفاق. وذلك أن المنافق ما دام يكون متمسكاً في الظاهر بالشهادتين لم يكن لنا سبيل إلى قتله فإذا أظهر الكفر فحينئذ يجري الله تعالى عليه أحكام الكفار ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ عن الإيمان ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾ عن دينه ﴿فَلَنْ يَجْعَلَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى إدخاله في الإيمان ﴿وَدُّوا أَنْ تَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا﴾ أي تمنوا كفركم بمحمد والقرآن كفرةً مثل كفركم ﴿فَتَكُونُونَ﴾ أنتم وهم ﴿سَوَاءٌ﴾ في الكفر ﴿فَلَا تَسْتَحْذِرُوا مِنْهُمْ نَزْلَةً حَتَّى يَهْجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي إذا كان حالهم ودادة كفركم فلا توالوهم حتى يتقلوا من أعمال الكفار إلى أعمال المسلمين لأجل أمر الله تعالى.

اعلم أن الهجرة تارة تحصل بالانتقال من دار الكفر إلى دار الإيمان، وأخرى تحصل بالانتقال عن أعمال الكفار إلى أعمال المسلمين. قال ﷺ: «المهاجر من هجر ما نهى الله عنه».

وقال المحققون: الهجرة في سبيل الله عبارة عن ترك منهيات الله وفعل مأموراته وذلك يشمل مهاجرة دار الكفر، ومهاجرة شعار الكفر وإنما قيد الله تعالى الهجرة بكونها في سبيل الله لإخراج الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام ومن شعار الكفر إلى شعار الإسلام لغرض من أغراض الدنيا. فإنما المعتبر وقوع تلك الهجرة لأجل أمر الله تعالى ﴿فَإِنْ قَوْلَا﴾ أي عرضوا عن الإيمان والهجرة ولزموا مواضعهم خارجاً عن المدينة ﴿فَعُذُّوهُمْ﴾ أي فأسروهم إذا قدرتم عليهم ﴿وَأَقْسُواهُمْ وَجِدُّوهُمْ﴾ أي في الحل والحرم فإن حكمهم حكم سائر المشركين أسراً وقتلاً ﴿وَلَا تَسْخِطُوا مِنْهُمْ﴾ في هذه الحالة ﴿وَلَيْسَ﴾ يتولى شيئاً من مهماتكم ﴿وَلَا تَهَيَّأُوا﴾ ينصركم على أعدائكم ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ أي يتتهون ﴿إِلَى قَوْمٍ يَنْتَحِمُونَ مِنْهُمْ يَتَخَوُّهُ﴾ أي إلا من دخل في عهد من كان داخلاً في عهدكم فهم أيضاً داخلون في عهدكم.

أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في حق هلال بن عويمر الأسلمي، وسراقة بن مالك المدلجي وبني خزيمة بن عامر بن عبد مناف. وفي هذه الآية بشارة عظيمة لأهل الإيمان لأنه تعالى لما رفع السيف عن التجأ إلى من التجأ إلى المسلمين فبان يرفع العذاب في الآخرة عن التجأ إلى محبة الله ومحبة رسوله كان أولى. ﴿أَوْ﴾ إلا الذين ﴿جَسَدُكُمْ﴾ حَصِرَتْ أي ضاقت ﴿صُدُّوهُمْ﴾ عن المقاتلة فلا يريدون ﴿أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ لأنكم مسلمون وللعهد ﴿أَوْ﴾ لا يريدون أن ﴿يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ لأنهم أقاربهم فهم لا عليكم ولا لكم. أي لما أمر الله بأخذ الكفار وقتلهم استثنى من الأمور فريقي أحدهما من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين والآخر من أتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بيسط صدورهم

وتقوية قلوبهم وإزالة الرعب عنها. والمعنى أن غيظ صدورهم عن قتالكم إنما هو بقذف الله الرعب في قلوبهم ولو قوى قلوبهم على قتال المسلمين لتسلطوا عليهم. والمقصود من هذا الكلام أن الله تعالى من على المسلمين بكف بأس المعاهدين ﴿فَلَقَدْ نَلَّوْكُمْ﴾ وهذا في الحقيقة جواب «لو» وما قبله توطئة له، وأعيدت اللام تأكيداً ﴿فَلِنْ أَعَزَّوْكُمْ﴾ أي تركوكم ﴿فَلَمْ يُقَيِّلُوا﴾ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَمَ﴾ أي الاتقياد للصلح والأمان ﴿فَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ سَبِيلاً﴾ أي طريقاً بالأسر أو بالقتل ﴿مَسْجُودُونَ﴾ عن قريب ﴿مَكْرُوفِينَ﴾ أي قوماً من المنافقين غير من سبق وهم قوم من أسد وغطفان كانوا مقيمين حول المدينة فإذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا. وقالوا لأصحاب رسول الله ﷺ: إنا على دينكم - ليأمنوا من قتال المسلمين - وإذا رجعوا إلى قومهم كفروا أو نكثوا عهدهم - ليأمنوا من قومهم - حتى كان الرجل منهم يقول له قومه: بماذا أسلمت؟ فيقول: آمنت بهذا الفرد وبهذا العقب والخنساء، كما قال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا دِينَكُمْ﴾ أي يأمنوا من قتالكم بإظهار الإسلام عندكم ﴿وَيُؤْمِنُوا قَوْمَهُمْ﴾ أي من بأسهم بإظهار الكفر إذا رجعوا إليهم ﴿كُلُّ مَارِدٍ إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ أي كلما دعوا إلى قتال المسلمين ﴿أُكْرِسُوا فِيهَا﴾ أي قلبوا في الفتنة أفتح قلب وكانوا فيها شراً من كل عدو شرير. أي كلما دعاهم قومهم إلى الكفر وقاتل المسلمين رجعوا إليه وهذا استعارة لشدة إصرارهم على الكفر وعداوة المسلمين لأن من وقع في شيء منكوساً يتعذر خروجه منه ﴿فَلِنْ أَعَزَّوْكُمْ﴾ وَلَقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَعُدُّوهُمْ وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أي فإن لم يتركوا قتالكم ولم يطلبوا الصلح منكم ولم يكفروا أيديهم عن قتالكم فخذوهم أي وأسروهم واقتلوهم حيث ثقتهموهم أي وجدتموهم في الحل والحرم ﴿وَأُولَئِكَ﴾ أي أهل هذه الصفة ﴿جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي جعلنا لكم على جواز قتل هؤلاء حجة واضحة وهي ظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والفدر وإصرارهم بأهل الإسلام أو جعلنا لكم عليهم تسليطاً ظاهراً حيث أدنا لكم في أخذهم وقتلهم ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ أي ليس لمؤمن أن يقتل مؤمناً ألبتة إلا عند الخطأ وهو ما إذا رأى عليه شعار الكفار أو وجده في عسكرهم فظنه مشركاً فهنا يجوز قتله ولا شك أن هذا خطأ فإنه ظن أنه كافر مع أنه غير كافر.

روي أن عياش بن أبي ربيعة أسلم في مكة وهاجر إلى المدينة قبل هجرة النبي ﷺ إليها، وتحصن في أطم من أطامها خوفاً من قومه، فأقسمت أمه لا تأكل ولا تشرب ولا تجلس تحت سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل بن هشام، والحرث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه، فقال أبو جهل: أليس إن محمداً يأمر بكبير الأم؟ فانصرف وأحسن إلى أمك وأنت على دينك. فرجع إلى مكة فلما دنوا من مكة قيذا يديه ورجليه وجلده كل واحد منهما مائة جلدة، فلما دخل على أمه حلفت لا يزول عنه القيد حتى يرجع إلى دينه الأول فتركوه موثقاً مطروحاً في الشمس ما شاء

الله، ففعل بلسانه قاتله الحرث ابن زيد فقال: يا عياش إن كان دينك الأول هدى فقد تركته، وإن كان ضلالاً فقد دخلت الآن فيه. فغضب عياش من مقالته وقال: والله لا ألقاك خالياً أبداً إلا قتلتك ثم هاجر بعد ذلك وأسلم الحرث بعد ذلك، وهاجر إلى رسول الله ﷺ فلقيه عياش في ظهر قباء خالياً ولم يشعر بإسلامه فقتله، فلما أخبره الناس بأنه كان مسلماً ندم على فعله وأتى رسول الله ﷺ وقال: قتلتك ولم أشعر بإسلامه فتزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً﴾ بأن يقصد رمي المشرک فأصاب مسلماً، أو يظن الشخص مشركاً فقتله فبان مسلماً أو يضرب المسلم بضربة لا تقتل غالباً قيموت منها.

قال الأول: خطأ في الفعل.

والثاني: خطأ في التصيد.

والثالث: خطأ في القتل وإن كان عمداً في الضرب ولذلك سمي شبه العمد ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ مؤمّنٌ وديةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ أي فعلية إعتاق نسمة محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة ودية مودة إلى ورثة المقتول يقتسمونها كسائر الموارث ﴿إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾ أي إلا أن يعفو أهل المقتول عن الدية ويتركوها وسمي العفو عنها صدقة حثاً عليه وتنبهاً على فضله. وفي الحديث «كل معروف صدقة»^(١). ﴿فَإِنْ كَانَتْ﴾ أي المقتول خطأ ﴿مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ﴾ أي من سكان دار الحرب ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ولم يعلم القاتل بكونه مؤمناً ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي فالواجب على القاتل بسبب قتله الواقع على سبيل الخطأ هو تحرير الرقبة، وأما الدية فلا تجب إذ لا وراثة بين المقتول وبين أهله لأنهم محاربون كالحرث بن زيد فإنه من قوم محاربين لرسول ﷺ، وأما الكفارة فإنها حق الله تعالى ليقوم المعتوق به مقام المقتول في المواظبة على العبادات ﴿وَلَنْ يَكُنَّ﴾ أي المقتول خطأ ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ كفرة ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ قِيسُقٌ﴾ أي عهد مؤقت أو مزيد ﴿قَدِيمَةً﴾ أي فعلى قاتله دية ﴿مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ أي المقتول، وهي ثلث دية المؤمن إن كان نصرانياً أو يهودياً تحل مئاكته، وثلثا عشرها إن كان مجوسياً أو كتابياً لا تحل مئاكته ﴿وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ مؤمّنٌ على القاتل ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيْسِيَّامَ شَهْرَيْنِ مُسْتَايَمِينَ﴾ أي فمن كان فقيراً فعليه ذلك الصيام بدلاً عن الرقبة. وقال مسروق: بدلاً عن مجموع الكفارة والدية والتابع واجب حتى لو اضرب يوماً وجب الاستئاف إلا أن يكون الفطر بحيض أو نفاس ﴿تَوْبَةً مِّنْ

(١) رواه البخاري في كتاب الأدب، باب: كل معروف صدقة، ومسلم في كتاب الزكاة، باب: ٥٢، وأبو داود في كتاب الأدب، باب: في المعونة لمسلم، والترمذي في كتاب البر، باب: ٤٥، وأحمد في (م ٣/ص ٣٤٤).

اللَّهُ أَيُّ شَرِّ ذَلِكَ تَجَاوَزًا مِنْ اللَّهِ عَلَى تَقْصِيرِهِ فِي تَرْكِ الْإِحْطِاطِ لِأَنَّهُ لَوْ بَالِغٌ فِي الْإِحْطِاطِ لَمْ يَصْدُرْ عَنْهُ ذَلِكَ الْفِعْلُ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بِأَنَّ الْقَاتِلَ لَمْ يَتَعَمَّدَ ﴿حَكِيمًا﴾ فِي أَنَّهُ تَعَالَى مَا يُوَاحِذُهُ بِذَلِكَ الْخَطَأَ ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾.

روي أن مقيس بن ضبابة الكناني كان قد أسلم هو وأخوه هشام، فوجد مقيس أخاه هشامًا قتيلاً في بني النجار فأتى رسول الله ﷺ وذكر له القصة فأرسل رسول الله ﷺ معه زبير بن عياض - الفهري وكان من أصحاب بدر - إلى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل إلى مقيس ليقتل منه إن علموه وبأداء الدية إن لم يعلموه. فقالوا: سمعاً وطاعة، فأتوه بمائة من الإبل فاقصروا راجعين إلى المدينة حتى إذا كانوا ببعض الطريق تغفل مقيس الكناني رسول سيدنا محمد ﷺ الفهري فرماه بصخرة فشدخه، ثم ركب بغيراً من الإبل واستاق بقيتها راجعاً إلى مكة كافرًا، فترلت هذه الآية وهو الذي استثناه رسول الله ﷺ يوم الفتح ممن أمته فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة ﴿حَكِيمًا﴾ فِيهَا ﴿حَالٌ مُقَدَّرَةٌ مِنْ فَاعِلٍ فَعَلْ مُقَدَّرٌ يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ. كَأَنَّهُ قِيلَ: فَجَزَاؤُهُ أَنْ يَدْخُلَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ ﴿وَعُذِّبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أَيِ انْتَقَمَ مِنْهُ عَطْفٌ عَلَى مُقَدَّرِ كَأَنَّهُ قِيلَ بِطَرِيقِ الاسْتِثْنَاءِ: حَكَمَ اللَّهُ بِأَنَّ جَزَاءَهُ ذَلِكَ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴿وَلَعَنَهُ﴾ أَيِ أَبْعَدَهُ عَنِ الرَّحْمَةِ بِجَعْلِ جَزَائِهِ مَا ذَكَرَ ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ﴾ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١٧﴾ لا يقدر قدره.

وقال ابن عباس: ومن يقتل مؤمناً رسول سيدنا رسول الله ﷺ متعمداً بقتله - أي بأن يقصد قتله بالسبب الذي يعلم إفضاءه إلى الموت سواء كان ذلك جارحاً أو لم يكن - فجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ بقتله عامداً عالماً بكونه مؤمناً خالداً فيها بشره وارتداده وغضب الله عليه بأخذه الدية، ولعنه بقتله غير قاتل أخيه، وأعدَّ له عذاباً عظيماً أي شديداً بجراسته على الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَوْتَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي سافرتهم في الغزو ﴿فَتَيَسَّرُوا﴾ أَيِ تَحَقَّقُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْكَافِرِ. قَرَأَ حَمِزَةٌ وَالْكَسَائِيُّ هُنَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ. وَفِي الْحَجَرَاتِ: فَتَبَيَّنُوا أَيِ اطْلُبُوا الشَّيْءَ. وَالْمُرَادُ فِي الْآيَةِ فَتَانُوا وَاتْرَكُوا الْعَجَلَةَ وَاحْتَاطُوا ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ أَيِ لَا تَقُولُوا بِغَيْرِ تَأَمُّلٍ لِمَنْ حَيَاكُم بِتَحِيَّةِ الْإِسْلَامِ أَوْ لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمُ الْإِنْقِيَادَ بِقَوْلٍ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ فَتَقْتُلُونَهُ ﴿تَبَيَّنْتُ عَنْكُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أَيِ حَالِ كَوْنِكُمْ طَالِبِينَ لِمَالِهِ الَّذِي هُوَ سَرِيعُ الْتِفَادٍ ﴿قَوْنَدَ اللَّهِ مَكَايِدُ كَثِيرَةٌ﴾ أَيِ ثَوَابٌ كَثِيرٌ ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أَيِ مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي أَلْفَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كُنْتُمْ أَيْضاً فِي أَوَّلِ إِسْلَامِكُمْ لَا يَظْهَرُ مِنْكُمْ لِلنَّاسِ غَيْرُ مَا ظَهَرَ مِنْكُمْ لَكُمْ مِنْ تَحِيَّةِ الْإِسْلَامِ وَنَحْوِهَا. ﴿فَمَنْ بَرَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بِأَنَّ قَبْلَ مِنْكُمْ تِلْكَ الْمَرْتَبَةَ وَعَصَمَ بِهَا دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَلَمْ يَأْمُرْ بِالتَّفْحِصِ عَنْ سَرَائِرِكُمْ ﴿فَتَيَسَّرُوا﴾ أَيِ إِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَيِ فَقِيسُوا حَالَهُ بِحَالِكُمْ وَافْعَلُوا بِهِ مَا فَعَلَ بِكُمْ فِي أَوَّلِ أُمُورِكُمْ مِنْ قَبُولِ ظَاهِرِ الْحَالِ مِنْ غَيْرِ

وقوف على تواطىء الظاهر والباطن ﴿إِنَّكَ أَنتَ اللَّهُ كَأَنَّكَ تَمُوتُ﴾ من الأعمال الظاهرة والخفية ﴿حَسْبُكَ﴾ فيجازيكم بحسبها إن خير فخير وإن شراً قشر. فلا تنهاونوا في القتل واحتاطوا فيه. نزلت هذه الآية في شأن مرداس بن نهيك رجل من أهل فذك وكان قد أسلم هو ولم يسلم غيره من قومه فذهبت سرية رسول الله ﷺ إلى قومه مع أميرهم غالب بن فضالة فهربوا وبقي مرداس لثقتة بإسلامه، فلما رأى الخيل ألجأ غنمه إلى عاقول من الجبل، فلما تلاحقوا وكبروا، كبر ونزل وقال: لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم. فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه. فأخبروا رسول الله ﷺ فوجد وجداً شديداً وقال: «قتلتموه إرادة ما معه» فقال: أسامة إنه قال بلسانه دون قلبه. فقال ﷺ: «هلا شققت عن قلبه» ثم قرأ هذه الآية على أسامة فقال: يا رسول الله استغفر لي. فقال: «كيف وقد تلا لا إله إلا الله؟» قال أسامة: فما زال يعبدها حتى وددت إن لم أكن أسلمت إلا يومئذ ثم استغفر لي ثلاث مرات وقال: «اعتق رقبة»^(١). ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ الذين أذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاء بغيرهم الذين هم ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾ من مرض أو عاهة، من عمي أو عرج أو زمانة أو نحوها. وفي معناه العجز عن الأهبة.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة وعاصم بالرفع بدل من «القاعدون»، ونافع وابن عامر والكسائي. والباقون بالنصب على الحال من «القاعدون». والأعمش بالجرح على الصفة للمؤمنين ﴿وَاللَّجُنُودُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ﴾.

قال ابن عباس: أي لا يستوي القاعدون عن بدر والخارجون إليها. ﴿وَقَتْلَ اللَّهِ الْمُجَاهِدِينَ يَأْمُرُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ عَلَى الْقَتِيلِينَ﴾ أولي الضرر ﴿دَرَجَةً﴾ أي فضيلة في الآخرة لأن المجاهد باشر الجهاد بنفسه وماله مع النية وأولو الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا الجهاد، فنزلوا عن المجاهدين درجة ﴿وَكُلًّا﴾ من المجاهدين والقاعدين ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْقَسَّيْ﴾ أي الجنة بإيمانهم ﴿وَقَتْلَ اللَّهِ الْمُجَاهِدِينَ﴾ في سبيل الله ﴿عَلَى الْقَتِيلِينَ﴾ الذين لا عذر لهم ولا ضرر ﴿أَمْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿دَرَجَتَيْنِ﴾ أي من الله تعالى ﴿وَمَقْفَرَةً﴾ للذنوب ﴿وَرَحْمَةً﴾ من العذاب ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لمن خرج إلى الجهاد ﴿رَجِيمًا﴾ ﴿١١﴾ لمن مات على التوبة. وقيل: هذا التفضيل بين المجاهدين والقاعدين غير أولي الضرر فقط. وذلك إما لتنزيل الاختلاف بين التفضيلين منزلة الاختلاف الذاتي، كأنه قيل: فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يبلغ كنهها وإما

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب: ١٥٨، وأبو داود في كتاب الجهاد، باب: على ما يقاتل المشركون، وابن ماجه في كتاب الفتن، باب: الكف عن قال: لا إله إلا الله، وأحمد في (م ٤/ص ٤٣٩).

للاختلاف بالذات بين التفضيلين على أن المراد بالتفضيل الأول ما أعطاهم الله تعالى عاجلاً في الدنيا من الغنيمة والظفر، والذكر الجميل الحقيق بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثاني ما أنعم به في الآخرة من الدرجات العالية كأنه قيل: وفضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة وفي الآخرة درجات لا تحصى. أما أولو الضرر فهم مساوون للمجاهدين ويدل على المساواة النقل والعقل. أما النقل: فقوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ [التين: ٦٠، ٥] وذكر بعض المفسرين في تفسير ذلك أن من صار هروماً كتب الله له أجر ما كان يعمل قبل هرمه، غير منقوص من ذلك شيئاً. وأما العقل: فالمقصود من جميع الطاعات استئارة القلب بنور معرفة الله تعالى فإن حصل الاستواء فيه للمجاهد والقاعد فقد حصل الاستواء في الثواب، وإن كان القاعد أكثر خطأ من هذا الاستغراق كان هو أكثر ثواباً.

وقال بعضهم: والمراد بقوله: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ﴾ لدفع التكرار هو من كان مجاهداً في كل الأمور بالظاهر والقلب. وهو أشرف أنواع المجاهدة، وحاصل هذا الجهاد صرف القلب من الالتفات إلى غير الله إلى الاستغراق في طاعة الله ولما كان هذا المقام أعلى جعل فضيلته درجات. ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي ملك الموت وأعوانه وهم ستة: ثلاثة منهم يلون قبض أرواح المؤمنين. وثلاثة يلون قبض أرواح الكفار. ﴿ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للإخلال بأمور الدين فإن هذه الآية نزلت في ناس من مكة قد أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة، فقتلوا يوم بدر مع الكفار منهم: علي بن أمية بن خلف، والحرث بن زمة، وقيس بن الوليد بن المغيرة، وأبو العاص بن منبه بن الحجاج، وأبو قيس بن الفاكه ﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة لهم حين القبض: ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ أي في أي شيء كنتم من أمر دينكم أي كنتم في أصحاب النبي ﷺ أم كنتم مشركين أو فيم كنتم في حرب محمد أو في حرب أعدائه. ﴿قَالُوا﴾ معتذرين اعتذاراً غير صحيح: ﴿كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي كنا مهضومين في أرض مكة في أيدي الكفار ﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة لهم توبيخاً مع ضرب وجوههم وأدبارهم ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَمِيعَةً فَتَهَاجَرُوا فِيهَا﴾ أي إنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من إظهار دينكم فبقيتهم بين الكفار.

وقال ابن عباس: أي ألم تكن المدينة آمنة فتهاجروا إليها ﴿قَالُوا لَكَ مَاؤُهُمْ﴾ في الآخرة ﴿جَهَنَّمُ﴾ كما أن ماؤهم في الدنيا دار الكفر لتركهم الفريضة فـ «ماؤهم» مبتدأ، و«جهنم» خبره، والجملة خبر لـ «أولئك». وهذه الجملة خبران وقوله تعالى: ﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ حال من «الملائكة» أو هو الخبر والعائد منه محذوف أي قالوا لهم: ﴿وَسَكَتَ صَبِيحاً﴾ أي بنس مصيرهم جهنم ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ أي الصبيان أو المماليك ﴿لَا يَسْتَوِيُونَ حِجَةً﴾ أي لا

يقدرّون على حيلة الخروج ولا نفقة أو كان بهم مرض، أو كانوا تحت قهر قاهر يمنعهم من تلك المهاجرة ﴿وَلَا يَتَلَدَّدْ سَبِيلًا﴾ أي لا يعرفون طريقاً ولا يجدون من يدلهم على الطريق. كعياش بن أبي ربيعة بن هشام، وسيدنا عبد الله بن عباس وأمه - اسمها لبابة - كما قال: كنت أنا وأمي ممن عفا الله عنه بهذه الآية ﴿قَالُوا لَكَ عَسَى أَنْ يَعْفو عَنْهُمْ﴾ وذكر العفو بكلمة «عسى» لا بالكلمة الدالة على القطع، لأن الإنسان لشدة نفرتة عن مفارقة الوطن ربما ظن نفسه عاجزاً عنها، مع أنه لا يكون كذلك في الحقيقة فكانت الحاجة إلى العفو شديدة في هذا المقام ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا﴾ لما كان منهم ﴿عَفُوًّا﴾ لمن تاب منهم ﴿وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ في المعيشة أي ومن يهاجر في طاعة الله إلى بلد آخر يجد في أرض ذلك البلد من الخير والنعمة ما يكون سبباً لرغم أنف أعدائه الذين كانوا معه في بلدته الأصلية، وذلك لأن من ذهب إلى بلدة أجنبية فإذا استقام أمره في تلك البلدة ووصل ذلك الخبر إلى أهل بلدته خجلوا من سوء معاملتهم معه ورغمت أنوفهم بسبب ذلك ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي إلى موضع أمر الله ورسوله ﴿ثُمَّ يَدْرِكْهُ الْمَوْتُ﴾ قبل أن يصل لي المقصد وإن كان خارج بابيه ﴿فَقَدْ وَفَّقَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي فقد وجب أجر هجرته عند الله بإيجابه على نفسه بحكم الوعد والتفضل والكرم، لا بحكم الاستحقاق الذي لو لم يفعل لخرج عن الإلهية ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا﴾ لما كان منه من القعود إلى وقت الخروج ﴿رَجِيمًا﴾ بإكمال أجر الهجرة، فكذلك كل من قصد فعل طاعة ولم يقدر على إتمامها كتب الله له ثوابها كاملاً.

روي أن رسول الله ﷺ لما نزل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ إلى آخر الآيات. بعث بها إلى مكة فتلّيت على المسلمين الذين كانوا فيها إذ ذاك فسمعها رجل من بني ليث - شيخ مريض كبير يقال له: جندع بن ضمرة - فقال لبنيه: احملوني فإني لست من المستضعفين وإني لأهتدي الطريق والله لا آيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجهاً إلى المدينة فلما بلغ التعيم أشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله، ثم قال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبابك على ما بابعك عليه رسولك فمات، فبلغ خبره أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: توفي بالمدينة لكان أتم أجراً، وضحك المشركون وقالوا: ما أدرك ما طلب فأنزل الله تعالى قوله: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية. قالوا: كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فهي هجرة إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ ﴿وَلَا تَرَاهُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ أي إذا سافرتم - أي مسافرة كانت - فليس عليكم مأمم في أن تردوا الصلاة من أربع ركعات إلى ركعتين إذا كان السفر طويلاً لغیر معصية. وهو عند الشافعي ومالك أربعة برد وهي مرحلتان، وعند أبي حنيفة ثلاثة أيام بلياليهن.

وروي عن عمر أنه قال: يقصر في يوم تام وبه قال الزهري والأوزاعي وقال أنس بن مالك:

المعتبر خمس فراسخ ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَقْتُلَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي إن خفتُم أن يتعرضوا لكم بما تكرهونه من القتال وغيره. وقال ابن عباس: أي إن علمتم أن يقتلكم في الصلاة. وهذا الشرط بيان للواقع إذ ذاك، وهو أن غالب أسفار نبينا ﷺ وأصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة المشركين، وأهل الحرب إذ ذاك فحيث لا يشترط الخوف بل للمسافر القصر مع الأمن لما في الصحيحين أنه ﷺ سافر بين مكة والمدينة، لا يخاف إلا الله عز وجل فكان يصلي ركعتين. قال يعلى بن أمية: قلت لعمر: إنما قال الله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ وقد أمن الناس. قال عمر: قد عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»^(١) رواه مسلم. ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ أي إن العداوة الحاصلة بينكم وبين الكافرين قديمة، والآن قد أظهرتم خلافهم في الدين، وازدادت عداوتهم بسبب شدة العداوة وقصدوا إتلافكم إن قدروا، فإن طالت صلاتكم فربما وجدوا الفرصة في قتلكم فعلى هذا رخصت لكم في قصر الصلاة. ﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكُمْ﴾ أي إذا كنت يا أشرف المخلوق مع المؤمنين في خوفهم فأردت أن تقيم بهم الصلاة فاجعلهم طائفتين، فلتقم منهم طائفة معك فصل بهم ولتقف الطائفة الأخرى بإزاء العدو ليحرسوكم منهم ﴿وَلْيَأْخُذُوا﴾ أي الطائفة الذين يصلون معك ﴿أَسْلِحَهُمْ﴾ من التي لا تشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر فإن ذلك أقرب إلى الاحتياط وأمنع للعدو من الإقدام عليهم ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ أي القائمون معك وأتموا صلاتهم بعد نية المفارقة ﴿فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ أي فليصرفوا من ورائكم إلى مصاف أصحابهم بإزاء العدو للحراسة، ثم يبقى الإمام قائماً في الركعة الثانية ﴿وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ﴾ في الركعة الثانية ثم يجلس الإمام في التشهد إلى أن يصلوا ركعة ثانية، ثم يسلم الإمام بهم وهذا قول سهل بن أبي حنمة ومذهب الشافعي. ﴿وَلْيَأْخُذُوا﴾ أي هذه الطائفة ﴿جُدْرَهُمْ﴾ من العدو ﴿وَأَسْلِحَهُمْ﴾ معهم وإنما ذكر الحذر هنا لأن العدو لم يتنبه للمسلمين في أول الصلاة بل يظنون كونهم قائمين لأجل المحاربة فإذا قاموا في الركعة الثانية ظهر للكفار كونهم في الصلاة فحيث ينتهزون الفرصة في الهجوم عليهم. فخص الله تعالى هذا الوضع بزيادة الحذر من الكفار ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغَفَّلُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِكُمْ قَبِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَغْلَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ أي تمنوا نسيانكم عن الأسلحة وما تستمتع بها في الحرب إذا قمتم إلى الصلاة فينالوا منكم غرة وينتهزوا فرصة فيشدوا عليكم واحدة في الصلاة ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ أي لا وزر عليكم في وضع الأسلحة إن تعذر حملها إما لثقلها بسبب مطر أو مرض أو لإيذاء من في الحنب. ﴿وَحَدُّوا جُدْرَكُمْ﴾ أي احترزوا من العدو ما استطعتم لئلا يهجموا

(١) رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب: صلاة المسافر، ومسلم في كتاب الصلاة، باب: ١.

عليكم . وهذه الآية تدل على وجوب الحذر عن جميع المضار المظنونة ، وبهذا الطريق كان الإقدام على العلاج بالدواء والاحتراز عن الوباء وعن الجلوس تحت الجدار المائل واجباً والله أعلم . ﴿ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴾ في الدنيا بأن يخذلهم وينصرمهم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تهملوا في مباشرة الأسباب كي يحل بهم عذابه تعالى بأيديكم بالقتل والأسر والنهب ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَّ جُنُوبَكُمْ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ أي فإذا فرغتم من صلاة الخوف فداوموا على ذكر الله في جميع الأحوال حتى في حال المسايقة والقتال ، فإن ما أنتم عليه من الخوف والحذر مع العذر جدير بالمواظبة على ذكر الله والتضرع إليه ، فإذا سكنت قلوبكم من الخوف فأدوا الصلاة التي دخل وقتها حيثنذ على الحالة التي كنتم تعرفونها ولا تغيروا شيئاً من أحوالها وهيئاتها .

وقيل : معنى الآية فإذا أردتم الصلاة فصلوا قياماً حال اشتغالكم بالمسايقة والمقارعة ، وقعوداً جاثين على الركب حال اشتغالكم بالمراومة ، وعلى جنوبيكم حال ما تكثر الجراحات فيكم فتسقطون على الأرض ، فإذا زال الخوف عنكم بانقضاء الحرب فافضوا ما صليتم في تلك الأحوال . وهذا ظاهر على مذهب الشافعي من إيجاب الصلاة على المحارب في حال المسايقة إذا حضر وقتها وإذا اطمأنوا فعليه القضاء .

وقال ابن عباس : أي فإذا فرغتم من صلاة الخوف فصلوا الله قياماً للصحيح وقعوداً للمريض وعلى الجنوب للجريح والمريض فإذا ذهب منكم الخوف ورجعتم إلى منازلكم فأتوا الصلاة أربعاً ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ أي فرضاً موقفاً ﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي آيَاتِهِ الْقَوِيمِ ﴾ أي لا تعجزوا ولا تتوانوا في طلب الكفار بالقتال . نزلت هذه الآية في شأن بدر الصغرى وذلك لما بعث رسول الله ﷺ طائفة في طلب أبي سفيان وأصحابه فشكوا الجراحات حين رجعوا من أحد ﴿ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَلَهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ﴾ أي إن كنتم تتوجعون بالجراح فإنهم يتوجعون بالجراح . فحصول الألم قدر مشترك بينكم وبينهم ، فلم يصر خوف الألم مانعاً عن قتالكم فكيف صار مانعاً لكم عن قتالهم ﴿ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ أي وأنتم ترجون من الله ثوابه وتخافون عذبه لأنكم تعبدون الله تعالى ، والمشركون يعبدون الأصنام فلا يصح منهم أن يرجوا منها ثواباً أو يخافوا منها عقاباً فيجب أن تكونوا أرغب منهم في الحرب وأصبر عليها .

وقرأ الأعرج « أن تكونوا » بفتح الهمزة أي لأن تكونوا . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ أي لا يكلفكم شيئاً إلا بما هو عالم بأنه سبب لصلاحكم في دينكم ودنياكم ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بِهِ أَوَّلَ النَّاسِ ﴾ أي بين طعنة وزيد بن سمين ﴿ يَمْأَ أَرْثُكَ اللَّهُ ﴾ أي بما علمك الله في القرآن . وسمي العلم الذي بمعنى الاعتقاد بالرؤية لأن العلم اليقيني المبرأ عن الريب يكون جارياً

مجرى الرؤية في القوة والظهور، وكان عمر يقول: لا يقولون أحدكم: قضيت بما أراني الله تعالى فإن الله تعالى لم يجعل ذلك إلا لنبيه، والرأي منا يكون ظناً لا علماً. نزلت هذه الآية في شأن رجل من الأنصار يقال له: طعمة ابن أبيرق من بني ظفر سرق درعاً من جاره قتادة بن النعمان وهي في جراب دقيق، فصار الدقيق يتناثر من خرق فيه، فخبأها عند زيد بن سمين اليهودي، فالتصمت الدرع عند طعمة، فلم توجد، فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها. فقال: دفعها إلي طعمة وشهد له ناس من اليهود. فقالت بنو ظفر: انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ نشهد إن اليهودي هو السارق لئلا نفتضح بل عزموا على الحلف فذهبوا وشهدوا زوراً، ولم يظهر له ﷺ قاذح فيهم فهم رسول الله ﷺ بضرب اليهودي أو يقطع يده لثبوت المال عنده. فأعلمه الله الحال بالوحي فهم أن يقضي على طعمة فهرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً ليسرق متاع أهله فوقع عليه فقتله ومات مرتداً في مكة. ﴿وَلَا تَكُنْ﴾ يا أشرف المخلوق ﴿لِلْخَائِبِينَ﴾ أي لأجل المنافقين وللذب عنهم وهم طعمة وقومه بنو أبيرق بشر وبشير ومبشر. كما أخرجه الترمذي من حديث قتادة بن النعمان ﴿خَصِيمًا﴾ أي مخاصماً لمن كان بريئاً عن الذنب وهو اليهودي ﴿وَأَسْتَغْفِرَ اللَّهَ﴾ من همك بضرب اليهودي زيد بن سمين تعويلاً على شهادتهم لأنهم كانوا في الظاهر مسلمين. فاستغفاره ﷺ بسبب ذلك الهم بالحكم الذي لو وقع لكان خطأ في نفسه وإن كان معذوراً عند الله فيه فأمر ﷺ بالاستغفار لهذا القدر فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَقُورًا رَحِيمًا﴾ أي مبالغاً في المغفرة والرحمة لمن يستغفره. ﴿وَلَا تَحْتَسِبْ عَنِ الَّذِينَ يَحْتَمُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ طعمة ومن عاونه من قومه من علم كونه سارقاً ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّاتًا أَثِيمًا﴾ فإن طعمة خان في الدرع وأثم في نسبة اليهودي إلى تلك السرقة، وطلب من النبي ﷺ أن يدفع السرقة عنه ويلحقها باليهودي. وهذا يطل رسالة الرسول ومن حاول إبطاله ذلك وإظهار كذبه فهو كافر. وقيل: إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات.

وروي عن عمر أنه أمر بقطع يد السارق فجاءت أمه تبكي وتقول: هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه. فقال عمر: كذبت إن الله لا يؤاخذ عبده في أول الأمر. ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ أي يستترون منهم حياءً وخوفاً من ضرر ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي ولا يستحيون منه تعالى ولا يخافون من عذابه تعالى ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ بعلمه ورؤيته وقدرته ﴿إِذْ يُبْتَثَّتُونَ﴾ أي يقدرون في أذهانهم ﴿مَا لَآ يَرْمُونَ﴾ أي الله ﴿مِنَ الْقَوْلِ﴾ وهو أن طعمة قال: أرمي اليهودي بأنه هو الذي سرق الدرع، وأحلف أنني لم أسرقها فيقبل الرسول يميني لأنني على دينه ولا يقبل يمين اليهودي. ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَاسُكُهُمْ جَمِيعًا﴾ لا يعزب عنه تعالى شيء ولا يقوت ﴿هَكَأُنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ أي أنتم يا قوم طعمة ﴿جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ أي هبوا أنكم خاصمتهم عن طعمة وأمثاله في الدنيا.

وقرأ عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب عنه بالإفراد ﴿فَمَنْ يُجِدِ لَ اللَّهِ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾
عند تعذيبهم ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَصِيلاً﴾ أي أم من الذي يكون حافظاً لهم من عذاب الله
﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءَةً﴾ أي قبيحاً ويحزن به غيره كما فعل طعمة من سرقة الدرع لقتادة ومن رمي
اليهودي بالسرقة. ﴿أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ﴾ كالحلف الكاذب ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ بالتوبة الصادقة
﴿يَجِدِ اللَّهَ عَفُوّاً﴾ لذنوبه ﴿رَحِيماً﴾ حيث قبل توبته ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْماً﴾ أي ذنباً ﴿فَلِإِثْمِ
يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ فلا يتعدى ضرره إلى غيره فليحترز عن إقبال نفسه للعقاب عاجلاً وأجلاً
والكسب عبارة عما يفيد جر منفعة أو دفع مضرة، ولذلك لم يجز وصف الله تعالى بذلك
﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً﴾ بما في قلب عبده عند إقدامه على التوبة ﴿حَكِيماً﴾ تقتضي حكمته أن
يتجاوز عن التائب وأن لا يحمل نفساً وازرة وزر نفس أخرى ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ أي صغيرة
أو قاصرة على الفاعل، أو ما لا ينبغي فعله بالعمد أو بالخطأ ﴿أَوْ إِثْماً﴾ أي كبيرة أو ما يتعدى
إلى الغير كالظلم والقتل أو ما يحصل بالعمد ﴿ثُمَّ يَرْمِيهِ﴾ أي يذف بذلك الذنب ﴿بِرَيْبٍ فَقَدْ
أَحْتَمَلَ بُهْتَاناً وَإِثْماً مُبِيناً﴾ أي فقد أوجب على نفسه عقوبة بهتان عظيم وعقوبة ذنب بيتن.
فالبهتان أن ترمي أخاك بأمر منك وهو بريء منه فصاحب البهتان مذموم في الدنيا أشد الذم
ومعاقب في الآخرة أشد العقاب، فقوله تعالى: ﴿بُهْتَاناً﴾ إشارة إلى الذم العظيم في الدنيا.
وقوله تعالى: ﴿إِثْماً مُبِيناً﴾ إشارة إلى العقاب العظيم في الآخرة ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾
بإعلامك ما همم عليه بالوحي ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ بتنبهك على الحق أو المعنى لولا أن الله خصك
بالفضل وهو النبوة، وبالرحمة وهي العصمة ﴿لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ أي لأرادت
طائفة من قوم طعمة أن يلقوك في الحكم الباطل وذلك لأن قوم طعمة قد عرفوا أنه سارق، ثم
سألوا النبي ﷺ أن يجادل عنه ويبرئه عن السرقة وينسب تلك السرقة إلى اليهودي ﴿وَمَا
يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ بسبب تعاونهم على الإثم والعدوان وشهادتهم بالزور والبهتان ﴿وَمَا
يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي إنهم وإن سعوا في إلقاءك في الباطل فأنت ما وقعت فيه لأنه تعالى
عاصمك ولأنك بنيت الأمر على ظاهر الحال وأنت ما أمرت إلا ببناء الأحكام على الظواهر
﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي علم الشرائع ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ
تَعْلَمُ﴾ من أمور الدين وأسرار الكتاب والحكمة وأخبار الأولين وحيل المنافقين ﴿وَكَانَ
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً﴾ وهذا من أعظم الدلائل على أن العلم أشرف المناقب والفضائل مع
أن الله تعالى ما أعطى الخلق من العلم إلا القليل ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا﴾ في
نجوى ﴿مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ واجبة أو مندوبة ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ وهو أصناف أعمال البر كالقرض
وإغاثة الملهوف ﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ عند وقوع المعاداة بينهم من غير مجاوزة حدود
الشرع في ذلك وذلك كما قال النبي ﷺ: «كلام ابن آدم كله عليه لاله إلا ما كان من أمر بمعروف

أو نهى عن منكر أو ذكر الله^(١). ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي هذا المذكور من الصدقة وفنون الجميل والإصلاح، أو ذلك الأمر بهذه الأقسام الثلاثة كأنه قيل: ومن يأمر بذلك ويجوز أن يراد بالفعل الأمر، فعبر عن الأمر بالفعل لأن الأمر فعل من الأفعال أي ومن يأمر بذلك ﴿أَتَيْتَهُ مَرْصَاتَ اللَّهِ﴾ أي طلب رضوان الله ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أما إذا أتى بذلك للرياء والسمعة صار من أعظم المفاسد. وهذه الآية من أقوى الدلائل على أن المطلوب من الأعمال الظاهرة رعاية أحوال القلب في إخلاص النية وتصفية القلب عن داعية الالتفات إلى غرض سوى طلب رضوان الله.

وقرأ أبو عمرو وحزمة «يؤتيه» بالياء مناسبة للغيب في قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَتَيْتَهُ مَرْصَاتَ اللَّهِ﴾. والباقون بنون العظمة مناسبة لقوله تعالى الآتي نوله ونصله ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولُوهُ مَا تَوَلَّوْا وَنُصَلِّهِمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾.

روي أن طعمة بن أبيرق لما رأى أن الله تعالى هتك ستره وبرأ اليهودي عن تهمة السرقة ارتد وذهب إلى مكة، ونقب جدار إنسان لأجل السرقة، فتهدم الجدار عليه ومات، فنزلت هذه الآية، ومعناها: ومن يخالف الرسول في الحكم من بعد ما ظهر له بالدليل صحة دين الإسلام ويتبع ديناً غير دين الموحدين نثره إلى ما اختار لنفسه، ونخله إلى ما اعتمد عليه في الدنيا وتدخله جهنم في الآخرة ويش مصيره جهنم. وذلك أن طعمة قد تبين له بما أوحى الله تعالى من أمره - من أنه سارق - ما دله ذلك على صحة نبوة سيدنا محمد ﷺ فعادى الرسول وأظهر الشقاق وترك دين الإسلام واتبع دين عبادة الأصنام ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ إذا مات على الشرك ﴿وَيَقْبِضُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي الشرك ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ سواء حصلت التوبة أو لم تحصل.

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن شيخاً من العرب جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إني شيخ منهمك في الذنوب إلا أنني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه ولياً ولم أواقع المعاصي جراءة على الله تعالى، وما توهمت طرفة عين أنني أعجز الله هرباً وأني لنادم تائب مستغفر فما ترى حالي عند الله تعالى؟ فنزلت هذه الآية. ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَصَلَ لَهُ ضَلَالٌ كَبِيرٌ﴾ عن الحق فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة أما من لم يشرك بالله لم يكن ضلاله بعيداً فلا يصير محروماً عن الرحمة، ثم بيّن الله تعالى كون الشرك ضلالاً بعيداً فقال: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا﴾ أي ما يعبد المشركون من أهل مكة إلا أوثاناً يسمونها باسم الإناث كقولهم: اللات، والعزى، ومناة. واللات: تأنيث العزيز. ومناة: تأنيث المنان. أولانهم كانوا يزينونها على هيات النسوان.

(١) رواه ابن ماجه في المقدمة، باب: كف اللسان في الفتنة.

وقرأت عائشة رضي الله عنها «إلا أوثاناً». وابن عباس «إلا إثناً». جمع وثن مثل أسد وأسد، والهمزة بدل من الواو المضمومة. ﴿وَلَا يَذْعَبُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ أي وما يعبدون إلا شيطاناً شديد البعد عن الطاعة طرده الله من كل خير لأن إبليس هو الذي أمرهم بعبادة الأوثان فكانت طاعته في ذلك عبادة له. ﴿وَقَالَ﴾ أي الشيطان عند ذلك ﴿لَا تَحْزَنْ مِنْ عِبَادِكِ فَصِيحَاتٍ مَقْرُوءَاتٍ﴾ أي لأجعلن لي من عبادك حظاً مقدراً معيناً وهم الذين يتبعون خطوات إبليس ويقبلون وسأوسه.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «من كل ألف واحد لله وسائرُه للناس ولإبليس». ﴿وَلَا ضَلَّاهُمْ﴾ عن الهدى ﴿وَلَا مَيَّاهُمْ﴾ أي ألقيهم في قلوبهم الأمانى وهي تورث شيئين: الحرص، والأمل. وهما يستلزمان أكثر الأخلاق الذميمة، ويلازمان للإنسان. قال ﷺ: «يهرم ابن آدم ويشب معه اثنان: الحرص والأمل»^(١). اهـ. فالحرص يستلزم ركوب الأهوال فإذا اشتد حرصه على الشيء فقد لا يقدر على تحصيله إلا بمعصية الله وإيذاء الخلق، وإذا طال أمه نسي الآخرة وصار غريقاً في الدنيا فلا يكاد يقدم على التوبة ولا يكاد يؤثر فيه الوعظ، فيصير قلبه كالحجارة أو أشد قسوة ﴿وَلَا مَرَّاهُمْ﴾ بالتبتيك أي شق آذان الناقة ﴿فَلْيَبْزُكُنَّ إِذْ أُنْذِرَ﴾ فإن العرب كانوا يشقون آذان الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها ﴿وَلَا مَرَّاهُمْ﴾ بالتغير ﴿فَلْيَخْزُكُنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ صورة أو صفة كإخصاء العبيد وقطع العيون وقطع الآذان والوشم والوشر، ووصل الشعر. فإن المرأة تتوصل بهذه الأفعال إلى الزنا وكانت العرب إذا بلغت إبل أحدهم ألفاً عوروا عين فحلها. ويدخل في هذه الآية التخث والتخثات لأن التخث عبارة عن ذكر يشبه الأنثى والسحق عبارة عن أنثى تشبه الذكر وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقاً، لكن الفقهاء رخصوا في البهائم للحاجة فيجوز في المأكول الصغير ويحرم في غيره. ﴿وَمَنْ يَخُوفِ الشَّيْطَانَ وَالشَّيْطَانُ خَوْفٌ لَهُ﴾ يَنْفُلُ مَا أَمَرَهُ الشَّيْطَانُ بِهِ وَتَرَكَ مَا أَمَرَ الرَّحْمَنَ بِهِ ﴿قَدْ خَسِرَ خَسْرًا مُبِينًا﴾ أي بتضييع أصل ماله وهو الدين الفطري كما قال ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة - أي دين الإسلام - ولكن أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه»^(٢). وذلك لأن طاعة الله تفيد المنافع العظيمة الدائمة وطاعة الشيطان تفيد

(١) رواه أحمد في (م ٣/ص ١١٥).

(٢) رواه البخاري في كتاب القدر، باب: الله أعلم بما كانوا عاملين، ومسلم في كتاب القدر، باب: ٢٢، وأبو داود في كتاب السنة، باب: في ذراري المشركين، والترمذي في كتاب القدر، باب: ٥، والموطأ في كتاب الجنائز، باب: جامع الجنائز، وأحمد في (م ٢/ص ٢٣٣).

المنافع القليلة المنقطعة ويعقبا العذاب الأليم ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُحْيِيهِمْ﴾ بأن يلقي الشيطان في قلوبهم أنه ستطول أعمارهم وينالون من الدنيا آمالهم ومقاصدهم ويقع في قلوبهم أن الدنيا دول وربما تيسرت لهم كما تيسرت لغيرهم، وأيضاً أن الشيطان يعدهم بأنه لا قيامة ولا جزاء فاجتهدوا في استيفاء اللذات الدنيوية ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ وهو أن يظن الإنسان بالشيء أنه نافع ولذيذ، ثم يتبين اشتماله على أعظم الآلام والمضار وجميع الدنيا كذلك ﴿أُولَئِكَ﴾ أي أولياء الشيطان وهم الكفار ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَخْرُجُونَ عَنْهَا﴾ أي جهنم ﴿يَحْيِيصًا﴾ أي معدلاً ومهرياً ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي أقرؤا بالإيمان ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي الطاعات تصديقاً لإقرارهم ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي ماكثين في الجنة مكثاً طويلاً لا يخرجون منها ﴿أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي وعدهم بذلك الإدخال وعداً لا خلف فيه وحق ذلك حقاً.

فالأول: مؤكد لنفسه.

والثاني: مؤكد لغيره. ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ أي لا أحد أصدق من الله وعداً وهذا تأكيد ثالث، وفائدة هذه التوكيدات لمواعيد الشيطان الكاذبة وترغيب للعباد في تحصيل ما وعده الله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي ليس الثواب الذي تقدم الوعد به في قوله تعالى: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ﴾ ﴿بِأَمَانِيكُمْ﴾ يا معشر المؤمنين أن يغفر لكم وإن ارتكبتم الكبائر أي فإنكم تمنيتم أن لا تؤاخذوا بسوء بعد الإيمان ولا أمني اليهود والنصارى فإنهم قالوا: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى، وقالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه فلا يعذبنا، وقالوا: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة وليس الأمر كذلك فإنه تعالى يخص بالعفو أو الرحمة من يشاء أي ليس يستحق ذلك الثواب بالأمني، وأنى يستحق بالإيمان والعمل الصالح. ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُجْزَ بِهِ﴾ فالمؤمن يجزى عند عدم التوبة إما في الدنيا بالمصيبة، أو بعد الموت قبل دخول الجنة أو بإحباط ثواب طاعته بمقدار عقاب تلك المصيبة، والكافر يجزى في الدنيا بالمحن والبلاء وفي الآخرة دائماً.

روي أنه لما نزلت هذه الآية؟ قال أبو بكر الصديق: كيف الصلاح بعد هذه الآية فقال ﷺ: «غفر الله لك يا أبا بكر ألمست تمرض! أليس يصيبك الأذى - أي البلاء - والحزن؟» قال: بلى، يا رسول الله. قال: «فهو ما تجزون»^(١). وعن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً قرأ هذه الآية فقال: أنجزى بكل ما نعمل لقد هلكنا قبله كلامه النبي ﷺ فقال: «يجزى المؤمن في الدنيا بمصيبة في

جسده وما يؤذيه»^(١). وعن أبي هريرة قال: لما نزلت هذه الآية بكينا وحزنا وقلنا: يا رسول الله ما أبقت هذه الآية لنا شيئاً، فقال ﷺ: «أبشروا فإنه لا يصيب أحداً منكم مصيبة في الدنيا إلا جعلها الله له كفارة، حتى الشوكة التي تقع في قدمه»^(٢). ﴿وَلَا يَحْصِي لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيُّ مَجَازٍ عَنْ حِفْظِ اللَّهِ وَنَصْرَتِهِ﴾ ﴿وَلَيْكُنَا﴾ أي حافظاً يحفظه ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينصره فشفاعة الأنبياء والملائكة في حق العصاة إنما تكون بإذن الله تعالى وإذا كان الأمر كذلك فلا ولي لأحد ولا نصير لأحد إلا الله تعالى ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ أي من يعمل بعض الصالحات كاتناً ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَطْلُمُونَ نَقِيرًا﴾ أي ولا يتقصون قدر منبت النواة من ثواب أعمالهم فإذا لم ينقص الله الثواب فجدير أن لا يزيد في العقاب.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة عن عاصم يدخلون الجنة بالبناء للمفعول وكذلك في سورة «مريم» وفي «آدم المؤمن».

قال مسروق: لما نزل قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾. وقال أهل الكتاب للمسلمين: نحن وأنتم سواء. فنزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا وَمَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أي لا أحد أحسن ديناً ممن عرف ربه بقلبه، وأقر بريوبيته وعبودية نفسه ﴿وَهُوَ تَحْسِينٌ﴾ أي والحال أنه أت بالحسنات تارك للسيئات ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ حال للمتبع أو للتابع وإنما دعا سيدنا محمد ﷺ الخلق إلى دين إبراهيم لأنه اشتهر عند كل الخلق أن إبراهيم ما كان يدعو إلا إلى الله تعالى وشرعه مقبول عند الكل، لأن العرب لا يفتخرون بشيء كافتخارهم بالانتساب إلى إبراهيم. وأما اليهود والنصارى فلا شك في كونهم مفتخرين به ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾.

روي أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان يسمى أبا الضيفان، وكان منزله على ظهر الطريق، يضيف من مر به من الناس. فأصاب الناس أزمة فاجتمعوا في بابه فحشروا إلى بابه يطلبون الطعام، وكانت الميرة له كل سنة من صديق له بمصر، فبعث غلمانه بالإبل إلى الخليل الذي بمصر، فقال خليله لغلمانه: لو كان إبراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكن يريد لها للأضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الشدة، فرجع غلمانه فمروا ببطحاء أي بأرض ذات حصى فملأوا منها الغرائر حياء من الناس حيث كانت إبلهم فارغة وجاءوا بها إلى منزل إبراهيم وألقوها فيه وتفرقوا وأخبره أحدهم بالقصة، فاغتم لذلك غمماً شديداً، فغلبته عيناه، وعمدت سارة إلى الغرائر ففتحتها فإذا فيها أجود حُوَازِي بضم الحاء المهملة وتشديد الواو وفتح الراء،

(١) رواه أحمد في (م ٦/ص ٦٦).

(٢) رواه الحميدي في المسند (١١٤٨).

وهو الدقيق الذي نخل مرة بعد أخرى . فأمرت الخبازين فخبروا فأطعمت الناس فاستيقظ إبراهيم فوجد رائحة الخبز ، فقال : من أين هذا لكم ؟ فقالت سارة : من خليلك المصري . فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماء الله تعالى خليلاً . وقال شهر بن حوشب : هبط مالك في صورة رجل وذكر اسم الله بصوت رخيم شعبي فقال إبراهيم عليه السلام : أذكره مرة أخرى ، فقال لا أذكره مجاناً ، فقال : لك مالي كله فذكره الملك بصوت أشجى من الأول . فقال : أذكره مرة ثالثة ولك أولادي . فقال الملك : أبشر فإنني ملك لا أحتاج إلى مالك ولولدك وإنما كان المقصود امتحانك ، فلما بذل المال والأولاد على سماع ذكر الله فحقاً اتخذ الله خليلاً ﴿ وَفَلَوْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ يختار منهما ما يشاء لمن يشاء ﴿ وَصَكَاتُ اللَّهِ يَكُلُّ شَوْحاً ﴾ من أهل السموات والأرض ﴿ حُطِّطاً ﴾ بالقدرة والعلم ﴿ وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ﴾ أي يسألك يا أشرف الخلق جماعة من الصحابة عن أحوال كثيرة مما يتعلق بحق النساء فالذي بين الله حكمه فيما سبق في أول هذه السورة أحال بيان الحكم في ذلك ، والذي لم يبين حكمه بين هنا وذلك قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ ﴾ أي قل يا أشرف الخلق لهم الله تعالى قد بين لكم أحوال النساء والمتلو ﴿ فِي الْكِتَابِ ﴾ في أول هذه السورة قد بين لكم ﴿ فِي يَتَمَّى النِّسَاءِ ﴾ أي في شأنهن فـ « ما » معطوف على المبتدأ وهذا متعلق بـ « يتلى » وذلك المتلو في الكتاب هو قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى ﴾ (النساء : ٣) ﴿ أَلَيْسَ لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ ﴾ أي اللاتي لا تعطينهن ما وجب لهن من الميراث أو الصداق وذلك لأنهم يورثون الرجال دون النساء والكبار دون الصغار ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ وهذا يحتمل الرغبة والنفرة فإن حمل على الرغبة كان المعنى ، وترغبون عن أن تنكحوهن لما لهن وجمالهن بأقل من صداقهن ، وإن حمل على النفرة كان المعنى : وترغبون في أن تنكحوهن للدمامتهن وتمسكوهن رغبة في مالهن . وهذه الجملة معطوف على الصلة عطف المثبتة على المنفية ويجوز أن تكون حالاً من فاعل تؤتونهن والتأويل وأنتم ترغبون وهذا إذا أريد بقوله تعالى : ﴿ مَا كُتِبَ لَهُنَّ ﴾ صداقهن .

روى مسلم عن عائشة قالت : هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد أن ينكحها وينقص صداقها عن عادة نسايتها فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق وأمروا بنكاح من سواهن . قالت عائشة : فاستفتى الناس رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى : ﴿ وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ فبين الله لهم أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بعادتها في إكمال الصداق وإذا كانت مرغوباً عنها في قلة المال والجمال تركوها والتمسوا غيرها ، قال الله تعالى : فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يعطوها حقها إلا وفي من الصداق ويقسطوا لها ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّبَايَا ﴾ المستضعفين من الرباى المعطوف على يتامى النساء وقد كانوا في الجاهلية لا يورثون الأطفال ولا النساء الذين تلي في حقهم قوله تعالى : يوصيكم الله في أولادكم .

وروي أن عينة بن حصن الفزاري جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: أخبرنا بأنك تعطي الابنة النصف والأخت النصف وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويجوز الغنيمة فقال ﷺ: ﴿وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾ عطف على المستضعفين وتقدير الآية: وما يتلى عليكم في الكتاب يفتيكم في ينامي النساء وفي المستضعفين في أن تقوموا لليتامى والذي تلي في حقهم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبَدَّلُوا الْحَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢٢] ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَوْمَهُ عَالِمًا﴾ أي يجازيكم عليه ولا يضيع عند الله منه شيء ﴿وَإِنْ أَرْثَا أَخَفَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثُشُورًا﴾ أي إظهار الخشونة في القول أو الفعل أو فيهما ﴿أَوْ إِعْرَاصًا﴾ أي سكوتا عن الخير والشر ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ حيثل في ﴿أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ بأن بذلت المرأة كل الصداق أو بعضه للزوج أو أسقطت عنه مؤنة النفقة أو القسم وكان غرضها من ذلك أن لا يطلقها زوجها. وهذا من جملة ما أخبر الله تعالى أنه يفتيهم به في النساء مما لم يتقدم ذكره في هذه السورة.

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن الآية نزلت في ابن أبي السائب كانت له زوجة وله منها أولاد وكانت شبيخة فهم بطلاقها فقالت: لا تطلقني ودعني أشغل بمصالح أولادي وأقسم في كل شهر ليالي قليلة. فقال الزوج: إن كان الأمر كذلك فهو أصلح لي فأتى رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي «يصلحا» بضم الياء وسكون الصاد، والباقون «يصالحا» بفتح الياء والصاد المشددة الممدودة قالوا: معناه يتوافقا وهو أليق بهذا الموضع ﴿وَأَصْلَحُ خَيْرٌ﴾ أي والصلح بين الزوجين خير من سوء العشرة أو من الفرقة أو من الخصومة أو هو خير من الخيور ﴿وَأَحْضَرْتُ الْأَنْفُسُ الشُّعْءُ﴾ أي جعل الشح حاضرا للأنفس لا يغيب عنها ولا يتفك عنها أبدا فالمرأة تبخل ببذل حقها لزوجها وطمعها يجرها إلى أن ترضى، والرجل يبخل بأن يقضي عمره معها مع دمامة وجهها وكبر سنهما وعدم حصول اللذة بمعاشرتها ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا﴾ بالإقامة على نساكم وإن كرهتموهن بأن تسووا بين الشابة والعجوز في القسمة والنفقة ﴿وَتَشْفُوا﴾ ما يؤدي إلى الأذى والخصومة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإحسان والتقوى ﴿خَبِيرًا﴾ وهو يثيبكم عليه.

وروي أن هذه الآية نزلت في عمرة بنت محمد بن مسلمة وزوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبر تزوج شابة وآثرها عليها وجفاها فأتت رسول الله ﷺ وشكت إليه ذلك ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَصْدُلُوا بَيْنَ الْأَنْفُسِ﴾ أي لن تقدرُوا على التسوية بينهن في ميل الطباع وإذا لم تقدرُوا عليه لم تكونوا مكلفين به ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ أي جهدتم على إقامة العدل في الحب ﴿فَلَا تَحْسِبُوا كُلَّ الْبَيْلِ﴾ إلى التي تحبونها في القسم والنفقة أي إنكم لستم منهينين عن حصول

التفاوت في الميل القلبي لأن ذلك خارج عن وسعكم ولكنكم منهيون عن إظهار ذلك التفاوت في القول والفعل ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمَلْقُوتِ﴾ أي فتبقى الأخرى لا أيم ولا ذات بعل . كما أن الشيء المعلق لا يكون على الأرض ولا على السماء وفي قراءة أبي فتذروها كالمسجونة ﴿وَلَنْ تُصْلِحُوا﴾ ما مضى من ميلكم وتداركوه بالتوبة ﴿وَتَتَّقُوا﴾ في المستقبل عن مثله غفر الله لكم ذلك ﴿فَلَمَّا كَانَتْ عَشُورًا رَجِعْنَا﴾ فيغفر ما حصل في القلب من الميل إلى بعضهن دون البعض ويفضل عليكم برحمته ﴿وَلَنْ يَنْفَرَا يَغْنِ اللَّهُ صُكْلًا مِّنْ مَّعْرِيهِ﴾ أي وإن رغباً في المفارقة بأن لم يتفقا بصلح أو غيره يغن الله كل واحد منهما عن صاحبه بزواج خير من زوجه الأول يعيش أهناً من عيشه الأول من غناه تعالى وقدرته ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا﴾ أي في العلم والقدرة والرحمة والفضل والجلود ﴿حَكِيمًا﴾ أي متقناً في أفعاله وأحكامه ﴿وَلِلَّهِ مَكَانٌ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الموجودات من الخلاق والخزائن فيهما ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي ولقد أمرنا اليهود والنصارى ومن قبلهم من الأمم وأمرناكم يا أمة محمد في كتابكم بطاعة الله وهي وصية الله في الأولين والآخرين فهي شريعة عامة لجميع الأمم لم يلحقها نسخ ﴿وَلَنْ تَكْفُرُوا إِنَّا لَأَوَّلُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ أي وقلنا لهم ولكم : إن تكفروا فاعلموا أن الله ما في سمواته وما في أرضه من أصناف المخلوقات من يعبده وكان مع ذلك غنياً عن خلقهم وعن عباداتهم ومستحقاً لأن يحمده لكثرة نعمه ، وإن لم يحمده أحد منهم فهو تعالى في ذاته محمود سواء حمدوه أو لم يحمدوه فلا يتضرر بكفرهم ومعاصيهم ، كما لا ينتفع بشكرهم وتقواهم ، وإنما وصاهم بالتقوى لرحمته لا لحاجته ، فهو منزّه عن طاعات المطيعين ، وعن ذنوب المذنبين فلا يزداد جلاله بالطاعات ولا ينقص بالمعاصي والسيئات ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الخلاق قاطبة مفتقرون إليه في الوجود وسائر النعم المتفرعة عليه لا يستغنون عن فيضه طرفة عين . فحقه أن يطاع ولا يعصى ، ويتقى عقابه ويرجى ثوابه ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ في تدبير أمور الكل وكل الأمور فلا بد من أن يتوكل عليه لا على أحد سواه ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِغَيْرِكُمْ﴾ أي إن يشأ إفناءكم بالكلية وإيجاد قوم آخرين يشتغلون بعبوديته وتعظيمه ، يفتنكم بالمرءة ويوجد مكانكم قوماً خيراً منكم وأطوع لله . ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ﴾ أي إهلاككم وتخليف غيركم ﴿قَدِيرًا﴾ أي إن إبقاءكم على ما أنتم عليه من العصيان إنما هو لكمال غناه عن طاعتكم ولعدم تعلق إرادته باستئصالكم لا لمعجزه تعالى عن ذلك ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَمِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي من كان يريد بعمله منفعة الدنيا فلا يقتصر عليه وليطلب الثوابين فعند الله ثواب الدارين .

وقال الفخر الرازي : تقرير الكلام ، فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له إن أراد الله تعالى وعلى هذا التقدير يتعلق الجزاء بالشرط . وقال ابن عباس : من كان يريد منفعة الدنيا بعمله الذي

افترضه الله عليه فليعمل لله فإن ثواب الدنيا والآخرة بيد الله، أي فإن العاقل يطلب ثواب الآخرة حتى يحصل له ذلك ويحصل له ثواب الدنيا على سبيل التبع ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَجِيعًا بِعِيرَاتِهِ﴾ أي عالماً بجميع المسموعات والمبصرات ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُرُونًا قَوْمِينَ بِالْأَوَّلِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ أي كونوا مبالغين في اختيار العدل وفي الاحتراز عن الجور تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم بإقامتها ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ أي ولو كانت وبالأعلى على أنفسكم أو آبائكم أو أقاربكم ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِهَا﴾ أي إن يكن المشهود عليه غنياً أو فقيراً فلا تكتموا الشهادة إما لطلب رضا الغني أو للترحم على الفقير أولى بأمورهما ومصالحهما وفي قراءة أبي فآله أولى بهم. وهو إما راجع إلى قوله «أو الوالدين والأقربين»، أو راجع إلى جنس الغني وجنس الفقير.

وقرأ عبد الله «إن يكن غني أو فقير» على كان التامة ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ أي لأجل أن تعدلوا. والمعنى اتركوا متابعة الهوى حتى تصيروا موصوفين بصفة العدل ﴿وَلِنْ تَلُوا﴾ أي بواو ين على قراءة الجمهور أي وإن تحرفوا ألسنتكم عن شهادة الحق.

وقرأ ابن عامر وحزمة «وإن تلو» بضم اللام وحذف الواو الأولى أي إن تمتموا الشهادة وتقبلوا عليها ﴿أَوْ تَقْرِضُوا﴾ عن أداء الشهادة أصلاً ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيجزي المحسن المقبل والمسيء المعرض. نزلت هذه الآية في مقيس بن حبابه كانت عنده شهادة على أبيه. ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في الماضي والحاضر ﴿آمِنُوا﴾ في المستقبل ﴿يَأْتُوهُ وَرَسُولُهُ﴾ محمد ﷺ ﴿وَالْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ وهو القرآن ﴿وَالْكِتَابَ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل القرآن. أو المعنى يأبىها الذين آمنوا على سبيل التقليد آمنوا على سبيل الاستدلال، أو يأبىها الذين آمنوا بحسب الاستدلالات الجمالية آمنوا بحسب الدلائل التفصيلية وهذا خطاب لكافة المسلمين. وقيل: هو خطاب لمؤمني أهل الكتاب لما أن عبد الله بن سلام وابن أخته سلامة، وابن أخيه سلمة وأسداً وأسيداً بني كعب ونعلبة بن قيس، ويامين بن يامين، أتوا رسول الله ﷺ وقالوا: يا رسول الله إنا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل، فقال ﷺ: «بل آمنوا بالله ورسوله محمد وبكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله»^(١) فقالوا: لا نفعل فتزلت هذه الآية فآمنوا كلهم ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي ومن يكفر بواحد من ذلك المذكور ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ بحيث يعسر العود من الضلال إلى سواء الطريق ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ أي إن

(١) رواه السيوطي في الدر المنثور (٢: ٢٣٤)، وابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٥٠).

الذين يتكرر منهم الكفر بعد الإيمان مرات، ثم ماتوا على الكفر. أو المعنى إن الذين أظهروا الإسلام ثم كفروا يكون باطنهم على خلاف ظاهرهم، ثم آمنوا بالستهم فكلما لقوا جمعاً من المسلمين قالوا: إنا مؤمنون وإنما أظهروا الإيمان لتجري عليهم أحكام المؤمنين، ثم كفروا فإذا دخلوا على شياطينهم قالوا: إنا معكم إنما نحن مستهزئون. ثم ازدادوا كفراً باجتهادهم في استخراج أنواع المكر في حق المسلمين ويموتهم على الكفر ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُمْ وَلَا لِيَدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ ﴿٢٣٦﴾ فإن كل من كان كثير الانتقال من الإسلام إلى الكفر لم يكن للإسلام في قلبه عظم فلا يتوب عن الكفر حتى يموت عليه ﴿يَبْتَغِي الْمُتَّقِينَ﴾ أي أنذرهم ﴿وَأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿٢٣٧﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي فإن المنافقين يوالون اليهود ويقول بعض المنافقين: لبعض لا يتم أمر محمد فتولوا اليهود فيقولون: إن العزة لهم ﴿أَيَّبُنْتُمْ﴾ أي يطلب المنافقون ﴿عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ﴾ أي عند اليهود القوة ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ ﴿٢٣٨﴾ أي إن القدرة الكاملة لله وكل من سواه فياقداره صار قادراً وإعزازه صار عزيزاً. فالعزة الحاصلة للرسول ﷺ وللمؤمنين لم تحصل إلا من عند الله تعالى فكان الأمر عند التحقيق أن العزة جميعاً لله ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ يا معشر المنافقين ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ أي القرآن في سورة الأنعام قبل هذا بمكة ﴿أَنْ إِذَا جَعَلْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ أي أنه إذا سمعتم آيات الله مكفوراً بها ومستهزأ بها ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أي الكفر والاستهزاء. وذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا زَأَيْتِ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٨] وهذا نزل بمكة لأن المشركين كانوا يخوضون في القرآن ويستهزئون في مجالسهم، ثم إن أحبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين والقاعدون معهم والموافقون لهم على ذلك الكلام المنافقون فقال تعالى مخاطباً للمنافقين: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ أي إذا سمعتم آيات الله حال ما يكفر بها ويستهزأ بها ﴿إِن كُنتُمْ إِذَا تَلَّهَا﴾ أي إنكم أيها المنافقون مثل أولئك الأحبار في الكفر، قال أهل العلم: هذا يدل على أن من رضي بالكفر فهو كافر ومن رضي بمنكر يراه وخالف أهله، وإن لم يباشر كان في الإثم بمنزلة المباشرة أما إذا كان ساعطاً لقولهم وإنما جلس على سبيل التقية والخوف فالأمر ليس كذلك. فالمنافقون الذين كانوا يجالسون اليهود وكانوا يطعنون في الرسول والقرآن هم كافرون مثل أولئك اليهود. أما المسلمون الذين كانوا بمكة يجالسون الكفار الذين كانوا يطعنون في القرآن فإنهم كانوا باقين على الإيمان فهم كانوا يجالسون الكفار عند الضرورة بخلاف المنافقين فإنهم كانوا يجالسون اليهود مع الاختيار ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُتَّقِينَ﴾ أي منافقي أهل المدينة عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿وَالْكَافِرِينَ﴾ أي كفار أهل مكة أبي جهل وأصحابه وكفار أهل المدينة كعب وأصحابه ﴿فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ ﴿٢٣٩﴾ أي كما أنهم اجتمعوا على الاستهزاء بآيات الله في الدنيا فكذلك يجتمعون في عذاب جهنم يوم القيامة ﴿الَّذِينَ يَرَبَّضُونَ بِكُمْ﴾

أي المنافقين ينتظرون أمرهم وما يحدث لكم من خير أو شر ﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾ أي ظهور على اليهود ﴿ قَاتِلُوا ﴾ أي المنافقون للمؤمنين: ﴿ أَلَمْ تَكُنْ مَّعَكُمْ ﴾ أي مظاهرين لكم فأعطونا قسماً من الغنيمة ﴿ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ ﴾ أي اليهود ﴿ نَصِيبٌ ﴾ أي ظفر على المسلمين ﴿ قَاتِلُوا ﴾ أي المنافقون لليهود: ﴿ أَلَمْ تَسْتَحِذُوا عَلَيْهِمْ ﴾ أي ألم نغلبكم وتمكن من قتلكم وأسركم ثم لم نفعل شيئاً من ذلك ﴿ وَتَمَتَّعْتُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بأن تبطناهم عنكم وإلا لكتنم نهبة للنواب فهاتوا لنا نصيباً مما أصبتم. وقيل: إن أولئك الكفار كانوا قد هموا بالدخول في الإسلام والمنافقون حذروهم عن ذلك وأطمعوهم أنه سيضعف أمر محمد وسيقوى أمركم، فإذا اتفقت لهم صولة على المسلمين قال المنافقون للكفار: ألسنا غلبناكم على رأيكم في الدخول في الإسلام ومنعناكم منه وقلنا لكم: سيضعف أمر محمد ويقوى أمركم. فلما شاهدتم صدق قولنا فادفعوا إلينا نصيباً مما وجدتم ﴿ قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ﴾ أي بين المؤمنين والمنافقين ﴿ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ أي فإن الله تعالى ما وضع السيف في الدنيا عن المنافقين إلا أنه أخر عقابهم إلى يوم القيامة وأجرى عليهم حكم الإسلام في الدنيا ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ أي بالشرع. فإن شريعة الإسلام ظاهرة إلى يوم القيامة ويتفرع على ذلك مسائل من أحكام الفقه. منها: أن الكافر لا يرث من المسلم. ومنها: أن الكافر إذا استولى على مال المسلم وأحززه في دار الحرب لم يملكه. ومنها: أن الكافر ليس له أن يشتري عبداً مسلماً. ومنها: أن المسلم لا يقتل بالذمي بدلالة هذه الآية. وقيل: المعنى ليس لأحد من الكافرين أن يغلب المسلمين بالحجة وأن يحو دولة المؤمنين بالكلية.

وقال ابن عباس: ولن يجعل الله لليهود على المؤمنين دولة دائماً ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ يَخُذُّونَ اللَّهُ وَهُوَ خَذِيعُهُمْ ﴾ أي يفعلون ما يفعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطال الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه تعالى الدنيوية. والله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا، وأعد لهم في الآخرة الدرك الأسفل من النار. قال جرير: نزلت هذه الآية في حق عبد الله بن أبي، وأبي عامر بن النعمان.

وقال الزجاج: أي يخادعون رسول الله فيطنون له الكفر ويظهرون له الإيمان والله مجازيهم بالعقاب على خداعهم. وقال ابن عباس: إنه تعالى خادعهم في الآخرة عند الصراط وذلك أنه تعالى يعطيهم نوراً كما يعطي المؤمنين فإذا وصلوا إلى الصراط انطفأ نورهم، وبقوا في الظلمة ويبقى نور المؤمنين، فينادون المؤمنين: أنظرونا نقبس من نوركم. ويقول المؤمنون: ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [البقرة: ١٧] ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى

الْعَلَوْنَ ﴿١٠١﴾ أَي اتُوا إِلَى الصَّلَاةِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ قَامُوا كَسَالًا ﴿١٠٣﴾ أَي مُتَقَالِفِينَ مُتَبَاطِثِينَ لِأَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ بِهَا ثَوَابًا وَلَا يَخَافُونَ مِنْ تَرْكِهَا عِقَابًا ﴿١٠٤﴾ يَرَأَوْنَ النَّاسَ لِيَحْسِبُوهُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُمْ لَا يَقُومُونَ إِلَيْهَا إِلَّا لِأَجْلِ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ لَا لِأَجْلِ الدِّينِ ﴿١٠٥﴾ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٠٦﴾ أَي لَا يَصِلُونَ إِلَّا بِمَرَأَى مِنَ النَّاسِ ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ أَحَدٌ لَمْ يَصِلُوا وَلَا يَذْكُرُوا اللَّهَ إِلَّا بِاللِّسَانِ فَقَطْ ﴿١٠٧﴾ مُدَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴿١٠٨﴾ أَي مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ كُفْرِ السِّرِّ وَإِيمَانِ الْعَلَانِيَةِ ﴿١٠٩﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هَؤُلَاءُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هَؤُلَاءُ ﴿١١٠﴾ أَي لَيْسُوا مَعَ الْمُؤْمِنِينَ فِي السِّرِّ فَيَجِبُ لَهُمْ مَا يَجِبُ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَلَيْسُوا مَعَ الْيَهُودِ فِي الْعَلَانِيَةِ فَيَجِبُ عَلَيْهِمْ مَا يَجِبُ عَلَى الْيَهُودِ ﴿١١١﴾ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا يَهْدِ لَهُمْ سَبِيلًا ﴿١١٢﴾ مُوصِلًا إِلَى الصَّوَابِ ﴿١١٣﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿١١٤﴾ بِالسِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ﴿١١٥﴾ لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ ﴿١١٦﴾ أَي الْمَجَاهِرِينَ بِالْكُفْرِ ﴿١١٧﴾ أَقْلِيَّةً مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ الْمَخْلَصِينَ ﴿١١٩﴾ أُرِيدُونَ ﴿١٢٠﴾ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ الْخُلَصَ ﴿١٢١﴾ أَنْ تَجْعَلُوا يَدَّيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٢٢﴾ أَي أَتُرِيدُونَ بِذَلِكَ أَنْ تَجْعَلُوا لِأَهْلِ دِينِ اللَّهِ - وَهُمْ الرُّسُولُ وَأُمَّتُهُ - حُجَّةَ بَيْنَةٍ عَلَى كُونِكُمْ مُنَافِقِينَ ؟ فَإِنْ مَوَالَاتُهُمْ أَوْضَحَ أدْلَةُ النِّفَاقِ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْعَلَانِيَةِ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَأَصْحَابُهُ - لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ أَوْلِيَاءَ فِي التَّعْذُرِ مِنْ دُونِ الْمَخْلَصِينَ أَتُرِيدُونَ يَا مَعْشَرَ الْمُنَافِقِينَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلرُّسُولِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عِذْرًا بَيْنًا بِالْقَتْلِ ؟ أَوِ الْمَعْنَى أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ فِي عِقَابِكُمْ حُجَّةً بِسَبَبِ مَوَالَاتِكُمْ لِلْيَهُودِ ﴿١٢٣﴾ إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴿١٢٤﴾ وَهُوَ الطَّبَقَةُ الَّتِي فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ لِأَنَّهُمْ أَخْبَثُ الْكُفَرَةِ حَيْثُ ضَمُّوا إِلَى الْكُفْرِ الْإِسْتِهْزَاءَ بِالْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ وَخِدَاعَهُمْ ، وَلَأَنَّهُمْ لَمَّا أَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ يُمْكِنُهُمُ الْإِطْلَاعُ عَلَى أَسْرَارِ الْمُسْلِمِينَ ، ثُمَّ يَخْبِرُونَ الْكَافِرَ بِذَلِكَ ، فَكَانَتْ الْمِحْنَةُ تَتَضَاعَفُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ لِهَذِهِ الْأَسْبَابِ جَعَلَ اللَّهُ عَذَابَهُمْ أَزِيدَ مِنْ عَذَابِ الْكَافِرِ الْخُلَصِ ﴿١٢٥﴾ وَلَنْ يَهْدِيَهُمْ ﴿١٢٦﴾ أَي الْمُنَافِقِينَ ﴿١٢٧﴾ تَوْصِيَةً ﴿١٢٨﴾ يَخْلُصُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ، ثُمَّ اسْتَشَى اللَّهُ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْنَى فِي خَبَرٍ إِنْ يَقُولُهُ ﴿١٢٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴿١٣٠﴾ عَنِ النِّفَاقِ وَالْقَبِيحِ ﴿١٣١﴾ وَأَصْلَحُوا ﴿١٣٢﴾ أَي أَقْدَمُوا عَلَى الْحَسَنِ ﴿١٣٣﴾ وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ ﴿١٣٤﴾ بَأَنْ يَكُونَ غَرَضُهُمْ مِنَ التَّوْبَةِ وَإِصْلَاحِ الْأَعْمَالِ طَلَبُ مَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى لَا طَلَبُ مَصْلَحَةِ الْوَقْتِ ﴿١٣٥﴾ وَأَخْلَصُوا وَيَنْتَهَرُوا لِلَّهِ ﴿١٣٦﴾ بَأَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْغَرَضُ خَالِصًا لَا يُمْتَزَجُ بِهِ غَرَضٌ آخَرُ ﴿١٣٧﴾ فَأُولَئِكَ ﴿١٣٨﴾ الْمُتَصِفُونَ بِهَذِهِ الشُّرُوطِ الْأَرْبَعَةِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٣٩﴾ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٠﴾ أَي الْمَخْلَصِينَ الَّذِينَ لَمْ يَصْدُرْ عَنْهُمْ نِفَاقٌ أَصْلًا مِنْذُ آمَنُوا أَي مَعَهُمْ فِي الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ مِنَ الْجَنَّةِ ﴿١٤١﴾ وَسَوْفَ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ الْخُلَصَ ﴿١٤٢﴾ أَي يُعْطِيهِمُ اللَّهُ الْخُلَصَ ﴿١٤٣﴾ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٤﴾ أَي ثَوَابًا وَافِرًا فِي الْجَنَّةِ ﴿١٤٥﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴿١٤٦﴾ فَ«مَا» اسْتِفْهَامِيَّةٌ مُفِيدَةٌ لِلنَّفْيِ . أَي أَيْعَذِبُكُمْ اللَّهُ لِأَجْلِ التَّشْفِي مِنَ الْغَيْظِ أَمْ لَطَلَبِ النِّعَمِ أَمْ لِدَفْعِ الضَّرَرِ كَمَا هُوَ شَأْنُ الْمُلُوكِ ؟ وَكُلُّ ذَلِكَ مُحَالٌ فِي حَقِّهِ تَعَالَى : وَإِنَّمَا التَّعْذِيبُ أَمْرٌ يَقْتَضِيهِ كُفْرُكُمْ فَإِذَا زَالَ ذَلِكَ بِالْإِيمَانِ وَالشُّكْرِ انْتَفَى التَّعْذِيبُ وَتَقْدِيمُ الشُّكْرِ عَلَى الْإِيمَانِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَظَرَ فِي نَفْسِهِ رَأَى النِّعْمَةَ الْعَظِيمَةَ حَاصِلَةً فِي تَخْلِيقِهَا وَتَرْتِيبِهَا فَيُشْكِرُ شُكْرًا مُجْمَلًا ، ثُمَّ إِذَا تَمَّ النَّظَرُ فِي مَعْرِفَةِ

المنعم آمن به ، ثم شكر شكراً مفصلاً فكان ذلك الشكر المجمع مقدماً على الإيمان ﴿ وَكَانَ اللَّهُ مَنَّانًا ﴾ أي ميثياً على الشكر ﴿ عَلِيمًا ﴾ أي بجميع الجزئيات فلا يقع الغلط له تعالى البتة فيوصل الثواب إلى الشاكر والعقاب إلى المعرض ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ وَالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ أي لا يحب الله تعالى أن يجهر أحد بالسوء كائناً من القول إلا جهر من ظلم فهو غير مسخوط عنده تعالى وذلك بأن يقول: سرق فلان مالي أو غصبني ، أو سبني ، أو قذفتني ويدعو عليه دعاء جائزاً بأن يكون بقدر ظلمه فلا يدعو عليه بخراب دياره لأجل أخذ ماله منه ولا يسب والده وإن كان هو فعل كذلك ولا يدعو عليه لأجل ذلك بالهلاك بل يقول: اللهم خلّص حقي منه أو اللهم جازه أو كافئه ولا يجوز أن يدعو عليه بسوء الخاتمة أو الفتنة في الدين فالدعاء بغير قدر ما ظلم به حرام كالدعاء بمستحيل عادة أو عقلاً ومثل المظلوم ما إذا أريد اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه به بذل النصيحة له ، وإن لم يستشره لأن الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع به فإن زاد حرم الزائد فله تعالى لا يحب إظهار القبائح إلا في حق من عظم ضرره وكثر مكره فعند ذلك يجوز إظهار فضائحه ولهذا قال ﷺ: «اذكروا الفاسد بما فيه كي تحذروه الناس». وقرأ الضحّاك وزيد بن أسلم وسعيد بن جبير إلا من ظلم بالبناء للفاعل . والمعنى لكن من ظلم فاتركوه . وقال الفراء والزجاج: لكن من ظلم نفسه فإنه يجهر بالسوء من القول ويفعل ما لا يحبه الله تعالى هذا إن جعل الاستثناء كلاماً منقطعاً عما قبله أما إن جعل متصلاً فيكون التقدير إلا من ظلم فإنه يجوز الجهر بالسوء من القول معه ﴿ وَكَانَ اللَّهُ نَجِيمًا ﴾ لقول الظالم أو المظلوم ولعلمهما ﴿ عَلِيمًا ﴾ لفعل الظالم والمظلوم ولقولهما فليتق الله ولا يقل إلا الحق ولا يقذف بسوء لمستور فإنه يصير عاصياً لله بذلك وهو تعالى سميع لما يقوله عليم بما يضمّره ﴿ إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ ﴾ في إيصال النفع إلى الخلق ﴿ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ ﴾ كان تدفعوا الضرر عنهم ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا ﴾ عن المذنبين مع قدرته على الانتقام فعليكم أن تقتدوا بسنة الله تعالى كما قاله الحسن ﴿ قَوِيًّا ﴾ أي فهو أقدر على عفو ذنوبك منك على عفو ذنوب من ظلمك كما قاله الكلبي . وقيل: المعنى إن الله كان عفواً لمن عفا وهو المظلوم قديراً على إيصال الثواب إليه وعقوبة الظالم . وقوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ الآية تعليل لجواب الشرط المقدر والتقدير فذلك أولى لكم من تركه لأن الله إلخ .

اعلم أن مواضع الخيرات على كثرتها محصورة في أمرين صدق مع الحق وخلق مع الخلق ، فالذي يتعلق بالخلق محصور في قسمين: إيصال نفع إليهم وهو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿ إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ ﴾ . ودفع ضرر عنهم وهو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ ﴾ فدخل في هذين القسمين جميع أنواع الخير وأعمال البر ﴿ إِنَّ الْآيَاتِ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ كاليهود فإنهم آمنوا بموسى والثورة وعزير ، وكفروا بعبسى والإنجيل ومحمد والقرآن . وكالنصارى فإنهم آمنوا بعبسى والإنجيل وكفروا بمحمد والقرآن ﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ

يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ» بَأَن يَؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَيَكْفُرُوا بِرُسُلِهِ «وَيَقُولُوا نَحْنُ نُبَعْضُ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ» أَي نَؤْمِنُ بِبَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ «وَيُزَيِّدُونَ» يَقُولُهُمْ ذَلِكَ «أَن يَسْتَحْذُوا بَيْنَ ذَلِكَ» أَي بَيْنَ الْإِيمَانِ بِالْكَلِّ أَوِ الْكُفْرِ بِالْكَلِّ «سَيِّئاً» أَي دِيناً وَسُطَاءً وَهُوَ الْإِيمَانُ بِبَعْضٍ دُونَ الْبَعْضِ «أُولَئِكَ» الْمَوْصُوفُونَ بِالصِّفَاتِ الْقَبِيحَةِ «هُمْ الْكَافِرُونَ حَقّاً» أَي كَفَرُوا كَامِلاً ثَابِتاً يَقِيناً لِأَنَّهُ تَعَالَى قَدْ أَمَرَهُم بِالْإِيمَانِ بِجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَقَدْ أَخْبَرَ قَوْمَهُ بِحَقِيقَةِ دِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ فَمَنْ كَفَرَ بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ فَقَدْ كَفَرَ بِالْكَلِّ وَبِاللَّهِ تَعَالَى «وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ» الْيَهُودَ وَغَيْرَهُمْ «عَذَاباً مُهِيناً» أَي شَدِيداً يَهَانُونَ بِهِ «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِمْ وَكَرِهُوا مُؤْمِنِينَ أَحْلَوْهُمْهُمْ» فِي الْإِيمَانِ بِهِ «أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ» .

وقرأ عاصم في رواية حفص بالباء، والضمير راجع إلى اسم الله . والباقون بالنون «وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَراً» لَمَّا فَرَطَ مِنْهُمْ «رَجِيماً» أَي مَبَالِغاً فِي الرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ بِتَضَعِيفِ حَسَنَاتِهِمْ «يَسْتَلْكَ» يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ «أَهْلَ الْكِتَابِ» أَي أَجْبَارَ الْيَهُودِ «أَن تُزِيلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً مِنْ السَّمَاوَاتِ» .

روي أن كعباً وأصحابه وفتحاص قالوا لرسول الله ﷺ : إن كنت رسولاً من عند الله فإننا بكتاب من السماء جملة كما جاء موسى بالألواح أي فلا تبال يا أشرف الخلق بسؤالهم فإنه عادتهم «فَقَدْ سَأَلُوا» أَي الْيَهُودُ «مُوسَى أَكْبَرِينَ ذَلِكَ» أَي أَعْظَمَ مِمَّا سَأَلُوكَ «فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً» أَي أَرِنَاهُ نَرَهُ مُعَايِنَةً «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ» أَي فَاحْرَقَتْهُمْ النَّارُ الَّتِي جَاءَتْ مِنَ السَّمَاءِ «وَيُظْلِمُهُمْ» وَهُوَ سَوَّاهُمْ لَمَّا يَسْتَحِيلُ وَقَعَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ «ثُمَّ أَخَذُوا الْعِجْلَ» أَي عَبْدَهُ «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ» أَي الصَّاعِقَةُ وَإِحْيَاؤَهُمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ وَمُعْجَزَاتِ مُوسَى الَّتِي أَظْهَرَهَا لِفِرْعَوْنَ مِنَ الْعِصَا وَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَفُلْقِ الْبَحْرِ وَغَيْرِهَا . «فَعَفَّوْنَا عَنْ ذَلِكَ» أَي تَرَكْنَا عَبْدَةَ الْعِجْلِ وَلَمْ نَسْأَلْهُمْ «وَأَتَيْنَا مُوسَى سَأَلُنَا مُبِيناً» أَي قَهراً ظاهراً عَلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ قَتَلُوا أَنْفُسَهُمْ تَوْبَةً مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ فَبَادَرُوا إِلَى الْإِمْتِثَالِ فَقَتَلَ مِنْهُمْ سَبْعُونَ أَلْفاً فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ «وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الْطُورَ بِمِيثَاقِهِمْ» أَي بِسَبَبِ مِيثَاقِهِمْ عَلَى أَن لَا يَرْجِعُوا عَنِ الدِّينِ لِيُخَالِفُوا فَلَا يَنْقُضُوهُ فَإِنَّهُمْ هُمَا بِنَفْسِهِ «وَقُلْنَا» عَلَى لِسَانِ مُوسَى أَوْ عَلَى لِسَانِ يُوْشَعَ «لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ» أَي بَابَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ أَوْ أَرِيحَا «مُجْدَاءً» أَي مُطَاطِئِينَ الرُّؤُوسِ «وَقُلْنَا لَهُمْ» عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ «لَا تَقْدُوا» أَي لَا تَظْلَمُوا بِاصْطِيَادِ الْحَيَاتِ «فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ» عَلَى الْإِمْتِثَالِ بِمَا كَلَّفُوهُ «بَيْتَقاً عَلَيْهِمْ» أَي مُوَكِّدَاً .

وقال ابن عباس : وهو ميثاق وثيق في محمد ﷺ «فِيمَا نَقُضُهُمْ» فَمَا «مَقْحَمَةُ وَالْبَاءِ لِلْسَّبِيَةِ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ أَوْ فَعْلَانَاهُمْ بِسَبَبِ نَقْضِهِمْ» يَسْتَقْبَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بِكَائِنَاتِ اللَّهِ «أَي بِالْمُعْجَزَاتِ فَمَنْ أَنْكَرَ مُعْجِزَةَ رَسُولٍ وَاحِدٍ فَقَدْ أَنْكَرَ جَمِيعَ مُعْجَزَاتِ الرُّسُلِ «وَقُلْنَا لَهُمُ الْآيَاتِ بِمُتَوَحِّحٍ» أَي بِلَا

جَرم فإنهم معصومون من كل نقيصة لا يتوجه عليهم حق ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ أي أوعية للعلم فلا حاجة بنا إلى علم سوى ما عندنا فكذبوا الأنبياء بهذا القول . أو المعنى قلوبنا في أغشية جبلية فهي لا تفقه ما تقولون ﴿بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَىهَا يَكْفُرِهِمْ﴾ أي بل أحدث الله عليها صورة مانعة عن وصول الحق إليها . أو بل ختم الله على قلوبهم بكفرهم ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي اليهود ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي إلا فريقاً منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه ، أو فلا يؤمنون . أي المطبوع على قلوبهم إلا إيماناً قليلاً ، وهو الإيمان بموسى والتوراة بحسب زعمهم فإن من يكفر برسول واحد وبمعجزة واحدة لا يمكنه الإيمان بأحد من الرسل البتة ﴿وَيَكْفُرِهِمْ﴾ لإنكارهم قدرة الله تعالى عن خلق الولد من دون الأب ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بَهَتْنَاهَا عَظِيمًا﴾ أي نسبتهم مريم إلى الزنا بعدما ظهر منها من الكرامات الدالة على براءتها من كل عيب ، فإنها ملازمة للعبادة بأنواع الطاعات وعيسى تكلم حال كونه طفلاً منفصلاً عن أمه ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ وصلبناه ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ أي في زعم عيسى نفسه فإن وصف الرسالة استهزاء به أو أن الله وضع الذكر الحسن بقوله رسول الله مكان ذكرهم الفبيح في الحكاية عنهم فإنهم قالوا : هو ساحر ابن ساحرة . أو إن رسول الله وصف له من عند الله تعالى مدحاً له وتنزيهاً له عن مقالتهم التي لا تليق به . قال الله تعالى إبطالاً لافتحارهم بقتل النبي والاستهزاء به : ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ . قال كثير من المتكلمين : إن اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله تعالى إلى السماء فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة من عوامهم لما أنهم اجتمعوا على قتله ، لأن الله مسخ من سبوه وسبوا أمه قردة وخنزير بدعائه عليهم فأخذوا إنساناً يقال له : ططيانوس اليهودي وقتلوه وصلبوه ، ولبسوا على الناس أنه المسيح والناس ما كانوا يعرفونه إلا بالاسم لأنه كان قليل المخالطة للناس ، ثم إن تواتر النصارى ينتهي إلى أقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب . وقال الضحاك : لما أرادوا قتل عيسى اجتمع الحواريون في غرفة وهم اثنا عشر رجلاً فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة فأخبر إبليس جميع اليهود فركب أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة فقال المسيح للحواريين : «أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة؟» فقال رجل يقال له سرجس : أنا يا نبي الله . فألقى إليه مدرعته من صوف وعمامته من صوف وناوله عكازه ، وألقى الله عليه شبه عيسى فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه وأما المسيح فكساه الله تعالى الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فصار مع الملائكة . ﴿وَلَنْ أَلْبِنَ آخِثَلُفُوا فِيهِ﴾ أي في شأن عيسى ﴿لَنْي شَكَّ مَنَّهُ﴾ أي من قتله ﴿مَا لَهُمْ بِهِ﴾ أي بقتله ﴿مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءُ الظُّلُمِ﴾ أي لكنهم يتبعون الظن فإن فسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن إليه النفس فالاستثناء متصل ، أي لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود : إنه كان كاذباً فقتلناه حقاً . وقال بعضهم : الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فليس هذا المقتول بعيسى .

وقال آخرون: بل هو هو. وقال بعضهم: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ أي قتلًا يقيناً كما قالوا: إنا قتلنا المسيح ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْنَا﴾ أي إلى موضع لا يجري فيه حكم غير الله تعالى ولا يصل إليه حكم آدمي وذلك الموضع هو السماء الثالثة ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ أي كامل القدرة ﴿حَكِيمًا﴾ أي كامل العلم فرفع عيسى من الأرض إلى السماء لا تغدر فيه بالنسبة إلى قدرة الله تعالى وحكمته ﴿وَلَا يَنْفَعُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُؤْمِنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي وما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن بعيسى قبل أن تزهق روحه بأنه عبد الله ورسوله فلا ينفعه إيمان لاقطاع وقت التكليف. كما نقل عن محمد بن علي بن أبي طالب من الحنفية أن اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره. وقالوا يا عدو الله أتاك عيسى نبياً فكذبت به فيقول: آمنت بأنه عبد الله ورسوله. ويقال للنصراني: أتاك عيسى نبياً فزعمت أنه هو الله وابن الله فيقول: آمنت أنه عبد الله وابنه فأهل الكتاب يؤمنون به ولكن لا يتفهم ذلك الإيمان ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ﴾ أي عيسى عليه السلام ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي أهل الكتاب ﴿شَهِيدًا﴾ فيشهد على اليهود أنهم كذبوه وطعنوا فيه وعلى النصارى أنهم أشركوا به وكل نبي شاهد على أمته ﴿فَيُظْلَمُونَ ذُرِّيَّتَهُمْ هَادُوا﴾ أي فبسبب ظلم عظيم من الذين تابوا من عبادة العجل ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَحْيِثَاتٍ أَجْلَتْ لَهُمْ﴾ فإن اليهود كانوا كلما فعلوا معصية من المعاصي يحرم الله عليهم نوع من الطيبات التي كانت محللة لهم ولعن قبلهم عقوبة لهم. ﴿وَيَصْدِهِمُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي وبمنعهم عن دين الله ناساً كثيراً ﴿وَأَنذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾ فإن الربا كان محرماً عليهم كما هو محرم علينا ﴿وَأَقْلَبَهُمُ آمُولَ الْبَاطِلِ إِلَى الْبَاطِلِ﴾ أي بطريق الرشوة ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ﴾ أي هيأنا للمفسدين على الكفر من اليهود ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ سيذوقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ أي لكن المتمكنون في علم التوراة من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ منهم ومن المهاجرين والأنصار ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ وهو القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ على سائر الأنبياء من الكتب ﴿وَالْمُؤَيَّمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي وأعني المقيمين الصلاة، وهم المؤتون الزكاة. فـ«المقيمين» نصب على المدح لبيان فضل الصلاة. وجاء في مصحف عبد الله بن مسعود و«المقيمون الصلاة» بالواو وهي قراءة مالك بن دينار والجحدري، وعيسى الثقفي، وابن جبير، وعاصم عن الأعمش وعمرو بن عبيد ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

قال أبو السعود: والمراد بالكل مؤمنو أهل الكتاب ﴿أُولَئِكَ﴾ أي المتصفون بتلك الصفات الجميلة من أهل الكتاب ﴿سَوَّيْتَهُمْ آيَةً عَلِيمًا﴾ وجملة هذه خبر اسم الإشارة والجملة من المبتدأ والخبر خبر قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد ﴿إِنَّا

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالذِّينَ مِنْ بَنِيهِ ۖ أَيُّ بَعْدِ نُوحٍ ﴿٥٠﴾ ﴿٥١﴾ أَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ۖ إِنِّي إِبراهيم ﴿٥٢﴾ وَيَعْقُوبَ ۖ إِنِّي إِسْحَاقَ ﴿٥٣﴾ وَالْأَسْبَاطَ ۖ أَيُّ أَوْلَادِ يَعْقُوبَ الْاِثْنِي عَشَرَ فَمِنْهُمْ يُوسُفُ نَبِيٌّ رَسُولٌ بِاتِّفَاقٍ وَفِي الْبَقِيَّةِ خِلَافٌ ﴿٥٤﴾ وَيَعِيسَى وَآيُوبَ ۖ وَنُوحًا وَهَارُونَ وَسَلِيمُونَ ۖ وَآتَيْنَاكَ أَيُّ وَكَمَا أَعْطَيْنَاهُ أَبَاهُ ﴿٥٥﴾ دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٦﴾ وَكَانَ فِيهِ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ سُورَةً لَيْسَ فِيهَا حُكْمٌ مِنَ الْأَحْكَامِ وَإِنَّمَا هِيَ حُكْمٌ وَمَوَاعِظٌ وَتَسْبِيحٌ وَتَقْدِيسٌ، وَتَحْمِيدٌ وَتَمْجِيدٌ وَثَنَاءٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَكَانَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَخْرُجُ إِلَى الْبَرِيَّةِ فَيَقُومُ وَيَقْرَأُ الزُّبُورَ وَيَقُومُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ خَلْفَهُ وَيَقُومُ النَّاسُ خَلْفَ الْعُلَمَاءِ وَيَقُومُ الْجَنُّ خَلْفَ النَّاسِ وَالشَّيَاطِينُ خَلْفَ الْجَنِّ وَتَجِيءُ الدُّوَابُّ الَّتِي فِي الْجِبَالِ فَيَقُومَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَرْفَرُ الطُّيُورُ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ وَهُمْ يَسْتَمْعُونَ لِقِرَاءَةِ دَاوُدَ وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا، فَلَمَّا قَارَفَ الْخَطِيئَةَ زَالَ عَنْهُ ذَلِكَ ﴿٥٧﴾ ﴿٥٨﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا ﴿٥٩﴾ رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ ۖ أَيُّ سَمِينَاهُمْ لَكَ فِي الْقُرْآنِ وَعَرَفْنَاكَ أَخْبَارَهُمْ وَمَا حَصَلَ لَهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ ﴿٦٠﴾ مِنْ قَبْلِ ۖ أَيُّ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ السُّورَةِ أَوْ هَذِهِ الْآيَةِ أَوْ قَبْلَ هَذَا الْيَوْمِ ﴿٦١﴾ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۖ أَيُّ لَمْ نَسْمَعْ لَكَ وَلَمْ نَعْرِفْكَ أَخْبَارَهُمْ. وَالْمَعْنَى إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ إِحْيَاءَ مِثْلِ مَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَمِثْلَ مَا أَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَمِنْ بَعْدِهِ. وَآتَيْنَاكَ الْفُرْقَانَ إِيَّاهُ مِثْلَ مَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا وَأَرْسَلْنَا رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا آخَرِينَ لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ مِنْ غَيْرِ تَفَاوُتٍ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ فِي حَقِيقَةِ الْإِحْيَاءِ وَأَصْلِ الْإِرْسَالِ فَمَا لِلْكَفْرَةِ بِسْأَلِنَاكَ شَيْئًا لَمْ يَعْطِهِ أَحَدٌ مِنْ هَؤُلَاءِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ﴿٦٢﴾ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْوِيمًا ﴿٦٣﴾ أَيُّ كَلَّمَهُ عَلَى التَّدْرِيجِ شَيْئًا فَشَيْئًا بِحَسَبِ الْمَصَالِحِ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ مَلِكٍ أَوْ أَزَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْحِجَابَ حَتَّى سَمِعَ الْمَعْنَى الْقَائِمَ بِذَاتِهِ تَعَالَى، لَا أَنَّهُ تَعَالَى أَحْدَثَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ أَبَدًا. وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى بَعَثَ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ، وَخَصَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالتَّكَلُّمِ مَعَهُ وَلَمْ يَلْزَمْ مِنْ تَخْصِيصِ مُوسَى بِهَذَا التَّشْرِيفِ الطَّعَنُ فِي نُبُوَّةِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَكَذَلِكَ لَمْ يَلْزَمْ مِنْ تَخْصِيصِ مُوسَى بِإِنْزَالِ التَّوْرَةِ عَلَيْهِ دَفْعَةً وَاحِدَةً طَعَنَ فِيمَنْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْكِتَابَ مُتَفَرِّقًا وَقَدْ فَضَّلَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّنَا مُحَمَّدًا ﷺ بِأَعْظَمِ مِثْلِ مَا أَعْطَى كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ.

وَقَرَأَ إِبْرَاهِيمَ وَيَحْيَى بْنِ وَثَابٍ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْغَيْبِ ﴿٦٤﴾ رُسُلًا ۖ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَدْحِ أَوْ بِإِضْمَارِ أَرْسَلْنَا أَوْ عَلَى الْحَالِ الْمَوْطِئَةِ لَمَّا بَعَثَهَا أَوْ عَلَى الْبَدَلَةِ مِنْ رُسُلِ الْأَوَّلِ ﴿٦٥﴾ مُبَشِّرِينَ ۖ لِأَهْلِ الطَّاعَةِ بِالْجَنَّةِ ﴿٦٦﴾ وَمُنْذِرِينَ ۖ لِلْعَصَاةِ بِالنَّارِ ﴿٦٧﴾ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ ۖ أَيُّ مَعْذَرَةٌ يَعْتَذِرُونَ بِهَا ﴿٦٨﴾ بَعْدَ الرُّسُلِ ۖ أَيُّ بَعْدَ إِسْرَالِ الرُّسُلِ وَإِنْزَالِ الْكِتَابِ. وَالْمَعْنَى لِئَلَّا يَحْتَجَّ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى اللَّهِ فِي تَرْكِ التَّوْحِيدِ وَالطَّاعَةِ بِعَدَمِ الرُّسُلِ فَيَقُولُوا: لِمَ لَمْ تَرْسِلْ إِلَيْنَا رَسُولًا وَلِمَ لَمْ تَنْزِلْ عَلَيْنَا كِتَابًا؟ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ الْخَلْقَ قَبْلَ بَعْثِ الرُّسُلِ وَإِنْ قَبِلَ الْمَعْذَرَةُ عَنْهُ تَعَالَى بِمَقْتَضَى كَرَمِهِ وَرَحْمَتِهِ لِعِبَادِهِ وَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْحُجَّةِ الَّتِي لَا مَرَدَ لَهَا، وَلَهُ تَعَالَى أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿٦٩﴾ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا ۖ لَا يَغَالِبُ فِي أَمْرِ مِنْ أُمُورِهِ ﴿٧٠﴾ حَكِيمًا ﴿٧١﴾ فِي أَعْمَالِهِ فَاخْتِلَافُ الْكِتَابِ فِي كَيْفِيَةِ النَّزُولِ وَتَغَايُرُهَا فِي

بعض الشرائع والأحكام إنما هو لتفاوت طبقات الأمم في الأحوال التي عليها يدور فلك التكليف فكلفهما الله بما يليق بشأنهم ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ بتخفيف النون ورفع الجلالة وبالبناء للفاعل أي لكن الله يشهد لك بحقية ما أنزل إليك من القرآن الناطق بنبوتك .

روي أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قال اليهود : نحن لا نشهد لك بذلك ، فنزل ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ . والمعنى أن اليهود وإن شهدوا بأن القرآن لم ينزل عليك يا محمد من السماء لكن الله يشهد بأنه أنزل عليك ، وشهادة الله إنما عرفت بسبب أنه أنزل عليه ﷺ هذا القرآن البالغ في الفصاحة في اللفظ والشرف في المعنى إلى حيث عجز الأولون والآخرون عن معارضته ، فكان ذلك معجزاً وإظهار المعجزة شهادة بكون المدعي بالرسالة صادقاً ، ولما كانت شهادته تعالى عرفت بواسطة إنزال القرآن فقال : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي يشهد لك بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذي أنزله إليك ﴿أَنْزَلَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بأنه في غاية الحسن ونهاية الكمال وهذا مثل ما يقال في الرجل المشهور بكمال الفضل والعلم إذا صنف كتاباً واستقصى في تحريره أنه إنما صنف هذا بكمال علمه وفضله . أي إنه اتخذ جملة علومه آلة ووسيلة إلى تصنيف هذا الكتاب ، فبدل ذلك القول على وصف ذلك التصنيف بغاية الجودة ونهاية الحسن فكذا ههنا ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾ بصدقه وإنما تعرف شهادة الملائكة له ﷺ بذلك لأن ظهور المعجز على يده ﷺ يدل على أنه تعالى شهد له بالنبوة وإذا شهد الله له بذلك فقد شهدت الملائكة بذلك بلا شك ، لأنه ثبت في القرآن أنهم لا يسبقونه تعالى بالقول . والمعنى يا محمد إن كذبتك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فإن الله تعالى وهو إله العالمين يصدقك في ذلك وملائكة السموات السبع والعرش والكرسي يصدقونك في ذلك ومن صدقه الله والملائكة أجمعون لم يلتفت إلى تكذيب أحسن الناس ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ على صحة نبوتك وإن لم يشهد غيره ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بما أنزل الله وشهد به ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي دين الإسلام من أراد سلوكه وهم اليهود حيث قالوا : ما نعرف صفة محمد في كتابنا وقالوا : لو كان رسولاً لآتى بكتابه دفعة واحدة من السماء . وقالوا : إن الله ذكر في التوراة أن شريعة موسى لا تنسخ إلى يوم القيامة ، وقالوا : إن الأنبياء لا يكونون إلا من ولد هارون وداود ﴿قَدْ ضَلُّوا ضَلَالاً بَعيداً﴾ عن الحق والصواب لأن أشد الناس ضلالاً من كان ضالاً ويعتقد في نفسه أنه محق ، ثم يتوصل بذلك الضلال إلى اكتساب المال والجاه ، ثم يبذل غاية ما في طاقته في إلقاء غيره في مثل ذلك الضلال ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ محمداً بكتمان ذكر بعثته وعوامهم بإلقاء الشبهات في قلوبهم وماتوا على الشرك ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً﴾ إلى الجنة يوم القيامة ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي جعلهم خالدين في جهنم ﴿عَلَى أَلْوَيْبٍ﴾ أي لا يتعذر عليه شيء فكان إيصال الألم إليهم شيئاً بعد شيء إلى غير النهاية يسيراً عليه وإن كان متعذراً على غيره ﴿يَكَايِبُ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ

يَا لِحَقِّ بْنِ زَيْكُمُ ﴿١﴾ أَيُّ يَا أَهْلَ مَكَّةَ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْقُرْآنِ أَوْ مَتَكَلِّمًا بِالْدَعْوَةِ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَالْإِعْرَاضِ عَنْ غَيْرِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّكُمْ ﴿٢﴾ فَطَامِنُوا خَيْرًا لَكُمْ ﴿٣﴾ أَيُّ قَامِنُوا بِالرَّسُولِ يَكُنْ ذَلِكَ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَكُمْ بِمَا أَنْتُمْ فِيهِ أَيُّ يَكُنْ أَحْمَدُ عَاقِبَةٍ مِنَ الْكُفْرِ ﴿٤﴾ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٥﴾ أَيُّ وَإِنْ تَكْفُرُوا بِالرَّسُولِ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْ إِيْمَانِكُمْ، لَا يَنْتَضِرُ بِكُفْرِكُمْ، وَلَا يَنْتَفِعُ بِإِيْمَانِكُمْ لِأَنَّهُ مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَالِقُهُمَا، وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ قَادِرًا عَلَى أَنْزَالِ الْعَذَابِ الشَّدِيدِ عَلَيْكُمْ لَوْ كَفَرْتُمْ أَوْ فَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَلَهُ عِبِيدٌ يَعْبُدُونَهُ وَيُنْقَادُونَ لِأَمْرِهِ وَحُكْمِهِ، أَوْ فَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مُحْتَاجًا إِلَى شَيْءٍ ﴿٦﴾ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴿٧﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ شَيْءٌ ﴿٨﴾ حَكِيمًا ﴿٩﴾ لَا يَضِيعُ عَمَلٌ عَامِلٍ مِنْهُمْ وَلَا يَسْوِي بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ وَالْمُحْسِنِ وَالْمُسِيءِ ﴿١٠﴾ يَأْتِيهِمْ أَلْحَقُ الْكِتَابِ ﴿١١﴾ أَيُّ الْإِنْجِيلِ مِنَ النَّصَارَى ﴿١٢﴾ لَا تَسْأَلُوا فِي دِينِكُمْ ﴿١٣﴾ أَيُّ لَا تَبَالِغُوا فِي تَعْظِيمِ عِيسَى، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِحَقٍّ كَمَا أَنَّ الْيَهُودَ بَالِغُوا فِي طَعْنِهِ حَيْثُ قَالُوا: إِنَّهُ ابْنُ زَانِيَةٍ وَكَلَّا طَرْفِي قَصْدَهُمْ ذَمِيمٌ ﴿١٤﴾ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴿١٥﴾ أَيُّ لَا تَصِفُوهُ بِمَا يَسْتَحِيلُ اتِّصَافُهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْإِتِّحَادِ وَالْحُلُولِ فِي بَدَنِ الْإِنْسَانِ أَوْ رُوحِهِ، وَاتِّخَاذِ الزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ بَلْ نَزْهَوْهُ عَنْ هَذِهِ الْأَحْوَالِ فَإِنَّ نَصَارَى أَهْلَ نَجْرَانَ أَرْبَعَةَ أَنْوَاعٍ:

ملكانية : وهم الذين قالوا: عيسى والرَّبُّ شَرِيكَانِ.

ومرقسية : وهم الذين قالوا: ثالث ثلاثة.

ومار يعقوبية : وهم الذين قالوا: عيسى هو الله.

ونسطورية : وهم الذين قالوا: عيسى ابن الله، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَاتِ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﴿١٧﴾ فَالْمَسِيحُ، مُبْتَدَأٌ وَ«عِيسَى» بَدَلٌ مِنْهُ أَوْ عَطْفٌ يَبَيِّنُ لَهُ وَ«ابْنُ مَرْيَمَ» صِفَةٌ لَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ ﴿١٨﴾ وَكَلِمَتُهُ، أَيُّ مَكُونٌ بِأَمْرِهِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ أَبٌ وَلَا نَظْفَةٍ ﴿١٩﴾ أَلْقَنَهَا إِلَى مَرْيَمَ، أَيُّ أَوْصَلَ الْكَلِمَةَ إِلَيْهَا بِنَفْخِ جِبْرِيلَ ﴿٢٠﴾ وَدُوحُ مَتْنُهُ، أَيُّ وَرُوحٌ صَادِرٌ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَصَارَ وَلَدًا بِلَا أَبٍ وَقَدْ جَرَتْ عَادَةُ النَّاسِ أَنَّهُمْ إِذَا وَصَفُوا شَيْئًا بِغَايَةِ الطَّهَارَةِ وَالنَّظَافَةِ قَالُوا: إِنَّهُ رُوحٌ فَلَمَّا كَانَ عِيسَى لَمْ يَتَكُونْ مِنْ نَظْفَةِ الْأَبِ وَإِنَّمَا تَكُونُ مِنْ نَفْخَةِ جِبْرِيلَ وَصَفَ بِأَنَّهُ رُوحٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿٢١﴾ مَتْنُهُ، مُتَعَلِّقٌ بِمُحَذَّوْفٍ وَقَعَ صِفَةً لـ«رُوحٍ»، أَيُّ كَائِنَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَجَعَلَتْ مِنْهُ تَعَالَى وَإِنْ كَانَتْ بِنَفْخِ جِبْرِيلَ لَكُنْ النَّفْخُ بِأَمْرِ تَعَالَى، وَ«مِنْ» ابْتِدَائِيَّةٌ لَا كَمَا زَعَمَتِ النَّصَارَى مِنْ أَنَّهَا تَبْعِيضِيَّةٌ.

حكى أن طبيباً حاذقاً نصرانياً جاء للرشيد فناظر علي بن الحسين المروزي ذات يوم فقال له: إن في كتابهم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية. فقرأ المروزي ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ ﴿١٢﴾ فقال إذا يلزم أن يكون جميع تلك الأشياء جزءاً منه تعالى فانقطع النصراني فأسلم وفرح الرشد فرحاً شديداً، وأعطى للمروزي عطاء عظيماً ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ﴾ واعتقدوا ألوهيته وحده ﴿وَرُسُلِهِ﴾ أجمعين وصفوهم بالرسالة ولا تصفوا واحداً منهم بالألوهية ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ﴾ أي الآلهة ثلاثة: الله، والمسيح، ومريم. ولا تقولوا: إن الله واحد بالجواهر ثلاثة بالأقانيم ﴿أَنْتَهُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي انتهوا عن مقاتلهم بالثلث يكن ذلك الانتهاء خيراً لكم ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَحِيدٌ﴾ أي منفرد في ألوهيته ﴿سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَمْ وَلَدٌ﴾ أي أسبحه تسييحاً من أن يكون له ولد أو سبحانه تسيحوه تسييحاً من ذلك.

وقرأ الحسن «إن يكون» بكسر الهمزة ورفع الفعل أي سبحانه ما يكون له ولد ﴿لَمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فمن كان مالكا لهما وما فيهما كان مالكا لعيسى ومريم وإذا كانا مملوكين له فكيف يتوهم كونهما له ولداً وزوجة ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ وَحِيداً﴾ أي رباً للخلق فإنه كاف في تدبير المخلوقات وفي حفظ المحدثات فلا حاجة معه إلى إثبات إله آخر ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ أي لن يترفع عن أن يكون عبداً له تعالى. أي مقراً بالعبودية لله مستمراً على عبادته وطاعته.

روي أن وفد نجران قالوا: يا محمد إنك تعيب صاحبنا فتقول: إنه عبداً لله فقال النبي ﷺ: إنه ليس بعار على عيسى أن يكون عبداً لله قالوا: بلى، فنزلت: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾.

وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه عبيداً لله بصيغة التصغير ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْقَرُّونُ﴾ أي ولا يستنكف الملائكة المقربون كحملة العرش أن يقرروا بالعبودية لله. أي لن يستنكف المسيح عن عبادة الله تعالى بسبب أنه قادر على الإتيان بخوارق العادات من الإحياء والإبراء وعالم بالمغيبات مخبر عنها وممتاز عن سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب وبالرفع إلى السماء فإن الملائكة المقربين أعلى حالاً منه في العلم بالمغيبات لأنهم مطلعون على اللوح المحفوظ وأعلى حالاً منه في القدرة، لأن أربعة منهم حملوا العرش على عظمته، وأنهم مخلوقون من غير أب وأم ومقارهم السموات العلى، ولا خلاف لأحد في علو درجتهم من هذه الحالات وإنما الخلاف في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات، ثم إن الملائكة مع كمال حالهم في العلوم والقدرة لن يستنكفوا عن عبودية الله فكيف يستنكف المسيح عن عبوديته بسبب هذا القدر القليل الذي كان معه من العلم والقدرة ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِي وَسَكَرَ فَيَسْخَرْهُمُ إِنِّي جَمِيعاً﴾ أي ومن يترفع عن طاعته تعالى ويعد نفسه كبيراً، أي يعتقدها كذلك فإن الله يجمع المترفين والمعتقدين أنفسهم كبيرة ومقابلتهم - وهم غيرهم - إليه تعالى يوم القيامة حيث لا يملكون لأنفسهم شيئاً

فبجازيهم ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ من غير أن ينقص منها شيئاً أصلاً ﴿وَيَرْضَاهُمْ مِّن فَضْلِهِ﴾ بتضعيفها أضعافاً كثيرة وبإعطاء ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، أي على وجه التفصيل وإنما يخطر نعيم الجنان على قلوبنا، ونسمعه من السنة على وجه الإجمال. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا﴾ عن عبادته تعالى ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا﴾ أي عدوا أنفسهم كبيرة ﴿مِمَّا يَدْعُونَهُمْ إِلَىٰهَا﴾ بما وجدوا من لذاذة الترفع والتكبر ﴿وَلَا يَخِدُونَ لَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَبِئْسَ لِلِىَٰهِمْ مَّصَالِحُهُمْ﴾ ولا نصيراً ﴿يُنَجِّيهِم مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ يَكْفِيهِمُ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بِرُءُوسٍ أَي رسول ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ وهو محمد ﷺ وإنما سماه برهاناً لأن حرفه إقامة البرهان على تحقيق الحق وإبطال الباطل ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُم نُورًا تَبِينًا﴾ أي نيراً بنفسه منوراً لغيره وهو القرآن وذلك بواسطة إنزاله على الرسول وسماه نوراً لأنه سبب لوقوع نور الإيمان في القلب أي فمنهم من آمن ومنهم من كفر ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ﴾ في ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسمائه ﴿وَأَعْتَصَمُوا بِهِ﴾ أي بالله في أن يثبتهم على الإيمان ويصونهم عن نزغ الشيطان ﴿فَسَيُجْزِيهِمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ وهي الجنة ومنفعتنا ﴿وَفَضْلٍ﴾ أي إحسان زائد كالنظر إلى وجهه الكريم والتعظيم وغير ذلك من مواهب الجنة ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو الإسلام والطاعة والسعادة الروحية. والجار والمجرور في محل نصب حال من «صراطاً»، والضمير المجرور عائد على «الله» بتقدير مضاف أي إلى ثوابه ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي يسألونك عن محمد عن الكلالة.

روى الشيخان عن جابر بن عبد الله قال: مرضت فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر يعوداني ماشين فأغمي عليّ، فنوضاً النبي ﷺ ثم صبّ عليّ من وضوئه فأفقت، فإذا النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله كيف أصنع في مالي، كيف أقضي في مالي؟ فلم يرد عليّ شيئاً حتى نزلت آية الميراث ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ الآيات.

وروى الطبري عن قتادة أن الصحابة أهمهم شأن الكلالة فسألوا عنها النبي ﷺ فأنزل الله هذه الآيات ﴿قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ﴾ وهو اسم يقع على الوارث وعلى الموروث، فإن وقع على الوارث فهو من سوى الوالد والولد، وإن وقع على الموروث فهو الذي مات ولا يرثه أحد من الوالدين ولا أحد من الأولاد ﴿إِنْ أَسْرَأْ هَٰذَا فَلَيْسَ لَكَ وَلَدٌ وَلَهُ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ أي إن مات امرؤ غير ذي ولد ووالد وله أخت شقيقة أو من الأب فللاخت نصف ما ترك بالفرض والباقي للعصبة أولها بالرد إن لم يكن له عصبة ﴿وَهُوَ﴾ أي الميرء الكلالة ﴿يَرِثُهَا﴾ أي يرث أخته جميع ما تركت إن فرض موتها مع بقاءه ﴿إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ ذكر أو أنثى فإن كان لها أو له ولد ذكر فلا شيء له أو لها أو ولد أنثى فله أو لها الباقي من نصيبها ﴿إِنْ كَانَتَا أُخْتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ أي فإن كان من يرث بالأخوة أختين شقيقتين، أو من أب فصاعداً فلهما لأكثر الثلثان مما

ترك الميت من المال ﴿وَلَا يَكُونُ لِأَخِيهِ رَجُلًا وَلَا نِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ﴾ أي وإن كان من يرث بطريق الأخوة أخوة مختلطة رجالاً وأشقاء، أو من أب ونساء شقيقات، أو لأب فللذكر منهم مثل نصيب الأنثيين يقتسمون التركة على طريقة التخصيب ﴿يُنْفِقُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فسمة الميراث ﴿أَنْ تَقْضُوا﴾ أي لكيلا تخطئوا في فسمة الميراث. وقيل : المعنى يبين الله ضلالكم لتعلموا أن غير هذا البيان ضلال فتجنبوه ﴿وَاللَّهُ يَكْفِي شَأْنَكُمْ﴾ من الأشياء المتعلقة بحياكم ومما تكم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ أي مبالغ في العلم فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم.

سورة المائدة

مدنية، مائة وعشرون آية، ألفان وثمانمائة وسبع وثلاثون كلمة،
اثنا عشر ألفاً ومئتان وستة أحرف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْعُقُوبَةَ﴾ وهي جميع ما ألزمه الله تعالى عباده من التكاليف والأحكام الدينية، وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ديناً ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةَ الْاِئْتِمَارِ﴾ أي أحل لكم أكل البهيمة من الأنعام، وهي الأزواج الثمانية المعدودة في سورة الأنعام. وقيل: المعنى أحلت لكم ما يماثل الأنعام ويدانيها من جنس البهائم في الاجترار وعدم الأنياب، وذلك كالظباء وبقر الوحش ونحوهما من صيد البرية كحمر الوحش فأضيفت البهيمة إلى الأنعام لحصول المشابهة أي أحلت لكم البهيمة الشبيهة بالأنعام. وقيل: المعنى أحلت لكم أجنة الأنعام. وهذان القولان مرويان عن ابن عباس، وهذا الثالث مروي أيضاً عن ابن عمر وهذا الوجه يدل على صحة مذهب الشافعي في أن الجنين مذكي بذكاة الأم ﴿إِلَّا مَا يَتَلَبَّسُ عَلَيْكُمْ﴾ في هذه السورة ﴿غَيْرُ حِلٍّ مِنَ الْفَيْدِ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ﴾ أي إلا إن كانت الأنعام ميتة أو موقوفة أو متردية أو نطيحة أو افترسها السبع أو ذبحت على غير اسم الله فهي محرمة وإلا أن تحلو الصيد في حال إحرامكم أو في حال كونكم في الحرم فإنه لا يحل لكم ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِمُ مَا يُرِيدُ﴾ من التحليل وغيره لا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه فموجب التكليف والحكم هو إرادته لا مراعاة المصالح ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَهْرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْفَلَاحَةَ وَلَا آيَاتِ الْاِئْتِمَارِ لِمَنْ يَنْتَفِعُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً﴾ أي يأبى الذين آمنوا أقروا بالإيمان لا تحلوا معالم دين الله. أي لا تهاونوا شيئاً من فرائضه تعالى ولا تحلوا الشهر الحرام: ذا القعدة، وذا الحجة، والمحرم ورجب بالقتال فيه والغارة.

قال أبو السعود: والمراد بالشهر الحرام شهر الحج. وقال عكرمة: هو ذو القعدة. واختار ابن جرير أنه رجب لأنه أكمل الأشهر الأربعة. ولا تحلوا الهدى بالعصب أو بالمنع عن بلوغ محله، وهو ما أهدي إلى بيت الله من إبل أو بقر أو شاة. ولا تحلوا ذوات القلائد من الهدى

وهي: البدن. ولا تحلوا قوماً قاصدين زيادة المسجد الحرام بصددهم عن ذلك بأي وجه كان.

وقرأ عبد الله «ولا آمي البيت الحرام» بالإضافة حال كونهم مبتغين فضلاً من ربهم بالتجارة المباحة، أو المعنى طالبين ثواباً من ربهم ورضواناً. وقرأ حميد بن قيس الأعرج «تبتغون» بالتاء على خطاب المؤمنين. فالجملة حيث حال من الضمير في «لا تحلوا» وإضافة الرب إلى ضمير «الأمين» للإشارة إلى اقتصار التشريف عليهم ﴿وَلِذَا سَلَّمْتُمْ مَالَكُمْ لِلْأَبِيحَةِ﴾ والأمر للإباحة أي وإذا خرجتم من الإحرام والحرم فلا جناح عليكم في اصطیاد حيوان البرية ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ أي ولا يحملنكم بغضكم لقوم من أهل مكة بمنعهم، إياكم عن المسجد الحرام أي عن العمرة عام الحديبية على ظلمكم عليهم وانتقامكم منهم للثشي من البغض.

وقرأ أبو عمرو وابن كثير «إن صدوكم» بكسر الهمزة على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه «لا يجرمنكم». والمعنى إن وقع صد مثل ذلك الصد الذي وقع عام الحديبية وهي سنة ست، على أن نزول هذه الآية عام الفتح وهو سنة ثمان غير مجمع عليه ﴿وَقَعَاوُوا عَلَى الْيَرِّ وَالْقَوَى﴾ أي على متابعة الأمر ومجانبة الهوى ﴿وَلَا تَعَاوُوا عَلَى الْإِثْمِ﴾ أي المعصية للثشي ﴿وَالْعُدُونِ﴾ أي التعدي في حدود الله للانتقام. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في جميع الأمور ولا تستحلوا شيئاً من محارمه ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن لا يتقيه فلا يطبق أحد عقابه ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْسِنَتُهُ﴾ أي حرم عليكم أكل ما فارقه الروح من غير ذبح شرعي وكان أهل الجاهلية يقولون: إنكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله.

واعلم أن تحريم الميتة موافق لما في العقول، لأن الدم جوهر لطيف جداً فإذا مات الحيوان حثف أنفه احتبس الدم في عروقه، وتعفن وفسد وحصل من أكله مضار عظيمة، ﴿وَاللَّهُمَّ﴾ أي السائل منه. فخرج الكبد والطحال وكان أهل الجاهلية يملأون الأمعاء من الدم بصبه فيها ويشوونه ويطعمونه الضيف ﴿وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾.

قال أهل العلم الغذاء يصير جزءاً من جوهر المغتذي فلا بد أن يحصل للمغتذي أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلاً في الغذاء، والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة في المشتريات فحرم أكله على الإنسان لثلاث يتكيف بتلك الكيفية، ولذلك إن الفرنج لما واطبوا على أكل لحم الخنزير أوروهم الحرص العظيم والرغبة الشديدة في المشتريات وأورثهم عدم الغيرة. فإن الخنزير يرى الذكر من الخنازير ينزو على الأنثى التي هي له ولا يتعرض له لعدم الغيرة. وأما الشاة فإنها حيوان في غاية السلامة فكأنها ذات عارية عن جميع الأخلاق فلذلك لا يحضر للإنسان بسبب أكل لحمها كيفية أجنبية عن أحوال الإنسان. ﴿وَمَا أَهْلَ لَيْلَىٰ لِلَّهِ بِهِ﴾ أي وما رفع

الصوت لغير الله عند ذبحه وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى ﴿وَالْمَنْخَنَةُ﴾ أي التي ماتت بانهيار الحلق قال المنخنة على وجوه: منها: إن أهل الجاهلية كانوا يخنقون الشاة فإذا ماتت أكلوها. ومنها: ما يخنق بحبل الصائد. ومنها: ما يدخل رأسها بين عودين في شجرة فتختنق فتموت ﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ أي المضروبة إلى أن ماتت ويدخل في الموقوذة ما رمي بالبنق فمات، وهي معنى العيثه وفي معنى المنخنة، لأنها ماتت ولم يسلم دمه. ﴿وَالْمَعْرُوفَةُ﴾ أي الساقطة من علو إلى سفلى فماتت ويدخل فيها ما إذا أصابه سهم وهو في الجبل فتسقط على الأرض فإنه يحرم أكله لأنه لا يعلم هل مات بالتردي أو بالسهم ولو رمى صيداً في الهواء بسهم فأصابه فإن سقط على الأرض ومات حل لأن الوقوع على الأرض من ضرورته، وإن سقط على شجر أو جبل ثم تردى منه فمات لم يحل لأنه من المتردية، إلا أن يكون السهم ذبحه في الهواء فيحل كيفما وقع لأن الذبح قد حصل قبل التردية ﴿وَالطَّيْحَةُ﴾ أي ماتت بنطح شاة أخرى، وإنما دخلت «الهاء» في «الطيحة» لأنها صفة لمؤنث غير مذكور وهو الشاة كما تقول: رأيت قتيلة بني فلان بالهاء لأنك إن لم تدخل الهاء لم يعرف المقتول أرجل هو أم امرأة، بخلاف ما إذا ذكر الموصوف فإنه تحذف الهاء حيث ذكر قولهم: كف خضيب، ولحية دهين وعين كحيل، ونخصت الشاة لأنها من أعم ما يأكله الناس والكلام يمضي على الأغلب ويكون المراد الكل. ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ منه فمات وهي، فريسة السبع.

قال قتادة: كان أهل الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً فقتله وأكل بعضه أكلوا ما بقي فحرمه الله تعالى ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ أي إلا ما أدرستم ذكاته وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه الأشياء الخمسة. وذلك بحيث يتحرك بالاختيار وإلا فلا يحل بتذكية لأن موته حيث لا يحال على السبب المتقدم على التذكية من الخنق وأكل السبع وغيرهما ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ أي على اعتقاد تعظيم النصب. وقال ابن جريج: النصب ليس بأصنام فإن الأصنام أحجار مصورة منقوشة وهذه النصب أحجار كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للأصنام، وكانوا يلطخونها بتلك الدماء، ويضعون اللحوم عليها، ويعدون ذلك الذبح قربة فقال المسلمون: يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فنحن أحق أن نعظمه. وكان النبي ﷺ لم ينكره فأنزل الله تعالى ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا﴾ [الحج: ٣٧] ﴿وَأَنْ تَسْقُوا بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ أي وحرم عليكم طلب معرفة ما قسم لكم من الخير والشر بواسطة ضرب القداح، وذلك أنهم إذا قصدوا سفراً أو غزواً أو تجارة، أو نكاحاً أو أمراً آخر من معاطم الأمور ضربوا ثلاثة أقداح، مكتوب على أحدها: أمرني ربي. وعلى الثاني: نهاني ربي. والثالث: خال عن الكتابة. فإن خرج الأمر أقدم على الفعل، وإن خرج النهي أسسك، وإن خرج الغفل أعاد العمل مرة أخرى ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي الاستقسام بالأزلام ﴿فَتَقَى﴾ أي خروج عن الطاعة لأنه طلب لمعرفة الغيب وذلك حرام.

١٨ وروى أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ أنه قال: من تكهن أو استقسم أو تطير طيرة تردده عن سفره لم ينظر إلى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة وذلك ضلال باعقاد أنه طريق إلى الدخول في علم الغيب، وافتراء على الله تعالى إن كان مرادهم بري هو الله تعالى. وقال قوم آخرون: إنهم كانوا يحملون تلك الأزلام عند الأصنام يعتقدون أن ما يخرج من الأمر والنهي على تلك الأزلام فيلرشاد الأصنام وإعانتهم، فلهذا السبب كان ذلك فسقاً أي شركاً وجهالة، وهذا القول أولى وأقرب كما قاله الفخر. ﴿الْيَوْمَ نَبِّئُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ أي هذا الزمان انقطع رجاء كفار مكة من إبطال أمر دينكم ﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ﴾ أي فلا تخافوا المشركين في خلافكم إياهم في الشرائع والأديان فإني أنعمت عليكم بالدولة القاهرة والقوة العظيمة، وصاروا مهوورين لكم ذليلين عندكم ﴿وَأَحْشَوْنِي﴾ أي ومحضوا الخشية لي وحدي في ترك أتباع محمد ﷺ ودينه ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بالنصر والإظهار على الأديان كلها والحكم ببقائه إلى يوم القيامة ﴿وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بفتح مكة ودخولها آمنين وبانفراد المسلمين بالبلد الحرام وإجلاء المشركين عنه، حتى حج المسلمون لا يخالطهم المشركون ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ أي اخترته لكم من بين الأديان وهو الدين المرضي عند الله تعالى لا غير ﴿فَمَنْ أَضَلَّ﴾ إلى تناول شيء من هذه المحرمات ﴿فِي مَخْصَمَةٍ﴾ أي مجاعة يخاف معها الموت ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ﴾ أي غير معتمد لإثم بأن يأكلها فوق الشبع تلذذاً كما قاله أهل العراق أو بأن يكون عاصياً بسفره كما قاله أهل الحجاز ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ لمن أكل المحرم عندما اضطر إلى أكله ﴿رَجِيمٌ﴾ بعباده حيث أحل لهم ذلك المحرم عند احتياجهم إلى أكله ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾ من الصيد. والسائلون عاصم بن عدي وسعد بن خيثمة، وعويمر بن ساعدة كذا قال عكرمة كما أخرجه ابن جرير.

وقال ابن عباس: والسائل بذلك زيد بن مهلهل الطائي وعدي بن حاتم الطائي وكانا صيادين، وكذا قال سعيد بن جبير أخرجه ابن أبي حاتم ﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ﴾ وهو كل ما يشتهى عند أهل العروة والأخلاق الجميلة ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر عنه مما لم يرد نص بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس مجتهد ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ أي وأحل لكم صيد ما علمتموه من الكواكب من سباع البهائم والطيور كالكلب والباذ ﴿مُكَلِّينَ﴾ أي معلمين الجوارح الصيد ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ﴾ حال ثانية من ضمير علمتم. والمقصود من التكرار المبالغة في اشتراط التعليم وأن تكون من يعلم الجوارح نحريراً في علمه موصوفاً بالتأديب ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من طرق التعليم ومن الحيل في الاصطياد ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَسْكَنَ عَلَيْكُمْ﴾ أي كلوا بعض ما أمسكه لكم وهو الذي لم يأكلن منه.

روي أن النبي ﷺ قال لعدي بن حاتم: «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله فإن أدركته ولم

يقتل فاذبح واذكر اسم الله عليه، وإن أدركته وقد قتل ولم يأكل فكل فقد أمسك عليك، وإن وجدته قد أكل فلا تطعم منه شيئاً فإنما أمسك على نفسه»^(١). ﴿وَأَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ عَلَّمَهُ﴾ أي سموا على ما علمتم من الجوارح عند إرساله على الصيد كما قال ﷺ لعدي بن حاتم: «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل»^(٢) أو سموا على ما أمسك عند ذبحه. وقيل: المعنى سموا على أكل الصيد.

روى أنه ﷺ قال لعمر بن أبي سلمة: «سم الله وكل مما يليك»^(٣). ﴿وَأَقُوا اللَّهَ﴾ أي واحذروا مخالفة أمر الله في تحليل وتحريم ما حرمه ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فإنه تعالى يؤاخذكم سريعاً في كل ما حل ودق ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ﴾ أي المستلذات المشتهيات لأهل المروءة والأخلاق الجميلة ﴿وَلِلنِّسَاءِ الَّذِيْنَ أَوْتُوا الْكِتَابَ حَلْلٌ لِّكُلِّ﴾ فيحل لنا أكل ذبائح من تمسكوا بالتوراة والإنجيل إذا حلت المناكحة بيننا وبينهم فحل الذبيحة تابع لحل المناكحة ولو ذبح يهودي أو نصراني على اسم غير الله تعالى كالنصراني يذبح على اسم المسيح لم تحل ذبيحته بخلاف من تمسكوا بغير التوراة والإنجيل، كصحف إبراهيم فلا تحل ذبائحهم واتفق العلماء على أن المجوس قد سن بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم.

وروي عن ابن المسيب أنه قال إذا كان المسلم مريضاً فأمر المجوسي أن يذكر الله ويذبح فلا بأس، وقال أبو ثور: إن أمره بذلك في الصحة فلا بأس ﴿وَلِلنِّسَاءِ حَلْلٌ لِّكُلِّ﴾ فيحل لكم أن تطعموهم من طعامكم وتبيعوهم منهم ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ أي الحرائر العفاف ﴿مِنْ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي حل لكم وذكرهن للحمل ما هو الأولى لا لنفي ما عداهن فإن نكاح الإماء المسلمات صحيح بالاتفاق، وكذا نكاح غير العفاف، وأما الإماء الكنائيات فهن كالمسلمات عند أبي حنيفة خلافاً للشافعي ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي هن حل لكم أيضاً وإن كنَّ حريات.

(١) رواه النسائي في كتاب الصيد، باب: الأمر بالتسمية عند الصيد، وأحمد في (م ٤/ص ١٩٥).

(٢) رواه البخاري في كتاب الذبائح، باب: إذا أكل الكلب، ومسلم في كتاب الصيد، باب: ١، والترمذي في كتاب الصيد، باب: ١، والنسائي في كتاب الصيد، باب: إذا قتل الكلب، وابن ماجه في كتاب الصيد، باب: صيد الكلب، وأحمد في (م ١/ص ٢٣١).

(٣) رواه البخاري في كتاب الأطعمة، باب: الأكل وما يليه، ومسلم في كتاب الأشربة، باب: ١٠٨، والترمذي في كتاب الأطعمة، باب: ٤٧، وابن ماجه في كتاب الأطعمة، باب: الأكل باليمن، والدارمي في كتاب الأطعمة. باب: التسمية على الطعام، والموطأ في كتاب صفة النبي، باب: ما جاء في الطعام والشراب.

قال الكثير من الفقهاء: إنما يحل نكاح الكتابية التي دانت بالتوراة والإنجيل قبل نزول القرآن فمن دان بذلك الكتاب بعد نزول القرآن خرج عن حكم الكتاب، وهذا مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه. وأما أهل المذاهب الثلاثة فلم يقولوا بهذا التفصيل بل أطلقوا القول بحل أكل ذبائح أهل الكتاب وحل التزويج من نسائهم ولو دخلوا في دين أهل الكتاب بعد نسخه ﴿إِنَّمَا تَأْتِيَنَّهُمُ الْجُورُ﴾ وتقيد التحليل بإعطاء المهور يدل على تأكيد وجوبها وعلى أن الأكمل بيانها لا هو شرط لصحة العقد إذ لا تتوقف على دفع المهر ولا على التزامه ومن تزوج امرأة وعزم على أن لا يعطيها صداقها كان في صورة الزاني وتسمية المهر بالأجر يدل على أن أقل الصداق لا يتقدر كما أن أقل الأجر لا يتقدر في الإجازات ﴿مُتَحَيِّنِينَ﴾ أي متزوجين ﴿غَيْرِ مُسْتَفْعِينَ﴾ أي غير معلنين بالزنا ﴿وَلَا مُتَجَنِّزِينَ أَخْدَانًا﴾ أي ولا مسرين بالزنا بمن لها حليل ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ أي ومن يكفر بشرائع الله ويتكاليفه فقد بطل ثواب عمله الصالح سواء عاد إلى الإسلام أولاً ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ إذا لم يعد إلى الإيمان بما نزل في القرآن حتى يموت على الكفر. أما إذا عاد إلى الإيمان بذلك قبل الموت فإن عمله لا يبطل فلا يجب إعادة صلاة وحج قد أتاهما قبل الردة. ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُسِمُوا إِلَى صَلَوةٍ﴾ أي إذا أردتم الاشتغال بإقامة الصلاة وأنتم على غير وضوء ﴿فَأَغْشَوْا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ فإن صب الماء على المرفق حتى سال الماء إلى الكف فلا يجوز لأنه تعالى جعل المرافق غاية الغسل فجعله مبدأ الغسل خلاف الآية، كذا قال بعضهم.

وقال جمهور الفقهاء: إن ذلك لا يخل بصحة الوضوء إلا أنه يكون تركاً للسنة ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ قيل: الباء فارقة بين حمل المسح بالكل والبعض كما في قولك: مسحت المنديل ومسحت يدي بالمنديل. فقولك: مسحت المنديل لا يصدق إلا عند مسحه بالكلية. وقولك: مسحت بالمنديل يكفي في صدقه مسح اليدين بجزء من أجزاء ذلك المنديل وتحقق هذه الباء أنها تدل على تضمين الفعل معنى الإصاق فكله قيل: **وَالصَّغَرُ الْمَسْحُ بِرُءُوسِكُمْ** وذلك لا يقتضي الاستيعاب ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾.

قرأ ابن كثير وحزمة وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر عنه بالجر. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم في رواية حفص عنه بالنصب أما القراءة بالجر فهي معطوفة على الرؤوس فكما يجب المسح في الرؤوس كذلك في الأرجل، وإنما عطف الأرجل على الرؤوس للتنبيه على الإسراف في استعمال الماء فيها لأنها موضع صب الماء كثيراً. والمراد غسلها أو مجرورة بحرف جر محذوف متعلق بفعل محذوف تقديره وأفعلوا بأرجلكم غسلاً، وحذف حرف الجر وإبقاء الجرجاتز ولا يجوز هذا الكسر على الجوار على أنه منصوب في المعنى عطف على المغسول لأنه

معدود في اللحن الذي قد يحمل لأجل الضرورة في الشعر ويجب تنزيه كلام الله عنه ولأنه يرجع إليه عند حصول الأمن من الالتباس كما في قول الشاعر:

كبير إناس في بجاد مزمل

وفي هذه الآية لا يحصل الأمن من الالتباس، ولأنه إنما يكون بدون حرف العطف. وأما القراءة بالنصب فهي إما معطوفة على الرؤوس لأنه في محل نصب والعطف على الظاهر وعلى المحل جائز كما هو مذهب مشهور للنحاة وإما معطوفة على وجوهكم فظهر أنه يجوز أن يكون عامل النصب في قوله تعالى: ﴿وَأَزْجُلْكُمْ﴾ هو قوله تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا﴾ وقوله تعالى: ﴿فَأَغْسِلُوا﴾ فإذا اجتمع العاملان على معمول واحد كان الأولى إعمال الأقرب حتى إن بعضهم لا يجوز أن يكون العامل فاعسلوا لما يلزم عليه من الفصل بين المتعاطفين بجملة مبينة حكماً جديداً ليس فيها تأكيد للأول وليست هي اعتراضية فوجب أن يكون عامل النصب في قوله: ﴿وَأَزْجُلْكُمْ﴾ هو قوله: ﴿وَأَمْسَحُوا﴾ فتدل هذه الآية على وجوب مسح الأرجل، لكن الأخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل وهو مشتمل على المسح ولا ينعكس فكان الغسل أقرب إلى الاحتياط فوجب الرجوع إليه ويجب القطع بأن غسل الرجل يقوم مقام مسحها، وأيضاً إن فرض الرجلين محدود إلى الكعبيين والتحديد إنما جاء في الغسل لا في المسح وهذا جواب لقولهم ولا يجوز دفع وجوب مسح الرجل بالأخبار لأنها بأسرها من باب الآحاد ونسخ القرآن بخبر الواحد لا يجوز ﴿وَأَن كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ أي فاغتسلوا ولحصول الجنابة سببان: نزول المني، والتقاء الختانين. فختان الرجل هو الموضع الذي يقطع منه جلدة القلفة وشفر المرأة محيطان بثلاثة أشياء: ثقبه في أسفل الفرج وهي مدخل الذكر ومخرج الحيض والولد. وثقبه أخرى فوق هذه مثل إحليل الذكر وهي مخرج البول لا غير، وموضع ختانها وهو فوق ثقبه البول. وهناك جلدة قائمة مثل عرف الديك وقطع هذه الجلدة هو ختانها فإذا غابت الحشفة حاذى ختانها ختانة ﴿وَأَن كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ﴾ مرضاً يضره الماء كجراحة أو جذري ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ أي مستقرين عليه ﴿أَوْ جَلَّةَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْمَاءِ﴾ أي الموضع الذي يقضي فيه حاجة الإنسان التي لا بد منها ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ بذكر أو غيره ﴿فَلَمْ يَجِدُوا﴾ يا معشر المسافرين والمحدثين حدثاً أصفر أو أكبر ﴿مَاءً﴾ بعد طلبه ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ أي فاقصدوا تراباً نظيفاً ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ﴾ بالضربة الأولى ﴿وَأَيْدِيكُمْ﴾ بالضربة الثانية ﴿مِّنْهُ﴾ أي التراب ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ﴾ أي ضيق بما فرض عليكم من الطهارة للصلاة ﴿وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ أي ليطهر قلوبكم عن صفة التمرد عن طاعة الله تعالى لأن الكفر والمعاصي نجاسات للأرواح، وذلك لأنه تعالى لما أمر العبد بإيصال الماء إلى هذه الأعضاء المخصوصة وكانت طاهرة لم يعرف العبد في هذا التكليف فائدة معقولة فلما انتقاد لهذا التكليف كان ذلك الانتقاد لمحض إظهار العبودية فأزال هذا الانتقاد عن

قلبه آثار النمرود فكان ذلك طهارة ﴿وَلِيُسَمِّمَ فَيَسْمِتَهُمْ عَلَيْهِمْ﴾ ببيان كيفية الطهارة وهي نعمة الدين بعد ذكر نعمة الدنيا وهي إياحة الطيبات من المطاعم والمناكح أو بالترخص في التيمم والتخفيف في حال السفر والمرض فاستدلوا بذلك على أنه تعالى يخفف عنكم يوم القيامة بأن يعفو عن ذنوبكم ويتجاوز عن سيئاتكم ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿نِعْمَتُهُ﴾ ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ أي تأملوا في جنس نعم الله عليكم وهو إعطاء نعمة الحياة والصحة والعقل، والهداية والصون عن الآفات والإبصال إلى جميع الخيرات في الدنيا والآخرة فجنس نعمة الله جنس لا يقدر عليه غير الله فمضى كانت النعمة على هذا الوجه كان وجوب الاشتغال بشكرها أتم ﴿وَمِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ أَنْفُسُكُمْ بِرَبِّهِ﴾ بواسطة رسول الله ﷺ ﴿إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ وهو الموائيق التي جرت بين رسول الله والمسلمين في أن يكونوا على السمع والطاعة في المحبوب والمكروه مثل مبايعته ﷺ مع الأنصار في أول الأمر ليلة العقبة ومبايعته ﷺ مع عامة المؤمنين بيعة الرضوان تحت الشجرة في الحديبية وغيرهما.

وقال السدي: المراد بالميثاق الدلائل العقلية والشرعية التي نصبها الله تعالى على التوحيد والشرائع وهو اختيار أكثر المتكلمين ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ في نسيان نعمته ونقض ميثاقه ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿فَلَا تَعْزَمُوا بِقُلُوبِكُمْ عَلَى نَقْضِ تِلْكَ الْعَهْدِ فَإِنَّهُ إِنْ خَطَرَ بِبَالِكُمْ فَاللَّهُ يَعْلَمُ ذَلِكَ وَكَفَى بِاللَّهِ مَجَازِيًا﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ بأن تقوموا لله بالحق في كل ما يلزمكم القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيهِ ﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ فلا تشهدوا بأمر مخالف للواقع بل اشهدوا بما في نفس الأمر والتكاليف محصورة في نوعين تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله فقله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ﴾ إشارة إلى النوع الأول وهو حقوق الله، وقله تعالى: ﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ إشارة إلى الثاني وهو حقوق الخلق ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ أي لا يحملنكم بغض قوم على أن تجوزوا عليهم وتجاوزوا الحد فيهم بل اعدلوا فيهم وإن أساءوا عليكم. والمعنى إن الله تعالى أمر جميع الخلق بأن لا يعاملوا أحداً إلا على سبيل الإنصاف وترك الاعتساف ﴿اعْدِلُوا﴾ في عدوكم ووليكم ﴿هُوَ﴾ أي العدل ﴿أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ أي إلى الاتقاء من معاصي الله تعالى أو إلى الاتقاء من عذاب الله ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما أمركم ونهاكم ﴿إِنَّ اللَّهَ حَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فلا يخفى عليه شيء من أحوالكم فيجازيكم على ذلك ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بالعدل والتقوى ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ أي إسقاط السيئات ﴿وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ وهو إيصال الثواب وجملة قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ بيان للوعد لا محل لها فكانه قيل: وأي شيء وعده؟ فقال المجيب: لهم مغفرة وأجر عظيم ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ أي ملازموها وهذه الجملة مستأنفة أتى بها جمعاً بين الترغيب والترهيب إيفاء لحق الدعوة بالتبشير والإنذار ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ

عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿١١﴾ أَي كُونُوا
مواطنين على طاعة الله ولا تخافوا أحداً في إقامة طاعات الله تعالى ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ﴾ وسبب نزول هذه الآية وجهان: الأول: أنها نزلت في واقعة عامة وذلك أن
المشركين في أول الأمر - وهو في ضعف المسلمين - يريدون إيقاع البلاء والقتل والنهب
بالمسلمين والله تعالى كان يمنعهم عن مطلوبهم إلى أن قوي الإسلام وعظمت شوكة المسلمين .
الثاني: أنها نزلت في واقعة خاصة . وفي هذا ثلاثة أوجه :

الأول: أنها نزلت في شأن يهود من بني قريظة أو بني النضير ، وذلك أن النبي ﷺ وأبا بكر
وعمر وعثمان وعلياً دخلوا عليهم وقد كانوا عاهدوا النبي على ترك القتال وعلى أن يعينوه في
الديات فطلب منهم مالاً قرضاً لدية رجلين مسلمين أو معاهدين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري
خطأ يحسبهما مشركين أو حربيين ، فقالوا: اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما تريد ، ثم هموا
بافتك برسول الله وبأصحابه فجاء عمرو بن جحاش برحى عظيمة ليطححها عليه ﷺ بموافقتهم ،
فأسسك الله تعالى يده ، فنزل جبريل عليه ﷺ وأخبره بذلك فقام في الحال مع أصحابه وخرجوا
إلى المدينة .

والثاني: عن قتادة أنها نزلت في قوم من العرب وهم بنو ثعلبة وبنو محارب أرادوا الفتك
به ﷺ وهو في غزوته فأرسلوا له أعرابياً ليقتله بطن نخل ، وذلك أن رسول الله ﷺ نزل منزلاً
وتفرق أصحابه عنه يستظلون في شجر العضاء وعلق رسول الله ﷺ سيفه بشجرة ، فجاء أعرابي
وسل سيف رسول الله ثم أقبل عليه وقال: يا محمد من يمنعك مني؟ قال ﷺ: «الله» قالها ثلاثاً
فأسقطه جبريل من يده فأخذه النبي ﷺ وقال: «من يمنعك مني؟»^(١) فقال: لا أحد ثم صاح
رسول الله بأصحابه فأخبرهم ولم يعاقبه . وفي رواية أن الأعرابي قال: أشهد أن لا إله إلا الله
وأشهد أن محمداً رسول الله ، وعلى هذين القولين ، فالمراد من قوله تعالى: ﴿أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ﴾ . تذكير نعمة الله عليهم بدفع الشر عن نبيهم فإنه لو حصل ذلك لكان من أعظم المحن .

والثالث: أنها نزلت في شأن المشركين أنهم رأوا رسول الله وأصحابه يعسفان في غزوة ذي
أنمار ، وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازيه ﷺ ، وذلك أن المسلمين قاموا إلى صلاة
الظهر بالجماعة فلما صلوا ندم المشركون في عدم إكبابهم عليهم وقالوا: ليتنا أوقفنا بهم في أثناء
صلاتهم . فقبل لهم: إن للمسلمين بعد هذه الصلاة صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم وأبائهم .
فهموا بأن يوقعوا بهم إذا قاموا إلى صلاة العصر فرد الله تعالى كيدهم بأن أنزل جبريل بصلاة

الخوف ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ أي إقرارهم أن لا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً ﴿ وَيَعْتَنِيهِمْ أَتَى عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ وهو المسند إليه أمور القوم وتدبير مصالحهم .

روي أن بني إسرائيل لما استقروا بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله تعالى بالسير إلى أريحاء أرض الشام وقد سكنها الجبارة الكنعانيون وقال لهم : «إني كتبته لكم داراً فاخرجوا إليها وجاهدوا من فيها وإني ناصركم» . وكان بنو إسرائيل اثني عشر سبطاً فاختار الله تعالى من كل سبط رجلاً يكون نقيباً لهم وحاكماً فيهم والنقباء الاثنا عشر كما قال ابن إسحاق هم شمعون وشوخط ، وكالب ، ويعورك ، ويوشع ، ويعلى ، وكرايل ، وكدي ، وعمايل ، وستور ، ويحيى ، وآل . ثم إن هؤلاء النقباء بعثوا إلى مدينة الجبارين الذين أمر موسى عليه السلام بالقتال معهم ليقفوا على أحوالهم ويرجعوا بذلك إلى نبيهم موسى عليه السلام ، فلما ذهبوا إليهم رأوا أجراماً عظيمة وقوة وشوكة فهابوهم ورجعوا ، فحدثوا قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق إلا كالب ويوشع وهما اللذان قال الله تعالى في حقهما : ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾ [المائدة: ٢٣] الآية ﴿ وَقَالَ اللَّهُ ﴾ لهؤلاء النقباء ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ ﴾ بالعلم والقدرة فأسمع كلامكم وأرى أفعالكم وأعلم ضمائركم وأقدر على إيصال الجزاء إليكم ﴿ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ ﴾ أي التي فرضت عليكم ﴿ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ ﴾ أي زكاة أموالكم ﴿ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي ﴾ أي بجميعهم ﴿ وَعَزَّزْتُمُوهُمْ ﴾ أي نصرتموهم بالسيف على الأعداء ﴿ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ أي صادقاً من قلوبكم . والمراد بهذا الإقراض : الصدقات المندوبة ، وخصها بالذكر تنبيهاً على شرفها وعلو مرتبتها . ﴿ لَا تُكْفِرُوا عَنْكُمْ سَعْيَاتِكُمْ ﴾ وهذا إشارة إلى إزالة العقاب ﴿ وَلَا تَذَلُّوا جَنَّتْ جَنَّتِي جَرَى مِنْ عَثَمَتَا الْأَنْهَارِ ﴾ وهذا إشارة إلى إيصال الثواب ﴿ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ ﴾ أي بعد أخذ الميثاق ﴿ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ أي أخطأ الطريق المستقيم الذي هو الدين الذي شرعه الله تعالى لهم ﴿ فَمَا نَقِضْنَاهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ ﴾ أي بسبب نقضهم ميثاقهم بتكذيب الرسل وقتل الأنبياء وكنمان صفة محمد ﷺ لعناهم أخرجناهم من رحمتنا ﴿ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ أي منصرفة عن الانقياد للدلائل .

وقرأ حمزة والكسائي قسبة بغير ألف بعد القاف وتشديد الياء أي رديئة يابسة بلا نور ﴿ يَحْمِلُونَ الْكَلِمَةَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾ يغيرون نعت محمد ﷺ وحكم الرجم بعد بيانه أي في التوراة ﴿ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ أي تركوا بعضاً مما أمروا به في كتابهم وهو الإيمان بمحمد ﷺ ﴿ وَلَا تَزَالُ ﴾ يا أشرف الخلق ﴿ تُطْلَعُ عَلَى عِلَاقَتِهِمْ ﴾ أي تظهر على خيانة صادرة من بني فريضة ﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ﴾ وهم الذين آمنوا كعبد الله بن سلام وأصحابه أو الذين بقوا على الكفر لكنهم بقوا على العهد ولم يخونوا فيه ﴿ فَاعْقَبْ عَنْهُمْ ﴾ أي لا تعاقبهم ﴿ وَأَصْفَحْ ﴾ أي أعرض عن صفات زلاتهم ما داموا باقين على العهد ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ﴿ إِلَى النَّاسِ .

قال ابن عباس : إذا عفوت فأنت محسن ، وإذا كنت محسناً فقد أحبك الله ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيكَ أَكْثَرًا مِّمَّنْهُمْ﴾ في الإنجيل باتباع محمد وبيان صفته وأن لا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً ، كما أخذنا الميثاق على بني إسرائيل اليهود ﴿فَكُتِبُوا حَقًّا وَمَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي اتركوا نصيباً عظيماً مما أمروا به في الإنجيل من الإيمان ونقضوا الميثاق ﴿فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي الصقنا بين نصارى أهل نجران العداوة بالقتل والبغضاء في القلب بعد أن جعلناهم فرقة أربعة : نسطورية ، والملكانية ، واليعقوبية ، والمرقسية ، فإن بعضهم يكفر بعضاً إلى يوم القيامة ﴿وَسَوْفَ يُنْشِئُهُمُ اللَّهُ﴾ أي يخبرهم في الآخرة ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ من المخالفة والخيانة والكتمان فيجازيهم عليه ﴿بِمَا أَهْلَ الْعَكْتَابِ﴾ أي يا معشر اليهود والنصارى ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ محمد أفضل الخلق ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْعَكْتَابِ﴾ أي تكتُمون من التوراة والإنجيل كُنت محمد وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بأحمد في الإنجيل ﴿وَيَعْمُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ أي لا يظهر كثير مما تكتُمونه إذا لم تدع حاجة دينية إلى إظهاره ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ أي رسول وهو محمد ﷺ ﴿وَكُتِبَ مُبَيِّنٌ﴾ وهو القرآن لما فيه من إيانة ما خفي على الناس من الحق ﴿يَهْدِي بِهِ﴾ أي بذلك الكتاب ﴿اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ يَتْلُوعِ رِضْوَانَهُ﴾ وهو من كان مطلوبه من طلب الدين اتباع الدين الذي يرتضيه الله تعالى ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾ أي إلى طرق السلامة من العذاب وهو دين الإسلام ، وهذا منصوب بنزع الخافض لأن «يهدي» يتعدى إلى الثاني بـ «إلى» أو بـ «اللام» . ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ﴾ أي ظلمات فنون الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ أي نور الإيمان ﴿يُذْنِبُونَ﴾ أي بتوفيقه والباء تتعلق باتبع ولا يجوز أن تتعلق بيهدي ولا يخرج إذ لا معنى لها حيث ذ ، فدلّت الآية على أنه لا يشيع رضوان الله إلا من أراد الله منه ذلك ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي يشتهم على ذلك الدين بعد إجابة دعوة الرسول ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا﴾ وهم نصارى نجران ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وهذه المقالة لليعقوبية فإنهم قالوا : إن الله قد يحل في بدن إنسان معين أو في روحه . وقيل : لم يصرح به أحد منهم ولكن مذهبهم يؤدي إليه حيث اعتقدوا اتصاف عيسى بصفاته الخاصة أي بأنه يخلق ويحيي ويميت ويدبر أمر العالم . ﴿قُلْ﴾ لهم يا أكرم الخلق : ﴿فَمَنْ يَخْلُقُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي فمن الذي يقدر على دفع شيء من أفعال الله تعالى ومنع شيء من مراده ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي إن عيسى مماثل لمن في الأرض في الصورة والخلقة والجسمية والتركيب وتغيير الصفات والأحوال ، فلما سلمتم كونه تعالى خالقاً للكل مدبراً للكل وجب أن يكون أيضاً خالقاً لعيسى ﴿وَالَّذِينَ هُمْ أَتَمُّ مِمَّنْ يَخْلُقُونَ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ فتارة يخلق من غير أصل كخلق السموات والأرض ، وتارة أخرى يخلق من أصل كخلق ما بينهما فينشئ من أصل ليس من جنسه كخلق آدم وكثير من الحيوانات ومن أصل من جنسه إما من ذكر وحده كخلق

حواء أو من أنثى وحدها كخلق عيسى عليه السلام، أو منهما كخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شيء من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى عليه السلام معجزة له وكإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص على يده أيضاً فيجب أن ينسب كله إليه تعالى لا إلى من أجرى ذلك على يده ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وإظهار الاسم الجليل للتعليل وتقوية استقلال الجملة ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ أي يهود أهل المدينة ﴿وَالنَّصَارَى﴾ أي نصارى أهل نجران ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ﴾ أي إن اليهود لما زعموا أن عزيزاً ابن الله. والنصارى زعموا أن المسيح ابن الله، ثم زعموا أن عزيزاً والمسيح كانا منهم صار ذلك كأنهم قالوا: نحن أبناء الله كما يقول أقارب الملوك عند المفاخرة: نحن الملوك. فالمراد بأبناء الله خاصته

وقال ابن عباس: إن النبي ﷺ دعا جماعة من اليهود إلى دين الإسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا: نخوفنا بعقاب الله ونحن أبناء الله وأحباه. والذي قال تلك الكلمة من اليهود: نعمان ويحري وشاس. ﴿قُلْ﴾ أي لهم يا أكرم الخلق إلزاماً وتبكيتاً: ﴿قَلِمَ يَمْدُكُمْ يَدُوتُكُمْ﴾ أي إن صح ما زعمتم فلا شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسوخ وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم في الآخرة أياماً بعدد أيام عبادتكم العجل، ولو كان الأمر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع، فأنتم كاذبون لأن الأب لا يعذب ولده والحبيب لا يعذب حبيه ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ خَلْقٍ﴾ أي لستم كذلك بل أنتم بشر من جنس من خلقه الله تعالى من غير مزية لكم عليهم ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ أن يغفر له من أولئك المخلوقين وهم الذين آمنوا به تعالى وبرسله وتابوا من اليهودية والنصرانية ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ أن يعذبه منهم. وهم الذين كفروا به تعالى وبرسله وماتوا على اليهودية والنصرانية ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ فمن كان ملكه هكذا وقدرته هكذا فكيف يستحق البشر الضعيف عليه تعالى حقاً واجباً ﴿وَلِأَيِّهِ الْمَصِيرُ﴾ في الآخرة فيجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته ﴿يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ﴾ أي يا أهل التوراة والإنجيل ﴿فَدَّجَاءُكُمْ رَسُولُنَا﴾ محمد ﷺ ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ أي مبيناً لكم الشرائع ﴿عَلَّ فُتِّرَ مِنَ الرُّسُلِ﴾ أي على حين انقطاع من الأنبياء.

فروي عن سلمان أنه قال: فترة ما بين عيسى ومحمد ستمائة سنة. أخرجه البخاري. وكان بينهما أربعة من الأنبياء ثلاثة من بني إسرائيل كما قال تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ [يس: ١٤] وواحد من العرب وهو خالد بن سنان وقال في حقه نبينا ﷺ: «نبي ضيعه قومه»^(١) ﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ أي إنما بعثنا إليكم الرسول في وقت فترة من

(١) رواه الألباني في السلسلة الضعيفة (٢٧٩)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (١: ٤٢)، وابن الجوزي في زاد المسير (٢: ٣٢٠)، وابن كثير في البداية والنهاية (٢: ٢٧١).

إرسال الرسل كراهة أن تقولوا إذا سئلتم عن أعمالكم يوم القيامة: ما جاءنا بشير بالجنة ولا نذير بالنار، وقد انقضت آثار الشرائع السابقة وانقطعت أخبارها فلا تعتذروا بذلك ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بُشِيرٌ﴾ كامل البشارة ﴿وَنَذِيرٌ﴾ كامل النذارة ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٥﴾ فكان قادراً على الإرسال ترى كما أرسل الرسل بين موسى وعيسى وكان بينهما ألف وسبعمئة سنة وألف نبي ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُعْذِرُوا أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا رَسُولًا فَقَرَأَ فِي الْكِتَابِ الْبَيِّنَاتِ﴾ ﴿١٦﴾ لأنه لم يبعث في أمة ما يبعث في بني إسرائيل من الأنبياء فمنهم السبعون الذين اختارهم موسى من قومه فانطلقوا معه إلى الجبل ومنهم أولاد يعقوب فإنهم كانوا على قول الأكثرين أنبياء ﴿وَجَعَلَكُمْ مِلُوكًا﴾ فقد تكاثر فيهم الملوك، ثم إن أقارب الملوك يقولون عند المفارقة نحن الملوك.

قال السدي: أي وجعلكم أحراراً تملكون أنفسكم بعدما كنتم في أيدي القبط يستعبدونكم. وقيل: كل من كان مستقلاً بامر نفسه ومعيشتة ولم يكن محتاجاً في مصالحه إلى أحد فهو ملك. وقال الضحاك: كانت منازلهم واسعة وفيها مياه جارية وكانت لهم أموال كثيرة فمن كان كذلك كان ملكاً. وعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «كان بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكاً». وقال قتادة: سموا ملوكاً لأنهم كانوا أول من ملك الخدم ولم يكن قبلهم خدم. وعن عبد الله بن عمرو بن العاص: من كان له امرأة يأوي إليها ومسكن يسكنه فهو غني، ثم إن كان له خادم بعد ذلك فهو من الملوك. ﴿وَمَا آتَيْنَاكُمْ مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ من فلق البحر وإغراق العدو وإيراث أموالهم وإنزال المن والسلوى، وإخراج المياه العذبة من الحجر وتظليل الغمام فإن ذلك لم يوجد في غير بني إسرائيل ﴿يُعْذِرُوا أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا رَسُولًا فَقَرَأَ فِي الْكِتَابِ الْبَيِّنَاتِ﴾ أي المباركة ﴿إِنِّي كَتَبْتُ لَكُمْ﴾ أي وهبها الله لكم ميراثاً من أيكم إبراهيم عليه السلام.

روي أن سيدنا إبراهيم عليه السلام لما صعد جبل لبنان قال له الله تعالى: انظر فما أدركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك. وكان بنو إسرائيل يسمون أرض الشام الموعد. قال ابن عباس: والأرض هي الطور وما حوله ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَىٰ آدَامَ﴾ أي لا ترجعوا إلى خلفكم أي إلى مصر خوفاً العدو ﴿فَتَنَقَّبُوا خَافِينَ﴾ ﴿١٨﴾ في الدين والدنيا لأنهم صاروا شاكين في صدق موسى عليه السلام فيصبروا كافرين بالإلهية والنبوة: فإن موسى قد أخبر أن الله تعالى جعل تلك الأرض لهم فكان ذلك وعداً بأن الله تعالى ينصرهم على العدو، ولأن الله تعالى منعهم عن المن والسلوى ثم بعث موسى عليه السلام اثني عشر نقيباً ليتجسسوا لهم عن أحوال تلك الأراضي فلما دخلوا تلك البلاد رأوا أجساماً عظيمة هائلة، ثم انصرفوا إلى موسى عليه السلام فأخبروه بالواقعة فأمرهم أن يكتفوا ما شاهدوه فلم يقبلوا قوله إلا رجلان منهم وهما يوشع وكالب فإنهما سهلا

الأمر وقالوا: هي بلاد طيبة كثيرة النعم وقلوب القوم الذين فيها ضعيفة، وإن كانت أجسامهم عظيمة، وأما العشرة من النقباء فقد أرفعوا الجبن في قلوب الناس حتى أظهروا الامتناع من غزوهم ورفعوا أصواتهم بالبكاء. ﴿قَالُوا يَمْشُوا أَنْ فِيهَا﴾ أي في الطور، أو أريحا أو دمشق وفلسطين كما روى كل واحد من هذه الثلاثة عن ابن عباس ﴿قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ أي طوالاً عظماء أقوياء فلا تصل أيدي قوم موسى إليهم فسموهم جبارين لهذا المعنى ﴿وَلَئِنْ لَمْ نَدُخْلَكُمَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ من غير صنع منافاته لا طاقة لنا بإخراجهم منها ﴿فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ بسبب ليس منا ﴿فَلَا تَدْخُلُوكُمْ﴾ قالوا هذا على سبيل الاستبعاد ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ أي يخافون الله تعالى في مخالفة أمره ونهيه ﴿أَنَّمْ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ بالهداية والثقة بعون الله والاعتماد على نصرته الله وهما يوشع بن نون وهو الذي نبى بعد موسى وهو ابن أخت موسى وكالب بن يوفنا، ختن موسى وهو بفتح اللام وكسرهما. وقيل: هما رجلان من الجبابرة أسلما واجتمعا مع موسى والموصول عبارة عن الجبابرة وإليهم يعود العائد المحذوف. والتقدير: قال رجلان من الجبابرة الذين يخافهم بنو إسرائيل وهما رجلان منهم أنعم الله عليهما بالإيمان فآمنا ويشهد لهذا الوجه قراءة من قرأ «يخافون» على صيغة المبني للمفعول. ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ أي باب بلدهم. أي باغتهم وضاغطوهم في المضيق وأمنعوهم من البروز إلى الصحراء لئلا يجدوا للحرب مجالاً ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ﴾ أي باب بلدهم ﴿فَأَنَّكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ من غير حاجة إلى القتال فإننا شاهدنا أن قلوبهم ضعيفة وإن كانت أجسامهم عظيمة وإنما جزم هذان الرجلان بالغلبة لأنهما كانا جازمين بنبوة موسى، فلما أخبرهم موسى بأن الله تعالى أمرهم بالدخول في تلك الأرض قطعاً بأن النصر لهم والغلبة حاصلة في جهتهم ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا﴾ في حصول هذا النصر لكم بعد ترتيب الأسباب ولا تعتمدوا عليها فإنها غير مؤثرة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بصحة نبوة موسى ومقرين بوجود الإله القادر مصدقين لوعده ﴿قَالُوا يَمْشُوا لَنْ نَدْخُلَهَا﴾ أي أرض الجبارين ﴿أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا﴾ أي أرضهم ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ﴾ إنما قالوا هذه المقالة على وجه التمرد عن الطاعة أي على وجه مخالفة أمر الله فهم فسقة ﴿فَقَتَلْنَا﴾ هم ﴿إِنَّا هُمْ قَتَلُوكَ﴾ عن القتال. ﴿قَالَ﴾ عليه السلام لما رأى منهم عناداً على طريق الحزن والشكوى إلى الله تعالى: ﴿رَبِّ إِيَّايَ لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ هارون أي لا أملك التصرف. ولا ينفذ أمري إلا في نفسي وأخي. وإنما قال ذلك تقليلاً لمن يوافقه ويجوز أن يكون المعنى إلا نفسي ومن يواخيني في الدين ﴿فَأَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ أي احكم لنا بما نستحقه واحكم على القوم الخارجين عن طاعتك بما يستحقونه وهو في معنى الدعاء عليهم. ﴿قَالَ﴾ الله: يا موسى ﴿فَانْهَ﴾ أي الأرض المقدسة ﴿مُحَرَّمَةً عَلَيْهِمْ﴾ أي ممنوع عليهم الدخول فيها ﴿أَرْضِينَ مَسَّةً يَبْهُوتُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يتحIRON في البرية. وكان طول البرية تسعين فرسخاً وقد تاهوا في تسعة فراسخ عرضاً في ثلاثين

فرسخاً طولاً، وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: «بي حلفت لأحرمن عليهم دخول الأرض المقدسة غير عبدَيَّ يوشع وكالب ولا تبتهنهم في هذه البرية أربعين سنة مكان كل يوم من الأيام التي تجسسوا سنة» - أي كانت مدة غيبة النقباء للتجسس أربعين - يوماً «ولألقين جينهم في هذه القفار» - أي مات أولئك العصاة فيها - «وأهلك النقباء العشرة فيها بمقويات غليظة وأما بنوهم الذين لم يعملوا الشر فيدخلون تلك الأرض المقدسة» اهـ.

قال ابن عباس: وكلهم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يسيرون كل يوم جادين فإذا أمسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه، وكان الغمام يظللهم من الشمس وكان عمود نور يطلع بالليل فيضيء لهم، وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملون ولا تطول شعورهم. وهذه الإنعامات عليهم مع أنهم معاقبون لما أن عقابهم كان بطريق التأديب.

وروي أن موسى وهارون كانا معهم ولكن كان ذلك لهما راحة وسلامة كالنار لإبراهيم وللملائكة العذاب عليهم السلام وزيادة في درجتهم وعقوبة لهم ومشاهدتهم لهما حال العقوبة أبلغ ﴿فَلَا تَأْسَ﴾ أي لا تحزن ﴿عَلَى الْقَوْرِ الْفَيْسُوفِ﴾ ١٥.

قال مقاتل: إن موسى لما دعا عليهم أخبره الله تعالى بأحوال التيه، ثم إن موسى عليه السلام أخبر قومه بذلك فقالوا له: لم دعوت علينا؟ وندم موسى على ما عمل فأوحى الله إليه لا تأس على القوم الفاسقين فإنهم أحقاء بذلك لفسقهم ﴿وَأَكَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ آدَمَ يَأْتِي﴾ أي اذكر يا أكرم الخلق لقومك وأخبرهم خبر ابني آدم قابيل وهابيل ملتبساً بالصدق ليعتبروا به وهذه القصة دالة على أن كل ذي نعمة محسود فلما كانت نعم الله سيدنا محمد أعظم النعم كان أهل الكتاب استخرجوا أنواع المكر في حقه ﷺ حسداً منهم، فكان ذكر هذه القصة تسلية من الله تعالى لرسوله. قال محمد بن إسحاق: إن آدم كان يفشي حواء في الجنة قبل أن يصيب الخطيئة فحملت بقابيل وأخته، فلم تجد عليهما وحماً ولا وصياً ولا طلقاً ولم تردما وقت الولادة فلما هبطا إلى الأرض تغشاها، فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما الوح والصب والطلق والدم.

وقال بعضهم: غشي آدم حواء بعد مهبطهما إلى الأرض بمائة سنة فولدت له قابيل وأقليما في بطن، ثم هابيل ولبودا في بطن. فإن حواء كانت تلد لآدم في كل بطن غلاماً وجارية إلا شيئاً فإنها وضعت مفرداً عوضاً عن هابيل، وجملة أولاد آدم تسعة وثلاثون في عشرين بطناً أولهم قابيل وتوأمته أقليما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث، ويتزوج كل من الذكور غير توأمته. وأمر الله آدم أن يزوج قابيل لبودا أخت هابيل وينكح هابيل أقليما أخت قابيل - وهي أحسن من لبودا -

فذكر ذلك آدم فرضي هايل وسخط قابيل وقال: هي أختي وأنا أحق بها ونحن من أولاد الجنة وهما من أولاد الأرض، فقال له آدم: إنها لا تحل لك فأبى أن يقبل ذلك وقال: إن الله لم يأمرك بهذا وإنما هو من رأيك. فقال لهما آدم: قربا لله قرباناً فأيكما تقبل قربانه فهو أحق بإقليما، وكانت القرايين إذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فأكلتها، وإن لم تكن مقبولة لم تنزل النار وأكلته الطير والسباع فخرجوا من عند آدم ليقربا القربان، وكان قابيل قرب صبرة من قمح رديء وهايل قرب كبشاً أحسن وقصد بذلك رضا الله تعالى، فوضعا قربانهما على جبل، ثم دعا آدم فنزلت نار من السماء فأكلت قربان هايل. وقيل: رفع إلى الجنة فلم يزل يرمي فيها إلى أن فدي به إسماعيل عليه السلام ﴿إِذْ قَرَّبَا﴾ أي كل منهما ﴿قُرْبَانًا﴾ وهو اسم لما يتقرب به إلى الله تعالى من ذبيحة أو صدقة ﴿فَقَبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا﴾ وهو هايل ﴿وَلَمْ يَقْبَلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ وهو قابيل فأضمر لأخيه الحسد إلى أن أتى آدم مكة لزيارة البيت وغاب فأتى قابيل لهايل وهو في غنمه ﴿قَالَ﴾ لهايل: ﴿لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ فقال هايل: ولم تقتلني؟ قال قابيل: لأن الله تقبل قربانك ورد قرباني وتريد أن تنكح أختي الحسناء وأنكح أختك الدميعة فيتحدث الناس بأنك خير مني ويفتخر ولدك على ولدي فـ ﴿قَالَ﴾ هايل: وما ذنبي؟ ﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي إن حصول التقوى شرط في قبول القربان ﴿لَئِن بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِإِذَى إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ أي والله لئن باشرت قتلي حسب ما أوعدتني به وتحقق ذلك منك ما أنا بفاعل مثله لك في وقت من الأوقات ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ في فتلك كما قال النبي ﷺ لمحمد بن مسلمة: «التي كملك على وجهك وكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل»^(١). ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ إِلَيَّ وَإِلَيْكَ﴾ أي أن تحمل إثم قتلي وإثمك الذي كان منك قبل قتلي. كما قاله ابن عباس وابن مسعود والحسن وقتادة رضي الله عنهم ﴿فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ أي فتصير من أهل النار ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾.

وروي أن الظالم إذا لم يجد يوم القيامة ما يرضي خصمه أخذ من سيئات المظلوم وحمل على الظالم ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ﴾ أي سهلت له ﴿نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ﴾. قال ابن جريج: لما قصد قابيل قتل هايل لم يدرك كيف يقتله فتمثل له إبليس وقد أخذ طيراً فوضع رأسه على حجر ثم رضخه بحجر آخر وقابيل ينظر إليه فعلم منه القتل فوضع قابيل رأس هايل بين حجرين وهو مستسلم صابر.

روي عن عمرو بن خير الشعياني قال: كنت مع كعب الأحبار على جبل دير متران فاراني لمعة حمراء سائلة في الجبل فقال: ههنا قتل ابن آدم أخاه وهذا اثر دمه جعله الله آية للعالمين

﴿فَأَصْبَحَ﴾ أي صار ﴿مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ بقتله ديناً ودنياً لأنه أسخط والديه وبقي مذموماً إلى يوم القيامة، ولأن له عقاباً عظيماً في الآخرة، ولما قتل قابيل هابيل تركه بالعراء ولم يدر ما يصنع به لأنه أول ميت من بني آدم على وجه الأرض فقصدته السباع لتأكله، فحمله قابيل على ظهره في جراب أربعين يوماً وقيل: سنة ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يحفر الحفيرة بمنقاره ورجليه بعد قتل صاحبه، ثم ألقاه فيها وأثار التراب عليه فتعلم قابيل ذلك من الغراب ﴿لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤْتَوَىٰ سَوَاءٌ أُنْجِيَ﴾ واللام إما متعلقة ببعث حتماً والضمير المستكن عائد إلى الله تعالى أو متعلقة بـ «يبحث» أو بـ «بعث»، والضمير راجع للغراب. و «كيف» حال من ضمير «يؤارى» العائد إلى قابيل كالضميرين البارزين وهو معمول ليؤارى، وجملته معلقة للروية البصرية أو العرفانية المتعدية لمفعول قبل تعديتها بهمزة النقل وبعده لاثنين، وحيثذ فكيف في محل المفعول الثاني سادة مسده، والمراد بالسوءة الجسد لقبحه بعد موته. ﴿قَالَ﴾ أي قابيل: ﴿يَوَيْلَكَ﴾ أي يا هلاكي تعال. وهي كلمة تستعمل عند وقوع الداهية العظيمة ولفظها لفظ النداء كأن الويل غير حاضر له فتداه ليحضره. أي أيها الويل احضر فهذا أوان حضورك ﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرَىٰ سَوَاءً أُنْجِيَ﴾ أي فأعطي جسد أخي بالتراب أي لما قتل قابيل أخاه تركه بالعراء استخفافاً به، ولما رأى الغراب يدفن غراباً ميتاً رق قلبه وقال: إن هذا الغراب لما قتل ذلك الآخر أخفاه تحت الأرض أناكون أقل شفقة من هذا الغراب ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ على حمله لهابيل على ظهره سنة لأنه لم يعلم الدفن إلا من الغراب وعلى قتله لأنه لم يتنفع بقتله ولأنه سخط عليه بسببه أبواه وإخوته فكان ندمه لأجل هذه الأسباب لا لكونه معصية وعلى استخفافه بهابيل بعد قتله لتركه في العراء. فلما رأى أن الغراب دفن غراباً ميتاً ندم على قساوة قلبه وقال: هذا أخي لحمه مختلط بلحمي ودمه مختلط بدمي فإذا ظهرت الشفقة من الغراب على غراب ولم تظهر مني على أخي كنت دون الغراب في الرحمة والأخلاق الحميدة. فكان ندمه لهذه الأسباب لا لأجل الخوف من الله تعالى فلا يتفقه ذلك الندم. قيل: لما قتل قابيل هابيل هرب إلى عدن من أرض اليمن فأتاه إبليس وقال: إنما أكلت النار قربان هابيل لأنه كان يخدم النار ويعبدها فإن عيبتها أيضاً حصل مقصودك فبنى بيت نار فعبدها وهو أول من عبد النار.

وروي أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال: ما كنت عليه وكيلاً. قال: بل قتلته ولذلك اسود جسدي ومكث آدم بعده مائة سنة لم يضحك قط ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ أي المذكور من أنواع المفاسد الحاصلة بسبب القتل الحرام وهي حصول خسارة الدين والدنيا، وحصول الندم والحسرة والحزن في القلب. والجار والمجرور متعلق بـ «كتبتنا» وهو ابتداء كلام فلا يوقف على اسم الإشارة فالوقف على قوله تعالى: ﴿مِنَ النَّادِمِينَ﴾ تام هذا عند جمهور المفسرين وأصحاب المعاني ويروي عن نافع أنه كان يقف على اسم الإشارة ويجعله من تمام

الكلام الأول فحيثنذ الجار والمجرور متعلق بما قبله، واسم الإشارة عائد على القتل أي من أجل أن قابيل قتل هابيل ولم يواره بالتراب. ﴿كَتَبْنَا﴾ أي أوجبنا في التوراة ﴿عَلَّ يَدَيَّ إِسْرَافِيلَ أَنْتُمْ﴾ أي الشأن ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا﴾ واحدة من بني آدم ﴿يَغْيِرْ نَفْسًا﴾ أي بغير قتل نفس يوجب الاقتصاد ﴿أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي أو بغير فساد يوجب إهدار الدم من كفر أو زنا أو قطع طريق.

وقرأ الحسن بنصب فساد بإضمار فعل أي أو عمل فساداً ﴿فَكَفَّارًا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ في تعظيم أمر القتل العمد العدوان كما أن قتل كل الخلق أمر مستعظم عند كل أحد. فالمقصود مشاركة الأمرين في الاستعظام وكيف لا يكون مستعظماً وقد قال تعالى ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣] ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَفَّارًا أَحْيَا النَّاسَ﴾ أي ومن خلص نفساً واحدة من المهلكات كالحرق والفرق، والجوع المفرط، والبرد والحر المفرطين.

قال ابن عباس أي وجبت له الجنة بعفو عن نفس كما لو عفا عن الناس ﴿جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أي بني إسرائيل ﴿رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي المعجزات ﴿ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي بعد مجيء الرسل وبعد ما كتبنا عليهم تحريم القتل ﴿لَمَسْرِقُونَ﴾ في القتل لا يبالون بعظمته فإنهم كانوا أشد الناس جراءة على القتل حتى كانوا يقتلون الأنبياء ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ﴾ أي إنما جزاء الذين يخالفون أحكام الله وأحكام رسوله، أو إنما مكافأة الذين يحاربون أولياء الله وأولياء رسوله وهم المسلمون ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي يعملون في الأرض مفسدين بالمعاصي وهو القتل وأخذ المال ظلماً ﴿أَنْ يُقَتَّلُوا﴾ واحداً بعد واحد إن قتلوا ﴿أَوْ يُمَكَّلَبُوا﴾ ثلاثة أيام بعد القتل والصلاة عليهم. وقيل: يصلبون أحياء ثم يزرع بطنهم برمح حتى يموتوا إن جمعوا بين أخذ المال والقتل. ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ أي تقطع مختلفة بأن تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى إن اقتصر على أخذ المال من مسلم أو ذمي وكان المقدار بحيث لو قسم عليهم أصاب كل منهم نصاب السرقة ﴿أَوْ يُنْفَخُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ إن أخافوا السبل.

قال أبو حنيفة: النفي من الأرض هو الحبس وهو اختيار أكثر أهل اللغة. قالوا: والمحبوس قد يسمى منفياً من الأرض لأنه لا يتفجع بشيء من طيبات الدنيا ولذاتها ولا يرى أحداً من أحبائه فصار منفياً عن جميع اللذات والشهوات والطيبات، فكان كالمنفي في الحقيقة. وقال الشافعي: هذا النفي محمول على وجهين:

الأول: أن هؤلاء المحاربين إذا قتلوا وأخذوا المال فالإمام إن أخذهم أقام عليهم الحد،

وإن لم يأخذهم طلبهم أبداً فكونهم خائفين من الإمام هارين من بلد إلى بلد هو المراد من النفي .

والثاني: القوم الذين يحضرون الواقعة ويكثرون جميع هؤلاء المحاربين ويخيفون المسلمين ولكنهم ما قتلوا وما أخذوا المال فإن الإمام يأخذهم ويعزهم ويحبسهم، فالمراد بنفيهم من الأرض هو هذا الحبس لا غير .

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في قوم هلال بن عويمر لأنهم قتلوا قوماً من بني كنانة أرادوا الهجرة إلى رسول الله ﷺ فقتلواهم وأخذوا ما كان معهم من السلب . وقيل: نزلت في قوم من عرينة وكانوا ثمانية نزلوا المدينة مظهريين للإسلام فمرضت أبدانهم واصفرت ألوانهم، فبعثهم رسول الله ﷺ إلى إبل الصدقة ليشربوا من أبوالها وألبانها فيصحوا فلما شربوا وصحوا قتلوا الراعي مولى لرسول الله ﷺ واسمه يسار النوبي وساقوا الإبل وكانت خمسة عشر، فبعث النبي ﷺ عشرين فارساً أميرهم كرز بن جابر الفهري في طلبهم فجاء بهم وأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وسُئرت أعينهم بأن أحمى مسامير الحديد وكحل بها أعينهم حتى ذهب ضوءها، وتركوا في الحرة حتى ماتوا ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي الحد ﴿ لَهُمْ جَزَاءُ ﴾ أي هوان وفضيحة ﴿ فِي الدُّنْيَا ﴾ إذا لم تحصل التوبة . أما عند حصول التوبة فإن هذا الحد لا يكون على جهة الاستخفاف بل يكون على جهة الامتحان ﴿ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ أي أشد مما يكون في الدنيا لمن لم يتب ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴾ أي إن ما يتعلق من تلك الأحكام بحقوق الله تعالى يسقط بعد هذه التوبة، وما يتعلق منها بحقوق الآدميين لا يسقط . فهؤلاء المحاربون إن قتلوا إنساناً ثم تابوا قبل القدرة عليهم كان ولي الدم على حقه في القصاص والعفو إلا أنه يزول وجوب القصاص بسبب هذه التوبة لا جوازه قصاصاً، وإن أخذوا ما لا وجب عليهم رده ولم يكن عليهم قطع اليد والرجل، وإن جمعوا بين القتل وأخذ المال فيسقط وجوب القتل ويجوز استيفاؤه ويجب ضمان المال . وعن علي رضي الله عنه: إن الحرث بن بدر جاءه تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته، ودرأ عنه العقوبة، أما إذا تاب القاطع بعد القدرة فالتوبة لا تنفعه وتقام الحدود عليه .

وقال الشافعي رحمه الله: ويحتمل أن يسقط كل حد لله بالتوبة، لأن ما عزأ لما رجم أظهر توبته فلما تَمَّما رجمه ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «هلا تركتموه»^(١) وذلك يدل على أن التوبة تسقط عن المكلف كل ما يتعلق بحق الله تعالى وهذا التفصيل إنما يكون للمسلم أما إن كان القاطع كافراً سقطت عنه الحدود مطلقاً لأن توبته تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة ويعدها . ﴿ يَتَأْتِيهَا

الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴿٢٥﴾ بترك المنهيات ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ بفعل المأمورات ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ أي في سبيل عبوديته وطريق الإخلاص في معرفته وخدمته ﴿لَمَلِكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ نبيل مرضاته وبالفوز بكراماته .

اعلم أن مجامع التكليف محصورة في نوعين : أحدهما : ترك المنهيات وهو المشار إليه بقوله تعالى : ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ . وثانيهما : فعل المأمورات وهو المشار إليه بقوله تعالى : ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ . والمراد بطلب الوسيلة إليه تعالى هو تحصيل مرضاته وذلك بالعبادات والطاعات . ولما أمر الله تعالى بترك ما لا ينبغي وبفعل ما ينبغي وكان الانقياد لذلك من أشق الأشياء على النفس وأشدّها ثقلاً على الطبع ، لأن النفس لا تدعو إلا إلى المشتتهات واللذات المحسوسة أردف ذلك التكليف بقوله : ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ أي بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة ، ثم إن من يعبد الله تعالى فريقان : منهم من يعبد الله لا لغرض سوى الله وهو المشار إليه بقوله تعالى : ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ ومنهم من يعبده للثواب مثلاً وهو المشار إليه بقوله : ﴿لَمَلِكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ أي تفوزون بالمحبيب وتخلصون عن المكروه . ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَآتَتْ لَهُمْ﴾ أي لو ثبت أن لكل واحد منهم ﴿مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي من أصناف أموالها وسائر منافعها قاطبة ﴿وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾ أي ليجعلوا كلاً منهما فدية لأنفسهم ﴿مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أي من العذاب الواقع يومئذ ﴿مَا تُقِيلُ وَهُمْ وَمَنْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٢٧﴾ تصريح بعدم قبول الفداء وتصوير للزوم العذاب فلا سبيل لهم إلى الخلاص منه . وعن النبي ﷺ : «يقال للكافر يوم القيامة : أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تفتدي به؟ فيقول : نعم ، فيقال له : قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت» ^(١) ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ﴾ بتحويل حال إلى حال . وقيل : يتمنون الخروج إذا رفعهم لهب النار إلى فوق ويقصدونه . وقيل : يكادون يخرجون منها لقوة النار ودفعها لهم . وقيل : يريدون الخروج بقلوبهم كما قرأ بعضهم «أن يخرجوا» بالبناء للمفعول ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ﴾ أي الكافرين خاصة دون عصاة المؤمنين ﴿عَذَابٌ مُّؤِمٌّ﴾ ﴿٢٨﴾ أي دائم لا ينقطع تارة بالبر وتارة بالحر وتارة بغيرهما . ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ أي أيماهما من الكوع . كما يدل عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه «والسارقون والسارقات فاقطعوا أيماهما» لأنه ﷺ أتى بسارق وهو طعمة فأمر بقطع يمينه من الرسغ . ﴿جَزَاءُ يَمَاسَ﴾ أي لجزاء فعلهما ﴿تَكْلًا﴾ أي للإهانة والذم ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ فجزاء مفعول من أجله وعامله فاقطعوا نكلاً مفعول من أجله وعامله جزاء على طريقة الأحوال المتداخلة كما تقول : ضربت ابني تأديباً له ، إحساناً إليه ، فالتأديب علة للضرب والإحسان علة للتأديب ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ في انتقامه

(١) رواه أحمد في (٣/ص ٢٩١).

﴿حِكْمَةٌ ۝٦٨﴾ في شرائعه وتكاليفه ﴿فَن تَابَ﴾ إلى الله تعالى ﴿مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ أي سرقته ﴿وَأَصْلَحَ﴾ بأن يتوب بنية صالحة صادقة وعزيمة صحيحة خالية عن سائر الأغراض ﴿فَاتَّ اللَّهُ بِتُوبِ عَلَيْهِ﴾ أي يقبل توبته تفضلاً منه وإحساناً لا وجوباً عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝٦٩﴾ فلا يعذبه في الآخرة ولا يسقط عنه القطع بالتوبة بل يقطع على سبيل الامتحان عند الجمهور . وقيل : يسقط بها الحد . وقال الشافعي : إن عفا المستحق عنه قبل الرفع إلى الإمام سقط القطع ﴿أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ والمالك له أن يتصرف في ملكه كيف شاء ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٧٠﴾ فيقدر على التصرف الكلي فيهما وفيما فيهما بحسب ما تقتضيه مشيئته تعالى ونحن نعتقد أن المغفرة تابعة للمشيئة في حق غير التائب ﴿يَكَايِدُهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُكْسِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي لا تبال بمسارعة المنافقين في الكفر وذلك بسبب احتيالهم في استخراج وجوه المكر في حق المسلمين وفي مبالغتهم في موالة المشركين فإني ناصرك عليهم وكافيك شرهم .

وقرأ نافع «يحزنك» بضم الياء وكسر الزاي . وقرأ «يسرعون» من أسرع والباء متعلقة بقالوا لا بآمننا . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في حق عبد الله بن أبي وأصحابه . وقيل : نزلت في عبد الله بن سوريا ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَبَّحُوا لِلَّهِ كَذِبًا سُبُّهُمْ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْمُرُوا﴾ أي إن هؤلاء القوم من اليهود لهم صفتان سماع الكذب في دين الله وفي طعن محمد ﷺ من أحبارهم ونقله إلى عوامهم وسماع الحق منك ، ونقله لأحبارهم ليحرفوه . أي فيكونوا وسائط بينك وبين قوم آخرين ، والوسائط هم يهود بني قريظة كعب وأصحابه . والقوم الآخرون هم يهود خيبر فهم لا يقرّبون مجلسه ﷺ لبغضهم إياه وتكبرهم . ﴿يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ أي يضع هؤلاء الأحبار الجلد مكان الرجم ، والطعن في محمد مكان المدح في التوراة ﴿يَقُولُونَ﴾ أي المحرفون وهم القوم الآخرون للسماعين لهم عند لقائهم إليهم أقاويلهم الباطلة مشيرين إلى كلامهم الباطل : ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ﴾ من جهة محمد ﴿هَذَا﴾ المحرف من جلد المحصن ﴿فَاحْذَرُوا﴾ أي فاقبلوا منه ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾ ولا تقبلوا منه .

قال المفسرون : إن رجلاً وامرأة من أشراف أهل خيبر زنيا وهما محصنان وكان حد الزنا في التوراة الرجم ، فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما فأرسلوهما مع قوم منهم إلى بني قريظة ليسألوا رسول الله ﷺ عن حكمه في الزنين . وقالوا : إن أمركم بالجلد وتسويد الوجه فاقبلوا ، وإن أمركم بالرجم فاحذروا ولا تقبلوا . فلما سألوا رسول الله عن ذلك نزل جبريل بالرجم فأبوا أن يأخذوا به . فقال له جبريل عليه السلام : اجعل بينك وبينهم ابن سوريا . فقال الرسول : «هل تعرفون شاباً أرمده أبيض أهور يسكن فلك يقال له : ابن سوريا؟» . قالوا : نعم . فقال : «هو أي

رجل فيكم؟ فقالوا: هو أعلم يهودي على وجه الأرض بما في التوراة. فقال: «فأرسلوا إليه» فأتاهم، فقال له النبي ﷺ: «أنت ابن صوريا؟» قال: نعم. قال: «وأنت أعلم اليهود؟» قال: كذلك يزعمون، فقال لهم النبي ﷺ: «أترضون به حكماً؟» قالوا: نعم. فقال له رسول الله ﷺ: «أنشدك الله الذي لا إله إلا هو، الذي فلق البحر لموسى، ورفع فوقكم الطور وأنجاهم، وأغرق آل فرعون والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحصن؟» قال ابن صوريا: نعم. فوثب عليه سفلة اليهود، فقال: خفت إن كذبت أن ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله عن أشياء كان يعرفها من علاماته فأجابه عنها، فقال ابن صوريا: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله النبي الأمي العربي الذي بشر به المرسلون، ثم أمر رسول الله بالزائنين فرجما عند باب مسجده ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ أَي ضلّالته كفره﴾ ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ﴾ أي تستطيع ﴿لَمْ يَرَبِ اللَّهُ شَيْئاً﴾ على دفعها ﴿أَوَّلَئِكَ﴾ أي اليهود والمنافقون ﴿الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرِ قُلُوبُهُمْ﴾ أي من رجس الكفر وخبث الضلالة لانهما كهم فيهما ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ أي ذل بالفضيحة للمنافقين بظهور نفاقهم بين المسلمين وخوفهم من قتل المسلمين إياهم والعجزية والافتضاح لليهود بظهور كذبهم في كتمان التوراة ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وهو الخلود في النار ﴿سَمِعْتُمْ بِالْكَذِبِ﴾ الذين كانوا ينسبونهم إلى التوراة ﴿أَكَلْتُمُ اللَّسْعَةَ﴾ أي الحرام الذي يصل إليهم من الرشوة في الحكم ومهر البغي وعسيب الفحل، وكسب الحجام، وثمان الكلب، وثمان الخمر، وثمان الميتة وحلوان الكاهن، والاستتجار في المعصية.

روي ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس وأبي هريرة ومجاهد ﴿إِنْ جَاءَكُمُوكَ﴾ متحاكمين إليك فيما شجر بينهم من الخصومات ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ ومذهب الشافعي أنه يجب على حاكم المسلمين أن يحكم بين أهل الذمة إذا تحاكموا إليه لأن في إمضاء حكم الإسلام عليهم ذلاً لهم. فأما المعاهدون الذين لهم مع المسلمين عهد إلى مدة فليس بواجب على الحاكم أن يحكم بينهم بل يختار في ذلك. وهذا التخيير الذي في هذه الآية مخصوص بالمعاهدين ولو ترفع إلينا ذميان في شرب خمر لم نردهما، وإن رضيا بحكمنا لأنهما لا يعتقدان تحريمهما ولو ترفع إلينا مسلم وذمي وجب الحكم بينهما إجماعاً. وكذا الذمي مع المعاهدين ﴿وَلِنْ تَعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَصُورُكَ شَيْئاً﴾ أي فإنهم كانوا لا يتحاكمون إليه ﷺ إلا لطلب الأخر، فإذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لهم شق عليهم إعراضه عنهم وصاروا أعداء له فلا تضمره عداوتهم له فإن الله يعصمه من الناس ﴿وَلِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل الذي أمرت به ﴿إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ أي يثيب العادلين في الحكم ﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُوكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حَكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ استفهام تعجب من الله لئيبه من تحكيمهم إياه ﷺ لمن لا يؤمنون به ويكتابه. والحال أن الحكم منصوص عليه في كتابهم الذين يدعون الإيمان به وتنبه على أنهم ما

قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع، وإنما طلبوا ما هو أهون عليهم وإن لم يكن ذلك حكم الله على زعمهم ثم يعرضون عن حكمه ﷺ الموافق لكتابهم من بعد التحكيم، والرضا بحكمه ﷺ فقوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ﴾ حال من فاعل ﴿يُحْكُمُونَكَ﴾. وقوله تعالى: ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ حال من التوراة. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ﴾ معطوف على ﴿يُحْكُمُونَكَ﴾. ﴿وَمَا أَوْلَيْتُكَ﴾ أي البعداء من الله ﴿يَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالتوراة وإن كانوا يظهرون الإيمان بها ولا بك ولا بمعتقدين في صحة حكمك وإن طلبوا الحكم منك وذلك دليل على أنه لا إيمان لهم بشيء وأن مقصودهم تحصيل منافع الدنيا فقط ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى﴾ أي بيان الأحكام والشرائع والتكاليف ﴿وَنُورٌ﴾ أي بيان للتوحيد والنبوة والمعاد ﴿يَحْكُمُ بِهَا﴾ أي انقادوا لحكم التوراة ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي انقادوا لحكم التوراة فإن من الأنبياء من لم تكن شريعته شريعة التوراة والذين كانوا متقادين لحكم التوراة هم الذين كانوا من مبعث موسى إلى مبعث عيسى عليهما السلام وبينهما ألف نبي وكلهم بعثوا بإقامة التوراة حتى يحدوا حدودها ويقوموا بفرائضها، ويحلوا حلالها ويحرموا حرامها.

وقال الحسن والزهري وعكرمة وقتادة والسدي: يحتمل أن يكون المراد بالنبیین الذين أسلموا هو سيدنا محمداً ﷺ لأنه حكم على اليهوديين بالرجم، وكان هذا حكم التوراة وإنما ذكر بلفظ الجمع تعظيماً له، ولأنه قد اجتمع فيه من خصال الخير ما كان حاصلًا لأكثر الأنبياء. وقال ابن الأنباري هذا رد على اليهود والنصارى لأن بعضهم كانوا يقولون: الأنبياء كلهم يهود أو نصارى. فردَّ الله عليهم بذلك. أي فإن الأنبياء ما كانوا موصوفين باليهودية والنصرانية بل كانوا مسلمين أي متقادين لتكاليف الله تعالى. وفي ذلك تنبيه على قبح طريقة هؤلاء اليهود المتأخرين فإن غرضهم من ادعاء الحكم بالتوراة أخذ الرشوة واستتباع العوام، وتعريض بهم بأنهم بعدوا عن الإسلام الذي هو دين الأنبياء عليهم السلام ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ متعلق بيحكم أي يحكمون بها فيما بين اليهود ﴿وَالرَّيِّنِينَ وَالْأَحْبَارَ﴾ أي ويحكم بها العلماء المجتهدون الذين اسلخوا عن الدنيا وسائر العلماء من ولد هارون الذين التزموا طريقة النبیین ﴿يَمَا أَسْتَحْفِظُوا﴾ أي بسبب الذي استحفظوا من جهة النبیین ﴿مَنْ كَتَبَ اللَّهُ﴾ وهو التوراة. فإن الأنبياء سألوا الربانيين والأحبار أن يحفظوا التوراة من التغير والتبديل وذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم في إجراء أحكامها من غير إخلال بشيء منها ﴿وَكَانُوا عَلَيْهَا﴾ أي ذلك الكتاب ﴿شُهَدَاءَ﴾ أي كان هؤلاء النبیین والربانيون والأحبار شهداء على أن كل ما في التوراة حق وصدق وأنه من عند الله، فحقاً كانوا يمضون أحكام التوراة ويحفظونها عن التحريف والتغير. ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ﴾ أيها اليهود ﴿وَأَخْشَوْا﴾ أي إياكم وأن تحرقوا كتابي للخوف من الناس والملوك والأشراف فستقطوا عنهم الحدود الواجبة عليهم وتستخرجوا الحيل في سقوط تكاليف الله تعالى عنهم فلا تكونوا خائفين

من الناس بل كانوا خائفين مني ومن عقابي في كتمان الأحكام ونعوت محمد ﷺ ﴿وَلَا تَسْتَوُوا بِكَائِنِي كَمَنْ قَلِيلًا﴾ أي ولا تستبدلوا بآياتي التي في التوراة عرضاً قليلاً من الدنيا أي كما نهيتكم عن تغيير أحكامي لأجل الخوف فكذاكم أنهاكم عن التغيير والتبديل لأجل الطمع في المال والجاه وأخذ الرشوة فإن كل متاع الدنيا قليل ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾.

قال ابن عباس: ومن لم يبين ما بين الله في التوراة من نعت محمد وآية الرجم فأولئك هم الكافرون بالله والرسول والكتاب. وقال عكرمة: أي ومن لم يحكم بما أنزل الله منكراً له بقلبه وجاحداً له بلسانه فقد كفر، أما من عرف بقلبه كونه حكم الله وأقر بلسانه ذلك إلا أنه حكم بضده فهو ظالم فاسق لتركه حكم الله تعالى ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ نَبَاً﴾ أي فرضنا على نبي إسرائيل في التوراة ﴿أَنَّ النَّفْسَ﴾ مقتولة ﴿بِالنَّفْسِ وَالْعَمَى﴾ مفعولة ﴿بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفِ﴾ مجدوع ﴿بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنِ﴾ مقطوعة ﴿بِالْأُذُنِ وَاللِّسَنِ﴾ مقلوعة ﴿بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحِ قِصَاصٌ﴾ أي ذات قصاص إذا كانت بحيث تعرف المساواة كالشفنتين، والذكر والأنثيين، والقدمين واليدين. فأما ما لا يمكن القصاص فيه من رض في لحم أو كسر في عظم، أو جراحة في بطن يخاف منها التلف ففيه أرش وحكومة.

قرأ الكسائي «العين والأنف والأذن والسن والجروح» كلها بالرفع. وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بنصب الكل غير «الجروح» فإنه بالرفع. وقرأ نافع وعاصم وحزمة بنصب الكل وخبر الجميع قصاص ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ﴾ أي بالقصاص من المستحقين ﴿فَهُوَ﴾ أي التصديق ﴿كَفَّارَةٌ لَّهُمْ﴾ أي للمتصدق. يكفر الله تعالى بها ذنوبه أي إذا عفا المجروح أو ولي المقتول كان ذلك العفو كفارة للعافي كما قال ﷺ: «أبعجز أحدكم أن يكون كأيي ضمضم كان إذا خرج من بيته تصدق بعرضه على الناس»^(١).

وروى عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال: «من تصدق من جسده بشيء كفر الله تعالى عنه بقدره من ذنوبه». وقيل: إن المجني عليه إذا عفا عن الجاني صار ذلك العفو كفارة للجاني وسقط عنه ما لزمه فلا يؤاخذ الله تعالى بعد ذلك العفو، وأما المجني عليه الذي عفا فأجره على الله تعالى، ثم القاتل يتعلق به ثلاثة حقوق: حق لله تعالى، وحق للمقتول، وحق للولي فإذا سلم القاتل نفسه طوعاً واختياراً إلى الولي ندماً على ما فعل خوفاً من الله تعالى وتوبة نصوحاً، سقط حق الله تعالى بالتوبة وحق الأولياء بالاستيفاء أو الصلح أو العفو وبقي حق للمقتول يعوضه الله عنه

(١) رواه البغدادى في موضح أوهام الجمع والتفريق (١: ٢٧)، والألبانى في إرواء الغليل (٨: ٣٢).

يوم القيامة عن عبده التائب، ويصلح بينه وبينه ولو سلم القاتل نفسه اختياراً من غير ندم وتوبة أو لم يمكن من نفسه بل قتل كرهاً فيسقط حق الوارث فقط ويبقى حق الله تعالى، لأنه لا يسقطه إلا التوبة ويبقى حق المقتول أيضاً ويطلبه به في الآخرة، لأن القاتل لم يسلم نفسه تائباً ولم يصل منه للمقتول شيء ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (١٥) بالتقصير في حق النفس لإبقاء النفس في العقاب الشديد والتدين بترك حكم الله نهاية الظلم وهو الكفر لإنكار نعمة الله تعالى وجعلها ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ أي أتبعنا على آثار النبيين الذين يحكمون بالتوراة ﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي لما قبل عيسى مما أتى به موسى ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ ومعنى كون عيسى مصدقاً للتوراة أنه أقر بأنه كتاب منزل من عند الله تعالى وأقر بأنه كان حقاً واجب العمل به قبل ورود النسخ ﴿وَأَنبِئْتَهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى﴾ لاشتماله على الدلائل الدالة على التوحيد والتنزيه وبراءة الله تعالى عن الزوجة والولد والمثل والضد وعلى النبوة وعلى المعاد ﴿وَوُودَ﴾ لأنه بيان للأحكام الشرعية وتفصيل التكاليف ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي قبل الإنجيل ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ وهذا المنسوب معطوف على محل فيه هدى وهو النصب على الحال، أي موافقاً لما في التوراة من أصول الدين ومن بعض الشرائع ومن كون الإنجيل مبشراً بمبعث محمد ﷺ ﴿وَهُدًى﴾ لاشتماله على البشارة بمجيء محمد ﷺ فهو سبب لاهتداء الناس إلى النبوة محمد ﷺ فهذه المسألة أشد المسائل احتياجاً إلى البيان فالإنجيل يدل دلالة ظاهرة عليها لكثرة المنازعة بين المسلمين واليهود والنصارى في ذلك ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ لاشتماله على النصائح والزواجر وإنما خص الموعظة بالمتقين لأنهم الذين ينتفعون بها ﴿وَلِيَحْكُمَ أَقْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ من الدلائل الدالة على نبوة محمد ﷺ ومن الأحكام التي لم تنسخ بالقرآن فإن الحكم بالأحكام المنسوخة ليس حكماً بما أنزل الله فيه بل هو تعطيل له إذ هو شاهد بنسخها لأن شهادته بصحة ما ينسخها من الشريعة شهادة بنسخها.

وقرأ حمزة «وليحكم» بكسر اللام ونصب الفعل بأن مضمرة بعد لام كي وهو متعلق بمقدر. أي وأتينا الإنجيل ليحكموا به. وقرأ الباقون «وليحكم» بسكون اللام وجزم الفعل بلام الأمر ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١٦) أي الخارجون عن الإيمان إن كان مستهيناً به وعن طاعة الله إن كان لاتباع الشهوات ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي ملتبساً بالصدق والجار والمجرور متعلق بمحذوف وقع حالاً من الكتاب أو من فاعل أنزلنا أو من الكاف في إليك ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي لم تقدمه ﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ أي من كل كتاب نزل من السماء سوى القرآن ﴿وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ﴾ أي شاهداً على الكتب كلها، لأن القرآن هو الذي لا ينسخ ولا يتطرق إليه التبديل والتحريف وإذا كان كذلك كانت شهادة القرآن على سائر الكتب بالصدق باقية.

وقرأ ابن محيصة ومجاهد «مهيئاً» بفتح الميم الثانية، فإن القرآن يسان عن التحريف والتبديل والحافظ هو الله تعالى ﴿فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ﴾ أي بين جميع أهل الكتاب إذا ترفعوا إليك ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَأْتِبْنَ غُيُوبَهُمْ﴾ فإن ما أنزل الله إليك وهو القرآن مشتمل على جميع الأحكام الشرعية ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ و«عن» متعلقة «بلا تتبع» على تضمين معنى تتزحزح ونحوه أي لا تنحرف عما جاءك من الحق متبعاً أهواءهم ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً﴾ أي لكل واحد من الأمم الثلاثة أمة موسى وأمة عيسى، وأمة محمد جعلنا منكم أيها الأمم شريعة وهي العبادة التي أمر الله بها عباده، ومنهاجاً أي طريقاً واضحاً يؤدي إلى الشريعة، فالتوراة شريعة للأمة التي كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى. والإنجيل شريعة من مبعث عيسى إلى مبعث سيدنا محمد ﷺ، والقرآن شريعة للموجودين من سائر المخلوقات في زمنه ﷺ إلى يوم القيامة ليس إلا والدين واحد وهو التوحيد ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي جماعة متفقة على شريعة واحدة في جميع الأعصار من غير اختلاف ولا نسخ ولا تحويل. أو المعنى لجعلكم ذوي أمة واحدة أي دين واحد ﴿وَلَكِنْ يَسْتَلُوكُمْ فِي مَاءِ آتِنَكُمُ﴾ أي ولكن لم يشأ الله أن يجعلكم أمة واحدة بل شاء أن يختبركم فيما أعطاكم من الشرائع المختلفة المناسبة للأزمنة والجماعة. هل تعملون بها متقادين لله معتقدين أن اختلافها مبني على الحكم اللطيفة والمصالح النافعة لكم أم تتبعون الهوى وتقصرون في العمل؟ ﴿فَأَسْتَفِهُوا الْخَيْرَاتِ﴾ أي إذا كان الأمر كما ذكر فسارعوا يا أمة محمد إلى ما هو خير لكم في الدارين وابتدروا انتهزاً للفرصة وحياسة لفضل السبق ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ فَاعِلُونَ﴾ في الدنيا من أمر الدين أي فيخبركم بما لا تشكون فيه من الجزاء الفاصل بين المحق والمبطل، والموفى والمقصر في العمل فإن الأمر سوف يرجع إلى ما يحصل معه اليقين، وذلك عنده مجازاة المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته. ﴿وَأَن آخِزَكُمْ بَيْنَهُمْ﴾ أي بين أهل الكتاب إذا تحاكموا إليك ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَأْتِبْنَ غُيُوبَهُمْ﴾ وهذه الجملة معطوفة على الكتاب أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم بينهم وذكر إنزال الحكم لتأكيد وجوب امتثال الأمر، أو على قوله بالحق أي أنزلنا إليك الكتاب بالحق وبالحكم وذكر إنزال الأمر بالحكم بعد الأمر الصريح به تأكيد للأمر وتفريش لما بعده، ولأن الآيتين حكمان أمر الله بهما جميعاً لأنهم احتكموا إليه ﷺ في زنا المحصن، ثم احتكموا في قتل كان فيهم ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ﴾ في عدم الشرف بالوضيع وعدم قتل الرجل بالمرأة ﴿وَأَحْذَرُهُمْ أَن يَفْشَلُوكَ﴾ أي يملوك ﴿عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ ويردوك إلى أهوائهم وكان بنو النضير إذا قتلوا من قريظة أدوا إليهم نصف الدية، وإذا قتل بنو قريظة من بني النضير أدوا إليهم الدية كاملة، ويقتلون النفسين بالنفس ويفقأون العينين بالعين فغيروا حكم الله الذي أنزله في التوراة فما لهم يخالفون.

قال ابن عباس: إن كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا، وشاش بن قيس قال بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه، أي نصرفه عن دينه فأتوه ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم قد عرفت أنا أحبار اليهود وأنا إن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وأن بيتنا وبين قومنا خصومة فتحاكم إليك فاقض لنا عليهم نؤمن بك فأتى ذلك رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية فقوله تعالى: ﴿أَنْ يَفْتَنُوكَ﴾ بدل اشتمال من المفعول أي واحذرهم فتنتهم أو مضاف إليه لمفعول من أجله أي احذرهم مخافة أن يفتنوك أي يصرفوك عن الحق ويلقوك في الباطل ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي أعرضوا عن الحكم بما أنزل الله تعالى وأرادوا غيره ﴿فَاعْلَمْ أَنَّا بِرُبِّهِ اللَّهِ أَنْ يُصِيبَهُمْ يَتَّخِذُ ذُنُوبِهِمْ﴾ أي أن يتلبهم بجزاء بعض ذنوبهم في الدنيا وهو أن يسلطك عليهم ويعذبهم في الدنيا بالقتل والجلاء والسبي فالقوم جوزوا في الدنيا ببعض ذنوبهم وذلك كافٍ في إهلاكهم ﴿وَإِنَّ كَيْدَ بَيْنِ النَّاسِ﴾ أهل الكتاب وغيرهم ﴿لَفَتِسُونَ﴾ أي خارجون عن دائرة الطاعات ومعادن السعادات ﴿أَفَعَكُمُ الْكَيْدُ يُغْوِيُونَ﴾.

قرأ ابن عامر «تبغون» بالتاء على الخطاب. وقرأ السلمي برفع «حكم» على أنه مبتدأ. وقرأ قتادة «أبحكم» بالباء الجارة بدل الفاء. وقرأ «فحكم» بفتح الفاء والكاف. أي أفيطلبون حاكماً كحكام الجاهلية. وهي إماملة الجاهلية التي هي متابعة الهوى الموجبة للمداينة في الأحكام. وإما أهل الجاهلية.

أقال مقاتل: كانت بين قريظة والنضير دماء قبل أن يبعث الله محمداً ﷺ فلما بعث وهاجر إلى المدينة تحاكموا إليه، فقالت بنو قريظة: بنو النضير إخواننا، أبونا واحد، وديننا واحد وكتابتنا واحد فإن قتل بنو النضير منا قليلاً أعطونا سبعين وسقاً من تمر، وإن قتلنا واحداً منهم أخذوا منا نائة وأربعين وسقاً من تمر، وأروش جراحاتنا على النصف من أروش جروحاتهم فاقص بيننا وبينهم. فقال رسول الله ﷺ: «أنا أحكم أن دم القرظي كدم النضيري ليس لأحدهما فضل على الآخر في دم ولا عقل ولا جراحة». فغضب بنو النضير وقالوا: لا نرضى بحكمك فإنك عدو لنا فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ فإنهم هم الذين يعرفون أنه لا أحد أعدل من الله حكماً ولا أحسن منه بياناً ﴿بَنَاتِهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ أُولَئِكَ لَا يَتَعَمَّدُوا عَلَى الْإِسْتِنصَارِ بِهِمْ وَلَا تَعَاشِرُهُمْ مَعَاشِرَةَ الْأَحْبَابِ﴾.

روي أن عبادة بن الصامت جاء إلى رسول الله ﷺ فتبرأ عنده من موالة اليهود، فقال عبد الله بن أبي ريس المنافقين: لكني لا أتبرأ منهم لأنني أخاف الدوائر. فترلت هذه الآية. وقال السدي لما كانت واقعة أحد اشتد الأمر على طائفة من الناس وتخوفوا أن تدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين: أنا الحق بفلان اليهودي وأخذ منه أماناً إني أخاف أن تدال علينا اليهود.

وقال رجل آخر: أنا الحق بفلان النصراني من أهل الشام وأخذ منه أماناً فأُنزل الله هذه الآية. وقال عكرمة: نزلت في أبي لبابة بن المنذر بعثه النبي ﷺ إلى بني قريظة حين حاصروهم فاستشاروه في النزول وقالوا: ماذا يصنع بنا إذا نزلنا؟ فجعل أصبعه في حلقه، أي إنه يقتلكم ﴿بَعَثَهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ﴾ أي بعض كل فريق من ذينك الفريقين أولياء بعض آخر من ذلك الفريق لا من الفريق الآخر ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ يَنْكُحْهُمْ﴾ يا معشر المؤمنين ﴿فَلَا تَزِرُ وَهُمْ﴾ أي فهو من أهل دينهم فإنه لا يوالي أحد أحداً إلا وهو عنه راضي فإذا رضي عنه رضي دينه فصار من أهل دينه. وهذا على سبيل المبالغة في الزجر عن إظهار صور الموالاة لهم وإن لم تكن موالاة في الحقيقة، أو لأن الموالين كانوا منافقين ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿بِمَوَالَاةِ الْكُفَّارِ﴾.

روي عن أبي موسى الأشعري أنه قال: قلت لعمر بن الخطاب: إن لي كاتباً نصرانياً، فقال مالك: قاتلك الله ألا اتخذت حنيفاً أما سمعت قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ قلت له دينه ولي كتابته. فقال: لا أكرمهم إذا هانهم الله ولا أعزهم إذا ذلهم الله ولا أدنيهم إذ أبعدهم الله. قلت: لا يتم أمر البصرة إلا به، فقال: مات النصراني والسلام. والمعنى اجعله في ظنك أنه قد مات فما تعمل بعد موته؟ أي فاعمله الآن ميتاً واستغن عنه بغيره ﴿فَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ بالنفاق ورخاوة العقل في الدين كعبد الله بن أبي وأصحابه ﴿يُسْكِرُ غُثَّ فِيهِمْ﴾ أي في مادة يهود بني قينقاع ونصارى نجران لأنهم كانوا أهل ثروة يقرضونهم ويعينونهم على مهماتهم ﴿يَقُولُونَ﴾ معتذرين عنها إلى المؤمنين ﴿عَفْوَ﴾ أي نخاف خوفاً شديداً ﴿أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ من دوائر الدهر كالهزيمة والحوادث المخوفة وتكون الدولة للكفار وتقال الدائرة في المكروه كالجذب والقحط. وتقال الدولة في المحبوب. وقال الزجاج: أي نخشى أن لا يتم الأمر لمحمد فيدور الأمر كما كان قبل ذلك ﴿فَقَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ﴾ لرسول الله على أعدائه وللمسلمين على أعدائهم ويأظهار الدين ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ بقطع أصل اليهود وبإخراجهم عن بلادهم. و«عسى» بمنزلة الوعد وهو من الله تعالى واجب ﴿فَيُصِيبُكُمْ عَلَى مَا أَسْرَأْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ تَذِيبَاتٍ﴾ أي فيصير هؤلاء المنافقون نادمين على ما حدثوا به أنفسهم من أن الدولة أي الغلبة لأعداء رسول الله ﷺ فإنهم كانوا يشكون في أمر الرسول ويقولون: لا نظن أنه يتم له أمره ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

قراه عاصم وحزمة والكسائي بالرفع مع إثبات الواو كما في مصاحف أهل العراق على الاستئناف. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بالرفع مع حذف الواو كما في مصاحف أهل الحجاز والشام. على أن الجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً في جواب سؤال نشأ من قوله تعالى: ﴿فَقَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ﴾ كأن القائل يقول: فماذا يقول المؤمنون حينئذ؟ ف قيل: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلخ.

وقرأ أبو عمرو بالنصب مع الواو عطفاً على «يصبحوا» لا على «يأتي» لأن ذلك القول إنما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة المنافقين لا عند إتيان الفتح فقط . والمعنى يقول المؤمنون مخاطبين لليهود مشيرين إلى المنافقين الذين كانوا يولونهم ويرجون دولتهم عند مشاهدتهم لانعكاس رجائهم تعريضاً بالمخاطبين ﴿ أَتَوَلَّوْا الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ أي غاية أيمانهم ﴿ إِنَّهُمْ لَمُنْكَرٌ ﴾ بالمعونة فإن المنافقين حلفوا لليهود بالمعاضدة كما حكى الله تعالى عنهم بقوله : ﴿ وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ﴾ أو المعنى يقول المؤمنون بعضهم لبعض مشيرين للمنافقين متعجبين من حالهم متبجحين بما من الله عليهم من إخلاص الإيمان عند مشاهدتهم لإظهارهم الميل إلى موالة اليهود والنصارى أنهم كانوا يقسمون بالله جهد أيمانهم أنهم معنا في ديننا في السر ومن أنصارنا فالآن كيف صاروا موالين لأعدائنا محبين للاختلاط بهم والاعتضاد بهم ، وهذا أنسب لقراءة الرفع مع إثبات الواو على الاستئناف ، أما المعنى الأول فهو أنسب لقراءة النصب ولقراءة الرفع مع حذف الواو ، ولقراءة الرفع مع الواو يجعل عطف جملة على جملة والله أعلم . ﴿ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ ﴾ أي بطل ما أظهروه من الإيمان وبطل كل خير عملوه لأجل أنهم الآن أظهروا موالة اليهود والنصارى ﴿ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾ في الدنيا والآخرة فاستحقوا اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة ﴿ يَكَايُهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَدَيْهِمْ عَنْ يَبْئُوءَ قَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقُوَّةٍ يَنْصُرُ بِهِمُ وَيُجِزُّهُمْ ﴾ .

قرأ ابن عامر ونافع «يرتدد» بدالين من غير إدغام وهذا من الكائنات التي أخبر عنها القرآن قبل وقوعها . روي أنه ارتد عن الإسلام إحدى عشر فرقة ثلاثة في عهد رسول الله ﷺ :

الأولى : بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار - ويلقب بالأسود - كان له حمار يقول له : قف ، فيقف ! وسر ، فيسير ! وكانت نساء أصحابه يتعطرن بروث حماره وكان كاهناً أدعى النبوة . فكتب رسول الله ﷺ إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن وأمرهم بالنهوض إلى حراب الأسود ، فقتله فيروز الديلمي على فراشه . والثانية : بنو حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلمة الكذاب أدعى النبوة في حياة رسول الله ﷺ فلما توفي بعث أبو بكر خالد بن الوليد في جيش كبير وقتل على يد وحشي الذي قتل حمزة رضي الله عنه . والثالثة : بنو أسد ورئيسهم طليحة بن خويلد أدعى النبوة فبعث أبو بكر خالداً فهزمهم وأفلت طليحة فهرب نحو الشام ، ثم أسلم أيام عمر وحسن إسلامه وسيع في عهد أبي بكر ..

الأولى : فزارة قوم عيينة بن حصن .

والثانية : غطفان قوم قرة بن سلمة القشيري .

والثالثة : بنو سليم قوم الفجاءة بن عبدالليل .

والرابعة: بنو يربوع قوم مالك بن نويرة.

والخامسة: بعض تميم قوم سجاح بنت المنذر وهي أدعت النبوة وزوجت نفسها لمسيلمة الكذاب.

والسادسة: كندة قوم الأشعث بن قيس:

والسابعة: بنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد فكفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وفرقة واحدة في عهد عمر وهي: غسان قوم جبلة بن الأيهم وذلك أن جبلة أسلم على يد عمر وكان يطوف، فوطيء رجل طرف ردائه فغضب فلطمه، فاشتكى الرجل إلى عمر فقضى له بالقصاص عليه إلا أن يعفو عنه. فقال: أنا اشتريها بألف، فأبى الرجل، فلم يزل يزيد في الفداء إلى أن بلغ عشرة آلاف، فأبى الرجل إلا القصاص فاستنظر عمر فأنظره، فهرب جبلة إلى الروم وارتد، والمراد ﴿يَقُومُ يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّونَهُ﴾ كما قال علي بن أبي طالب والحسن وقتادة والضحاك وابن جريج: هم أبو بكر وأصحابه لأنهم الذين قاتلوا أهل الردة. ومعنى ﴿يُجِبُّهُمْ﴾ أي يلهمهم الطاعة ويشيهم عليها. ومعنى ﴿وَيُجِبُّونَهُ﴾ أي يطيعون لأوامره تعالى ونواحيه ﴿أَذَلُّوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي عاطفين عليهم ﴿أَمَرُوا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي شداد عليهم كما قال ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر»^(١). وكان أبو بكر في أول الأمر حين كان رسول الله في مكة يذب عنه ويلازمه ويخدمه، ولا يبالي بأحد من جبابرة الكفار وشياطينهم، وفي وقت خلافته كان يبعث العسكر إلى المرتدين وإلى مانعي الزكاة حتى انهزموا وجعل الله ذلك مبدأ لدولة الإسلام ﴿يُكَلِّمُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي لنصرة دين الله ﴿وَلَا يَخَافُونَ كُوفَةً لَا يَمُرُّ﴾ فالواو للحال أي بخلاف المنافقين فإنهم كانوا يراقبون الكفار ويخافون لومهم، فمن كان قوياً في الدين فلا يخاف في نصرة دين الله بيده ولسانه ولومة لائم وهذا الجهاد مشترك فيه بين أبي بكر وعلي، إلا أن حظ أبي بكر في الجهاد أتم، لأن مجاهدة أبي بكر مع الكفار في أول البعث. وفي ذلك الوقت كان الإسلام في غاية الضعف والكفر في غاية القوة وكان يجاهد الكفار ويذب عن رسول الله ﷺ بغاية وسعه. وأما علي فإنه كان جهاده في بدر وأحد وفي ذلك الوقت كان الإسلام قوياً وكانت العساكر مجتمعة فثبت أن جهاد أبي بكر كان أكمل من جهاد علي لوجهين: لتقدمه على جهاد علي في الزمان ولأنه كان وقت ضعف الإسلام ﴿ذَلِكَ﴾ أي وصف القوم بالمحبة والشفقة والقوة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة الواحدة ﴿فَقَتَّلَ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ مَنِ شَاءَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ أي كامل القدرة فلا يعجز عن هذا

(١) رواه أحمد في (م ٣/ ص ٢٨١)، وابن ماجه في المقدمة، باب: في فضائل أصحاب رسول الله.

الموعد ﴿عَلَيْكُمْ﴾ أي كامل العلم فيمتنع دخول الحق في أخباره ومواعيده ﴿إِنَّمَا وَلَكُمْ اللَّهُ﴾ أي إنما ناصركم ومؤنسكم الله ﴿وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رُكُوعُونَ﴾ أي متقادون لجميع أوامر الله ونواهيه.

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت حين تبرأ من موالة اليهود، وقال: أنا بريء إلى الله من حلف قريظة والنضير، وأتولى الله ورسوله والمؤمنين. وقال جابر بن عبد الله: نزلت في عبد الله بن سلام وذلك أنه جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن قومنا قريظة والنضير قد هجرونا وأقسموا أن لا يجالسونا، ولا نستطيع مجالسة أصحابك لبعد المنازل. فنزلت هذه الآية فقرأها النبي عليه فقال: رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين أولياء. والمراد بالمؤمنين المذكورين عامة المؤمنين. والمراد بذكر هذه الصفات تمييز المؤمنين عن المنافقين. وقيل: المراد أبو بكر. وقيل: علي لما روي أن عبد الله بن سلام قال: لما نزلت هذه الآية قلت: يا رسول الله أنا رأيت علياً تصدق بخاتمه على محتاج وهو راعف فتحن نتولاه ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ أي ومن يتخذهم أولياء في النصرة فإنهم جند الله وجند الله هم الغالبون على أعدائهم بالحجة فإنها مستمرة أبداً، أما بالصلوة والدولة فقد يغلِبون ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا﴾ أي سخرية ﴿وَلَعَلَّكُمْ﴾ أي ضحكة ﴿يَنْزِلُ إِلَيْكُمْ أُولَئِكَ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿وَالْكُفَّارُ﴾ أي المشركين كعبدة الأوثان ﴿أُولَئِكَ﴾ في العون. والمعنى أن القوم لما اتخذوا دينكم هزواً وسخرية فلا تتخذوهم أحبباً وأنصاراً فإن ذلك كالامر الخارج عن العقل والمروءة.

روي أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث أظهرَا الإيمان ثم نافقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية. وقرأ أبو عمرو والكسائي «والكفار» بالجسر ويعضده قراءة أبي «ومن الكفار». وقراءة عبد الله «ومن الذين أشركوا» فهم من جملة المستهزئين أيضاً بخلاف قراءة الباقيين بالنصب فلا يفيد أنهم منهم وإنما يستفاد ذلك من آية أخرى ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ في موالاتهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي حقاً فإن قضية الإيمان توجب الاتقاء بلا شك ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَ الْمُسْلِمِينَ هُزُؤًا وَلَعَلَّكُمْ﴾ إذا ناديتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ بِالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ ﴿اتَّخَذُوهَا﴾ أي الصلاة والمناداة ﴿هُزُؤًا وَلَعَلَّكُمْ﴾ أي لما اعتدوا أنه ليس فيها فائدة ومنفعة في الدين والدنيا قالوا: إنها لعب.

روى الطبراني أن نصرانياً بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله قال: أحرق الله الكاذب، فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فتطاير شرره في البيت فأحرقه وأهله. وقيل: كان المنافقون من اليهود يتضحكون عند القيام إلى الصلاة تنفيراً للناس عنها.

وقيل: إن الكفار والمنافقين كانوا إذا سمعوا الأذان دخلوا على النبي ﷺ وقالوا: يا محمد لقد ابتدعت شيئاً لم يُسمع بمثله فيما مضى! فإن كنت نبياً فقد خالفت الأنبياء قبلك فمن أين لك صياح كصياح العير؟ فما أفتح هذا الصوت وهذا الأمر فأنزل الله ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ [فصلت: ٣٣] الآية. وأنزل: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية وقد دلت هذه الآية على ثبوت الأذان بنص الكتاب العزيز لا بمنام الصحابة وحده وجملة وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها من الشرط، والجواب: صلة ثانية للموصول المجرور بمن البيانية وفي الحقيقة إن قوله: ﴿اتَّخَذُوهَا﴾ معطوف على ﴿أَوْتُوا﴾ وإن قوله: ﴿إِذَا نَادَيْتُمْ﴾ ظرف له كأنه قيل: ومن الذين اتخذوها هزواً ولعباً وقت أذانكم والله أعلم. ﴿ذَلِكَ﴾ أي الاستهزاء المذكور ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ﴾ أي لو كان لهم عقل كامل لعلموا أن خدمة الخالق المنعم بغاية التعظيم لا تكوّن مهزوءاً بها فإنه أحسن أعمال العباد وأشرف أفعالهم، ولذلك قال بعض الحكماء: أشرف الحركات الصلاة، وأنفع السكّنات الصيام. ﴿قُلْ﴾ يل أشرف الخلق لليهود: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقُومُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِأَنَّهُ﴾ أي ما تكرهون من أحوالنا إلا الإيمان بالله ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ أي بالقرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ﴾ أي بما أنزل من قبل إنزال القرآن من التوراة والإنجيل وسائر الكتب الإلهية ﴿وَأَنْ أَتَذَكَّرَ فَلْيُقِمْوْنَ﴾.

وقرأ الجمهور «أن» بفتح الهمزة أي وما تكرهون من أوصافنا إلا إيماننا بما ذكر واعتقادنا بأن أكثركم خارجون عن الإيمان بما ذكر فإن الكفر بالقرآن مستلزم للكفر بما يصدقه بلا شك. وقرأ نعيم بن ميسرة «إن» بالكسر على الاستئناف ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي مما قلتم لمحمد وأصحابه.

روي أنه أتى نفر من اليهود رسول الله ﷺ فسألوه عن دينه فقال ﷺ: «نؤمن بالله وما أنزل إلينا» إلى قوله - ونحن مسلمون - فحين سمعوا منه ﷺ ذكر عيسى عليه السلام قالوا: لا نعلم شراً من دينكم. فنزلت هذه الآية أي هل أخبركم بما هو شر مما تعتقدونه شراً. ﴿مَثُوبَةٌ﴾ أي عقوبة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ف «مَثُوبَةٌ» تمييز لـ «شر» بمعنى عقوبة للتهكم ﴿مَنْ لَمَنَّهُ اللَّهُ﴾ ف «من» موصولة بدل من «شر» أي من أبغده الله من رحمته ﴿وَعَصِبَ عَلَيْهِ﴾ أي سخط عليهم بأنهما كهم بعد سنوح البيئات ﴿وَجَعَلَ مِثْلَهُمُ الْقُرْدَ﴾ في زمن داود عليه السلام وهم أصحاب السبت ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمْ﴾ في زمن عيسى عليه السلام بعد أكلهم من المائدة فكفروا.

وروي أيضاً أن المسخين كانا في أصحاب السبت لأن شبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير ﴿وَعَبْدَ الظُّلُمُوتِ﴾ أي من أطاع أحداً في معصية الله كالكهنة وهو معطوف على صلة من كقراءة أبي و «عبدوا الطاغوت» كما أفصح عن ذلك قراءة ابن مسعود «ومن عبدوا الطاغوت»، وكقراءة الأعمش والنخعي وعبد مبنياً للمفعول. وكذا على قراءة عبد بفتح العين

وضم الباء على وزن كرم أي صار الطاغوت معبوداً من دون الله تعالى ورفع الطاغوت على هاتين القراءتين فالراجع إلى الموصول محذوف فيها أي عبد الطاغوت فيهم أو بينهم .

وقرأ حمزة وعبد الطاغوت بفتح العين وضم الباء ونصب الدال ، وجر الطاغوت وهو مفرد يراد به الكثرة أي بالغ الغاية في طاعة الشيطان وهو معطوف على القردة كقراءة عابد الطاغوت ، وعابدي ، وعبادة ، وعبيد ، وعبد بضمين ، وعبد بوزن كفرة وعبد بفتحين جمع عابد كخدم جمع خادم وقرىء وعبد الطاغوت بجر عبد عطفاً على من بناء على أنه مجرور على أنه بدل من شر والسبعة اثنان .

أولاهما : عبد الطاغوت على أن عبد فعل ماض مبني للفاعل وفيه ضمير عائد على من وهذه قراءة غير حمزة .

وثانيهما : قراءته وغيرهما قراءات شاذة ﴿ تُولِيكَ ﴾ الملعونون الممسوخون ﴿ شَرِّ مَكَانٍ ﴾ من المؤمنين لأن مكانهم سفر ولا مكان أشد شراً منه . أو المعنى أولئك الملعونون المنضوب عليهم المجمول منهم القردة والخنازير العابدون الطاغوت شر مكاناً من غيرهم من الكفرة الذين لم يجمعوا بين هذه الخصال الذميمة ﴿ وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ أي أكثرهم ضلالاً عن الطريق المستقيم .

قال المفسرون : لما نزلت هذه الآية عيّر المسلمون أهل الكتاب وقالوا : يا إخوان القردة والخنازير فينكسون رؤوسهم ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفَرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ﴾ نزلت هذه الآية في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ ويظهرون له الإيمان تفاقاً ، فأخبره الله تعالى بشأنهم أنهم يخرجون من مجلسك ملتسين بالكفر كما دخلوا لم يتعلق بقلوبهم شيء مما سمعوا منك من نصائحك ﴿ وَاللَّهُ أَغْلَرُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴾ من الكفر وغرضهم من هذا النفاق المبالغة فيما في قلوبهم من الجدل في المكر بالمسلمين والعداوة لهم ﴿ وَرَبِّ كَيْدٍ مَتْنَم ﴾ أي اليهود ﴿ يَسْتَرْعُونَ فِي الْإِيمَانِ ﴾ أي الكذب وكلمة الشرك ﴿ وَالْمَدُونِ ﴾ أي الظلم على الناس ﴿ وَأَكْثَرُهُمْ أَسْمَحَتُ ﴾ أي الحرام كالرشا ﴿ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي لبس شيئاً كانوا يعملونه عملهم هذا ﴿ تُولَا ﴾ أي هلا ﴿ يَتَّبِعُهُمُ الْزَيْغِيُّونَ ﴾ أي العباد ﴿ وَالْأَحْبَارُ ﴾ أي العلماء ﴿ عَنْ قَوْلِهِ الْإِيمَانُ وَالْأَكْلَامُ أَسْمَحَتُ ﴾ مع علمهم بقبحهما ومشاهدتهم لمباشرتهم لهما ﴿ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ أي لبس شيئاً كانوا يصنعونه تركهم للنهي عن ذلك ، والصنع أقوى من العمل لأن العمل إنما يسمى صناعة إذا صار راسخاً . فجعل جرم العاملين ذنباً غير راسخ وذنب التاركين للنهي عن المنكر ذنباً راسخاً ولذلك ذم بهذا خواصهم ولأن ترك الإنكار على المعصية أقبح من موافقة المعصية ، لأن النفس تلتذ بها لأنها مرض الروح وهو صعب شديد لا يكاد يزول ولا كذلك ترك الإنكار عليها

فيدخل في هذا الذم كل من كان قادراً على النهي عن المنكر من العلماء وغيرهم وتركه، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: هذه الآية أشد آية في القرآن. وقال الضحاك: ما في القرآن آية أخوف عندي منها والله أعلم ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾.

قال ابن عباس وعكرمة والضحاك: إن الله تعالى قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالاً فلما بعث الله محمداً وكذبوا به ضيق الله عليهم المعيشة، فعند ذلك قال فنحاص بن عازوراء وأخرج الطبراني عن ابن عباس: أنه قال النباش بن قيس: ﴿يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ﴾ أي مقبوضة عن العطاء على جهة الصفة بالبخل ﴿عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُيْنُوا يَمًا قَالُوا﴾ وهذه الكلمات دعاء عليهم. والمعنى أنه تعالى يعلمنا أن ندعو عليهم بهذا الدعاء كما علمنا الاستثناء في قوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]، وكما علمنا الدعاء على المنافقين في قوله تعالى: ﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: ١٠] وعلى أبي لهب في قوله تعالى ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [السد: ١] فحيثل يكون المعنى دعاء عليهم بالبخل، ومن ثم كانوا أبخل خلق الله تعالى وبخل الأيدي حقيقة بأن يغفلوا في الدنيا أسارى وتشد أيديهم إلى أعناقهم في نار جهنم، ويسحبوا إلى النار بأغلالها وقوله: ولعنوا بما قالوا أي عذبوا في الدنيا بالجزية، وفي الآخرة بالنار بسبب قولهم ذلك ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ عطف على مقدر، أي ليس الأمر على ما وصفتموه تعالى به من البخل بل هو تعالى جواد كريم على سبيل الكمال فإن من أعطى يديه من الإنسان فقد أعطى على أكمل الوجوه، فتثنية اليد مبالغة في الوصف بالجود، وأيضاً إن المراد بالتثنية المبالغة في وصف النعمة، فالمعنى أن نعمة الله متتابعة ليست كما ادعى من أنها مقبوضة ممتنعة.

وقيل: التثنية للتنبيه على منحه تعالى لنعمتي الدنيا والآخرة. وقيل: على إعطائه إكراماً وعلى إعطائه استدراجاً. فقيل: نعمته تعالى: نعمة الدين، ونعمة الدنيا. أو نعمة الباطن ونعمة الظاهر. أو نعمة النفع، ونعمة الدفع. أو نعمة الشدة ونعمة الرخاء ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ أي يرزق خلقه كائناً على أي حال يشاء إن شاء قتر وإن شاء وسع ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ مُطْفِئًا وَكُفْرًا﴾ أي والله ليزيدن القرآن علماء اليهود غلوا في الإنكار وشدة في الكفر إذ كلما نزلت آية كفروا بها كما أن الطعام الصالح للأصحاء يزيد المرضى مرضاً ﴿وَالْقِيَسَ بَيْنَهُمُ الْعَذَابُ وَالْبَعْضُ إِلَى يَوْمِ الْيُسُوفِ﴾ فكل فرقة من اليهود تخالف الأخرى فلا يكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم فإن اليهود فرق فإن بعضهم جبرية وبعضهم قدرية، وبعضهم مرجئة، وبعضهم مشبهة، وكذا النصراني فرق كالملكانية، والنسطورية، واليعقوبية، والماردانية ﴿كَلَّمَاءُ أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ أي كلما هموا بمحاربة أحد رجعوا خائبين مهزومين وقد أتاهم الإسلام وهم في ملك المجوس فإنهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله عليهم باختصر، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم

فطرس الرومي، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وكلما أرادوا محاربة النبي ﷺ ورتبوا أسبابها وركبوا في ذلك متن كل صعب ردهم الله تعالى وقهرهم وذلك لعدم اتلافهم ﴿وَيَسْمُونَ فِي الْأَرْضِ قِسَادًا﴾ أي ويجهدون في الكيد للإسلام وأهله وإثارة الفتنة بينهم وفي تعويق الناس عن محمد ﷺ ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي والله يعاقب المفسدين في الأرض كاليهود وغيرهم ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي أن اليهود والنصارى ﴿ءَامَنُوا﴾ بمحمد ﷺ بما جاء به ﴿وَاتَّقَوْا﴾ مخالفة كتابهم ﴿لَكُنَّا عَنْهُمْ سَبِقَاتٍ﴾ ولأدخلناهم جنة التيميم ﴿فَالْكَتَابِيُّ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَا يَرْفَعُ عَنْهُ الْعِقَابُ مَا لَمْ يَسْلَمْ وَالْإِسْلَامُ يَجِبُ مَا قَبْلَهُ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ أي أقاموا أحكامهما وحدودهما ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ من الكتب ككتاب شعيا وكتاب حيقوق، وكتاب دانيال، وكتاب أرمياء، وزبور داود لأنهم مكلفون بالإيمان بجميعها فكانها أنزلت إليهم أيضاً في هذه الكتب ذكر محمد ﷺ فيكون المراد بإقامة هذه الكتب الإيمان بمحمد ﷺ.

وقيل: المراد بما أنزل إليهم من ربهم القرآن لأنهم مأمورون بالإيمان به فكانه نزل إليهم من ربهم ﴿لَا تَكُونُوا مِنَ الْقَافِلِينَ﴾ وهذه مبالغة في السعة والخصب لا أن هناك فوقاً وتحتاً. والمعنى لاكلوا أكلاً متصلاً كثيراً. وقيل: من نزول القطر ومن حصول النبات. وقيل: من الأشجار المثمرة ومن الزروع المغلة. وقيل: المراد أن يرزقهم الله الجنان الياقة الثمار فيجتنون ما تهدل من رؤوس الشجر، ويلتقطون ما تساقط على الأرض من تحت أرجلهم هذا في القائلين: يد الله مغلولة الذين ضيق عليهم عقوبة لهم ﴿مِنْهُمْ﴾ أي من أهل الكتاب ﴿أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ أي طائفة معتدلة. وهم المؤمنون منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه، ويحيى الراهب وأصحابه، والنجاشي وأصحابه، وسلمان الفارسي وأصحابه ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَلَآمٌ مَّا يَتَذَكَّرُونَ﴾ من العناد وتحريف الحق والإفراط في العداوة وكتمان صفة محمد ككعب بن الأشرف، وكعب بن أسد، ومالك بن الصيف، وسعيد بن عمرو، وأبي ياسر، وجدي بن أخطب ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ أي يا محمد ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ من غير مبالاة باليهود والنصارى ومن غير خوف من أن ينالك مكروه أبداً ﴿وَلَا تَهْزِلْ﴾ ما أمرت به من تبليغ جميع ما أنزل إليك من الأحكام وما يتعلق بها ﴿مَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ أي رسالة ربك.

وقرأ ابن عامر ونافع وشعبة رسالاته بجمع تأنيث سالم. وقرئ: فما بلغت رسالتي وهذا تنبيه على غاية التهديد ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي الكفار أي يؤمنك من مكر اليهود والنصارى من قتلهم. وعن أنس رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ يحرسه سعد وحذيفة حتى نزلت هذه الآية فأخرج رأسه من قبة آدم وقال: «انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمني الله من

صلوات الله عليهم ﴿وَقَرِيبًا﴾ منهم ﴿يَقْتُلُونَ﴾ كزكريا ويحيى عليهما السلام وقصدوا أيضاً قتل عيسى وإن كان الله منعهم عن مرادهم وهم يزعمون أنهم قتلوه، فذكر التكذيب بلفظ الماضي إشارة إلى معاملتهم مع موسى عليه السلام فإنهم كذبوه في كل مقام، وتمردوا على أوامره لأنه قد انقضى من ذلك الزمان أدوار كثيرة، وذكر القتل بلفظ المضارع إشارة إلى معاملتهم مع زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام لكون ذلك الزمان قريباً فكان كالحاضر ومحافظة للفاصلة ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً﴾ أي ظن بنو إسرائيل أن لا يؤخذ بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وتكذيبهم لأنهم كانوا يعتقدون أن كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقته لأنهم اعتقدوا أن النسخ ممتنع على شرع موسى وكانوا يعتقدون أن نبوة أسلافهم تدفع عنهم العقاب الذي يستحقونه بسبب ذلك القتل والتكذيب ﴿فَعَسُوا﴾ عن الهدى ﴿وَصَسُوا﴾ عن الحق فخالفوا أحكام التوراة فقتلوا شعياً وحسبوا أرمياء عليهما السلام فسلط الله تعالى عليهم بختنصر عامل لهراسب على بابل، فاستولى على بيت المقدس، فقتل من أهله أربعين ألفاً ممن يقرأ التوراة، وذهب بالبقية إلى أرضه، فبقوا هناك دهرأ طويلاً على أقصى الذل إلى أن أحدثوا توبة صحيحة ﴿ثُمَّ قَامَ رَبُّكَ عَلَيْهِمْ﴾ حين تابوا فوجه الله تعالى ملكاً عظيماً من ملوك فارس إلى بيت المقدس ليعمره، ونجى بقايا بني إسرائيل من أسر بختنصر وردّهم إلى وطنهم، وتراجع من تفرّق منهم في الأكناف فممره ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا عليه.

وقيل: لما ورث بهمن الملك من جده ألقى الله تعالى في قلبه شفقة عليهم فردّهم إلى الشام، وملّك عليهم دانيال عليه السلام، فاستولوا على من كان فيها من أتباع بختنصر، فقامت فيهم الأنبياء فرجعوا إلى أحسن ما كانوا عليه من الحال ﴿ثُمَّ صَعَوْا وَصَسُّوا كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ فعادوا إلى الفساد واجترأوا على قتل زكريا ويحيى، وقصدوا قتل عيسى فبعث الله تعالى عليهم القرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه خيدرود ففعل بهم ما فعل. قيل: دخل صاحب الجيش مذبح قرايبتهم فوجد فيه دماً يغلي، فسألهم فقالوا: دم قربان لم يقبل منا، فقال: ما صدقوني فقتل عليه الوفاً منهم، ثم قال: إن لم تصدقوني ما تركت منكم أحداً. فقالوا: إنه دم يحيى عليه السلام، فقال: بمثل هذا ينتقم الله تعالى منكم. ثم قال: يا يحيى قد علم ربي وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهداً بإذن الله تعالى قبل أن لا أبقى أحداً منهم فهداً ﴿وَاللَّهُ بِصَوْرِكُمْ يَكْتُمُونَ﴾ أي وإن دق فيجازيهم به وفق أعمالهم ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾.

قيل: هم الملكانية والمار يعقوبية منهم القاتلون بالاتحاد. وقيل: هم يعقوبية خاصة لأنهم يقولون: إن مريم ولدت إلهاً، ولعل معنى هذا المذهب أنهم يقولون: إن الله تعالى حلّ في

ذات عيسى وأتحد بذات عيسى. ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ﴾ أي والحال قد قال المسيح مخاطباً لهم ﴿يَبْنَى
إِسْرَءِيلَ تَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ أي وحدوا الله في العبادة خالقي وخالقكم ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن
﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ شيئاً في عبادته أو فيما يختص به من صفات الألوهية ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾
أي فقد منعه الله من دخولها ﴿وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ فإنها هي المعدة للمشركين ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
أَنْصَارٍ﴾ أي وما لهم من أحد ينصرهم بإنقاذهم من النار إما بطريق المبالغة أو بطريق
الشفاعة. فقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ﴾ إلى آخر الآية وارد من جهته تعالى لتأكيد مقالة عيسى
عليه السلام ولتقرير مضمونها ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ تَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ وهم النسطورية
والمرقوسية.

وفي تفسير قولهم طريقان:

الأولى: قال بعض المفسرين: إنهم أرادوا بذلك إن الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة. فمعنى
ثالث ثلاثة أي أحد ثلاثة آلهة، فكل واحد من هؤلاء إله لأنهم يقولون: إن الآلهة مشتركة بين
هؤلاء الثلاثة. قال الواحدي: ولا يكفر من يقول: إن الله ثالث ثلاثة إذا لم يرد به ثالث ثلاثة آلهة
فإنه ما من شيتين إلا والله ثالثهما بالعلم اهـ. كما قال النبي ﷺ لأبي بكر: «ما ظنك باثنين الله
ثالثهما»^(١).

والثانية: حكى المتكلمون عن النصارى أنهم يقولون: إن الإله جوهر واحد مركب من
ثلاثة أقانيم أبّ وابنّ وروح قدس. فهذه الثلاثة إله واحد، كما أن الشمس اسم يتناول القرص
والشعاع والحرارة، وعنوا بالأب: الذات. وبالأبن: الكلمة. وبالروح: الحياة، وقالوا: إن
الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط الماء باللبن واختلاط الماء بالخمير
وزعموا أن الأب إله والأبن إله والروح إله والكل إله واحد. ﴿وَمَكَامِنْ إِلَهِ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي وما
في الوجود من هذه الحقيقة إلا فرد واحد، أو المعنى وما من إله لأهل السموات والأرض إلا إله
لا ولد له ولا شريك له فهو إله واحد بالذات منزّه عن شائبة التعدد بوجه من الوجوه ﴿وَإِنْ لَمْ
يَسْتَهْوَ عَمَّا يَقُولُونَ﴾ أي من هاتين المقالتين وما قرب منهما ﴿لَيَبْسُزَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ أي
ليصيبين الذين أقاموا على هذا الدين ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي شديد الألم ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ
وَيَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي ألا ينتهون عن تلك العقائد الزائفة والأقاويل الباطلة فلا يتوبون إلى الله عن
تلك المقالة والعقيدة ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول. أو المعنى أيسمعون
هذه الشهادات المكررة والتشديدات المقررة فلا يتوبون عقب سماع تلك القوارع الهائلة؟ ﴿وَاللَّهُ

(١) رواه مسلم في فضائل الصحابة، باب: ١، وأحمد في (م/١ ص ٤).

داود، والنصارى لعنوا على لسان عيسى، والفريقان من بني إسرائيل وهم أصحاب السبت وأصحاب المائدة. أما أصحاب السبت فهم قوم داود وذلك أن أهل أيلة لما اعتدوا في السبت بأخذ الحيتان دعا عليهم داود عليه السلام وقال: اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخهم الله قردة. وأما أصحاب المائدة فإنهم لما أكلوا من المائدة وادخروا ولم يؤمنوا، قال عيسى عليه السلام: اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذاباً لم تعذبه أحداً من العالمين، والعنهم كما لعنت أصحاب السبت فمسخوا قردة وخنازير وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأة ولا صبي ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (٧٨) أي ذلك اللعن القطيع بسبب عصيانهم ومبالغتهم في العصيان ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ أي كانوا لا يمتنعون عن معاودة منكر فعلوه ولا يتركونه ولا يصدر من بعضهم نهي لبعض عن منكر أرادوا فعله.

روى ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «من رضي عمل قوم فهو منهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم»^(١). ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧٩) أي أقسم لبس ما كانوا يفعلونه فعلهم هذا وهو ترك الإصرار على منكر فعلوه وترك النهي عنه ﴿كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ أي تبصر كثيراً من أهل الكتاب ككعب بن الأشرف وأصحابه ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي يصادقون كفار أهل مكة أبا سفيان وأصحابه بغضاً لرسول الله ﷺ وللمؤمنين، أي فإن كعباً وأضرابه خرجوا إلى مشركي مكة ليتفقوا على محاربة النبي ﷺ ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمْتُمُ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي لبس شيئاً قدموا من موالاتهم لعبدة الأوثان لزاد معادهم موجب سخطه تعالى عليهم ﴿وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (٨٠) أي وخلودهم أبد الأبد في عذاب جهنم، وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فهي من جملة المخصوص بالذم ﴿وَلَوْ كَانُوا﴾ أي أهل الكتاب الذين يوالون المشركين ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي نبيهم وهو موسى ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ﴾ من التوراة كما يدعون ﴿مَا اتَّخَذُوهُمْ﴾ أي ما اتخذ اليهود المشركين ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ لأن تحريم ذلك متأكد في التوراة في شرع موسى عليه السلام فلما فعلوا ذلك ظهر أنه ليس مرادهم تقرير دين موسى بل مرادهم الرياسة فيسعون في تحصيله بأي طريق قدروا عليه فلهذا وصفهم الله تعالى بالفسق فقال: ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ (٨١) أي خارجون عن الدين والإيمان بالله ونبيهم وكتابهم أما البعض منهم فقد آمن وفي هذه الآية وجه آخر ذكره القفال وهو أن يكون المعنى ولو كان هؤلاء المتولون من المشركين يؤمنون بالله وبمحمد ﷺ ما اتخذهم هؤلاء اليهود أولياء وهذا الوجه حسن ليس في

(١) رواه ابن حجر في المطالب العالية (١٦٠٥)، والزيلعي في نصب الراية (٤: ٣٤٦)،
والزيدي في إتحاف السادة المتقين (٦: ١٢٨)، والمتقي الهندي في كنز العمال (٢٤٧٣٥)،
والعجلوني في كشف الخفاء (٢: ٣٧٨).

الكلام ما يدفعه ﴿ تَتَجِدَنَّ ﴾ يا أكرم الخلق ﴿ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ من أهل مكة لشدة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وانهماكهم في اتباع الهوى وقربهم إلى التقليد وبعدهم عن التحقيق وعن النبي ﷺ أنه قال : « ما خلا يهوديان بمسلم إلا هماً يقتله »^(١).

وقد قال بعضهم : مذهب اليهود أنه يجب عليهم إيصال الشر إلى من خالفهم في الدين بأي طريق كان فإن قدروا على القتل فذاك وإلا فيغصب المال أو بالسرقه أو بنوع من الحيلة . وأما النصارى فليس مذهبهم ذلك بل الإيذاء حرام في دينهم فهذا وجه التفاوت وذكر الله تعالى أن النصارى ألين عريكة من اليهود وأقرب إلى المسلمين منهم ﴿ وَلَتَجِدَنَّ ﴾ يا أشرف الخلق ﴿ أَقْرَبَهُمْ ﴾ أي الناس ﴿ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُكَ ﴾ إنما أسند تسميتهم نصارى إليهم دون تسمية اليهود للأشعار بقرب مودتهم حيث يدعون أنهم أنصار الله وأوداء أهل الحق ، وإن لم يظهروا اعتقاد حقية الإسلام فتسميتهم نصارى ليست حقيقة بخلاف تسمية اليهود يهوداً فإنها حقيقة سواء سموا بذلك لكونهم أولاد يهود بن يعقوب أو لكونهم تابوا عن عبادة العجل أو لتحركهم في دراستهم ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي كونهم أقرب مودة للمؤمنين ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ ﴾ أي بسبب أن منهم ﴿ قَتِيلِينَ ﴾ أي علماء ﴿ وَرَهَبَانًا ﴾ أي عباداً أصحاب الصوامع ﴿ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾^(٢) عن قبول الحق إذا فهموه كما استكبر اليهود والمشركون من أهل مكة ﴿ وَ ﴾ أنهم ﴿ إِذَا سَمِعُوا ﴾ أي القسيسون والرهبان الذين آمنوا منهم ﴿ مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ ﴾ محمد ﷺ وهو القرآن ﴿ رَنَمًا مِّمَّنْهُمْ فَيُفِضُ مِنْ الدَّمْعِ ﴾ أي تمتلئ من الدمع حتى تفيض أي تسيل ﴿ وَمَا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ ﴾ أي من نعت محمد ﷺ في كتابهم أو مما عرفوا بعض الحق الذي هو القرآن .

روي أن قريشاً تشاورت أن يقتلوا المؤمنين عن دينهم فوثب كل قبيلة على من آمن منهم ، فأذوهم وعذبوهم ، ومنع الله تعالى رسوله محمداً ﷺ بعمه أبي طالب ، فلما رأى رسول الله ﷺ ما نزل بأصحابه أمرهم بالخروج إلى أرض الحبشة وقال : « إن بها ملكاً صالحاً لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاخرجوا إليه حتى يجمع الله للمسلمين فرجاً » . فخرج إليها سرّاً أحد عشر رجلاً وأربع نسوة ، منهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله ﷺ ، والزبير بن العوام ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو حذيفة بن عتبة وامراته سهلة ، ومصعب بن عمير ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وزوجته أم سلمة بنت أمية ، وعثمان بن مظعون ، وعامر بن ربيعة وامراته ليلي ، وحاطب بن عمرو وسهيل بن بيضاء فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة بنصف دينار ، وذلك في رجب في السنة الخامسة من مبعث رسول الله ﷺ ، ثم خرج بعدهم جعفر بن أبي طالب

(١) رواه المجلوني في كشف الخفاء (٢ : ٢٦٦) .

وتتابع المسلمون فكان جميع من هاجر إلى أرض الحبشة اثنين وثمانين رجلاً سوى النساء والصبيان، فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار. قال كفار قريش: إن ثاركم بأرض الحبشة فاهدوا إلى النجاشي واسمه أصحمة وابعثوا إليه رجلين من ذوي رأيكم لعله يعطيكم من عنده فتقتلونهم بمن قتل منكم ببدر، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة بهدايا إلى النجاشي وبطارقته ليردهم إليهم فدخلوا إليه فقالوا له: أيها الملك إنه قد خرج فينا رجل زعم أنه نبي وهو قد بعث إليك برهط من أصحابه ليفسدوا عليك قومك فأحبينا أن نخبرك خبرهم وأن قومنا يسألونك أن تردهم إليهم فقال: حتى نسألهم، فأمر بهم فأحضروا فلما أتوا باب النجاشي قالوا: يستأذن أولياء الله. فقال: ائذنوا لهم فمرحباً بأولياء الله. فلما دخلوا عليه سلموا، فقال الرهط من المشركين: أيها الملك ألا ترى أنهم لم يحيوك بتحيتك التي تحيا بها؟ فقال لهم الملك: ما منعكم أن تحيوني بتحيتي؟ قالوا: إنا حينئذ بتحية أهل الجنة وتحية الملائكة. فقال لهم النجاشي: ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه؟ فقال جعفر بن أبي طالب: يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح منه ألقاها إلى مريم العذراء، ويقول في مريم إنها العذراء البتول. فأخذ النجاشي عوداً من الأرض وقال: والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذه العود. فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم. فقال: هل تعرفون شيئاً مما أنزل على صاحبكم؟ قالوا: نعم. قال: اقرأوا. فقرأ جعفر سورة مريم وهناك قيسون ورهابين وسائر النصاري، فعرفوا ما قرأ فأنحدرت دموعهم وما زالوا ييكون حتى فرغ جعفر الطيار من القراءة، فقال النجاشي لجعفر وأصحابه: اذهبوا فأنتم بأرضي آمنون. فرجع عمرو ومن معه خائبين وأقام المسلمون عند النجاشي بخير دار وخير جوار إلى أن علا أمر رسول الله وقهر أعداءه في سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله ﷺ إلى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمري ليزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان، وكانت قد هاجرت إليه مع زوجها ومات عنها، فأرسل النجاشي إليها جارية اسمها أبرهة تخبرها بخطبة رسول الله ﷺ فسرت أم حبيبة بذلك وأذنت لخالد بن سعيد أن يزوجهما فأنفذ النجاشي إليها أربعمئة دينار صداقها على يد أبرهة، وقالت أبرهة: قد صدقت بمحمد وآمنت به وحاجتي إليك أن تقرئني مني السلام، قالت: نعم وقالت: فخرجنا إلى المدينة ورسول الله ﷺ بخير وأقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله ﷺ فدخلت عليه فقرأت عليه السلام من أبرهة جارية الملك فرد الرسول عليها السلام ووافى جعفر رسول الله ﷺ وهو بخير ومع جعفر سبعون رجلاً عليهم ثياب الصوف، منهم اثنان وستون رجلاً من الحبشة، وثمانية نفر من رهبان الشام: بحيرا الراهب وأصحابه أبرهة وأشرف وإدريس، وتميم وتمام ودريد وأيمن وكلهم من أصحاب النجاشي، فقرأ عليهم رسول الله ﷺ سورة يس إلى آخرها فبكوا وآمنوا وأسلموا. وقالوا: ما أشبه هذا بما

كان ينزل على عيسى عليه السلام ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا﴾ بما سمعنا مما أنزل على رسولك وشهدنا أنه حق ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨٧) أي فاجعلنا من أمة محمد ﷺ الذين آمنوا فلما لامهم قومهم بالإسلام فقالوا تحقيقاً لإيمانهم ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٨) من أمة محمد ﷺ وجملة قوله تعالى: ﴿لَا نُؤْمِنُ﴾ حال من الضمير في «لنا» وجملة «لا نطمع» حال ثانية منه بتقدير مبتداً. أي أي شيء حصل لنا غير مؤمنين بالله وبما جاءنا من القرآن والرسول ونحن نطمع في صحبة الصالحين ويجوز أن يكون قوله: ﴿وَنَطْمَعُ﴾ حالاً من الضمير في ﴿لَا نُؤْمِنُ﴾ على معنى أنهم أنكروا على أنفسهم عدم إيمانهم مع أنهم يطعمون في صحبة المؤمنين ﴿فَأَنْتَهُمْ أَفَلَا يَمْلِكُونَ﴾ أي جعل الله ثوابهم على قولهم: ربنا آمنا مع إخلاص النية ومعرفة الحق، أو بسبب ما سألوا بقولهم: فاكْتُبْنَا مع الشاهدين كما رواه عطاء عن ابن عباس.

وقرىء فاتاهم الله ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ﴾ أي الجنات ﴿جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨٩) بالإيمان. أو المعنى جزاء الذين اعتادوا الإحسان في الأمور.

روي أن هذه الآيات الأربع نزلت في النجاشي وأصحابه ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (٩٠) أي ملازمون لها لا ينفكون عنها دون غيرهم من عصاة المؤمنين وإن كثرت كبائرهم ﴿يَكْفُرُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا تَحَرَّيْمُوا طَيْبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي لا تعتقدوا تحريم ما أحل الله لكم، ولا نظهروا باللسان تحريمه، ولا تجتنبوا الطيبات اجتناباً شبيه الاجتناب من المحرمات، ولا تلتزموا تحريم الطيبات بنذر أو يمين ﴿وَلَا تَسْتَفْهَمُوا﴾ أي لا تسرفوا في تناول الطيبات ولا تتجاوزوا أمر الله بقطع المذاكير ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَفْهِمِينَ﴾ (٩١) من الحلال إلى المحرام كالمثلة فمن اعتقد تحريم شيء أحله الله فقد كفر، أما ترك لذات الدنيا والتفرغ لعبادة الله تعالى من غير إضرار بالنفس ولا تفويت حق الغير ففضيلة مأمور بها. نزلت هذه الآية في عشرة نفر من أصحاب النبي ﷺ وهم: أبو بكر الصديق، وعمر وعلي وعبد الله بن مسعود، وعثمان بن مظعون الجمحي، ومقداد بن الأسود الكندي، وسالم مولى أبي حذيفة، وسلمان الفارسي وأبو ذر الغفاري، وعمار بن ياسر وذلك لما وصف رسول الله ﷺ يوم القيامة لأصحابه يوماً فبالغ الكلام في الإنذار فيكونوا واجتمع هؤلاء العشرة في بيت عثمان بن مظعون وتشاوروا واففقوا على عزمهم أن يرفضوا الدنيا ويحرموا على أنفسهم المطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة، وأن يصوموا النهار ويقوموا الليل، وأن لا يناموا على الفرش ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح، ويسبحوا في الأرض، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال لهم: «إني لم أؤمر بذلك» ثم قال ﷺ: «إن لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا، وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام، وأصوم وأفطر، وأكل اللحم

والدسم وآتي النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(١).

وروي أن عثمان بن مظعون أتى النبي ﷺ فقال: ائذن لي في الاختصاص. فقال رسول الله ﷺ: «ليس منا من خصي ولا من اختصي. إن خصاء أمتي الصيام». فقال يا رسول الله ائذن لي بالسياحة فقال: «إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله» قال: يا رسول الله ائذن لي في الترهيب قال: «إن ترهب أمتي الجلوس في المساجد لانتظار الصلاة»^(٢) ﴿وَكُلُوا مِن مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا﴾ أي كلوا بعض رزقكم من الله الذي يكون حلالاً مستلذاً واصرفوا البقية إلى الصدقات والخيرات ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾^(٣) في تحريم ما أحل الله لكم وفي المثلة ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْغُلُوبِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ قد تقدم أن قوماً من الصحابة حرموا على أنفسهم المطاعم والملابس واختاروا الرهبانية وحلفوا على ذلك على ظن أنه قرب، فلما نهاهم الله تعالى عنها قالوا: يا رسول الله فكيف نصنع بأيماننا؟ فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ أي بتعقيدكم الأيمان بالقصد إذا حثتم.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم «عقدتم» بتشديد القاف. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم «عقدتم» بتخفيف القاف. وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر «عاقدتهم» بالالف والتخفيف ﴿فَكَفَّرْنَاهُ﴾ أي فكفارة نكت الأيمان التي ليست بلغو ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ في قدر الطعام وهو ثلثا من لكل مسكين فإن الإنسان قد يكون قليل الأكل جداً يكفيه الرغيف الواحد، وقد يكون كثير الأكل فلا يكفيه المنوان والمتوسط الغالب يكفيه من الخبز ما يقرب من المن، فثلثا من من الحنطة إذا جعل دقيقاً أو خبزاً فإنه يصير قريباً من المن وذلك كافٍ في قوت اليوم الواحد ﴿أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾ بأقل ما يطلق عليه اسم الكسوة كإزار أو رداء، وقميص أو سراويل أو عمامة لكل مسكين ثوب واحد ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وتقديم الإطعام على العتق لأن المقصود تنبيه على أن هذه الكفارة وجبت على التخيير بين هذه الثلاثة، ولأن الإطعام أسهل لكون الطعام أعم وجوداً ولأن الإطعام أفضل لأن الحر الفقير قد لا يجد الطعام أما العبد فإنه يجب على مولاه إطعامه وكسوته ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ واحداً من هذه الثلاثة ﴿فَوَسِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ ولو متفرقة لما روي أن رجلاً قال للنبي ﷺ على أيام من رمضان: أفأقضيتها متفرقات فقال ﷺ: «أرايت لو كان عليك دين فقضيت الدرهم فالدرهم أما كان يجزيك؟» قال: بلى:

(١) رواه البخاري في كتاب النكاح، باب: الترغيب في النكاح، ومسلم في كتاب النكاح باب: ٥، والنسائي في كتاب النكاح، باب: النهي عن التبتل، والدارمي في كتاب النكاح باب: النهي عن التبتل، وأحمد في (م ٢/ص ١٥٨).

(٢) رواه أحمد في (م ٢/ص ١٧٣).

قال: «فالله أحق أن يعفو ويصفح»^(١) والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿كَفَرْتُمْ آمَنَيْكُمْ إِذَا حَفَقْتُمْ﴾ وحتم ﴿وَأَحْفَظُوا آمَنَتَكُمْ﴾ أي فلولوا الأيمان وضمنوا بها ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك التيسن لحكم الأيمان ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي أعلام شريعته ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمته فيما يعلمكم. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ﴾ أي المسكر ﴿وَالْمَيْسِرُ﴾ أي القمار ﴿وَالْأَصْنَامُ﴾ أي الأصنام التي نصبها المشركون ويعبدونها ﴿وَالْأَنفُسُ﴾ سهام مكتوب عليها خير وشر ﴿يَجْهَشُ﴾ أي فذر تعاف عنه العقول ﴿يَنْهَى عَنِ الشَّيْطَانِ﴾ أي من الأمور التي يزينها للنفس ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ أي الرجس ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُونَ﴾ أي لكي تنجوا من العذاب ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْمَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ﴾ إذا صرتم نشاوى كما فعل الأنصاري الذي شج رأس سعد بن أبي وقاص بلحى الجمل ﴿وَالْمَيْسِرِ﴾ إذا ذهب مالكم ﴿وَصَلَّوْا مَعَ رَبِّكُمُ اللَّهَ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ لأن شرب الخمر يورث اللذة الجسمانية والنفس إذا استغرقت فيها غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة، ولأن الشخص إذا كان غالباً في القمار صار استغراقه في لذة الغلبة مانعاً من أن يخطر بباله شيء سواه ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ أي قد بينت لكم مفسدات الخمر والميسر فهل تنتهون عنهما أم أنتم مقيمون عليهما كأنكم لم توعظوا بهذه المواعظ؟ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ في أمرهما بالاجتناب عن الخمر والميسر ﴿وَأَحْذَرُوا﴾ عن مخالفتها في التكاليف ﴿فَإِنْ قُلْتُمْ﴾ أي أعرضتم عن طاعتها وعن الاحتراز عن مخالفتها ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْكَلِيمُ﴾ أي فالحجة قامت عليكم والعلل انقطعت لأن الرسول قد خرج عن عهدة التبليغ كمال الخروج، وما بقي بعد ذلك إلا العقاب وهذا تهديد شديد ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ﴾ أي إثم ﴿فِيمَا طَوُّمُوا﴾ من الخمر ومن مال اللعب بالملاهي ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ أن يكون في ذلك الشيء من المحرمات أي إذا عملوا الاتقاء ﴿وَمَا آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي واستمروا على الإيمان والأعمال الصالحة ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ما حرم عليهم بعد ذلك ﴿وَمَا آمَنُوا﴾ بتحريمه ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ أي استمروا على اتقاء المعاصي ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ أي اتجروا الأعمال الجميلة واشتغلوا بها ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ﴾.

روي أنه لما نزلت آية تحريم الخمر قالت الصحابة: إن إخواننا كانوا قد شربوا الخمر يوم أخذتم قتلوا فكيف حالهم؟ فنزلت هذه الآية.

وروي أبو بكر الأصم: أنه لما نزل تحريم الخمر قال أبو بكر: يا رسول الله كيف ياخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار؟ وكيف بالغائين عنا في البلدان لا يشعرون أن الله حرم الخمر وهم يطعمونها؟ فانزل الله هذه الآيات. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ﴾ أي ليختبرن الله طاعتكم من معصيتكم ﴿يَنْهَى عَنِ الشَّيْطَانِ﴾ أي من صيد البر ﴿تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَوَمَاشِكُمُ﴾.

قال مقاتل بن حبان: ابتلاهم الله بصيد البر وهم محرمون عام الحديبية حتى كانت الوحش والطيور تغشاهم في رحالهم فيقدرون على أخذ الطير بالأيدي، والوحش بالرماح وما رأوا مثل ذلك قط فنهاهم الله عنها ابتلاء ﴿يَحْتَزُّ اللَّهُ مَنِ يَخَافُ بِالْقَبْصِ﴾ أي ليعاملكم معاملة من يطلب أن يعلم من يخافه حال كون الله تعالى غير مرئي له غائباً عن رؤيته أو يخافه بإخلاص القلب فيترك الصيد ﴿فَمَنْ أَحْتَذَىٰ﴾ بالتعرض للصيد ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بعد بيان أن ما وقع من الصيد ابتلاء من عند الله تعالى لتمييز المطيع من العاصي ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وهو العذاب في الآخرة والتعزير في الدنيا.

قال ابن عباس: هذا العذاب هو أن يضرب بطنه وظهره ضرباً وجيعاً وينزع ثيابه. ولما قتل أبو اليسر بن عمرو صيداً متعمداً بقتله ناسياً لإحرامه أنزل الله تعالى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ أي محرمون أو داخلون في الحرم ﴿وَمَنْ قَتَلَ﴾ أي الصيد ﴿وَكُنْتُمْ مُتَمِدِّينَ﴾ أي بقتله مع نسيان الإحرام كما قاله مجاهد والحسن ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ أي شبهه في الخلقة والتقييد بالتمتع، لأن الآية نزلت في المتعمد حيث قتل أبو اليسر حمار وحش وهو محرم عمداً ولأن الأصل فعل المتعمد، والخطأ ملحق بالعمد فيستوي في محظورات الإحرام العمد والخطأ في جزاء الإتلافات ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾ أي بمثل ما قتل ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ أي رجلاً صالحاً من أهل دينكم فقيهان عدلان فينظران إلى أشبه الأشياء بالمقتول من النعم فيحكمان به.

قال ميمون بن مهران: جاء أعرابي إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال: إني أصبت من الصيد كذا وكذا. فسأل أبو بكر رضي الله عنه أبي ابن كعب فقال الأعرابي: أتيتك أسألك وأنت تسأل غيرك؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه: وما أنكرت من ذلك، قال الله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ فشاورت صاحبي فإذا اتفقنا على شيء أمرناك به. وعن قبيصة بن جابر أنه حين كان محرماً ضرب ظيئاً فمات، فسأل عمر بن الخطاب وكان بجنبه عبد الرحمن بن عوف فقال عمر لعبد الرحمن: ما ترى؟ قال: عليه شاة، قال: وأنا أرى ذلك، فقال: اذهب فأهد شاة، قال قبيصة: فخرجت إلى صاحبي وقلت له: إن أمير المؤمنين لم يدرك ما يقول حتى سأل غيره قال: ففاجأني عمر وعلاني بالدرة وقال: أتقتل في الحرم وتسفه الحكم؟ قال الله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ فأنا عمر وهذا عبد الرحمن بن عوف وقد حكم ابن عباس وعمر وغيرهما بشاة في الحمام وهو كل ما عب وهدر من الطير كالقمري والدبسي ﴿هَدْيًا بَلِغَ الْكَعْبَةِ﴾ فهدياً منصوب على التمييز والمعنى يحكمان بالمثل هدياً يساق إلى الكعبة أي إلى أرض الحرم فينحر هناك ﴿أَوْ كَفَّةً طَعَامًا مَسْكِينٍ﴾ فقوله كفارة عطف على قوله فجزاء أي فعلية جزاء أو كفارة إلخ أو عطف على محل قوله من النعم وقوله: طعام مساكين عطف بيان لأن الطعام هو الكفارة ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ﴾ أي أو مثل ذلك الطعام ﴿صِيَامًا﴾ فقوله: أو عدل عطف على طعام إلخ كأنه قيل: فعلية جزاء

معادل للمقتول هو من النعم أو طعام مساكين ، أو صيام أيام بعددهم فحيثئذ تكون المماثلة وصفاً لازماً للجزاء يقدر به الهدي والطعام والصيام . أما الأولان قبل واسطة ، وأما الثالث فبواسطة الثالث فيختار الجاني كلاً من هذه الثلاثة ﴿ لِيَذُوقَ وَكَالَ أَمْرِهُ ﴾ أي جزاء ذنبه . والوبال في اللغة الثقل ، وإنما سمي الله ذلك وبالاً لأن أحد هذه الثلاثة ثقیل على الطبع لأن في الجزاء بالمثل والإطعام تنقيص المال ، وفي الصوم إتهاك البدن . والمعنى أنه تعالى أوجب على قاتل الصيد أحد هذه الأشياء التي كل واحد منها ثقیل على الطبع حتى يحترز عن قتل الصيد في الحرم وفي حال الإحرام ﴿ عَذَابُ اللَّهِ عَمَّا سَلَفَ ﴾ أي لم يؤخذ بقتل الصيد قبل هذا النهي والتحريم لأن قتله إذاك مباح ﴿ وَمَنْ عَادَ ﴾ إلى قتل الصيد بعد النهي عنه ﴿ فَيَنْقِمِ اللَّهُ مِنْهُ ﴾ أي فهو ينتقم الله منه في الآخرة مع لزوم الكفارة ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ﴾ أي غالب لا يغالب ﴿ ذُو أَنْقَامٍ ﴾ أي ذو عقوبة شديدة ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ ﴾ أي أحل لكم أيها الناس صيد جميع المياه العذبة والملحة بحرأ كان أو نهراً ، أو غديرأ أي اصطياد صيد الماء والانتفاع به بأكله ولأجل عظامه وأسنانه ، وأحل لكم طعام البحر أي أكله . فالصيد كما قاله أبو بكر الصديق رضي الله عنه ما صيد بالحيلة حال حياته ، والطعام ما يوجد مما لفظه البحر أو نضب عنه الماء من غير معالجة في أخذه .

قال الشافعي رحمه الله : السمكة الطافية في البحر محللة والسمك عنده ما لا يعيش في الماء ~~يظهر~~ كان على صورة غير المأكول من حيوان البر كالآدمي والكلب والخنزير ، فهذا كله حلال عنده بخلاف ما يعيش في الماء والبر كالسرطان والضفدع والتمساح ، والسلحفاة وطير الماء .

وحجة الشافعي القرآن والخبر : أما القرآن : فهو قوله تعالى : ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ ﴾ فما يمكن أكله يكون طعاماً فيحل . وأما الخبر : فقولوه ﷺ في حق البحر : «هو الطهور ماؤه الحل ميتته»^(١) نزلت هذه الآية في قوم من بني مدلج كانوا أهل صيد البحر سألوا النبي ﷺ عن طعام البحر وعمّا حسر البحر عنه ومعنى قوله : ﴿ وَطَعَامُهُ ﴾ أي ما حسر عنه البحر وألقاه ﴿ مَتْنَعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ ﴾ أي أحل لكم ذلك لأجل انتفاعكم وللمسافرين منكم يتزودونه قديداً ، فالطري للمقيم والمالح للمسافر ﴿ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتْ حُرُمَاتُ ﴾ أي محرمين أو في الحرم فمذهب أبي حنيفة يحل للمحرم أكل ما صاده الحلال وإن صاده لأجله إذا لم يشر إليه ولم يدل عليه ، وكذا ما ذبحه قبل إحرامه لأن الخطاب للمحرمين فكأنه قيل : وحرم عليكم ما صدتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم .

وعند مالك والشافعي وأحمد : لا يباح ما صيد له فإن لحم الصيد عندهم مباح للمحرم

(١) رواه الدارمي في كتاب الوضوء ، باب : الوضوء في ماء البحر .

بشرط أن لا يصطاده المحرم ولا يصطاد له والحجة فيه ما روى أبو داود في سننه عن جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصطد لكم» ^(١) ﴿وَأَسْقُوا اللَّهَ اللَّهَ﴾ لا إلى غيره حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالالتجاء إلى غيره فاخشوه تعالى في جميع المعاصي ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْهَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ أي صير الله الكعبة سبباً لحصول الخيرات في الدنيا والآخرة ، وخلق الدواعي في قلوب الناس لتعظيمها حتى صار أهل الدنيا يأتون إليها من كل فج عميق لأجل التجارة فصار ذلك لإسباغ النعم على أهل مكة ، وكان العرب يتقاتلون ويغيرون إلا في الحرم فكان أهل الحرم آمنين على أنفسهم وعلى أموالهم وجعل الله في الكعبة الطاعات الشريفة والمناسك العظيمة وهي سبب لحط الخطيئات ورفع الدرجات ، وكثرة الكرامات ، وصار أهل مكة بسبب الكعبة أهل الله وخاصته وسادة الخلق إلى يوم القيامة وكل أحد يعظمهم ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ أي وجعل الله الشهر الحرام سبباً لقوام معيشتهم فإن العرب كان يقتل بعضهم بعضاً في سائر الأشهر ، ويغير بعضهم على بعض فإذا دخل الشهر الحرام الذي هو ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب زال الخوف وقدروا على الأسفار والتجارات وصاروا آمنين على أنفسهم وأموالهم ﴿وَالْهَدْيَ﴾ أي وجعل الهدي سبباً لقيام الناس ، وهو ما يهدي إلى البيت ويذبح هناك ويفرق لحمه على الفقراء فيكون ذلك نسكاً للمهدي وقواماً لمعيشة الفقراء . ﴿وَالْقَلْبَ﴾ أي وجعل الله الأشخاص الذين يتقلدون بلحاء شجر الحرم سبباً لأنهم من العذر فإنهم كانوا إذا رأوا شخصاً جعل في عنقه تلك القلادة عرفوا أنه راجع من الحرم فلا يتعرضون له ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَصَلِّمُ مَا فِي السَّمَكَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ذلك التدبير اللطيف من الجعل المذكور لأجل أن تتفكروا فيه أنه تدبير لطيف فتعلموا أن الله يعلم ما في السماوات وما في الأرض ، فإن جعل ذلك لأجل جلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل الوقوع دليل على علمه بما هو في الوجود وما هو كائن ، ثم إذا عرفتم أن علمه تعالى صفة قديمة واجبة الوجود فوجب كونه متعلقاً بجميع المعلومات فلذلك قال تعالى : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ ^(٢) فلا يخرج شيء عن علمه المحيط ﴿أَسْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لما ذكر الله تعالى أنواع الرحمة ذكر بعده شدة عذابه تعالى لأن الإيمان لا يتم إلا بالرجاء والخوف كما قال ﷺ : «لَوْ دُرِّنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ وَرَجَاؤُهُ لَاعْتَدَلَ» ^(٣) ثم ذكر عقبه ما يدل على الرحمة دلالة على أنها أغلب فقال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ

(١) رواه أبو داود في كتاب المناسك ، باب : لحم الصيد للمحرم ، والترمذي في كتاب الحج ، باب : ٢٥ ، والنسائي في كتاب المناسك ، باب : إذا أشار المحرم إلى الصيد فقتله الحلال ، وأحمد في (م ٣/ص ٣٦٢).

(٢) رواه السيوطي في الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة (١٣٣).

عَفْوَرٌ رَّحِيمٌ ﴿١٨﴾ وهذا تنبيه على دققة وهي أن ابتداء الإيجاد كان لأجل الرحمة والظاهر أن الختم لا يكون إلا على الرحمة ﴿مَّا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَسْلَمُ مَا يَتَذَوَّنُ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿١٩﴾ أي إن الرسول كان مكلفاً بالتبليغ فلما بلغ خرج عن عهدة التكليف وبقي الأمر من جانبكم وقد قامت عليكم الحجة فلا عذر لكم من بعد في التفريط، وأنا عالم بما تبدون وبما تكتُمون فإن خالفتُم فاعلموا أن الله شديد العقاب فيؤاخذكم بذلك نقيراً وقطميراً وإن أطعتم فاعلموا أن الله غفور رحيم ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ فإن الم محمود القليل من الأعمال والأموال خير من المذموم الكثير منهما والخطاب لكل معتبر.

قيل: نزلت هذه الآية في رجل قال لرسول الله ﷺ: إن الخمر كانت تجارتي وإنني اعتنقت من بيعها ما لا فهل يتفني من ذلك المال إن عملت فيه بطاعة الله تعالى؟ فقال ﷺ: «إن أنفقت في حرج أو جهاد أو صدقة لم يعدل جناح بعوضة. إن الله لا يقبل إلا الطيب»^(١) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بأن تتحروا ترك الخبيث من الأعمال والأموال ظاهراً وباطناً ولا تحتالوا في تركه بالتأويل ﴿يَتَأَوَّلِي الْأَلْبَسِ﴾ أي أصحاب العقول السليمة ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ أي لعلكم تصيرون فائزين بالمطالب الدنيوية والدينية العاجلة والآجلة ﴿يَتَأْتِيهَا الْزَيْتُ مَآمُوا لَا تَشْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدَّ لَكُمْ فَسَوْكُمْ﴾ أي إن تظهر لكم تلك الأشياء تحزنكم والمعنى اتركوا الأمور على ظواهرها ولا تسألوا عن أحوال مخفية ﴿إِنْ بُدَّ لَكُمْ فَسَوْكُمْ﴾ وما بلغه الرسول إليكم فكونوا متقادين له وما لم يبلغه إليكم فلا تسألوا عنه فإن خضتم فيما لا يكلف عليكم فربما جاءكم بسبب ذلك الخوض ما يشق عليكم.

روى أنس أنهم سألوا النبي ﷺ فأكثرُوا المسألة فقام على المنبر فقال: «سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقامي هذا إلا حدثتكم به» فقام عبد الله بن حذافة السهمي وكان يظعن في نسبه فقال: يا نبي الله من أبي؟ فقال: «أبوك حذافة بن قيس أ». وقام آخر فقال: يا رسول الله أين أبي؟ فقال: «في النار» وقال سراقه بن مالك أو عكاشة بن محصن: يا رسول الله الحج علينا في كل عام؟ فأعرض عنه رسول الله ﷺ حتى أعاد مرتين أو ثلاثة، فقال ﷺ: «ويحك وما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم، ولو تركتم لكفرتم فاتركوني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما

(١) رواه البخاري في كتاب الزكاة، باب: الصدقة من كسب طيب، ومسلم في كتاب الزكاة، باب: ٦٣، والترمذي في كتاب الزكاة، باب: ٢٨، والنسائي في كتاب الزكاة، باب: الصدقة من غلول، وابن ماجه في كتاب الزكاة، باب: فضل الصدقة، والدارمي في كتاب الرقاق، باب: في أكل الطيب، وأحمد في (م ٢/ص ٣٢٨).

استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه»^(١) ولما اشتد غضب الرسول الله ﷺ قام عمر وقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً، نعوذ بالله من الفتن. أنا حديث عهد بجاهلية فاعف عنا يا رسول الله، فسكن غضبه ﷺ. فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَأَن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ﴾ أي وإن تسألوا عن أشياء مست حاجتكم إلى التفسير في زمن النبي ﷺ ينزل جبريل بالقرآن ويظهرها حيثنذ، فالسؤال على قسمين سؤال عن شيء لم يجرّد ذكره في الكتاب والسنة بوجه من الوجوه فهذا السؤال منهى عنه بقوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ وسؤال عن شيء نزل به القرآن لكن السامع لم يفهمه كما ينبغي. فههنا السؤال واجب وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَأَن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ﴾ فالضمير في عنها يرجع إلى أشياء أخر كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ. ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢، ١٣] فالمراد بالإنسان آدم عليه السلام، والمراد بالضمير ابن آدم، لأن آدم لم يجعل نطفة في قرار مكين ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ أي أمسك الله عن أشياء أي عن ذكرها ولم يكلف فيها بشيء وهذا كقوله ﷺ: «عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق»^(٢) أي خففت عنكم بإسقاطها أو المعنى عفا الله عما سلف من مسائلكم التي تغضب رسول الله ﷺ فلا تعودوا لمثلها ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لمن تاب ﴿حَلِيمٌ﴾ عن جهلكم ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ أي قد سأل أشياء قوم من قبلكم ثم صاروا كافرين بها فإن قوم صالح سألوا الناقة ثم عقروها. وقوم موسى قالوا: أرنا الله جهرة فصار ذلك وبالاً عليهم. وبني إسرائيل قالوا للنبي لهم: ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله ثم كفروا. وقوم عيسى سألوا المائدة ثم كفروا بها.

والمعنى أن قوم محمد ﷺ في السؤال عن أحوال الأشياء مشابهون لأولئك المتقدمين في سؤال ذوات تلك الأشياء في كون كل واحد من السائلين فضولاً وخوضاً فيما لا فائدة فيه، فإن المتقدمين إنما سألوا من الله إخراج الناقة من الصخرة وإنزال المائدة من السماء فهم سألوا نفس الشيء، وأما أصحاب محمد فهم سألوا عن صفات الأشياء فلما اختلف السؤالان في النوع اختلفت العبارة لكن يشتركان في وصف واحد وهو خوض في الفضول ومضروع فيما لا حاجة إليه وفي ذلك خطر المفسدة ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُيُوتَةٍ وَلَا مَسْجِدٍ وَلَا مَسْجِدٍ وَلَا مَسْجِدٍ وَلَا مَسْجِدٍ﴾ أي ما أمر الله بذلك فالبحيرة هي الناقة التي تنتج خمسة أبطن في آخرها ذكر فتشق أذنها ولا تذبح ولا تركب، ولا

(١) رواه أحمد في (م ٢/ص ٥٠٣).

(٢) رواه ابن ماجه في كتاب الزكاة، باب: زكاة الورق والذهب، وأبو داود في كتاب الزكاة، باب: صدقة الرقيق، والموطأ في كتاب الزكاة، باب: ما جاء في صدقة الخيل والرقيق والعسل، وأحمد في (م ١/ص ١٨).

تحلب ولا تطرد عن ماء ومرعى ولا يجز لها وير، ولا يحمل على ظهرها بل تسبب لآلهتهم .
والسائبة : هي البعير المسيبة وكان الرجل إذا شفي من مرض ، أو قدم من سفر أو نذر نذراً أو شكر
نعمة سبب بعيراً وجعلها كالبهيمة في تحريم الانتفاع بها والوصيلة هي الشاة الموصلة وذلك أن
الشاة إذا ولدت سبعة أبطن عمدوا إلى البطن السابع فإذا كان ذكراً ذبحوه فأكله الرجال والنساء
جميعاً ، وإن كان أنثى لم تنتفع النساء منها بشيء حتى تموت فإذا ماتت كان الرجال والنساء
يأكلونها جميعاً وإن كان ذكراً وأنثى قيل : وصلت أخاها فيتركها مع إختوتها فلا يذبحان ، وكان
للرجال دون النساء حتى يموتا فإذا ماتا اشترك في أكلهما الرجال والنساء والحام (هو الفحل) إذا
ركب ولد ولده قيل : حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ومرعى إلى أن يموت
فحيث تأكله الرجال والنساء ﴿ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ أي إن رؤساءهم عمرو بن
لحي وأصحابه يختلقون على الله الكذب ويقولون : أمرنا الله بهذا ﴿ وَأَكْتَرَهُمْ ﴾ أي الأتباع ﴿ لَا
يَعْقِلُونَ ﴾ أن ذلك افتراء باطل .

قال المفسرون : إن عمرو بن لحي الخزاعي كان قد ملك مكة وكان أول من غير دين
إسماعيل ، فاتخذ الأصنام ونصب الأوثان ، وشرع البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . قال
النبي ﷺ : « فلقد رأيته في النار يؤذي أهل النار بريح قصبه »^(١) أي معاه ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ﴾ أي للأكثر
الذي هم الأتباع ﴿ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ من الكتاب المبين للحلال والحرام ﴿ وَلِلرَّسُولِ ﴾ الذي
أنزل الكتاب عليه لتحيزوا الحرام من الحلال ﴿ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ من الدين ﴿ أَوَلَوْ
كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْتَدُونَ ﴾ والواو واو الحال دخلت عليها همزة الإنكار والتقدير
أكافيهم دين آبائهم وقد كان آبائهم لا يعلمون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب ولسنة النبي
فكيف يقتدون بهم ﴿ يَأْتِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰكُمْ أَنْفُسُكُمْ ﴾ أي احفظوا أنفسكم من ملابسة المعاصي
والإصرار على الذنوب ﴿ لَا يَصْرُفْكُمْ مَنْ صَلَّى إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ أي لا يضركم ضلالة من ضل إذا اهتديتم
إلى الإيمان ويستم ضلالتهم كما قاله ابن عباس . وقال عبد الله بن المبارك : والمعنى عليكم أهل
دينكم ولا يضركم من ضل من الكفار وهذا كقوله تعالى : فاقتلوا أنفسكم أي أهل دينكم فقلوه
تعالى : ﴿ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُكُمْ ﴾ أي أقبلوا على أهل دينكم وذلك بأن يعظ بعضهم بعضاً ، ويرغب
بعضكم بعضاً في الخيرات وينفره عن القبائح والسيئات ، وهذه الآية أوكد آية في وجوب الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر . وقوله : ﴿ لَا يَصْرُفْكُمْ ﴾ إما مجزوم على أنه جواب للأمر وهو
«عليكم» أو نهي مؤكد له وإنما ضمت الراء اتباعاً لضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة فإن

(١) رواه البخاري في كتاب المناقب ، باب : ذكر أسلم وغفار الخ ، ومسلم في كتاب
الكسوف ، باب : ٩ ، وأحمد في (م ٢/ص ٢٧٥) .

الأصل لا يضرركم ويؤيده قراءة «يضرركم» بفتح الراء وهو مجزوم وإنما فتحت الراء لأجل الخفة .
 وقراءة من قرأ «لا يضرركم» بسكون الراء مع كسر الضاد وضمها من ضار يضير ويضورا ما مرفوع
 على أنه كلام مستأنف في موضع التعليل لما قبله ويعضده قراءة من قرأ «لا يضرركم» بالرفع وبالياء
 بعد الضاد أي ليس يضرركم ضلال من ضل إذا كنتم ثابتين في دينكم ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ أي
 رجوعكم ورجوع من خالفكم يوم القيامة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في الدنيا من الخير
 والشر فيجازيكم عليه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ أي شهادة ما بينكم من التنازع ﴿إِذَا حَضَرَ
 أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي إذا ظهر لأحدكم أمارات وقوع الموت ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ وهذا بدل من قوله «إذا
 حضر» لأن حضور الموت هو زمان حضور الوصية فعرف ذلك الزمان بهذين الأمرين الواقعين فيه
 أي الشهادة المحتاج إليها عند مشاركة الموت ﴿أَتَيْنَا دَوًّا عَدْلًا بَيْنَكُمْ﴾ أي من أهل دينكم يا معشر
 المؤمنين ﴿أَوْ آخَرَيْنَ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي غير عادلين من غير أهل دينكم ﴿إِنْ أَنتُمْ صَرِيحُونَ﴾ أي سافرتم
 ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ فالعدلان المسلمان صالحان للشهادة في الحضر والسفر وشهادة غير المسلمين لا
 تجوز إلا في السفر ﴿فَأَصْبَبْتُمْ ثِيَابَكُمْ مِصْبَبُ الْمَوْتِ﴾ أي فحضرتم عندكم علامات نزول الموت وهذا
 بيان محل جواز الاستشهاد بغير المسلمين ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْفَلَأَةِ﴾ أي تقفونهما للتحليف
 من بعد صلاة العصر كما استحلف رسول الله ﷺ بعدها وجميع أهل الأديان يعظمون هذا الوقت
 ويذكرون الله فيه ويحترزون عن الحلف الكاذب ﴿يَقْسِمَانِ﴾ أي يحلفان ﴿يَاللَّهُ إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أي إن
 شككتم في شأن آخرين بقولهما والله ﴿لَا تَشْتَرِي بِهِ﴾ أي بالقسم بالله ﴿شَيْئًا﴾ أي عوضاً يسيراً من
 الدنيا أي لا تأخذ لأنفسنا بدلاً من القسم بالله عوضاً من الدنيا ﴿وَلَوْ كَانَ قَرْبَةً﴾ أي ولو كان ذلك
 العوض اليسير حياة ذي قربي منا أي لا نحلف بالله كاذبين لأجل المال ﴿وَلَا تَكُنَّ شَهِدَةً اللَّهِ﴾ أي
 لا نكتم الشهادة التي أمرنا الله تعالى بإقامتها وإظهارها ﴿إِنَّا إِذَا لَيْنَ الْأُيُحِينَ﴾ أي إنا إن كنمناها
 حينئذ كنا من العاصين ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ أي فإن حصل الاطلاع بعد ما حلف
 الوصيان عن أنهما استحقا حنثاً في اليمين بكذب في قول وخيانة في مال ﴿فَعَاثَرَا يُقُومَانِ
 مَقَامَهُمَا﴾ أي مقام الشاهدين اللذين هما من غير ملتئمة ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَٰئِينَ﴾ أي
 باليمين وبالمال أو الأقربان إلى الميت الوارثان له والأوليان إما بدل من آخران، أو من الضمير
 الذي في يقومان أو صفة لآخران عند الأخفش، لأن النكرة إذا تقدم ذكرها ثم أعيد عليها الذكر
 صارت معرفة أو خبر لمبتدأ محذوف وهذا على القراءة المشهورة للجمهور وهو استحق بضم
 التاء وكسر الحاء بالبناء للمجهول وإنما وصف الورثة بكونهم استحق عليهم، لأنه لما أخذ مالهم
 فقد استحق عليهم مالهم، أو لكونهم جني عليهم .

أما على قراءة حفص وحده وهي استحق بفتح التاء والحاء بالبناء للفاعل لقوله : الأوليان
 فاعل له . والمعنى أن الوصيين اللذين ظهرت خيانتهم هما أولى من غيرهما بسبب أن الميت

عنيهما للوصاية، ولما خافاه في مال الورثة صح أن يقال: إن الورثة قد استحق عليهم الأوليان أي خان في مالهم الأوليان بالوصية ﴿فَيَقْسِمَانِ﴾ أي هذان الآخران ﴿يَاللَّهُ﴾ بقولهما ﴿لَشَهِدْنَا أَحَقَّ مِن شَهِدَيْهِمَا﴾ أي والله ليمين المسلمين أصدق وأحق بالقبول من يمين النصرانيين ﴿وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾ أي ما تجاوزنا الحق فيما ادعينا وفي طلب المال وفي نسبتهم إلى الخيانة ﴿إِنَّا إِذَا كُنَّا أَكْثَرُ لِمِيقَاتٍ﴾ أي إنا إن اعتدنا في ذلك كنا من الظالمين أنفسهم بإقبالها لسخط الله تعالى وعذابه واتفق المفسرون على أن سبب نزول هذه الآيات أن تميم بن أوس الداري وعدي بن نداء وكانا نصرانيين ومعهما بديل بن أبي مارية مولى عمرو بن العاص، وكان مسلماً مهاجراً خرجوا إلى الشام للتجارة، فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب كتاباً فيه نسخة جميع ما معه، وألقاه فيما بين الأقمشة ولم يخبر صاحبه بذلك. ثم أوصى إليهما وأمرهما أن يدفعا متاعه إلى أهله ومات بديل، فأخذوا من متاعه إناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشاً بالذهب، ولما رجعا دفعما باقي المتاع إلى أهله ففتشوا فوجدوا الصحيفة وفيها ذكر الإناء. فقالوا لتميم وعدي: أين الإناء؟ فقالا: لا ندرى والذي دفع إلينا دفعناه إليكم فرفعوا الواقعة إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية. ولما نزلت هذه الآية صلى رسول الله ﷺ العصر ودعا تميمًا وعدياً فامسحلفهما عند المنبر ولما حلفا خلى رسول الله ﷺ سبيلهما، ولما طالت المدة أظهر الإناء فبلغ ذلك بني سهم فطالبوهما فقالا: كنا قد اشتريناه منه. فقالوا: ألم نقل لكم هل باع صاحبنا شيئاً فقلتما لا؟ فقالا: لم يكن عندنا بينة فكرهنا أن نقر لكم فكتمنا لذلك فرفعوا القصة إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى قوله: ﴿فَإِنْ حُشِرَ﴾ الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب أبو ربيعة السهميان فحلفا بالله بعد العصر، فدفع الرسول ﷺ الإناء إليهما وإلى أولياء الميت وكان تميم الداري يقول بعد إسلامه: صدق الله ورسوله أنا أخذت الإناء فأتوب إلى الله تعالى ﴿ذَلِكَ أَدَّىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا﴾ أي ذلك الطريق الذي بيناه أقرب إلى أن يؤدي الشهود الشهادة على طريقها الذي تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفاً من العذاب الأخروي ﴿أَوْ يَخَافُوا أَن تَزُدَّ آمَنَهُمْ بَعْدَ آيَتِهِمْ﴾ أي أو أقرب إلى أن يخافوا أن ترد أيمانهم بعد أيمان المدعين لانقلاب الدعوى بأن صار المدعى عليه مدعياً للملك، وصار المدعى مدعياً عليه فلذا لزمته اليمين.

والمعنى أولم يخافوا عذاب الآخرة بسبب اليمين الكاذبة؟ بل يأتوا الشهادة على غير وجهها ولكنهم يخافون الانفضاح على رؤوس الإشهاد بإبطال أيمانهم والعمل بأيمان الورثة، فينزعروا عن الخيانة المؤدية إليه فأبى الخوفين وقع، حصل المقصود الذي هو الإتيان بالشهادة على وجهها ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ في أن تخونوا في الأمانات ﴿وَأَسْمَوْا﴾ مواظبوا أي اعملوا بها وأطيعوا الله فيها ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي الخارجين عن الطاعة إلى ما ينفعهم في الآخرة ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ وهو يوم القيامة فيوم بدل اشتغال من مفعول «اتقوا» أو ظرف لـ «يهدي».

والمعنى لا يهديهم إلى الجنة ﴿فَيَقُولُ﴾ لهم مشيراً إلى خروجهم عن عهدة الرسالة ﴿مَاذَا أُجِئْتُمْ﴾ أي أي إجابة أجابكم بها أممكم حين دعوتموهم في دار الدنيا إلى توحيدى وطاعتي أهي إجابة قبول أو إجابة رد؟ ﴿قَالُوا﴾ تفويضاً للأمر إلى العدل الحكيم العالم وعلماً منهم أن الأدب في السكوت والتفويض وأن قولهم لا يفيد خيراً ولا يدفع شراً: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ أي لأنك تعلم ما أظهروا وما أضمروا ونحن لا نعلم إلا ما أظهروا لنا فعلمك فيهم أنفذ من علمنا ولأن الحاصل عندنا من أحوالهم هو الظن وهو معتبر في الدنيا لأن الأحكام في الدنيا مبنية على الظن، وأما الأحكام في الآخرة فهي مبنية على حقائق الأشياء وبواطن الأمور ولا عبرة بالظن في القيامة فلهذا السبب قالوا: «لا علم لنا» ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ أي فإنك تعلم ما أجابوا وأظهروا لنا وما لم نعلمه مما أضمروه في قلوبهم.

وقرىء «شاذاً علام الغيوب» بالنصب إما على الاختصاص أو على النداء، أو على أنه بدل من اسم «إن». والكلام قد تم بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ﴾ أي أنت متصف بصفاتك السنية ﴿قَالَ اللَّهُ﴾ بدل من يوم يجمع الله ويجوز أن يكون موضع إذ رفعا بالابتداء على معنى ذاك إذ قال الله ﴿يُؤْمِنُ رَبِّي أَذْكُرُ فَصَحَىٰ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ لَدُنْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ أي اذكر إنعامي عليكما إذ ظهرت أملك واصطفيتها على نساء العالمين وقويتك بجبريل لتثبت الحجة ﴿فُكِّلَ الْقَاسِ فِي الْمَهْدِ﴾ أي طفلاً بقولك: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مریم: ٣٠] الآية ﴿وَكَهْلًا﴾ أي إذا أنزله الله تعالى إلى الأرض أنزله وهو في صورة ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل فيقول لهم: إني عبد الله كما قال في المهد ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ﴾ أي الكتابة وهي الخط ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي العلوم النظرية والعلوم العملية ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ وذكر الكتابين إشارة إلى الأسرار التي لا يطلع عليها أحد إلا أكابر الأنبياء عليهم السلام فإن الاطلاع على أسرار الكتب الإلهية يحصل إلا لمن صار ربانياً في أصناف العلوم الشرعية والعقلية الظاهرة التي يبحث عنها العلماء ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ أي تصور منه هيئة مماثلة لهيئة الطير ﴿يَإِذْنِي﴾ أي بأمرى ﴿فَنَفَخُ فِيهَا﴾ أي في الهيئة المصورة فالضمير راجع للكاف وهي دالة على الهيئة التي هي مثل هيئة الطير ﴿فَتَكُونُ طَيْرًا يَإِذْنِي﴾ أي فتصير تلك الصورة خفاشاً تطير بين السماء والأرض بإرادتي ﴿وَتَبْرِئُ الْأَكْحَمَ﴾ أي الأعمى المطموس البصر ﴿وَالْأَبْرَصَ يَإِذْنِي﴾ أي بأمرى وإرادتي وقدرتي ﴿وَإِذْ نَفَخُ فِي الْمَوْتِ﴾ من قبورهم أحياء ﴿يَإِذْنِي﴾ أي بفعلى ذلك عند دعائك وعند قولك للميت: اخرج بإذن الله من قبرك ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ﴾ أي منعت اليهود الذين أرادوا قتلك عن مطلوبهم بك ﴿وَإِذْ جَعَلْتَهُمُ بِلَآئِكَتٍ﴾ بما ذكر وما لم يذكر كالإخبار بما يأكلون وما يذخرون في بيوتهم ونحو ذلك فال للجنس ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾.

قرأ حمزة والكسائي هنا وفي هود والصف ويونس «ساحر» بالالف أي ما هذا الرجل وهو عيسى إلا ساحر ظاهر .

وقرأ ابن عامر وعاصم في يونس فقط بالالف . والباقون «سحر» بكسر السين وسكون الحاء أي ما هذا الذي جاء به عيسى من الخوارق أو ما هذا أي عيسى «إِلَّا سِحْرٌ مُّبينٌ» وهذا على سبيل المبالغة أو على حذف مضاف .

روي أن عيسى عليه السلام لما أظهر هذه المعجزات العجيبة قصد اليهود قتله فخلصه الله تعالى منهم حيث رفعه إلى السماء ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ أي الأنصار أي ألهمت القصارين وهم اثنا عشر رجلاً في قلوبهم وأمرتهم في الإنجيل على لسانك ﴿أَنَّهُ مَوْتُوا بِي وَرَسُولِي﴾ . والمعنى أي آمنوا بوحدايتي في الألوهية وبرسالة رسولي عيسى ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ بوحدايته تعالى وبرسالة رسوله ﴿وَأَشْهَدُ﴾ أنت يا عيسى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ﴾ أي مخلصون في إيماننا ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَحْيَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ .

قرأ الجمهور بالياء على الغيبة أي هل يفعل ربك . والمقصود من هذا السؤال تقرير أن ذلك المطلوب في غاية الظهور كمن يأخذ بيد ضعيف ويقول : هل يقدر السلطان على إشباع هذا؟ ويكون غرضه منه أن ذلك أمر جلبي لا يجوز لعافل أن يشك فيه ، فكذا ههنا .

وقرأ الكسائي «تستطيع» بناء الخطاب لعيسى و«ربك» بالنصب على التعظيم وإدغام اللام في التاء وهذه القراءة مروية عن علي وابن عباس ، وعن عائشة . أي هل تستطيع أن تسأل ربك ﴿أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ﴾ عيسى لشمعون قل لهم : ﴿أَتَقْوُوا اللَّهَ﴾ في اقتراح معجزة لم يسبق لها مثال بعد تقدم معجزات كثيرة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ بكونه تعالى قادراً على إنزال المائدة فلعلمكم تتركونها شكرها فيعذبكم فقال لهم ذلك شمعون ﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ أكل تبرك أو أكل حاجة وتمنع ﴿وَنَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا﴾ بكمال قدرته تعالى لحصول علم المشاهدة مع علم الاستدلال ﴿وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَّقَتَنَا﴾ أي ونعلم علماً يقينياً أنه صدقتنا في دعوى النبوة وأن الله يجيب دعوتنا وفي قولك : إنا إذا صمنا ثلاثين يوماً لا نسأل الله تعالى إلا أعطانا ﴿وَنَكُونُ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ الله بكمال القدرة ولك بالنبوة وهذه المعجزة سماوية وهي أعظم وأعجب فإذا شاهدناها كنا عليها من الشاهدين نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بني إسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة ويقيناً ويؤمن بسببها كفارهم ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ أي لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك فقام واغتسل ولبس المسح وصلّى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره وقال : ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ أي طعاماً ﴿مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ أي نتخذ

اليوم الذي تنزل فيه المائدة عيداً نعظمه نحن ومن يأتي بعدنا ونزلت يوم الأحد فاتخذها النصارى عيداً وإنما أسند العيد إلى المائدة لأن شرف اليوم مستعار من شرفها .

والمعنى يكون يوم نزولها لها عيداً لأهل زماننا ولمن بعدهم لكي نعبدك فيه ﴿وَمَا يَنْتَفِعُ بِهَا﴾ أي دلالة على وحدانيتك وكمال قدرتك وصحة نبوة رسولك ﴿وَأَرْزُقْنَا﴾ أي أعطنا ما سألناك ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا ﴿أَيِ الْمَائِدَةِ﴾ عَلَيْكُمْ .

وقرأ ابن عامر وعاصم ونافع «منزلها» بالتشديد . والباقون بالتخفيف ﴿فَنَنْكَرُ بَعْدَ﴾ أي بعد نزولها ﴿مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ﴾ أي إني أعذب من يكفر تعدياً لا أعذب مثل ذلك التعذيب ﴿أَعْدَاءُ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ .

روي أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفاً ثم قال : اللهم أنزل علينا الخ . فنزلت سفرة حمراء بين غماً متين غمامة فوقها وأخرى تحتها وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال : «اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة وقال لهم : ليقيم أحسنكم عملاً يكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويأكل منها» فقال شمعون رأس الحواريين : أنت أولى بذلك فقام عيسى وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال : «باسم الله خير الرازيين» فإذا سكمة مشوية بلا شوك ولا فلوس تسيل دسماً وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل ، وحولها من الألوان ما خلا الكراث وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل ، وعلى الثالث سمن ، وعلى الرابع جبن ، وعلى الخامس قديد . فقال شمعون : يا روح الله من طعام الدنيا هذا أم من طعام الآخرة؟ فقال : «ليس منهما ولكنه شيء اخترعه الله بالقدرة العالية كلوا ما سألتهم واشكروا بمددكم الله ويزدكم من فضله» فقال الحواريون : لو أرينا من هذه الآية آية أخرى . فقال : «يا سمكة احيي بإذن الله فاضطربت» ثم قال لها : «عودي كما كنت فعادت مشوية» ثم طارت المائدة ثم عصوا وقالوا بعد النزول والأكل : هذا سحر مبين فمسخ الله منهم ثلاثمائة وثلاثين رجلاً باتوا ليلتهم مع نسائهم ، ثم أصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات ويأكلون العذرة في الحشوش ، ولما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بكت وجعلت تطيف به وجعل يدعوهم بأسمائهم واحداً بعد واحد فيكون ويشيرون برؤوسهم ولا يقدرّون على الكلام فعاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ يوم القيامة ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَا قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ في الدنيا ﴿أَتَعْبُدُونِي وَرَأَيْتُ إِلَهُتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره أراد الله تعالى بهذا السؤال أن يقر عيسى على نفسه بالعبودية فيسمع قومه ويظهر كذبهم عليه أنه أمرهم بذلك فذكر هذا السؤال مع علمه تعالى أن عيسى لم يقل ذلك إنما لتوبيخ قومه . ﴿قَالَ﴾ أي عيسى وهو يردد : ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي انزهك تنزيهاً لا نقاً بك من أن أقول ذلك ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي

يَعْنِي أَي مَا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ بِجَائِزٍ لِي ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُمْ﴾ لَهُمْ ﴿فَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ وَهَذَا مِبَالِغَةٌ فِي الْأَدَبِ وَفِي إِظْهَارِ الذَّلِّ فِي حَضْرَةِ ذِي الْجَلَالِ وَتَفْوِيضِ الْأُمُورِ بِالْكَلِيَّةِ إِلَى الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِي .
 ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ أَي تَعْلَمُ مَا عِنْدِي وَمَعْلُومِي وَلَا أَعْلَمُ مَا عِنْدَكَ وَمَعْلُومَكَ
 ﴿إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ عَلَّمَ الْعَبِيدَ﴾ عَنِ الْعِبَادِ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عَبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ وَ«أَنْ» مُفسرة للهاء الراجع للقول المأمور به . والمعنى ما قلت لهم في الدنيا إلا قولاً أُمَرْتُني به وذلك القول هو أَنْ أَقُولَ لَهُمْ : عِبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ ﴿مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ أَي مَدَّة دَوَامِي فِيمَا بَيْنَهُمْ ﴿قَلَمًا قَوِّمَتَنِي﴾ أَي رَفَعْتَنِي مِنْ بَيْنِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ ﴿كُنْتُ أَمَّ الرَّقِيبِ عَلَيْهِمْ﴾ أَي الْحَافِظَ لِأَعْمَالِهِمُ الْمَر_اقِبَ لِأَحْوَالِهِمْ ﴿وَأَنْتَ عَلَّ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وَ«عَالَمٌ بِصِيرٍ» إِنْ تُعَلِّمُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴿وَقَدْ اسْتَحَقُّوا ذَلِكَ حَيْثُ عَبَدُوا غَيْرَكَ﴾ وَإِنْ تَقْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ ﴿أَي الْقَادِرَ عَلَى مَا تَرِيدُ﴾ لِمُكْرِمَتِكَ ﴿فِي كُلِّ مَا تَفْعَلُ لَا اعْتِرَاضَ لِأَحَدٍ عَلَيْكَ فَإِنْ عَذِبْتَ فَعْدَلٌ وَإِنْ غَفَرْتَ فَفَضْلٌ ، وَعَدَمُ غَفْرَانِ الشَّرِكِ إِنَّمَا هُوَ بِمُقْتَضَى الْوَعِيدِ فَلَا امْتِنَاعَ فِيهِ لِدَاثِهِ .

ومقصود عيسى عليه السلام من هذا الكلام تفويض الأمور كلها إلى الله وترك الاعتراض عليه بالكلية لأنه يجوز في مذهبنا من الله تعالى أن يدخل الكفار الجنة وأن يدخل العباد النار ، لأن الملك ملكه ولا اعتراض لأحد عليه ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا﴾ أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ فِي الدُّنْيَا فِي أُمُورِ الدِّينِ .

قرأ الجمهور «يوم» بالرفع . وقرأ نافع «يوم» بالنصب . أي هذا القول واقع يوم إلخ ﴿لَمَّا جَاءَتْ نَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أَي عَنِ الصَّادِقِينَ بِطَاعَتِهِمْ لَهُ ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بِالثَّوَابِ وَالْكَرَامَةِ ﴿فَإِنَّكَ﴾ الرِّضْوَانُ ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ فَالْجَنَّةُ بِمَا فِيهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ كَالْعَدَمِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْوُجُودِ وَكَيْفَ لَا وَالْجَنَّةُ مَرْغُوبُ الشَّهْوَةِ وَالرِّضْوَانُ صِفَةُ الْحَقِّ وَأَيُّ مَنَاسِبَةٍ بَيْنَهُمَا ﴿يَوْمَ تَمُوتُ الْمُلُوكُ وَالْأَرْضُ وَمَا فِيهَا وَهُمْ فِي يَدَيْهِ وَقَدِيرٌ﴾ أَي إِنْ كَانَ كُلُّ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْكَائِنَاتِ وَالْأَجْسَادِ وَالْأَرْوَاحِ مُمْكِنٌ لِذَاتِهِ مَوْجُودٌ بِإِبْجَادِهِ وَإِذَا كَانَ اللَّهُ مَوْجِدًا كَانَ مَالِكًا لَهُ ، وَإِذَا كَانَ مَالِكًا لَهُ كَانَ لَهُ تَعَالَى أَنْ يَتَصَرَّفَ فِي الْكُلِّ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ كَيْفَ أَرَادَ فَصَحَّ التَّكْلِيفُ عَلَى أَيِّ وَجْهِ أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَلَمَّا كَانَ اللَّهُ مَالِكُ الْمَلِكِ فَلَهُ بِحُكْمِ الْمَالِكِيَّةِ أَنْ يَنْسَخَ شَرَعَ مُوسَى وَيَضَعُ مَوْضِعَهُ شَرَعَ مُحَمَّدٍ فَبُطِلَ قَوْلُ الْيَهُودِ بِعَدَمِ نَسْخِ شَرَعِ مُوسَى ، ثُمَّ إِنْ عِيسَى وَمَرْيَمُ دَاخِلَانِ فِيمَا سِوَى اللَّهِ فَهُوَ كَاتِبٌ بِتَكْوِينِ اللَّهِ تَعَالَى قَتَبَتْ كُونَهُمَا عَبْدَيْنِ لِلَّهِ مَخْلُوقَيْنِ لَهُ فَظَهَرَ بِهَذَا التَّقْرِيرِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ بَرَهَانٌ قَاطِعٌ فِي صَحَّةِ جَمِيعِ الْعُلُومِ الَّتِي اشْتَمَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عَلَيْهَا .

سورة الأنعام

مكية، إلا ست آيات فإنها مدنيات، وهي قوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ إلى آخر الآيات الثلاث وهو: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. وقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْكِبُونَ﴾، مائة وخمسة وستون آية، ثلاثة آلاف وخمسة وخمسون كلمة، اثنا عشر ألفاً وسبعمائة وسبعة وعشرون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ والمدح أعم من الحمد لأن المدح للعاقل ولغير العاقل، فكما يمدح العاقل على أنواع فضائله كذلك يمدح اللؤلؤ لحسن شكله والياقوت على نهاية صفاته وصفائته، والحمد لا يحصل إلا للفاعل المختار على ما يصدر منه من الإحسان.

والحمد أعم من الشكر لأن الحمد تعظيم الفاعل لأجل ما صدر عنه من الإنعام واصلًا إليك أو إلى غيرك والشكر تعظيمه لأجل إنعام وصل إليك وحصل عندك. والمقصود من هذه الآية ذكر الدلالة وعلى وجود الصانع والفرق بين الجعل والخلق أن كلا منهما هو الإنشاء والإبداع إلا أن الخلق: مختص بالإنشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية، والجعل: عام له كما في هذه الآية الكريمة، وللتشريعي أيضاً كما في قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُحَيْرَةٍ﴾ [المائدة: ١٠٣] الآية وجمع الظلمات دون النور لكثرة محالها إذ ما من جرم إلا وله ظل، والظل: (هو الظلمة) بخلاف النور فإنه من جنس واحد وهو النار، وهذا إذا حملا على الكيفيتين المحسوستين بحس البصر وإن حمل النور على نور الإسلام والإيمان واليقين والنبوة، والظلمات على ظلمة الشرك والكفر والفاق فتقول: لأن الحق واحد والباطل كثير وتقديم الظلمات على النور لأن الظلمة عدم النور عن الجسم الذي يقبله وعدم المحدثات متقدم على وجودها ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ أي يشركون به غيره وهذه الجملة إما معطوفة على قوله الحمد لله والباء متعلقة بكفروا فيكون يعدلون من العدول ولا مفعول له. والمعنى أن الله تعالى حقيق بالحمد على ما خلقه لأنه تعالى ما خلقه إلا نعمة، ثم الذين كفروا بربهم يميلون عنه فيكفرون نعمته أو متعلقة

يعدلون وهو من العدل ويوضع الرب موضع الضمير العائد إليه تعالى . والمعنى أنه مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ذاته وباعتبار شؤونه العظيمة الخاصة به ثم هؤلاء الكفرة يسوون به غيره في العبادة التي هي أقصى غايات الشكر الذي رأسه الحمد ، وإما معطوف على قوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ ﴾ والباء متعلقة بيعدلون وقدمت لأجل الفاصلة وهي إما بمعنى عن وיעدلون من العدل . والمعنى أن الله تعالى خلق ما لا يقدر عليه أحد سواه ثم الذين كفروا يعدلون عن ربهم إلى غيره أو للتعدي وיעدلون من العدل وهو التسوية . والمعنى أنه تعالى خلق هذه الأشياء العظيمة التي لا يقدر عليها أحد سواه ثم إنهم يعدلون به جماداً لا يقدر على شيء أصلاً فيكون المفعول محذوفاً ، وكلمة «ثم» لاستبعاد الشرك بعد وضوح آيات قدرته تعالى . ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ﴾ أي إن الله خلق جميع الإنسان من آدم وآدم كان مخلوقاً من طين فلهذا السبب قال : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ﴾ أي من جميع أنواعه فلذلك اختلفت ألوان بني آدم وعجنت طينتهم بالماء العذب والملح والمر فلذلك اختلفت أخلاقهم وأيضاً إن الإنسان مخلوق من المني ، والمني إنما يتولد من الأغذية وهي إما حيوانية أو نباتية ، فحال الحيوانية كالحال في كيفية تولد الإنسان فبقي أن تكون الأغذية نباتية فثبت أن الإنسان مخلوق من الأغذية النباتية ، ولا شك أنها متولدة من الطين فثبت أن كل إنسان متولد من الطين .

وقال المهدوي : إن الإنسان مخلوق ابتداء من طين لخبر : «ما من مولود يولد إلا ويذر على النطفة من تراب حفرة» وأياً ما كان الإنسان^(١) فقيه من وضوح الدلالة على كمال قدرته تعالى على البعث ما لا يخفى فإن من قدر على إحياء ما لم يشم رائحة الحياة قط كان على إحياء ما قارنها مدة أظهر قدرة ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ أَجَلًا ﴾ أي خصص الله موت كل واحد بوقت معين وذلك التخصيص تعلق مشيئته تعالى بإيقاع ذلك الموت في ذلك الوقت ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ أي حد معين لبعثكم جميعاً من البرزخ ﴿ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ .

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن الله تعالى قضى لكل أحد أجلين ، أجلاً من مولده إلى موته ، وأجلاً من موته إلى مبعثه فإن كان برأقياً وصولاً للرحم زيد له من أجل البعث في أجل العمر ، وإن كان فاجراً قاطعاً للرحم نقص من أجل العمر وزيد في أجل البعث . وقال حكماء الإسلام : إن لكل إنسان أجلين .

أحدهما : الآجال الطبيعية .

(١) رواه القرطبي في التفسير (١١ : ٢١٠) ، وأبي نعيم في حلية الأولياء (٢ : ٢٨٠) ، والسيوطي في اللآلئ المصنوعة (١ : ١٦٠) .

والثاني: الآجال الاختزامية: فالآجال الطبيعية: هي التي لو بقي ذلك المزاج مصوناً عن الأعراض الخارجية لانتهت مدة بقائه إلى الوقت الفلاني. والآجال الاختزامية: هي التي تحصل بسبب من الأسباب الخارجية كالغرق والحرق ولدغ الحشرات وغيرها من الأمور المعضلة ﴿ثُمَّ أَنتُمْ تَعْمَدُونَ﴾ أي ثم بعد ظهور مثل هذه الحجة الباهرة أنتم أيها الكفار تنكرون صحة التوحيد للصانع، أو ثم بعد مشاهدتكم في أنفسكم من الشواهد ما يقطع الشك بالكلية أنتم أيها الكفار تستبعدون وقوع البعث ومن قدر على الابتداء فهو على الإعادة أقدر. فالآية الأولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمُوتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ أي وهو الذي اتصف بالخلق هو المعبود في السموات والأرض والمتصرف فيهما ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ﴾ في القلوب من الدواعي والصوارف ﴿وَيَجْهَرُكُمْ﴾ في الجوارح من الأعمال ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ أي مكتسبكم أي تستحقون على فعلكم من الثواب والعقاب ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ أي ما يظهر للكفار من آية من الآيات التكوينية التي يجب فيها النظر التي من جعلتها جلائل شؤونه الدالة على وحدانيته تعالى إلا كانوا معرضين عن تأمل تلك الدلائل تاركين النظر المؤدي إلى الإيمان بمكونها، وهذه الآية تدل على أن التقليد باطل والتأمل في الدلائل واجب، ولولا ذلك لما ذم الله المعرضين عن التفكير في الدلائل. أو المعنى ما ينزل إلى أهل مكة آية من الآيات القرآنية إلا كانوا مكذبين بتلك الآية. ومن الأولى مزيدة لاستغراق الجنس الذي يقع في النفي، والثانية للتبعض وهي مع مجرورها صفة لآية ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي فقد كذب أهل مكة بالمعجزات كانشقاق القمر بمكة وانفلاقه فلقتين فذهبت فلقه وبقيت فلقه، أو بالقرآن أو بمحمد ﷺ ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي سوف يأتيهم أخبار كونهم مستهزئين بذلك الحق يوم بدر ويوم أحد ويوم الأحزاب ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي ألم يعرف أهل مكة بمعاناة الآثار في أسفارهم للتجارة إلى الشام في الصيف وإلى اليمن في الشتاء، وبسماع الأخبار كم أمة أهلكنا من قبل زمان أهل مكة كقوم نوح وعاد وثمود، وقوم لوط وقوم شعيب وفرعون وغيرهم. ﴿مَكَثْتُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَكُمْ لَنْ تُمْكِنَ لَكُمْ﴾ أي أعطينا أولئك الجماعة من البسطة في الأجساد والامتداد في الأعمار، عليهم مدراراً والسعة في الأموال والاستظهار بأسباب الدنيا ما لم نعظكم يا أهل مكة ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ﴾ أي المطر ﴿عَلَيْهِمْ قَدَرًا﴾ أي متتابعاً كلما احتاجوا إليه ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ أي من تحت بساطينهم وزروعهم وشجرهم ﴿فَأَفْلَحْتُمْ يَذُوقُونَهُمْ﴾ بتكذيبهم الأنبياء ويكونهم باعوا الدين بالدنيا ﴿وَأَفْسَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ أي أحدثنا من بعد إهلاك كل قرن قرناً آخرين بدلاً من الهالكين، وهذا تنبيه على أن إهلاك الأمم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئاً ولا يتعاطم على الله هلاكهم وخلو بلاده منهم فإنه تعالى قادر على أن ينشئ مكانهم قوماً آخرين يعمر بهم بلاده ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا أَلَيْسَ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ أي

ولو نزل الكتاب من السماء دفعة واحدة عليك يا أشرف الخلق كما سألك عبد الله بن أبي أمية المخزومي وأصحابه في صحيفة واحدة فأراه عياناً ولمسوه لطمعوا فيه وحملوه على أنه مخرفة وقالوا: إنه سحر.

وقال ابن إسحاق: والقائلون بالأقوال الآتية، زمعة بن الأسود والنضر بن الحرث بن كلدة، وعبد بن عبد يغوث وأبي بن خلف، والعاص بن وائل كما أخرجه ابن أبي حاتم. ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ﴾ أي هلا أنزل على محمد ملك يخبرنا بصدقه في دعوى النبوة ويشهد بما يقول. والمعنى أن منكري النبوات يقولون: لو بعث الله إلى الخلق رسولاً لوجب أن يكون ذلك الرسول واحداً من الملائكة، لأن علومهم أكثر وقدرتهم أشد ومهابتهم أعظم، وامتنازهم عن الخلق أكمل، ووقوع الشبهات في نبوتهم أقل. فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة من وجهين:

الأول: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرْسَلْنَا مَلَكَ لَفُتِنَ الْأَمْرُ﴾ أي لفرغ من هلاكهم أي لو أنزل الملك على هؤلاء الكفار فربما لم يؤمنوا، وإذا لم يؤمنوا وجب إهلاكهم بعذاب الاستئصال فحيثما أنزل الله تعالى الملك إليهم لثلا يستحقوا هذا العذاب، وأيضاً إنهم إذا شاهدوا الملك زهقت روحهم من هول ما يشاهدون وذلك أن الآدمي إذا رأى الملك فإما أن يراه على صورته الأصلية أو على صورة البشر. فإن رآه على صورته الأصلية لم يبقى الآدمي حياً فإن رسول الله ﷺ لما رأى جبريل على صورته الأصلية غشي عليه وأن جميع الرسل عاينوا الملائكة في صورة البشر كأضياف إبراهيم وأضياف لوط، وخصم داود وغير ذلك. وحيث كان شأنهم كذلك وهم مؤيدون بالقوى القدسية فما ظنك بمن عداهم من العوام، وأيضاً إذا رآه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف فيجب إهلاكهم وذلك مخل بصحة التكليف، وإن رآه على صورة البشر فلا يتفاوت الحال سواء كان هو في نفسه ملكاً أو بشراً، وأيضاً إن إنزال الملك يقوي الشبهات لأن كل معجزة ظهرت عليه ردوها وقالوا: هذا فعلك فعلته باختيارك وقدرتك ولو حصل لنا مثل ما حصل لك من القوة والعلم لفعلنا مثل ما فعلته. ﴿ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ﴾ أي لا يمهلون بعد نزول الملك طرفة عين وكلمة، «ثم» للتنبيه على أن عدم الإنظار أشد من قضاء الأمر لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة وأشق.

والثاني: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ أي ولو جعلنا الرسول ملكاً لجعلنا الملك على صورة الرجل، لأن البشر لا يستطيعون أن ينظروا إلى الملائكة في صورهم التي خلقوا عليها ولو نظر إلى الملك ناظر من الآدميين لصعق عند رؤيته ﴿وَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيقُ﴾ أي ولو صورنا الملك رجلاً لصار فعلنا نظيراً لفعلهم في التليس وإنما كان ذلك تليساً لأن الناس لا يظنون أنه بشر مع أنه ليس بشراً، وإنما كان فعلهم تليساً لأنهم يقولون

لقومهم: إنه بشر مثلكم والبشر لا يكون رسولاً من عند الله تعالى، وإذا كان الأمر كذلك فلم يفدهم طلب نزول الملك، لأنه لو نزل لهم الملك لنزل على صورة رجل لعدم استطاعتهم لمعاينة هيكله ولأن الجنس إلى الجنس أميل فيقولون له: ما أنت إلا بشر مثلنا ويقولون: إنا لا نرضى برسالة هذا الشخص فيعود سؤالهم ويستمررون يطلبون الملك فلا تنقطع شبهتهم فنزول الملك لا يفيدهم شيئاً يزدادون في الحيرة والاشتباه، وأيضاً إن طاعات الملائكة قوية فيستحقرون طاعة البشر وربما لا يعذرونهم في الإقدام على المعاصي ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ مِن قَبْلِكَ﴾ أي وبالله لقد استهزى برسول أولي شأن خطير وذوى عدد كثير كاثنين من زمان قبل زمانك. وهذه الآية تسليية لرسول الله ﷺ أي تخفيف لضيق قلب رسول الله ﷺ عند سماعه من القوم الذين قالوا: إن رسول الله يجب أن يكون ملكاً من الملائكة ووعد أيضاً لأهل مكة ﴿فَعَقَّاقُ بِاللَّيْلِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي فدار وأحاط بالذين سخروا من أولئك الرسل عليهم السلام العذاب الذي يستهزئون به ويتكبرونه، فإن الكفار كانوا يستهزئون بالعذاب الذي كان يخوفهم الرسول بنزوله. أو المعنى فأحاط بمن استهزأ بالشرائع من الرسل عقوبة استهزائهم بالرسول المندرج في جملة الرسل ﴿قُلْ﴾ يا أكرم الرسل لأهل مكة: ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي قل لهم: لا تغتروا بما وجدتم من الدنيا وطيباتها ووصلتم إليه من لذاتها وشهواتها بل سبروا في الأرض لتعرفوا صحة ما أخبركم الرسول عنه من نزول العذاب على الذين كذبوا الرسل في الأزمنة السالفة. ﴿ثُمَّ أَنْظِرُوا حَتَّىٰ كَانَتْ عَذَابُهُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ أي ثم تفكروا في أنهم كيف اهلكوا بعذاب الاستئصال فإنكم عند السير في الأرض والسفر في البلاد لا بد وأن تشاهدوا تلك الآثار فيكمل الاعتبار ويقوى الاستبصار. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لأهل مكة: ﴿لَيْسَ قَاتِلُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي لمن الكائنات جميعاً خلقاً وملكاً وتصرفاً فإن أجابوك فذاك، وإلا ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ لأنه لا جواب غيره ﴿كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ أي أوجب على نفسه إيجاب الفضل والكرم والرحمة لأمة محمد ﷺ بتأخير العذاب وقبول التوبة ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي والله ليجمعنكم في القبور محشورين إلى يوم القيامة. فيجازيكم على شرككم وسائر معاصيكم، أو ليجمعنكم إلى المحشر في يوم القيامة فإن الجمع يكون إلى المكان لا إلى الزمان ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي في الجمع ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي إن إبطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد وترك النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع عن الإيمان، وأن سبق قضاء الله بالخسران هو الذي حملهم على الامتناع من الإيمان بحيث لا سبيل لهم إليه أصلاً ﴿وَلَكُم مَّا سَكَنَ فِي الْأَيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي له تعالى كل ما حصل في الزمان سواء كان متحركاً أو ساكناً ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ فيسمع نداء المحتاجين ويعلم حاجات المضطرين ﴿قُلْ أَعْمَرَ اللَّهُ النَّجْدَ وَالْأَيْلَ﴾ أي قل يا أشرف الخلق أغير الله أجعله معبوداً ﴿فَاطِرُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وعن ابن عباس قال : ما عرفت فاطر السموات حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر فقال أحدهما : إني فطرتها أي ابتدأتها .

وقرىء « فاطر السموات » بالجذر صفة لله أو بدل منه بدل المطابق . وبالرفع على إضمار هو ، والنصب على المدح . وقرأ الزهري « فطر السموات » ﴿ وَهُوَ يَلْعَمُ وَلَا يَظُنُّ ﴾ أي وهو الرازق لغيره ولا يرزقه أحد . ويقال ولا يعان على الترزيق . ﴿ قُلْ يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ لَكُمْ مَكَّةُ ﴾ ﴿ إِنِّي أَمَرْتُ ﴾ أي من حضرة الله تعالى ﴿ أَنْ أَكْتُوبَ أُولَئِكَ مَنْ أَسَدٌ ﴾ فإنه ﷺ سابق أمته في الإسلام . وقيل لي يا محمد ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ﴿ أَي فِي أَمْرٍ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ ﴾ ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي ﴾ بمخالفة أمره ونهيه أي عصيان كان ﴿ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ ﴿ أَي عَذَاباً عَظِيماً فِي يَوْمٍ عَظِيمٍ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ﴿ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ ﴾ .

قرأ أبو بكر عن عاصم وحزمة والكسائي « يصرف » بفتح الياء وكسر الراء ، والمفعول محذوف والتقدير من يصرف ربي عنه يومئذ العذاب فقد أنعم عليه .

والباقون « يصرف » بالبناء للمفعول . والمعنى أي شخص يصرف العذاب عنه ذلك اليوم العظيم فقد أدخله الله الجنة ﴿ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾ ﴿ أَي ذَلِكَ الرَّحْمَةُ هُوَ الْفَوْزُ الظَّاهِرُ وَهُوَ الظَّفَرُ الْمَطْلُوبُ ﴾ ﴿ وَإِنْ يَسْتَسْكِنَّ أَهْلُ يَمِينٍ فَلَا يَنْصُرُهُمْ اللَّهُ بِغَيْرِ قِتَالٍ ﴾ أي وإن يصبك الله ببليّة أيها الإنسان كمرض وفقر ونحو ذلك فلا رافع له إلا هو وحده ﴿ وَإِنْ يَسْتَسْكِنَّ يَمِينٌ ﴾ أي وإن ينزل الله بك خيراً من صحة وغنى ونحو ذلك فلا راد له غيره ﴿ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ .

روي عن ابن عباس أنه قال : أهدى للنبي ﷺ بغلة أهداها له كسرى فركبها بجبل من شعر ، ثم أردفني خلفه ثم سار بي ميلاً ، ثم التفت إلي فقال : « يا غلام » فقلت : لييك يا رسول الله فقال : « احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، وإذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلائق أن ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه ، ولو جهدوا أن يضروك بما لم يكتب الله عليك ما قدروا عليه ، فإن استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل ، فإن لم تستطع فاصبر ، فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً . واعلم أن النصر مع الصبر وإن مع الكرب فرجاً وإن مع العسر يسراً » (١) . ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ بالقوة والقوة وهذا إشارة إلى كمال القدرة ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغِيثُ ﴾ ﴿ ١٨ ﴾ فإن أفعاله تعالى محكمة آمنة من وجوه الخلل والفساد وإنه تعالى عالم بما يصح أن يخبر به . وهذا إشارة إلى كمال العلم اهـ .

روى ابن عباس أن رؤساء أهل مكة قالوا: يا محمد ما وجد الله غيرك رسولاً وما ترى أحداً يصدقك، وقد سألنا اليهود والنصارى عنك فزعموا أنه لا ذكر لك عندهم بالنبوة فأرنا من يشهد لك بالنبوة، فأنزل الله تعالى قوله هذا: ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لهم: ﴿أَيُّ قَوْمٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ من الله كي يقرؤا بالنبوة وإن أكبر الأشياء شهادة هو الله تعالى فإن اعترفوا بذلك فذاك وإلا ﴿قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ بأني رسول الله وهذا القرآن كلامه وهو معجز لأنكم فصحاء بلغاء وقد عجزتم عن معارضته فإذا كان معجزاً كان إظهار الله إياه على وفق دعواي شهادة من الله على كوني صادقاً في دعواي ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ لِتُذَكِّرَ بِهِ مَنِ بَلَغَ﴾ أي أنزل الله إلى جبريل بهذا القرآن لأخوفكم يا أهل مكة بالقرآن ولأخوف به من بلغ إليه القرآن من الثقلين ممن يأتي بعدي إلى يوم القيامة ﴿أَهْلِكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ﴾ وهي الأصنام التي كنتم تعبدونها وتقولون: إنها بنات الله فإن شهدوا على ذلك ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿لَا أَشْهَدُ﴾ أي بما تذكرونه من إثبات الشركاء ﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أي بل إنما أشهد أن لا إله إلا هو ﴿وَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَشْرِكُونَ﴾ أي من إشرائكم بالله تعالى في العبادة الأصنام.

قال العلماء: المستحب لمن أسلم ابتداء أن يأتي بالشهادتين ويترأ من كل دين سوى دين الإسلام، ونص الشافعي على استحباب ضم التبرؤ إلى الشهادة لأن الله تعالى لما صرح بالتوحيد قال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ﴾. ﴿الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ أَلْهَامَةٌ أَلْهَامٌ﴾ وهم علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمن النبي ﷺ ﴿يَمُوتُونَ﴾ أي يعرفون محمداً من جهة الكتابين بصفته المذكورة فيهما ﴿كَمَا يَمُوتُونَ أَتْبَاعَهُمْ﴾ بصفاتهم فإنهم كذبوا في قولهم إنا لا نعرف محمداً لما روي أن النبي ﷺ لما قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال له عمر: إن الله أنزل على نبيه بمكة هذه الآية فكيف هذه المعرفة، قال عبد الله بن سلام: يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني، ولأنا أشد معرفة بمحمد مني بأبي، فقال عمر: كيف ذلك؟ فقال أشهد أنه رسول الله حقاً ولا أدري ما تصنع النساء ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ومعنى هذا الخسران كما قاله جمهور المفسرين أن الله تعالى جعل لكل إنسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار. فإذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولأهل النار منازل أهل الجنة في النار. ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَقَرَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي لا أحد أجراً ممن اختلق على الله كذباً كقول كفار مكة هذه الأصنام شركاء لله والله تعالى أمرنا بعبادتها. وقولهم: إن الملائكة بنات الله، ثم قولهم أمرنا الله بتحريم البحائر والسوائب وكقول اليهود والنصارى حصل في التوراة والإنجيل أن هاتين الشريعتين لا يتطرق إليهما النسخ ولا يجيء بعدهما نبي ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ أي قدح في معجزات محمد ﷺ وأنكر كون القرآن معجزة قاهرة بينة ﴿إِنَّهُمْ لَا يَخْلُقُونَ﴾ أي لا يظفرون بمطالبتهم في الدنيا والآخرة بل يقولون في الحرمان والخذلان ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ أي كافة الناس وهو يوم القيامة ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾

خاصة على رؤوس الأشهاد للتوبيخ ﴿إِنَّ شُرَكَاءَكُمُ﴾ أي آلهتكم التي جعلتموها شركاء لله تعالى ﴿الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي تزعمونها شركاء وإنها شفعاء لكم عند الله .

قال ابن عباس : وكل زعم في كتاب الله كذب ﴿ثُمَّ لَازَكُنْ فُتْنَهُمْ﴾ أي افتتانهم بالوثان ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ أي لم تكن عاقبة افتتانهم بشركهم إلا براءتهم منه فحلفهم أنهم ما كانوا مشركين . ومثاله أن ترى إنساناً يحب صاحباً مذموم الطريقة فإذا وقع في محنة بسببه تبرأ منه . قرأ ابن عامر وابن كثير وحفص عن عاصم «ثم لم تكن» بالناء الفوقية و«فتنتهم» بالرفع . وقرأ حمزة والكسائي «لم يكن» بالياء التحتية و«فتنتهم» بالنصب . وقرأ حمزة والكسائي «ربنا» بنصبه على النداء أو المدح . والباقون بالكسر ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ بإنكار صدور الإشرار عنهم في الدنيا ﴿وَمَسَلَتْ عَنْهُمْ مَالُ كَانُوا يَقْرُونَ﴾ أي وكيف زال عنهم افتراؤهم بعبادة الأصنام فلم تغن عنهم شيئاً وذلك أنهم كانوا يرجون شفاعتها ونصرتها لهم ﴿وَعَنْهُمْ مَنْ يَسْتَبِخُ إِلَيْكَ﴾ أي وبعض من أهل مكة من يستمع إلى كلامك حين تتلو القرآن ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ أي وقد ألقينا على قلوبهم غطية كثيرة كراهة أن يفقهوا ما يستمعونه من القرآن وفي آذانهم صمماً وثقلاً مانعاً من سماعه ، فمحل «أن يفقهوه» مفعول معه بحذف المضاف أو مفعول لفعل مقدر أي منعناهم أن يفقهوه مجموع القدرة على الإيمان مع الداعي إليه يوجب الفعل . فالكفر من الله تعالى وتكون تلك الداعية الجارة إلى الكفر كنائناً للقلب عن الإيمان ووقراً للسمع عن استماع دلائل الإيمان ﴿وَلَنْ يَرَوْا كَلَّءًا يَأْتُوا لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ أي وأن يشاهدوا كل آية من الآيات القرآنية بسماعها كفروا بكل واحدة منها لأجل أن الله تعالى جعل على قلوبهم أكنة ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُخْبِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي بلغوا بتكذيبهم الآيات إلى أنهم إذا جاءوا إليك يجادلونك ﴿إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي ما هذا الذي يقول محمد إلا خرافات الأولين وكذبهم أي إن هذا الكلام من جنس سائر الحكايات المكتوبة للأولين وإذا كان هذا كذلك فلا يكون معجزاً خارقاً للعادة وجملته قوله تعالى : ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تفسير لقوله : ﴿يُجَادِلُونَكَ﴾ أي يناكروناك .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : حضر عند رسول الله ﷺ أبو سفيان بن حرب والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأمية وأبي ابنا خلف والحريث بن عامر ، وأبو جهل واستمعوا إلى القرآن فقالوا للنضر وكان كثير الأخبار للقرون الماضية : يا أبا قتيبة ما يقول محمد؟ قال : ما أدري ما يقول ، لكني أراه يحرك شفتيه ويتكلم بأساطير الأولين كالذي كنت أحدثكم به عن أخبار القرون الأولى . فقال أبو سفيان : إنني أرى بعض ما يقول حقاً ، فقال أبو جهل : كلا أي لا تقر بشيء من هذا فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ وأولئك الكفار ينهون الناس عن استماع القرآن لئلا يفقهوا على حقيقته فيؤمنوا به ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ أي ويتابعدون عنه

بأنفسهم تأكيداً لنهيهم ﴿وَلَا يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ أي وما يهلكون بما فعلوا من النهي والنأي إلا أنفسهم بإقبالها لأشد العذاب ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أنهم يهلكون أنفسهم ويذهبونها إلى النار بما يفعلون من الكفر والمعصية ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي ولو تبصر حالهم حين يوقفون على النار وهم يعاينونها لرأيت سوء حالهم . أو المعنى ولو تبصرهم حين يجسسون فوق النار على الصراط وهي تحتهم لرأيت سوء متقلبهم . أو المعنى ولو صرفت فكرك الصحيح لأن تدبر حالهم حين يدخلونها لازددت يقيناً .

وقرىء «إذ وقفوا» بالبناء للفاعل أي لو تراهم حين يكونون في جوف النار وتكون النار محيطة بهم ويكونون غائسين فيها لعرفوا مقدار عذابها، وإنما صح على هذا التقدير أن يقال: وقفوا على النار لأنها دركات وطبقات بعضها فوق بعض فيصح هناك معنى الاستعلاء ﴿فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ﴾ إلى الدنيا لنؤمن ﴿وَلَا نَكُذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾ أي بآياته الناطقة بأحوال النار وأحوال الآمرة باتقانها ﴿وَكُذِّبُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بها كي لا نرى هذا الموقف .

قرأ ابن عامر وأبو بكر برفع «تكذب» ونصب «نكون» أي ولا يكون منا تكذيب مع كوننا من المؤمنين . وقرأ حمزة وحفص عن عاصم بنصبهما والتقدير يا ليتنا لنا رد وانتفاء تكذيب بآيات ربنا، وكون من المؤمنين فهذه الأشياء الثلاثة متممة بقيد الاجتماع . وقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير والكسائي برفعهما واتفقوا على الرفع في قوله «نرد» . والمعنى أنهم تمنوا الرد إلى دار الدنيا وعدم تكذبيهم بآيات ربهم وكونهم من المؤمنين . أو المعنى يا ليتنا نرد غير مكذبين وكاثنين من المؤمنين فيكون تمنى الرد مقيداً بهاتين الحالتين ﴿بَلْ بَدَأْتُمْ مَا كَانُوا يَصِفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي ليس التمني الواقع منهم لأجل كونهم راغبين في الإيمان بل لأنه ظهر لهم في موقفهم ما كانوا يخفونه في الدنيا من تكذبيهم بالنار فإن التكذيب بالشئ إخفاء له بلا شك أي فلخوفهم منها ومن العقاب الذي عاينوه قالوا ما قالوا ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَ آتَوْا عَنْهُ﴾ أي ولو ردهم الله تعالى من موقفهم ذلك إلى الدنيا كما سألوا وغاب عنهم ما شاهدوه من الأحوال لم يحصل منهم فعل الإيمان وترك التكذيب بل كانوا يستمرون على الكفر والتكذيب ﴿وَلَهُمْ لَكُذُوبٌ﴾ في تمنيه ووعدهم بفعل الإيمان وترك التكذيب فإن دينهم الكذب، لأنه قد جرى عليهم قضاء الله تعالى في الأزل بالشرك ﴿وَقَالُوا﴾ أي كفار مكة ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ أي ما حياتنا إلا حياتنا الدنيا التي نحن فيها ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ بعد أن فارقت هذه الحياة وليس لنا بعد هذه الحياة ثواب وعقاب ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ أي حبسوا عند ربهم لأجل السؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده للعقاب لرأيت أمراً عظيماً، والمعنى وقفوا على جزاء ربهم أي على ما وعدهم ربهم من عذاب الكافرين وثواب المؤمنين، وعلى ما أخبرهم به من أمر الآخرة ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا﴾ أي البعث بعد الموت

والتواب والعقاب ﴿يَا لَحِقْ قَالُوا بَلْ وَرَيْنَا﴾ إنه لحق. وذلك إقرار مؤكد باليمين لانجلاء الأمر غاية الانجلاء وهم يطمعون في نفع ذلك الإقرار وينكرون الإشراف فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين ﴿قَالَ قَدْ وَقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي بسبب كفركم وجحدكم في الدنيا بالبعث بعد الموت ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِقَوْلِ اللَّهِ﴾ أي أنكروا البعث والقيامة ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَفْتَةٍ﴾ أي أنهم كذبوا ذلك إلى أن ظهرت القيامة باغته فلا يعلم أحد متى يكون مجيئها وفي أي وقت يكون حصولها ﴿قَالُوا يَحْسَرُنَا عَلَى مَا قَرَرْنَا فِيهَا﴾ أي يا ندامتنا على تفريطنا في تحصيل الزاد للساعة في الدنيا ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ أي والحال أنهم يحملون ثقل ذنوبهم عليهم أي إنهم يقاسون عذاب ذنوبهم مفاضة ثقل عليهم فلا تفارقهم ذنوبهم.

وقال قتادة والسدي: إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله شيء هو أحسن الأشياء صورة وأطيبها ريحاً ويقول: أنا عملك الصالح طالما ركبتك في الدنيا فاركني فذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَخْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [مریم: ٨٥] أي ركبانا. وأن الكافر إذا خرج من قبره استقبله شيء هو أقبح الأشياء صورة وأخبثها ريحاً فيقول: أنا عملك الفاسد طالما ركبتني في الدنيا فانا أركبك اليوم، فذلك قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾. «أَلَا سَاءَ مَا يَزِينُونَ» أي بشئ شيناً يحملونه أثامهم ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَبِثٌ وَلَهُوَ﴾ أي وما اللذات والمستحسّنات الحاصلة في هذه الدنيا إلا فرح يشغل النفس عما تتفجع به، وباطل يصرف النفس عن الجد في الأمور إلى الهزل ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ أي الجنة أو التمسك بعمل الآخرة أو نعيم الآخرة ﴿خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ﴾ من المعاصي والكبائر.

وقرأ ابن عامر «ولدار الآخرة» بإضافة دار إلى الآخرة. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾. وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب أي قل لهم ألا تفكرون أيها المخاطبون فلا تعقلون أن الدنيا فانية والآخرة باقية. وقرأ الباقون بالياء على الغيبة أي أيغفل الذين يتقون فلا يعقلون أن الدار الآخرة خير لهم من هذه الدار فيعملون لما ينالون به الدرجة الرفيعة والنعيم الدائم فلا يفكرون في طلب ما يوصل إلى ذلك ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَيَحْزَنُونَكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ إنهم لا يؤمنون بك ولا يقبلون دينك وشريعتك أو يقولون إنك ساحر وشاعر وكاهن ومجنون. قرأ نافع «ليحزنك» بضم الياء وكسر الزاي. والباقون بفتح الياء وضم الزاي ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ قرأ نافع والكسائي بسكون الكاف. والباقون بفتحها وتشديد الذال أي لا يجدونك كاذباً لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة ولا ينسبونك إلى الكذب بالاعتقاد واللسان ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِقَائِلَتِ اللَّهِ يَجْحَلُونَ﴾ أي ولكن جحدوا صحة نبوتك ورسالتك أو المعنى أنهم يقولون في كل معجزة أنها سحر وينكرون دلالة المعجزة على الصدق على الإطلاق. أو المعنى إن القوم ما كذبوك وإنما كذبوني لأنك رسولي

كقول السيد لعبده وقد أهانه بعض الناس أيها العبد إنه ما أهانك وإنما أهانني . والمقصود تعظيم الشأن لا نفي الإهانة عن العبد ونظيره قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ [الفتح : ١٠] .

روي أن الحرث بن عامر من قريش قال : يا محمد والله ما كذبتا قط ولكننا إن اتبعناك نتخطف من أرضنا فنحن لا نؤمن بك لهذا السب .

وروي أن الأخنس بن شريق قال لأبي جهل : يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس عندنا أحد غيرنا؟ فقال له : والله إن محمداً لصادق وما كذب قط ، ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابه والنبوة فماداً لسائر قريش ، فنزلت هذه الآية . وعن علي بن أبي طالب أن أبا جهل قال للنبي ﷺ : إنا لا نكذبك فإنك عندنا لصادق ولكننا نكذب ما جئتنا به ، فنزلت هذه الآية : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنزَلْنَاهُمْ نَصْرًا ﴾ أي ولقد كذب الرسل قومهم كما كذبك قومك فصبروا على تكذيبهم وإيذائهم لهم حتى أتاهم النصر بهلاك قومهم ، فاصبر يا أشرف الخلق كما صبروا نظفرك كما ظفروا ، بل أنت أولى بالتزام الصبر لأنك مبعوث إلى جميع العالمين ﴿ وَلَا تَبْذُلْ لِكَلِمَتٍ أَلْفًا ﴾ بالنصرة فإن وعد الله إياك بالنصر حق وصدق ولا يمكن تطرق الخلف والتبديل إليه ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أي خبرهم في القرآن كيف كذبهم قومهم وكيف أنجيناهم ودمرنا قومهم ﴿ وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْطَقْتَ أَنْ تَبْنِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ﴾ أي وإن كان شق عليك إعراضهم عن الإيمان بما جئت به من القرآن ، وأحييت أن تجيهم إلى ما سألوه فإن قدرت أن تتخذ منفذاً فيه إلى جوف الأرض ، أو مصعداً ترتقي فيه إلى السماء فتأتيهم بآية مما اقترحوه عليك من تحت الأرض أو من فوق السماء فلتفعل .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي ﷺ في نفر من قريش فقالوا : يا محمد اتنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل فإننا نصدق بك . فأبى الله أن يأتيهم بآية مما اقترحوه فأعرضوا عنه ﷺ فشق ذلك عليه لشدة حرصه على إيمان قومه ، فنزلت هذه الآية . والمقصود من هذا الكلام أن يقطع الرسول طمعه عن إيمانهم وأن لا يتأذى بسبب إعراضهم عن الإيمان وإقبالهم على الكفر وهذا دليل على مبالغة حرصه ﷺ على إسلام قومه إلى حيث لو قدر على أن يأتي بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لفعل رجاء لإيمانهم ﴿ وَكَوَشَاءَ اللَّهُ لَجْمَعُهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾ أي ولو شاء الله تعالى جمعهم على الهدى لجمعهم عليه بأن يوفقهم للإيمان فيؤمنوا معكم ولكن لم يشأ لعدم صرف اختيارهم إلى جانب الهدى مع تمكنهم التام منه في مشاهدتهم للآيات الداعية إليه ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ أي فلا تكونن

بالميل إلى إتيان اقتراحاتهم من الجاهلين بعدم تعلق مشيئته تعالى بإيمانهم لعدم توجههم إليه لخروج الإيمان عن الحكمة المؤسسة على الاختيار. أو المعنى ولا تجزع على إعراضهم عنك ولا يشتد تحزنك على تكذيبهم بك فإن فعلت ذلك فتقارب حالك من حال الجاهلين الذين لا صبر لهم ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ أي إنما يقبل دعوتك إلى الإيمان الذين يسمعون ما يلقي إليهم سماع تفهم، وإنما يطيعك من يعقلون الموعظة دون الموتى الذين هؤلاء منهم. ﴿ وَالْمَوْتُ يَسْأَلُهُمْ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ أي والموتى يبعثهم الله بعد الموت ثم يوقفون بين يديه للحساب والجزاء. فالله تعالى هو القادر على إحياء قلوب هؤلاء الكفار بحية الإيمان وأنت لا تقدر عليه ﴿ وَقَالُوا ﴾ أي كفار مكة الحرث بن عامر وأصحابه وأبو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وأمية وأبي ابن خلف والنضر بن الحرث ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أي هلا أنزل على محمد من ربه معجزة دالة على نبوته مثل فلق البحر وإظلال الجبل وإحياء الموتى، وإنزال الملائكة وإسقاط السماء كسفاً. ﴿ قُلْ ﴾ لهم يا أكرم الرسل: ﴿ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْدُوَّكُمْ أَنْ يُنَزَّلَ آيَةٌ ﴾ أي أن يوجد خوارق للعادة كما طلبوا ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي لا يدرون أن في تنزيلها قلماً لأساس التكليف المبني على قاعدة الاختيار، وأن الله تعالى لو أعطاهم ما طلبوه من المعجزات القاهرة فإن لم يؤمنوا عند ظهورها لاستحقوا عذاب الاستئصال ولم يبق لهم عذر ولا علة كما هو سنة الله فاقضت رحمة الله صونهم عن هذا البلاء فما أعطاهم هذا المطلوب رحمة منه تعالى عليهم وإن كانوا لا يعلمون كيفية هذه الرحمة. ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَائِرٍ مِنَ الظَّائِرِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنِيمَ أَثَرُكُمْ ﴾ أي وما من دابة تمشي في الأرض أو تسبح في الماء ولا طائر من الطيور يطير في ناحية من نواحي الجو إلا طوائف أمثالكم في ابتغاء الرزق وتوقي المهالك، وفي أنها تعرف ربها وتوحده وفي أنها يفهم بعضها عن بعض، وفي أنها تبعث بعد الموت للحساب.

روي عن النبي ﷺ أنه قال: «من قتل عصفوراً عبثاً جاء يوم القيامة يعرج إلى الله يقول: يا رب إن هذا قتلني عبثاً لم ينتفع بي ولم يدعني أكل من خشاش الأرض»^(١) وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «يقصر للجماء من القرناء»^(٢). والمقصود من هذه الآية الدلالة على كمال قدرته تعالى وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على أنه تعالى قادر على أن ينزل آية ﴿ مَا فَرَّقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أي ما تركنا في القرآن شيئاً من الأشياء المهمة أي أن القرآن وافٍ ببيان جميع الأحكام فليس لله على الخلق بعد ذلك تكليف آخر وأن القرآن دل على أن الإجماع وخبر الواحد والقياس

(١) رواه النسائي في كتاب الضحايا، باب: من قتل عصفوراً بغير حقها، والدارمي في كتاب الأضاحي، باب: من قتل شيئاً من الدواب عبثاً، وأحمد في (م ٢/ص ١٦٦).

(٢) رواه أحمد في (م ٢/ص ٢٣٥).

وحجة في الشريعة فكل ما دل عليه أحد هذه الأصول الثلاثة كان ذلك في الحقيقة موجوداً في القرآن.

روي أن ابن مسعود كان يقول: ما لي لا ألين من لعن الله في كتابه! فقرأت امرأة جميع القرآن فأتته فقالت: يا ابن أم عبد تلوت البارحة ما بين الدفتين فلم أجد فيه لعن الواشمة والمستوشمة، فقال: لو تلوتيه لوجدتيه، قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: ٧] وإن مما آتانا به رسول الله ﷺ أنه قال: «لعن الله الواشمة والمستوشمة»^(١). وذكر أن الشافعي كان جالساً في المسجد الحرام فقال: لا تسألوني عن شيء إلا أجبتكم فيه من كتاب الله تعالى، فقال رجل: ما تقول في المحرم إذا قتل الزنور؟ فقال: لا شيء عليه، فقال: أين هذا من كتاب الله؟ فقال: قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: ٧] وقال ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي»^(٢). وقال عمر رضي الله عنه: للمحرم وقتل الزنور.

وروي أن أبا العسيف قال للنبي ﷺ: اقض بيننا بكتاب الله فقال ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله»^(٣) ثم قضى بالجلد والتغريب على العسيف وبالرجم على المرأة، وهذا يدل على أن كل ما حكم به النبي ﷺ هو عين كتاب الله لأنه ليس في نص الكتاب ذكر الجلد والتغريب ﴿ثُمَّ لَكُمْ بِهِمْ يُضَرُّوْنَ﴾ [النور: ٢٤] فإن الله تعالى يحشر الدواب والطيور يوم القيامة بمجرد الإرادة ومقتضى الإلهية. وروي أن رسول الله ﷺ قال: «لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة

(١) رواه البخاري في كتاب اللباس، باب: الواشمة، ومسلم في كتاب اللباس، باب: ١١٩، وأبو داود في كتاب الترجل، باب: في صلة الشعر، والترمذي في كتاب اللباس، باب: ٢٥، والنسائي في كتاب الطلاق، باب: إحلال المطلقة ثلاثاً وما فيه من التخليط، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب: الواصلة والواشمة، والدارمي في كتاب الاستئذان، باب: الواصلة والمستوصلة، وأحمد في (م ١/ص ٨٣).

(٢) رواه ابن ماجه في المقدمة، باب: اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، والدارمي في المقدمة، باب: اتباع السنة، وأبو داود في كتاب السنة، باب: في لزوم السنة، والترمذي في كتاب العلم، باب: ١٦، وأحمد في (م ٤/ص ١٢٦).

(٣) رواه البخاري في كتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود، ومسلم في كتاب الحدود، باب: ٢٥، وأبو داود في كتاب الأقضية، باب: اجتهاد الرأي في القضاء، والترمذي في كتاب الأحكام، باب: ٣، والنسائي في كتاب القضاة، باب: صون النساء عن مجلس الحكم، وابن ماجه في كتاب الحدود، باب: حد الزنا، والدارمي في المقدمة، باب: الفتية وما فيه من الشدة، والموطأ في كتاب الحدود، باب: ما جاء في الرجم، وأحمد في (م ٤/ص ١١٥).

حتى يقاد للشاة الجماء من القرناء^(١). قال المفسرون: إنه تعالى بعد توفير العوض عليها يجعلها تراباً وعند هذا ﴿يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾ [النبا: ٤٠]. ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ التي هي من القرآن ﴿صُرُّوا﴾ لا يسمعونها سمع تدبر وفهم فلذلك يسمونها أساطير الأولين ﴿وَيَذِّبُكُمْ﴾ لا يقدرون على أن ينطقوا بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوة الرسول بها ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي في ضلالات الكفر والجهل والعناد فلا يهتدون سبيلاً ﴿مَنْ يَشْكُلْ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ أي من يشاء الله إضلاله يخلق الله الضلال فيه ويمته على الكفر فيضل يوم القيامة عن طريق الجنة وعن وجدان الثواب ﴿وَمَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي ومن يشأ أن يجعله على طريق يرضاه وهو الإسلام يجعله عليه ويهده إليه ويمته عليه فلا يضل من مشى إليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَغْوِيَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي قل يا أكرم الرسل لكفار مكة: يا أهل مكة أخبروني إن أتاكم عذاب الله في الدنيا كالغرق أو الخسف أو المسخ، أو نحو ذلك أو أتاكم العذاب عند قيام الساعة أترجعون إلى غير الله في دفع ذلك البلاء؟ أو ترجعون فيه إلى الله تعالى إن كنتم صادقين في أن أصنامكم آلهة فأجيبوا سؤاله؟ أو المعنى إن كنتم قوماً صادقين فأخبروني إلهاً غير الله تدعون إلخ ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾ أي إنكم لا ترجعون في طلب دفع البلية إلا إلى الله تعالى فيكشف الضر الذي من أجله دعوتهم بمحض مشيئته ﴿وَتَسْأَلُونَ مَا تُغْنِيكُمْ﴾ أي وتتركون الأصنام ولا تدعونهم لعلمكم أنها لا تضر ولا تنفع ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَاتَّخَذْتُهُم بِالْبَاسِلِ وَالْفَرْسِ﴾ أي وبالله لقد أرسلنا إلى أمم كثيرة كاثرة من زمان قبل زمانك رسلاً فخالقوهم فعاقبناهم بشدة الفقر والخوف من بعضهم والأمراض والأوجاع ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَفِتُونَ﴾ أي لكي يدعوا الله تعالى في كشفها بالتذلل ويتوبوا إليه من كفرهم ومعاصيهم ﴿قُلُوبًا﴾ أي فهلا ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِآسِنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ﴾ من الكفر والمعاصي أي فلم يؤمنوا حين جاءهم عذابنا ولكن ظهر منهم الكفر ووسوس لهم الشيطان إن حال الدنيا هكذا تكون شدة ثم نعمة فلم يخطرأوبالهم أن ما أصابهم من الشدائد ما أصابهم إلا لأجل عملهم الفاسد ﴿فَلَمَّا قَسُوا مَآذُكُمْ رَأَوْا بَوَاهُ فَتَحْنَاهُمْ فَيُؤْتُوا بِكُمْ﴾ أي فلما انهمكوا في المعاصي وتركوا ما وعظوا به من الشدائد فتحنا عليهم فتون النعماء على منهاج الاستدراج ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾ أي حتى إذا اطمأنوا بما فتح لهم ويطروا بأن ظنوا أن الذي نزل بهم من الشدائد ليس على سبيل الانتقام من الله وأن تلك الخيرات باستحقاقهم نزل بهم عذابنا فجأة ليكون عليهم أشد وقعاً ﴿فَإِذَا هُمْ فِي لَبْسٍ﴾ أي متحزون غاية الحزن منقطع رجاؤهم من كل خير ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي قطع غابر المشركين أي

استوصلوا بالهلاك بسبب ظلمهم بإقامة المعاصي مقام الطاعات ﴿وَلَكِنَّهُمْ يُؤْتَوْنَ الْعَذَابَ﴾ على استئصالهم بالنكال فإن إهلاك الكفار والمعصاة من حيث إنه تخلص لأهل الأرض من شؤم عقائدهم الفاسدة وأعمالهم الخبيثة نعمة جليلة منحة للحمد ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَنْ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ أي قل يا أكرم الخلق لأهل مكة: يا أهل مكة أخبروني إن أزال الله سمعكم وأبصاركم وعقولكم أي فرد من الآلهة الثابتة بزعمكم غير الله يأتيكم بذلك الذي أزيل؟ ﴿أَنْظُرْ﴾ يا أكرم الرسل ﴿كَيْفَ نُصَرِّفُ الْأَيَّاتِ﴾ أي كيف نكررها متغيرة من نوع إلى نوع آخر فتارة بترتيب المقدمات العقلية، وتارة بطريق الترغيب والترهيب، وتارة بالتنبيه والتذكير بأحوال المتقدمين فكل واحد يقوِّي ما قبله في الإيصال إلى المطلوب ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذِقُونَ﴾ أي يعرضون عن تلك الآيات وثم لاستبعاد إعراضهم عنها بعد ذكرها على الوجوه المختلفة ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أي أخبروني يا أهل مكة ﴿إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾ أي عذابه الخاص بكم ﴿بِقِتَّةٍ﴾ أي فجأة بأن يجيئهم من غير سبق علامة تدلهم على مجيء ذلك العذاب ﴿أَوْ جَهْرَةً﴾ بأن يجيئهم مع سبق علامة تدل عليه فالعذاب وقع بهم وقد عرفوه حتى لو أمكنهم الاحتراز عنه لتحزروا منه ﴿هَلْ يَهْدِيكُمْ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي هل يهلك بذلك العذاب غيركم ممن لا يستحقه ﴿وَمَا يُرِيدُ الْمُرْسِلِينَ إِلَّا بُشْرًا﴾ بالثواب على الطاعات ﴿وَمُنْذِرًا﴾ بالعقاب على المعاصي ولا قدرة لهم على إظهار المعجزات بل ذلك مفوض إلى مشيئة الله تعالى ﴿فَمَنْ أَمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي فمن قبل قول المرسلين وأتى بعمل القلب الذي هو الإيمان ويعمل الجسد الذي هو الإصلاح فلا خوف عليهم من العذاب الذي أنذروه دنياً كان أو آخروياً ولا هم يحزنون بفوات ما بشروا به من الثواب العاجل والآجل ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ وهي ما ينطق به الرسل عند التبشير والإنذار ويلغونه إلى الهمم ﴿يَسْهُمُ الْعَذَابِ﴾ أي يصيبهم العذاب الذي أنذروه ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أي بسبب فسقهم وخروجهم عن الطاعة ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدَ رَبِّي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنْ مَلَكَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾.

واعلم أن الكفار طلبوا من رسول الله ﷺ أن يوسع خيرات الدنيا وأن يخبر عما يقع في المستقبل من المصالح والمضار، وطعنوا فيه في أكل الطعام والمشي في السوق، وفي تزوجه للنساء فأمر الله تعالى أن ينفي عن نفسه أموراً ثلاثة تواضعاً لله تعالى واعترافاً له بالعبودية وأن يقول لهم: إنما بعثت مبشراً ومنذراً ولا أدعي كوني موصوفاً بالقدرة اللاتقة بالله تعالى، وأن خزائن الله مفوضة إليّ أتصرف فيها كيفما أشاء، وأعطيتكم منها ما تريدون. ولا أدعي كوني موصوفاً بعلم الله تعالى فأخبركم بما تريدون، ولا أدعي أنني ملك حتى تكلفوني من الخوارق للعادات ما لا يطبق به البشر وحتى تعدوا عدم انصافي بصفات الملائكة فادحاً في أمري فتذكرون قولني، وتجحدون أمري، وما أخبركم من غيب إلا بوحى من الله أنزله عليّ ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى

وَالْبَصِيرُ ﴿٥١﴾ أَي هَلْ يَكُونَانِ سِوَا مَنْ غَيْرِ مَزِيَّةٍ فَإِنْ قَالُوا: نَعَمْ، كَابَرُوا الْحَسَّ وَإِنْ قَالُوا: لَا، قِيلَ: فَمَنْ تَبِعَ هَذِهِ الْآيَاتِ الْجَلِيلَاتِ فَهُوَ الْبَصِيرُ وَمَنْ أَعْرَضَ فَهُوَ الْأَعْمَى ﴿٥٢﴾ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٣﴾ أَي الْآيَاتُ تَسْمَعُونَ هَذَا الْكَلَامَ الْحَقَّ فَلَا تَتَفَكَّرُونَ فِيهِ، نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ فِي أَبِي جَهْلٍ وَأَصْحَابِهِ الْحَرِثُ وَعَيْنَةُ﴾ وَأَنْذَرَهُ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يَحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلَكِنْ لَا شَفِيعَ لَهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥٤﴾ أَي وَأَنْذَرَهُ يَا أَشْرَفَ الرُّسُلِ بِمَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ يَجُوزُونَ الْحَشْرَ وَيَرْجِي مِنْهُمْ التَّأَثُّرَ بِالتَّخْوِيفِ غَيْرَ مَنْصُورِينَ بِقَرِيبٍ وَلَا مَشْفُوعاً لَهُمْ مِنْ جِهَةِ أَنْصَارِهِمْ عَلَى زَعْمِهِمْ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى سِوَا كَانُوا جَازِمِينَ بِأَصْلِ الْحَشْرِ كَالْمُؤْمِنِينَ الْعَاصِينَ وَأَهْلَ الْكِتَابِ الْمُرْتَدِّينَ فِي شَفَاعَةِ آبَائِهِمُ الْأَنْبِيَاءِ وَبَعْضَ الْمُشْرِكِينَ الْمُعْتَرِفِينَ بِالْبَعْثِ الْمُرْتَدِّينَ فِي شَفَاعَةِ الْأَصْنَامِ، أَوْ مُرْتَدِّينَ فِي أَصْلِ الْحَشْرِ وَفِي شَفَاعَةِ الْآبَاءِ وَالْأَصْنَامِ مَعَ كِبَعْضِ الْكُفْرَةِ الَّذِينَ يَعْلَمُ مِنْ حَالِهِمْ أَنَّهُمْ إِذَا سَمِعُوا بِحَدِيثِ الْبَعْثِ يَخَافُونَ أَنْ يَكُونَ حَقّاً فَيَهْلِكُوا لَكِي يَنْتَهَوْا عَنِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي، وَأَمَّا الْمُنْكَرُونَ لِلْحَشْرِ بِالْكَلْبَةِ وَالْقَائِلُونَ بِهِ الْقَاطِعُونَ بِشَفَاعَةِ آبَائِهِمْ أَوْ بِشَفَاعَةِ الْأَصْنَامِ فَهُمْ خَارِجُونَ مِمَّنْ أُمِرَ بِإِنْذَارِهِمْ ﴿٥٥﴾ وَلَا تَقْطُرُوا الَّذِينَ يَتَّقُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴿٥٦﴾ أَي الَّذِينَ يَعْبُدُونَ رَبَّهُمْ بِالصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ أَوْ يَذْكُرُونَ رَبَّهُمْ طَرَفِي النَّهَارِ ﴿٥٧﴾ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴿٥٨﴾ أَي يُرِيدُونَ بِذَلِكَ مَحَبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى وَرِضَاهُ أَي مُخْلِصِينَ فِي ذَلِكَ.

روى أنه جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري، وعباس بن مرداس وهم من المؤلفعة قلوبهم فوجدوا النبي ﷺ جالساً مع ناس من ضعفاء المؤمنين كعمار بن ياسر وصهيب، وبلال وخباب وابن مسعود، وسلمان الفارسي ومهجع، وعامر بن فهيرة فلما رأوهم حوله حقرهم وقالوا: يا رسول الله لو جلست في صدر المجلس وأبعدت عنك هؤلاء ورائحة جياهم لجالسناك وأخذنا عنك، فقال النبي: «ما أنا بطارد المؤمنين»، قالوا: فإننا نحب أن نجعل لنا منك مجلساً تعرف به العرب فضلنا فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن نرانا مع هؤلاء الأعداء، فإذا نحن جئناك فأقمهم عنا، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت. قال: «نعم»، قالوا فاكذب لنا عليك بذلك كتاباً فأتى بالصحيفة ودعا علياً ليكتب، فنزل جبريل بهذه الآية فألقى رسول الله ﷺ الصحيفة، وقال مجاهد: قالت قريش: لولا بلال وابن أم عبد لباعنا محمداً فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروي أن ناساً من الفقراء كانوا مع النبي ﷺ فقال: ناس من الأشراف له ﷺ إذا صلبنا فأخبر هؤلاء فليصلوا خلفنا؟ فنزلت هذه الآية: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ أَي مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِ رِزْقِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ شَيْءٍ فَمَطْلَهُمْ وَتَبْعَهُمْ، وَلَا مِنْ حِسَابِ رِزْقِكَ عَلَيْهِمْ شَيْءٍ وَإِنَّمَا الرَّاغِقُ لَهُمْ وَلَكِ

هو الله تعالى فدعهم يكونوا عندك، ولا تطردهم فتكون من الظالمين لنفسك بهذا الطرد ولهم، لأنهم استحقوا مزيد الثريب. وقيل: إن الكفار طعنوا في إيمان أولئك الفقراء وقالوا: يا محمد إنهم إنما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك لأنهم يجدون بهذا السبب مأكولاً وملبوساً عندك، وإلا فهم فارغون عن دينك فقال الله تعالى: إن كان الأمر كما يقولون فما يلزمك إلا اعتبار الظاهر، وإن كان لهم باطن غير مرضي عند الله فحسابهم عليه لازم لهم لا يتعدى إليك، كما أن حسابك عليك لا يتعدى إليهم ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ أي ومثل ذلك الفتون المتقدم فتناً بعض هذه الأمة ببعض وكل أحد مبتلى بضده فأولئك الكفار الرؤساء الأغنياء كانوا يحسدون فقراء الصحابة على كونهم سابقين في الإسلام مسارعين إلى قبوله فقالوا: لو دخلنا في الإسلام لوجب علينا أن نقاد لهؤلاء الفقراء المساكين وأن نعترف لهم بالبيعة فامتنعوا من الدخول في الإسلام لذلك، واعترضوا على الله في جعل أولئك الفقراء رؤساء في الدين، وأما فقراء الصحابة فكانوا يرون أولئك الكفار في الراحة والمسرات والطيبات والخصب والسعة، فكانوا يقولون: كيف حصلت هذه الأحوال لهؤلاء الكفار وبالجمله؟ فصفاة الكمال مختلفة متفاوتة محبوبة لذاتها موزعة على الخلق فلا تجتمع في إنسان واحد ألبة فكل أحد يحسد صاحبه على ما آتاه من الله من صفات الكمال ﴿يَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾ بالإيمان بالله ومتابعة الرسول وغرضهم بذلك إنكار وقوع المن رأساً وهذه اللام لام كي والتقدير ومثل ذلك الفتون فتناً ليقولوا: هذه المقالة امتحاناً منا، وقيل: إنها لام الصيرورة والمعنى وكذلك فتناً بعضهم ببعض ليصيروا أو ليشكروا فكان عاقبة أمرهم أن قالوا: أهؤلاء من الله عليهم من بيننا؟ قال: تعالى رداً عليهم: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ لنعمه حتى تستبعدوا إنعامه عليهم. وفي هذا الاستفهام التقريري إشارة إلى أن الضملاء عارفون بحق نعم الله تعالى في تنزيل القرآن وفي التوفيق للإيمان شاكرون له تعالى على ذلك وتعريض بأن القائلين بتلك المقالة بمعزل من ذلك كله ﴿وَإِذَا جَاءَهُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ فَقُلْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾ قيل: نزلت هذه الآية في أهل الصفة الذين سأل المشركون رسول الله عليه السلام طردهم فأكرمهم الله تعالى بهذا الإكرام فإن الله تعالى نهى رسوله أولاً عن إبعادهم، ثم أمره بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه في الدنيا والرحمة في الآخرة ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ أي أوجب على ذاته المقدسة الرحمة بطريق الفضل والكرم تبشيراً لهم بسعة رحمته تعالى وبنيل المطالب ﴿أَنْتُمْ مِّنْ عَمَلٍ مِّنْكُمْ سُوءٍ﴾ أي ذنباً ﴿بِمَعَكِلَةٍ﴾ بتعمد بسبب الشهوة وكان جاهلاً بمقدار ما يستحقه من العقاب وما يفوته من الثواب ﴿ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ﴾ أي ندم من بعد عمل المعصية ﴿وَأَصْلَحَ﴾ عمله بالنية منه تداركاً وعزماً على أن لا يعود إليه أبداً ﴿فَإِنَّهُ﴾ أي الله ﴿عَفُوٌّ﴾ بسبب إزالة العقاب ﴿وَرَحِيمٌ﴾ بسبب إيصال الثواب الذي هو النهاية في الرحمة ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي كما فصلنا لك في هذه السورة دلالتنا على صحة التوحيد

والنبوة والقضاء والقدر فكذلك نفصل لك حاجتنا في تقرير كل حق ينكره أهل الباطل ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ .

قرأ نافع «لتستبين» بالتاء خطاب للنبي و«سبيل» بالنصب . أي ولتستوضح أنت يا محمد سبيل المشركين فتعاملهم بما يليق بهم . وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم «ليستبين» بالياء و«سبيل» بالرفع . والباقون بالتاء و«سبيل» بالرفع . وقوله و«ليستبين» عطف على المعنى كأنه قيل : ليظهر الحق وليتضح سبيلهم تفعل ما نفعل من التفصيل . ﴿قُلْ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ لِلْمُصْرِينَ عَلَى الشُّرْكِ﴾ ﴿إِنِّي مُبْتَئٍ أَنْ أُمَيِّدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي إني نهيت في القرآن عن عبادة ما تعبدونه من دون الله وهو الأصنام ﴿قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللَّهُ كُفُّوا عَنْ عِبَادَةِ الْأَحْجَارِ وَهِيَ أَخْسَرُ مَرْتَبَةً مِنَ الْإِنْسَانِ بِكَثِيرٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَنْحَتُونَ تِلْكَ الْأَصْنَامَ وَإِنَّمَا يَعْبُدُونَهَا بِنَاءً عَلَى مُحَضِّسِ الْهَوَى لَا عَلَى سَبِيلِ الْحُجَّةِ فَإِنْ اشْتَغَلَ الْأَشْرَفُ بِعِبَادَةِ الْأَخْسَرِ أَمْرٌ يَدْفَعُهُ صَرِيحُ الْعَقْلِ ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ أي إِنْ اتَّبَعْتُ أَهْوَاءَ كَمَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ أي ما أنا في شيء من الهدى حين أكون في عداوتهم ﴿قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ﴾ أي حجة واضحة تفصل بين الحق والباطل وهي الوحي ﴿تَنْزِيلُ﴾ في أنه لا معبود سواه ﴿وَسَكَدَ بُشْرِي﴾ أي بربي حيث أشركتم به غيره ﴿مَا عِنْدِي مَا قَسَمَ جُلُودُ يَدِي﴾ أي من العذاب أي ليس أمره بمفوض إلي ف«ما» الأولى نافية ، و«ما» الثانية موصولة ، وسبب نزول هذه الآية أن النبي ﷺ كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم بسبب هذا الشرك ، وكان النضر بن الحرث وأصحابه يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد إن كنتم صادقين بطريق الاستهزاء أو بطريق الإلزام على زعمهم فقال تعالى : قل يا أشرف الخلق ليس ما تستحلونه من العذاب الموعود في القرآن وتجعلون تأخره ذريعة إلى تكذيبه في حكمي وقد رتبي حتى أجيء به وأظهر لكم صدقه ﴿إِنَّ الْحَكْمَ لِلَّهِ﴾ أي ما الحكم في نزول العذاب تعجيلاً وتأخيراً إلا الله ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ .

قرأ ابن كثير ونافع وعاصم «يقض» بالصاد المشددة ، وضم القاف ، أي ينبيء الحق ويقول الحق لأن كل ما أخبر الله به فهو حق . وقرأ الباقر «يقض» بسكون القاف وكسر الصاد بغير ياء لسقوطها في اللفظ . أي يقضي القضاء الحق أو يصنع الحق لأن كل شيء صنعه الله فهو حق ﴿وَقَوَّ حَبْرُ الْقَبْلِينَ﴾ أي أفضل القاضين ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا قَسَمَ جُلُودُ يَدِي لَأَمُتَ بَنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي قل يا أكرم الرسل لو أن في قدرتي ما تطلبون به قبل وقته من العذاب الذي ورد به الوعيد بأن يكون أمره مفوضاً إلي من الله تعالى لفصل ما بيني وبينكم بأن نزل عليكم ذلك عقب استعجالكم بقولكم : متى هذا الوعد واسترحت ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي أعلم بحال المشركين وبأنهم مستحقون للإمهال بطريق الاستدراج فوقع بالنضر بن الحرث العذاب الذي سأل فقتل صبراً يوم بدر ﴿وَعِنْدُ مَفَاتِحِ الْغَيْبِ﴾ أي علم الغيب لأن المفاتيح هي التي يتوصل بها إلى ما في الخزائن فمن علم كيف يفتح بها ويتوصل بها إلى ما فيها فهو عالم . أو المعنى وعنده

تعالى خاصة خزائن الغيب أي قدرة كاملة على كل الممكنات من المطر والنباب، والثمار ونزول العذاب ﴿لَا يَسْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ أي لا يعلم مفاتيح الغيب بنزول العذاب الذي تستعجلون به إلا هو فالعذاب ليس مقدوراً لي حتى أصحله لكم ولا معلوماً لدي حتى أخبركم بوقت نزوله بل هو مما يختص به تعالى قدرة وعلماً ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ من الموجودات مفصلة على اختلاف أجناسها وأنواعها وتكثر أفرادها، وإنما قدم ذكر البر لأن الإنسان قد شاهد أحوال البر وكثرة ما فيه من المدن والقرى والمفاوز، والجبال والتلال، والحيوان والنبات والمعادن، وأما البحر فإنما أخر ذكره لأن إحاطة العقل بأحواله أقل لكن الحس يدل على أن عجائب البحر أكثر، وأجناس المخلوقات أعجب وأن طول البحر وعرضه أعظم ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ دَرَقَةٍ﴾ من الشجر والنجم ﴿لَا يَسْلَمُهَا وَلَا حَبْرٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ أي وما حبة ملقاة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس من كل شيء إلا في علم الله تعالى، فإذا سمع الإنسان أن الحبة الصغيرة الملقاة في مواضع متسعة يبقى أكبر الأجسام مخفياً فيها وأن الماء والنبات والحي وخلافها لا تخرج عن علم الله تعالى، صارت هذه الأمثلة منبهة على معنى قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَسْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾.

وقيل: المراد بالكتاب المبين هو اللوح المحفوظ إنما كتب هذه الأحوال في اللوح المحفوظ، لتقف الملائكة على نفاذ علم الله تعالى في المعلومات فيكون في ذلك عبرة تامة للملائكة الموكلين باللوح المحفوظ لأنهم يقابلون به ما يحدث في صحيفة هذا العالم فيجدونه موافقاً له ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِأَنبَاءِ﴾ أي ينيمكم في الليل وإنما صح إطلاق لفظ الوفاة على النوم لأن ظاهر الجسد صار معطلاً عن بعض الأعمال عند النوم كما أن جملة البدن صارت معطلة عن كل الأعمال عند الموت فحصل بين النوم والموت مشابهة من هذا الاعتبار ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ أي يعلم ما كسبتم من أعمال الجوارح في النهار ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُم فِيهِ﴾ أي يوقظكم في النهار ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي لكي يتم أجل معين عند الله لكل فرد فرد بحيث لا يكاد يتجاوز أحد ما لا عين له طرفة عين ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ أي رجوعكم بالموت ﴿ثُمَّ يُنْفِثُكُم بِمَا كُنتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ أي يخبركم بمجازاة أعمالكم التي كنتم تعملونها في الليل والنهار من الخير والشر ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ أي وهو الغالب المتصرف في أمور عباده يفعل بهم ما يشاء إيجاداً وإعداماً، وإحياء وإماتة وإثابة وتعذيباً إلى غير ذلك فالممكنات كلها مقهورة تحت فهر الله تعالى مسخرة تحت تسخير الله تعالى ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ أي ملائكة يحفظون أعمالكم ويكتبونها في صحائف تقرأ عليكم يوم القيامة على رؤوس الأشهاد ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ أي حتى إذا انتهت مدة أحدكم وانتهى حفظ الحفظة وجاء أسباب الموت قبضه ملك الموت وأعوانه ﴿وَهُمْ﴾ أي هؤلاء الرسل ﴿لَا يُقْرَءُونَ﴾ أي لا يؤخرون الميت طرفة عين.

وقرىء بسكون الفاء أي لا يجاوزون ما حد لهم بزيادة أو نقصان ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي ثم رد جميع البشر بعد البعث بالحشر إلى حكم الله وجزائه في موقف الحساب. وقيل: المعنى ثم يرد أولئك الملائكة فإنهم يموتون كما يموت بنو آدم ﴿مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ أي مالهمم الذي لا يقضي إلا بالعدل ﴿أَلَا لَهُ الْكُفُومُ﴾ يومئذ صورة ومعنى ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ يحاسب جميع الخلائق في أقصر زمان لا يشغله كلام عن كلام ولا حساب عن حساب وفي الحديث: «إن الله تعالى يحاسب الكل في مقدار حلب شاة»^(١) أي وذلك لأنه تعالى لا يحتاج إلى فكر وعد. ﴿قُلْ﴾ يا أكرم الخلق لكفار مكة: ﴿مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْوَيْ وَالْبَرِّ﴾ أي من شدائد هما الهائلة التي تبطل الحواس وتدهش العقول ﴿تَدْعُونَهُمْ﴾ والضمير عائد لمن وهذه الجملة في محل نصب على الحال إما من مفعول ينجيكم أي من ينجيكم منها داعين إياه، وإما من فاعله أي من ينجيكم منها مدعواً من جهنكم ﴿فَقَرَّبْنَا وَخَفِئَةً﴾ أي تدعونه دعاء إعلان وإخفاء، أو تدعونه متضرعين ومخلصين بقلوبكم قائلين ﴿لَئِنْ أَنجَيْنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ﴾ أي الأحوال والشدائد ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي من المؤمنين المداومين على الشكر لأجل هذه النعمة.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر «خفية» بكسر الخاء. والباقون بالضم وعلى هذا الاختلاف في سورة الأعراف. وقرأ الأعمش و«خيفة» بكسر الخاء فبعده الياء الساكنة من الخوف أي مستكيناً أو دعاء خوف والآية تدل على أن الإنسان يأتي عند حصول الشدائد بأمر.

أحدها: الدعاء.

وثانيها: التضرع.

وثالثها: الإخلاص بالقلب وهو المراد من قوله وخفية.

ورابعها: التزام الشدائد بالشكر وهو المراد من قوله: ﴿لَئِنْ أَنجَيْنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾.

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي «لئن أنجانا» على المغاية وينجيكم بالتشديد في الموضوعين. والباقون «لئن أنجيتنا» على الخطاب و«ينجيكم» بالتشديد والتخفيف وحجة من قرأ على المغاية أن ما قبل لفظ أنجانا وهو «تدعونه» وما بعده وهو «قل الله ينجيكم منها» مذكور بلفظ المغاية ولا يحتاج في هذه القراءة إلى إضمار نحو تقولون، فالإضمار خلاف الأصل وحجة من قرأ على المخاطبة قوله تعالى في آية أخرى لئن أنجيتنا من هذه لتكونن من الشاكرين ﴿قُلْ اللَّهُ

يُنَجِّيْكُمْ مِنْهَا ﴿١٠﴾ أَيُّ اللَّهِ وَحْدَهُ يُنَجِّيْكُمْ مِنْ شِدَادِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴿١١﴾ وَمِنْ كُلِّ غَمٍّ أَيْ غَمٍ سِوَى ذَلِكَ ﴿١٢﴾ ثُمَّ أَنتُمْ ﴿١٣﴾ يَا أَهْلَ مَكَّةَ بَعْدَ مَا تَشَاهِدُونَ هَذِهِ النِّعَمَ الْجَلِيلَةَ ﴿١٤﴾ تَشْكُرُونَ ﴿١٥﴾ بِعِبَادَتِهِ تَعَالَى غَيْرِهِ الَّذِي عَرَفْتُمْ أَنَّهُ لَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ وَلَا تَفُونَ بِعَهْدِكُمْ ﴿١٦﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ ﴿١٧﴾ كَالْمَطَرِ كَمَا فَعَلَ بِقَوْمِ نُوحٍ، وَالْحِجَارَةِ كَمَا رَمَى أَصْحَابَ الْقِيلِ وَقَوْمِ لُوطٍ، وَالصَّيْحَةِ أَيْ صَرْخَةِ جَبْرِيلَ الَّتِي صَرَخَهَا عَلَى ثَمُودَ قَوْمِ صَالِحٍ وَالرَّيْحِ كَمَا فِي قَوْمِ هُودٍ ﴿١٨﴾ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ ﴿١٩﴾ كَالرَّجْفَةِ وَغَرَقَ فِرْعَوْنَ وَخَسَفَ قَارُونَ ﴿٢٠﴾ أَوْ يَلْسَنُكُمْ شَيْعًا وَيَلْبِسَ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴿٢١﴾ أَيْ يَخْلُطُ أَمْرُكُمْ خَلْطَ اضْطِرَابٍ فَيَجْعَلُكُمْ فِرْقًا مُخْتَلِفِينَ عَلَى أَهْوَاءٍ شَتَّى كُلِّ فِرْقَةٍ مُتَابِعَةٌ لِأَمَامٍ فَإِذَا كُتِمَ مُخْتَلِفِينَ قَاتِلٌ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ﴿٢٢﴾ أَنْتُمْ كَيْفَ تُصَرِّفُونَ الْآيَاتِ ﴿٢٣﴾ أَيْ تَكْرُرُهَا مُتَغَيِّرَةً مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ ﴿٢٤﴾ لَعَلَّهُمْ يَنْفَعُهُمْ ﴿٢٥﴾ أَيْ كَيْ يَقْفُوا عَلَى جَلِيلَةِ الْأَمْرِ فَيَرْجِعُوا عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْعِنَادِ ﴿٢٦﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ﴿٢٧﴾ أَيْ وَكَذَّبُوا بِالْعَذَابِ وَالْحَالِ أَنَّهُ لَوَاقِعٌ لَا بَدَّ وَأَنْ يَنْزِلَ بِهِمْ . أَوْ الْمَعْنَى وَكَذَّبَ قَرِيشٌ بِالْقُرْآنِ وَهُوَ الْكِتَابُ الصَّادِقُ فِي كُلِّ مَا نَطَقَ بِهِ وَفِي كَوْنِهِ مُنْزَلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴿٢٨﴾ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٢٩﴾ أَيْ قُلْ يَا أَكْرَمَ الرُّسُلِ لِهَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِحَافِظٍ حَتَّى أَجَازِيَكُمْ عَلَى تَكْذِيبِكُمْ وَإِعْرَاضِكُمْ عَنْ قَبُولِ الدَّلَائِلِ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَاللَّهُ هُوَ الْمَجَازِي لَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ ﴿٣٠﴾ لِكُلِّ نَجْوٍ مُّسْتَقَرٍّ ﴿٣١﴾ أَيْ لِكُلِّ خَبَرٍ يَخْبِرُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ يَحْصُلُ فِيهِ مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ . أَوْ الْمَعْنَى لِكُلِّ قَوْلٍ مِنَ اللَّهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ اسْتِقْرَارٌ وَحَقِيقَةٌ مِنْهُ مَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَمِنْهُ مَا يَكُونُ فِي الْآخِرَةِ ﴿٣٢﴾ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ أَيْ وَلَا بَدَّ أَنْ يَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عِنْدَ ظُهُورِهِ ﴿٣٤﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي سَكِينٍ خَيْرٍ ﴿٣٥﴾ أَيْ وَإِذَا رَأَيْتَ أَيُّهَا السَّامِعُ الَّذِينَ يَسْتَهْزِئُونَ بِآيَاتِنَا فَاتْرِكْ مَجَالِسَهُمْ كَيْ يَشْرَعُوا فِي حَدِيثِهِمْ فِي غَيْرِ آيَاتِنَا أَيْ فِي غَيْرِ الْاسْتِهْزَاءِ بِالْقُرْآنِ . وَنَقَلَ الْوَاحِدِيُّ أَنَّ الْمَشْرُوكِينَ كَانُوا إِذَا جَالَسُوا الْمُؤْمِنِينَ وَقَعُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقُرْآنِ فَسْتَمَوْا وَاسْتَهْزَأُوا فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ بِتَرْكِ مَجَالِسَةِ الْمَشْرُوكِينَ ﴿٣٦﴾ وَإِنَّمَا يُسِيطَرُ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْفَوَاحِشِ الْفَاحِشِينَ ﴿٣٧﴾ أَيْ وَإِنْ يَشْغَلُكَ الشَّيْطَانُ فَتَنْسَى النَّهْيَ فَتَجَالِسَهُمْ فَلَا تَقْعُدْ مَعَهُمْ بَعْدَ تَذَكُّرِ النَّهْيِ ﴿٣٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرُ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٣٩﴾ .

قال ابن عباس: قال المسلمون لئن كنا كلما استهزأ المشركون بالقرآن قمنا عنهم لما قدرنا على أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف بالبيت، فنزلت هذه الآية . أي ما على الذين يتقون قبائح الخائضين مما يحاسبون عليه من آثامهم شيء ولكن تذكره لهم عما هم عليه من القبائح بما أمكن من التذكير لعلهم يجتنبون الخوض حياءً أو نحوه . وقوله تعالى: ﴿ذُكِّرْتُمْ﴾ معطوف على محل ﴿شَيْءٍ﴾ وهو رفع على أنه مبتدأ مؤخر أو اسم «ما» ومن مزيدة للاستغراق ومن حسابهم حال ﴿مَنْ شَيْءٍ﴾ . ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ اشْكَلُوا وَبَيْنَهُمْ أَرْجَاءُ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَبِيرَةِ الدُّنْيَا﴾ أي أعرض عن الذين نصرروا الدين ليتوسلوا به إلى أخذ المناصب والرياسة، وغلبة الخصم وجمع الأموال ولا

تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تقم لهم في نظرك وزناً وإنما نصرُوا الدينَ للدنيا لأجل أنهم غرَّتهم الحياة الدنيا أي اطمأنوا بها فلاجل استيلاء حب الدنيا على قلوبهم أعرضوا عن حقيقة الدين واقتصروا على تزيين الظواهر يتوسلوا بها إلى حطام الدنيا، وإذا تأملت في حال أكثر الخلق وجدتهم موصوفين بهذه الصفة وداخلين تحت هذه الحالة والله أعلم والمحقق في الدين هو الذي ينصر الدين لأجل أنه قام الدليل على أنه صواب ﴿وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبَسِّلَ نَفْسٌ يَمَّا كَسَبَتْ﴾ أي ذكرهم بمقتضى الدين مخافة احتباسهم في نار جهنم بسبب جنائياتهم لعلمهم يخافون ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ أي ليس للنفس من غير الله ناصر ولا شفيع يمنع عنها العذاب ﴿وَإِنْ تَقُولُ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُوَفِّدُهَا﴾ أي وإن تفد تلك النفس بكل فداء لا يقبل منها حتى لو جعلت الدنيا بأسرها فدية من عذاب الله لم تنفع ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي أولئك المتخذون دينهم لعباً ولهواً المغترون بالحياة الدنيا هم الذين حبسوا في جهنم بما كسبوا في الدنيا لهم شراب من ماء مغلي يتجرجر في بطونهم وتتقطع به أمعاؤهم وعذاب أليم ينار تشتعل بأبدانهم بسبب كفرهم المستمر في الدنيا ﴿قُلْ أُنذِرُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّهُ عَلَى أَصْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ﴾ أي قل يا أكرم الرسل لهؤلاء المشركين الذين دعوك إلى دين آبائهم كعينة وأصحابه أنعبد متجاوزين عبادة الله الجامع لجميع صفات الألوهية ما لا يقدر على نفعنا في الدنيا والآخرة إن عبدناه، ولا على ضررنا فيهما إذا تركناه ونرد إلى الشرك بعد إذ هدانا الله إلى الإسلام وأنقذنا من الشرك، وإنما يقال لكل من أعرض عن الحق إلى الباطل : إنه رجع إلى خلف ورجع على عقبيه لأن الأصل في الإنسان هو الجهل ثم إذا تكامل حصل له العلم فإذا رجع من العلم إلى الجهل مرة أخرى فكانه رجع إلى أول مرة ﴿كَأَنَّهُمْ أَسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُمْ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى أِقْنِتْ﴾ أي فيكون مثلنا كالذي استنزله الشياطين من الموضع العالي إلى الوهدة السافلة العميقة في قعر الأرض تائهاً عن الجادة لا يدري ما يصنع وللنازل إلى الوهدة المظلمة عينية وأصحابه رفقة وهم أصحاب النبي ﷺ يدعونه إلى الطريق المستقيم يقولون : اتنا إلى الجادة والغيلان ينزلونه إلى السافلة المظلمة فبقي متحيراً أين يذهب . وهذا المثل في غاية الحسن وذلك لأن الذي يهوي من المكان العالي إلى الوهدة العميقة يهوي إليها مع الاستدارة على نفسه كما أن الحجر حال نزوله من الأعلى إلى الأسفل ينزل على الاستدارة ، وذلك يدل على كمال التردد والتحير فعند نزوله لا يعرف أنه يسقط على موضع يكثر بلاؤه بسبب سقوطه أو يقل فإذا اعتبرت مجموع هذه الأحوال علمت أنك لا تجد مثلاً للمتحير المتردد الخائف أحسن ولا أكمل من هذا المثال ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ الذي هدانا إليه هو الإسلام ﴿هُوَ الْهُدَى﴾ الكامل النافع الشريف وما عداه ضلال محض ، وغي بحت ﴿وَأَمَرْنَا لِلْإِسْلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي قل وأمرنا بأن نخلص العبادة لرب العالمين لأنه

المستحق للعبادة وقل أقيموا الصلاة واتقوا الله تعالى في مخالفة أمره المقصود من ذكر هذين النوعين من الخطاب تنبيه على الفرق بين حالتي الكفر والإيمان. فإن الكافر بعيد غائب والمؤمن قريب حاضر، فيخاطب الكافر بخطاب الغائبين لأنه كالأجنبي الغائب، فيقال له: وأمرنا لنسلم لرب العالمين وإذا أسلم وأمن صار كالقريب الحاضر فيخاطب بخطاب الحاضرين ويقال له: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ وما فيهما ﴿وَالْحَقُّ﴾ أي قائماً بالحق لا عابثاً ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ سَكُنْ فِي كُفْرِكَ قَوْلَهُ الْحَقُّ﴾ أي وأمره المتعلق بكل شيء يريد خلقه حين تعلقه به هو المعروف بالحقية. والمراد من هذا الأمر التنبيه على نفاذ قدرته ومشيتته في تكوين الكائنات وهذا بيان أن خلقه تعالى للسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ليس مما يتوقف على مادة ولا مدة بل يتم بمحض الأمر التكويني من غير توقف على شيء آخر أصلاً. والمراد بالقول كلمة «كن» تمثيل لأن سرعة قدرته تعالى أقل زمناً من زمن النطق بكن ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ﴾ إنما أخبر الله عن ملكه يومئذ لأنه لا منازع له يومئذ فإن الملوك اعترفوا بأن الملك لله الواحد القهار، والصور قرن ينفخ فيه إسرافيل نفختين نفخة الصعق أي الموت، ونفخة البعث للحساب ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي عالم ما غاب عن العباد وما عمله العباد وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ﴾ يدل على كمال القدرة وقوله: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ يدل على كمال العلم ﴿وَهُوَ الْمَكِينُ الْحَكِيمُ﴾ فالحكيم هو المصيب في أفعاله والخير هو العالم بحقائق الأشياء من غير اشتباه ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ

ءَازَرَ﴾ وهو في التوراة تارح فلاحي إبراهيم اسمان آزر وتارح بن ناحور.

واعلم أن جميع نسب رسول الله ﷺ مطهر من عبادة الأصنام ما دام النور المحمدي في أصلابهم أما بعد انتقاله منهم فتجوز عليهم عبادة الأصنام وغيرها من سائر أنواع الكفر ﴿أَتَشْتَكِدُ أَصْنَامًا إِلَهًا﴾ أي أتجعل لنفسك أصناماً آلهة فتعبد أصناماً شتى ضعيفاً وكبيراً ذكراً وأنثى ﴿إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿إِنِّي أَرَاكَ يَا أَبْتَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ عَنِ الْحَقِّ بَيْنَ فِي الْإِتِّفَاقِ عَلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ﴾ ﴿وَكَذَلِكَ نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي كما أرينا إبراهيم البصيرة في دينه والحق في خلاف ما كان قومه عليه من عبادة الأصنام نريه ملكوت السموات والأرض من وقت طفولته ليراها فيتوسل بها إلى معرفة جلال الله تعالى وقده، وعلمه وعظمته وليصير زمان بلوغه من البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى لأن مخلوقات الله وإن كانت متناهية في الذوات والصفات فهي غير متناهية من جهات دلالتها على الذوات والصفات كما نقل عن إمام الحرمين أنه يقول معلومات الله تعالى غير متناهية ومعلوماته في كل واحد من تلك المعلومات غير متناهية أيضاً وذلك لأن الجوهر الفرد يمكن وقوعه في أحياز لا نهاية لها على البدل، ويمكن اتصافه بصفات لا نهاية لها على البدل، وكل تلك

الأحوال التقديرية دالة على حكمة الله وقدرته، وإذا كان الجوهر الفرد وهو الجزء الذي لا يتجزأ كذلك فكيف القول في ملكوت الله تعالى فثبت أن دلالة ملك الله تعالى على سمات عظمتة وعزته غير متناهية، وحصول المعلومات التي لا نهاية لها دفعة واحدة في عقول الخلق محال فحينئذ لا طريق إلى تحصيل تلك المعارف إلا بأن يحصل بعضها عقب بعض وهذا هو المراد من قول المحققين السفر إلى الله له نهاية، وأما السفر في الله فإنه لا نهاية له والله أعلم ﴿فَلَمَّا جَنَّ﴾ أي أظلم ﴿عَلَيْهِ أَيْلٌ﴾ في السرب ﴿رَمَا كَوْكَبًا﴾ وهي الزهرة وهي في السماء الثالثة ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ مجازاة مع أبيه وقومه الذين كانوا يعبدون الأصنام والكوكب ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ أي غرب ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ أي لا أحب الأرباب المستقلين من مكان إلى مكان المتغيرين من حال إلى حال المحتجبين بالآستار ﴿فَلَمَّا رَمَا الْقَمَرَ بَارِعًا﴾ أي مبتدئاً في الطلوع إثر غروب الكواكب ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ هذا أكبر من الأول حكاية لقول الخصم الذين يعبدون الكواكب ﴿فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْتَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ إلى حضرة الحق ﴿لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ فإن شيئاً مما رأيته لا يليق بالربوبية ﴿فَلَمَّا رَمَا الْقَمَرَ بَارِعًا﴾ أي مبتدئاً في الطلوع ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ﴾ من الأول والثاني ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ أي هي ﴿قَالَ﴾ مخاطباً للكل صادعاً بالحق بينهم ﴿يَقُولُونَ إِنِّي نَرَىٰ صُورًا مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ بالله من الأجرام المحدثه المحتاجة إلى محدث.

اعلم أن أكثر المفسرين ذكروا أن ملك ذلك الزمان وهو نمرود بن كنعان رأى رؤيا كأن كوكباً قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء، وعبرها المعبرون بأنه يولد غلام يتازعه في ملكه فأمر ذلك الملك بذبح كل غلام يولد في هذه السنة فحبلت أم إبراهيم به وما أظهرت حبلها للناس فلما جاءها الطلق ذهبت إلى كهف ووضعت إبراهيم وسدت الباب بحجر، فجاء جبريل عليه السلام ووضع أصبعه في فمه فمصه فخرج منه رزقه، وكان يتعهد جبريل عليه السلام فكانت الأم تأتيه أحياناً وترضعه ويبقى على هذه الصفة حتى كبر وعقل وعرف أن له رباً فدأل الأم فقال لها: من ربي؟ فقالت: أنا، فقال: ومن ربك؟ قالت: أبوك، فلما أتاه أبوه أزر فقال: يا أبنا من ربي؟ قال: أمك، قال: فمن رب أمي؟ قال: أنا، قال: فمن ربك؟ قال: ملك البلد نمرود، فعرف إبراهيم جهلهما بربهما فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من باب ذلك الغار ليرى شيئاً يستدل به على وجود الرب تعالى فرأى النجم الذي هو أضوء النجوم في السماء فقال: هذا ربي إلى آخر القصة. ولما تبرأ إبراهيم من المشركين توجه إلى منشاء هذه المصنوعات فقال: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي إني وجهت طاعتي وصرفت وجه قلبي للذي أخرج السموات والأرض إلى الوجود ﴿خَافِقًا﴾ أي ماثلاً عن كل معبود دون الله تعالى ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ في شيء من الأفعال والأقوال ﴿وَحَاجَّةٌ قَوْمَهُ﴾ أي خاصموه في ألهمهم وخوفوه بها.

روي أنه لما شبَّ إبراهيم جعل آزر يصنع الأصنام ويعطيها له لبيعها فيذهب بها وينادي من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد، فإذا بارت عليه ذهب بها إلى نهر وضرب فيه رؤوسها وقال لها: اشربي. استهزاء بقومه حتى فشا فيهم استهزاؤه بها فقالوا له: احذر الأصنام فلما نخاف أن تمسك بخبل أو جنون بعيبك إياها فذلك قوله تعالى: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾. ﴿قَالَ﴾ أي إبراهيم لهم: ﴿أَتَعْجَبُونَ فِي اللَّهِ﴾ أي أتخاصمونني في وحدانية الله ﴿وَقَدْ هَدَيْنُ﴾ لديه فكيف ألفت إلى حجتكم العليلة وكلماتكم الباطلة ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ من الأصنام لأن الخوف إنما يحصل ممن يقدر على النفع والضرر والأصنام جمادات لا قدرة لها على النفع والضرر فكيف يحصل الخوف منها ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أي لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لأنها لا تقدر على منفعة ولا مضرة إلا أن يشاء ربي شيئاً من المكروه يصيبني من جهتها كأن يحييها ويمكنها من إيصال المنفعة والمضرة إلي، أو من نزع المعرفة من قلبي فأخاف ممن تخافون ﴿وَمِمَّنْ رَبِّي مُخَوِّفٌ﴾ فإنه علام الغيوب فلا يفعل إلا الصلاح والحكمة فبتقدير أن يحدث من مكاره الدنيا فذاك لأنه تعالى عرف وجه الصلاح والخير فيه لا لأجل أنه عقوبة على الطعن في إلهية الأصنام ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ أن نفي الشركاء عن الله تعالى لا يوجب نزول العذاب وإثبات التوحيد له تعالى لا يوجب استحقاق العقاب. أو المعنى أترضون عن التأمل في أن ألتهكم جمادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون أنها غير قادرة ولا تتعطلون فيما أقول لكم من النهي ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي وكيف أخاف الأصنام التي لا قدرة لها على النفع والضرر وأنتم لا تخافون من الله إشراكم بالله ما يمتنع حصول الحجة فيه، أو ما لم يرد الأمر به أي وكيف أخاف أنا ما ليس في حيز الخوف أصلاً، وأنتم لا تخافون غائلة ما هو أعظم المخوفات وهو إشراكم بالله الذي لا يماثل ذاته وصفاته شيء في الأرض ولا في السماء ما هو من جملة مخلوقاته ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أي ما لكم تنكرون على الأمن في موضع الأمن ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف فأَيُّ الفريقين من الموحدين والمشركين أحق بالأمن من معبود أحد الفريقين ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ من أحق بذلك فأخبروني فلم يجيبوا فأجاب الله ما سأل عنهم فقال ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ أي الفريق الذين آمنوا ولم يخلطوا بإيمانهم بشرك بأن لم يشتروا لله شريكاً في العبودية أولئك لهم الأمن من العذاب ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ إلى الصواب ومن عداهم في ضلال ظاهر والله تعالى شرط في الإيمان الموجب للأمن عدم الظلم أي عدم النفاق بالإيمان. وأما الفاسق فهو مؤمن فوعيد الفاسق من أهل الصلاة يحتمل أن يعذبه الله وأن يعفو عنه فالأمن زائل والخوف حاصل فلم يلزم من عدم الأمن القطع بحصول العذاب والله أعلم ﴿وَتِلْكَ﴾ أي ما احتج به إبراهيم على قومه ﴿حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا﴾ أي ألهمناها ﴿إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ متعلق بحجتنا ﴿رَفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ شَاءَ﴾.

قرأ عاصم وحمزة والكسائي بغير إضافة أي ترفع من نشاء رفعه في رتب عظيمة عالية من العلم والحكمة والمنزلة. وقرأ الباقرن بالإضافة ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ يا أكرم الرسل ﴿حَكِيمٌ﴾ في كل ما فعل من رفع وخفض. ﴿عَلِيمٌ﴾ بحال من يرفعه أي إن الله يرفع درجات من يشاء بمقتضى حكمته وعلمه فإن أفعاله تعالى منزلة عن العيب ﴿وَوَعَبْنَا لَهُ﴾ أي لإبراهيم لصلبه ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ من إسحاق ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ أي كل واحد من إبراهيم وإسحاق ويعقوب أرشدنا إلى النبوة والرسالة ﴿وَوَعَدْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل إبراهيم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ أي وهدينا من ذرية نوح ﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ﴾ هو ابن أموص من أسباط عيص بن إسحاق ﴿وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي ونجزى المحسنين المذكورين جزاء كائنات مثل ذلك الجزاء على إحسانهم وهو الإتيان بالأعمال الحسنة على حسن الوصف المقارن لحسنها الذاتي، وقد فسر النبي ﷺ بقوله: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). ﴿وَزَكَرِيَّا﴾ ابن أذن ﴿وَيَحْيَى﴾ ابنه ﴿وَعِيسَى﴾ ابن مريم بنت عمران ﴿وَالْيَاسِينَ﴾ بن ياسين بن فنحاص بن عيزار بن هارون بن عمران ﴿كُلٌّ﴾ أي كل واحد من أولئك المذكورين ﴿مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي من الكاملين في الصلاح. وهو الإتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي ﴿وَأَسْمِعِلْ﴾ بن إبراهيم ﴿وَالْيَسَعَ﴾ بن أخطوب بن العجوز.

قرأ حمزة والكسائي واليسع بتشديد اللام وسكون الباء. والباقرن واليسع بلام واحدة ساكنة ويفتح الباء ﴿وَيُوسُفَ﴾ بن متى ﴿وَلُوطًا﴾ بن هاران أخو إبراهيم ﴿وَسُكُّلًا﴾ من هؤلاء الأنبياء ﴿فَقَسَّصْنَا عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ فهم يفضلون على الملائكة والأولياء.

واعلم أن الله تعالى خص كل طائفة من الأنبياء بنوع من الكرامة والفضل فمنهم أصول الأنبياء وإليهم يرجع حسبهم جميعاً وهم نوح وإبراهيم وإسحاق ويعقوب، ثم المراتب المعتمدة عند جمهور الخلق بعد النبوة الملك والسلطان والقدرة، وقد أعطى الله داود وسليمان من هذا الباب نصيباً عظيماً، ثم المرتبة الثالثة البلاء الشديد، والمحنة العظيمة، وقد خص الله أيوب بهذه الخاصية، والمرتبة الرابعة من كان مستجمعاً لهاتين الحالتين وهو يوسف فإنه نال البلاء الكثير في أول الأمر، ثم أعطاه الله النبوة مع ملك مصر، والمرتبة الخامسة من فضائل الأنبياء: قوة المعجزات وكثرة البراهين والمهابة العظيمة والصولة الشديدة وذلك في حق موسى وهارون.

(١) رواه البخاري في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ٣١، ومسلم في كتاب الإيمان، باب: ٥٧، وأبو داود في كتاب السنة، باب: في القدر، والترمذي في كتاب الإيمان، باب: ٤، وابن ماجه في المقدمة، باب: في الإيمان، وأحمد في (م ١/ ص ٢٧).

والمرتبة السادسة: الزهد الشديد والإعراض عن الدنيا وترك مخالطة الخلق وذلك كما في حق زكريا ويحيى وعيسى وإلياس، ولهذا السبب وصفهم الله بأنهم من الصالحين، ثم ذكر الله بعد هؤلاء من لم يبق له فيما بين الخلق أتباع وهم إسماعيل واليسع ويونس ولوط والله أعلم. ﴿وَمِنَ آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ﴾ وهذا إما عطف على «كلا» فالعامل فيه «فضلنا» ومن تعضية أو على «نوحاً» فالعامل فيه «هديننا» و«من» ابتدائية والمفعول محذوف أي وهدينا بالنبوة والإسلام من آبائهم جماعات كثيرة آدم وشيث وإدريس وهود وصالح ومن ذرياتهم جماعات كثيرة أولاد يعقوب ومن إخوانهم جماعات إخوة يوسف ﴿وَأَخْيَيْنَاهُمْ﴾ أي اصطفييناهم بالنبوة والرسالة ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي إلى معرفة التوحيد وتنزيه الله تعالى عن الشرك ﴿ذَلِكَ﴾ أي معرفة الله بوحدانته ﴿هَدَى اللَّهُ﴾ أي دين الله فإن الإيمان لا يحصل إلا بخلق الله تعالى ﴿يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وهم المستعدون للهداية في الإرشاد ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي ولو أشرك هؤلاء الأنبياء لحبط عنهم مع فضلهم وعلو درجاتهم أعمالهم المرضية وعبادتهم الصالحة فيكف بمن عداهم. والمقصود من هذا الكلام تقرير التوحيد وإبطال طريقة الشرك ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الأنبياء الثمانية عشر ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي أعطيناهم فهماً تاماً لما في الكتاب وعلماً محيطاً بأسراره ﴿وَاللَّهُ﴾ فإن الله تعالى جعلهم حكماً على الناس نافذي الحكم فيهم بحسب الظاهر ﴿وَالنَّبِيُّ﴾ فيقدرون بها على التصوف في ظواهر الخلق كالسلاطين، وفي بواطنهم وأرواحهم كالعلماء ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ أي بهذه الثلاثة ﴿هَؤُلَاءِ﴾ أي كفار قريش ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا﴾ أي وفقنا للإيمان بها والقيام بحقوقها ﴿قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ أي بجاحدين في وقت من الأوقات وهم الأنصار وأهل المدينة ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فِيمُهَدْيَهُمْ أَفْسَدُوا﴾ أي أولئك الذين قصصناهم من النبيين هداهم الله بالأخلاق الحسنى فبأخلاقهم الشريفة اقتده، واستدل بهذه الآية بعض العلماء على أن محمداً ﷺ أفضل من جميع الأنبياء، وذلك لأن جميع الصفات الحميدة كانت متفرقة فيهم فأمر الله تعالى رسوله سيدنا محمداً ﷺ أن يقتدي بهم بأسرهم في جميع صفات الكمال التي كانت متفرقة فيهم فيلزم أنه ﷺ حصلها، ومتى كان الأمر كذلك وجب أن يقال: إنه ﷺ أفضل منهم بكليتهم. فكان نوح صاحب تحمل الأذى من قومه. وكان إبراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة في الله تعالى، وكان إسحاق ويعقوب صاحبي صبر على البلاء والمحن. وكان داود وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة، وكان أيوب صاحب صبر على البلاء وكان يوسف جامعاً بين الصبر والشكر، وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة، وكان زكريا ويحيى وعيسى وإلياس من أصحاب الزهد في الدنيا، وكان إسماعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لأهل مكة: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي القرآن ﴿أَجْرًا﴾ من جهنكم ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي ما القرآن إلا عظة للنجن والإنس من جهته تعالى

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أي ما عرفوه تعالى حق معرفته في اللطف بعباده والرحمة عليهم ولم يراعوا حقوقه تعالى في ذلك ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِّنْ شَرِّهِ﴾.

روي أن مالك بن الصيف - وهو من أحبار اليهود - ورؤسائهم جاء في مكة بخاصم النبي ﷺ وكان رجلاً سميناً، فقال له رسول الله ﷺ: «أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله تعالى ييغض الحبر السمين» فقال: نعم - وكان يحب إخفاء ذلك لكن أفر لإقسام النبي عليه - فقال له النبي: «أنت حبر سمين وقد سمعت من الأشياء التي تطعمك اليهود»^(١). فضحك القوم، فغضب مالك بن الصيف ثم التفت إلى عمر فقال: ما أنزل الله على بشر من شيء. فقال له أصحابه الذين معه: ويحك، ولا على موسى. فقال: والله ما أنزل الله على بشر من شيء، فلما سمع قومه تلك المقالة قالوا: ويلك. ما هذا الذي بلغنا عنك أليس الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قالوا: أغضبني محمد فقلته، فقالوا: وأنت إذا غضبت تقول على الله غير الحق. فعزلوه من الحبرية وعن رياستهم لأجل هذا الكلام وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف. ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ أي حال كون الكتاب ظاهراً جلياً في نفسه وهادياً للناس من الضلالة ﴿يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ وَيُحْفَوْنَ كَثِيرًا﴾ أي تضعون الكتاب في ورقات مفرقة فجعلوه أجزاء نحو نيف وثمانين جزءاً، وفعلوا ذلك ليتمكنوا من إخفاء ما أرادوا إخفاءه، فيجعلون ما يريدون إخفاءه على حدى ليتمكنوا من إخفاءه.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو بياء الغيبة في الأفعال الثلاثة. والباقون بناء الخطاب ﴿وَعَلَّمْتُمْ﴾ أيها اليهود من الأحكام وغيرها ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ من قبل نزول التوراة. وقيل: المراد من قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ أن التوراة كانت مشتملة على البشارة بمقدم محمد واليهود قبل مقدمه ﷺ كانوا يقرأون تلك الآيات وما كانوا يفهمون معانيها فلما بعث محمداً ظهر أن المراد من تلك الآيات هو مبعثه ﷺ ﴿قُلْ اللَّهُ﴾ أي قل يا أكرم الرسل المنزل لهذا الكتاب هو الله تعالى ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾^(٢) أي ثم اتركهم في باطلهم الذين يخوضون فيه يسخرون فإنك إذا أقمت الحجة لم يبق عليك من أمرهم شيء البتة ﴿وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي وهذا القرآن كتاب أنزلناه بالوحي على لسان جبريل ﴿مُبَارَكٌ﴾ أي كثير خيره دائم منفعة ييسر بالمغفرة يزجر عن المعصية ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي موافق للكتب التي قبله في التوحيد وتنزيه الله، والدلالة على البشارة والتنذرة ﴿وَلَنُنَزِّلَ آتَمَ الْقُرْآنِ﴾.

(١) رواه ابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٦٢)، والزيدي في إتحاف السادة المتقين (٧: ٣٨٨)، والواحد في أسباب النزول (١٤٧).

قرأ شعبة «لينذر» على الغيبة أي لينذر الكتاب والباقون و«لتنذر» بالخطاب. أي ولتنذر يا أكرم الرسل أهل مكة سميت أم القرى لأنها قبلة أهل الدنيا ولأنها موضع الحج وهي من أصول عبادات أهل الدنيا فيجتمع الخلق إليها كما يجتمع الأولاد إلى الأم، فلما اجتمع أهل الدنيا فيها بسبب الحج فيلزم أن يحصل فيها أنواع التجارات وهي من أصول المعيشة فلهذا السبب سميت مكة أم القرى ﴿وَمَنْ حَمَلَهَا﴾ أي من أهل جميع بلاد العالم ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي بالكتاب ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (١١) فإن الإيمان بالآخرة يحمل على الإيمان بمحمد ﷺ وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة وتخصيصها بالذكر لأنها أشرف العبادات بعد الإيمان بالله فلم يقع اسم الإيمان على شيء من العبادات الظاهرة إلا على الصلاة. قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] أي صلاتكم. ولم يقع اسم الكفر على شيء من المعاصي إلا على ترك الصلاة. قال ﷺ: «من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر» (١) ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ نزل هذا في مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة وفي الأسود العنسي صاحب صنعاء فإنهما كانا بدعيان النبوة والرسالة من عند الله تعالى على سبيل الكذب ﴿أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ تَوْحِيًّا﴾.

روي أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ، فلما نزل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢] أملاه رسول الله ﷺ فلما بلغ قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤] عجب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال: فتبارك الله أحسن الخالقين، فقال رسول الله ﷺ: «هكذا نزلت الآية كتبها كذلك» (٢) فشك عبد الله وقال: إن كان محمداً صادقاً فقد أوحى إليّ مثل ما أوحى إليه فارتد عن الإسلام ولحق بالمشركين، ثم رجع بعد ذلك إلى الإسلام فأسلم قبل فتح مكة حين نزول رسول الله ﷺ بمر الظهران ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُولٌ مِثْلُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ كما ادعى النضر بن الحرث معارضة القرآن فإنه قال في شأن القرآن: إنه من أساطير الأولين وكل أحد يمكنه الإتيان بمثله، وقال: لو نشاء لقلنا مثل هذا.

قال العلماء: وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذباً في ذلك الزمان وبعده لأن خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٣) أي ولو ترى يا أشرف الخلق الظالمين وقت كونهم في شدائد الموت

(١) رواه أحمد في (٦/ ص ٤٢١)، «بما معناه».

(٢) رواه ابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٦٢).

في الدنيا والملائكة باسطوا أيديهم لقبض أرواحهم قائلين لهم: أخرجوا أنفسكم من هذه الشدائد، وخلصوها من هذه الآلام، هذا الوقت تجزون العذاب الذي يقع به الهوان الشديد بسبب الإفتراء على الله والتكبر على آيات الله، لرأيت أمراً فظيماً. أو المعنى ولو ترى الظالمين إذا صاروا إلى أنواع الشدائد والتعذيبات في الآخرة فأدخلوا جهنم والملائكة باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب مبكتين لهم قائلين: أخرجوا أنفسكم من هذا العذاب الشديد هذا الوقت تجزون العذاب المشتمل على الإهانة بسبب كونكم قائلين قولاً غير الحق، وكونكم مستكبرين عن الإيمان بآيات الله لرأيت أمراً عظيماً. ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ لِلْحِسَابِ﴾ ﴿فَرُدَّيْ﴾ عن الأهل والمال والجاه ﴿كَمَا خَلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي مشبهين ابتداء خلقكم حفاة عراة غرلاً بهما أي ليس معهم شيء ﴿وَرَزَقْتُمْ﴾ بغير اختياركم ﴿ثُمَّ خَوَّلْتُمُ﴾ أي أعطيناكم من الأموال ﴿وَرَزَقْنَا لَهُمْ مِنْهُمُ﴾ في الدنيا أما إذا صرف الأموال إلى الجهات الموجبة لتعظيم أمر الله وللشفقة على خلق الله فما تركها وراء ظهره بل قدمها تلقاء وجهه ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ أي وما نرى معكم أصنامكم التي زعمتم أنها شركاء لله في استحقاق عبادتكم ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾.

قرأ نافع وحفص عن عاصم والكسائي بالنصب. أي لقد نقطعت الشركة بينكم. والباقون بالرفع أي لقد تقطع وصلكم فـ«البين» اسم يستعمل للوصل والفراق فهو مشترك بينهما كالجون للأسود والأبيض ﴿وَضَلَّ﴾ أي ضاع ﴿عَنكُمْ﴾ ﴿ثُمَّ زَعَمُونَ﴾ ﴿إِنَّ الْأَصْنَامَ شُفَعَاؤُكُمْ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ قَالِقُ الْقَمَرِ﴾ أي شاق جميع الحبوب من الحنطة وغيرها ﴿وَالنَّوَى﴾ وهي التي في داخل الثمار أي فإذا وقعت الحبة أو النواة في الأرض الرطبة ثم مرَّ عليها مدة أظهر الله تعالى في تلك الحبة أو النواة من أعلاها شقاً ومن أسفلها شقاً آخر فيخرج من الحبة ورق أخضر ومن النواة شجرة صاعدة في الهواء ويخرج منها عروق هابطة في الأرض ﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أي يخرج من النطفة بشراً حياً، ومن البيضة فروخاً حياً، ومن الحب اليابس نباتاً غضاً، ومن الكافر مؤمناً، ومن العاصي مطيعاً وبالعكس ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ قَالِقُ الْقَمَرِ﴾ أي ذلكم الله المدبر الخالق، النافع الضار، المحيي المميت فمن أين تكذبون في إثبات القول بعبادة الأصنام؟ وقيل: المراد الإنكار على تكذيبهم بالحشر والنشر. فالمعنى إنكم لما شاهدتم أنه تعالى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ثم شاهدتم أنه تعالى أخرج البدن الحي من النطفة الميتة مرة واحدة فكيف تستبعدون أن يخرج البدن الحي من ميت التراب الرميم مرة أخرى ﴿قَالِقُ الْقَمَرِ﴾ أي قالك ظلمة الإصباح بنور الإصباح وذلك لأن الأفق من الجانب الغربي والشمالي والجنوبي مملوء من الظلمة، وإنما ظهر النور في الجانب الشرقي فكان الأفق كان بحراً مملوءاً من الظلمة، ثم إنه تعالى شق ذلك البحر المظلم بأن أجرى جدولاً من النور فيه ﴿وَجَعَلَ أَيْتًا سَكَا﴾ أي يستريح فيه الخلق من التعب الحاصل في النهار.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي على صيغة الماضي. والباقون على صيغة اسم الفاعل ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾ أي قدّر الله تعالى حركة بمقدار معين من السرعة والبطء بحيث تتم الدورة في سنة، وقدّر حركة القمر بحيث تتم الدورة في شهر وبهذه المقادير تنتظم مصالح العالم في الفصول الأربعة ويسببها يحصل ما يحتاج إليه من نضج الثمار وحصول الغلات ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾ أي حصول هذه الأحوال لا يمكن إلا بقدرته كاملة متعلقة بجميع الممكنات وبعلم نافذ في جميع المعلومات من الكليات والجزئيات فليس حصول حركات أجرام الأفلاك بصفاتنا المخصوصة بالطبع وإنما هو بتخصيص الفاعل المختار ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أي وهو الذي خلق لكم النجوم لاهتدائكم بها في مشتهات الطرق إذا سافرتم في بر أو بحر، ولا استدلالكم بها على معرفة القبلة وعلى معرفة أوقات الصلاة ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي قد بينا العلامات الدالة على قدرتنا و وحدانيتنا لقوم يتأملون فيستدلون بالمحسوس على المعقول ويتقلون من الشاهد إلى الغائب، أي فإن هذه النجوم كما يستدل بها على الطرقات في ظلمات البر والبحر فكذلك يستدل بها على معرفة الصانع الحكيم وكمال قدرته وعلمه ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَجِدَوكُمْ﴾ أي الذي خلقكم مع كثرتكم من نفس آدم عليه السلام ﴿فَسَتَرُواْ وَهُمْ شَرِيعُونَ﴾.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو «فمستقر» بكسر القاف. والباقون بفتحها وأما مستودع فهو بفتح الدال لا غير بالمعنى على الأول فمنكم مستقر ومنكم شيء مودع في الصلب وهو النطفة وعلى الثاني فلکم مكان استقرار وهو الأرحام، ومكان استيداع وهو نفس الأصلاب. والفرق بين المستقر والمستودع أن المستقر ما لم يكن على قرب الزوال والمستودع ما كان على قرب الزوال فإن النطفة تبقى في صلب الأب زماناً قصيراً والجنين يبقى في رحم الأم زماناً طويلاً ولما كان المكث في بطن الأم أكثر من المكث في صلب الأب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب.

وقيل: إن المستقر صلب الأب والمستودع: رحم الأم، لأن النطفة حصلت في صلب الأب قبل حصولها في رحم الأم. فحصول النطفة في الرحم من فعل الرجل مشبه بالوديعة وحصولها في الصلب لا من جهة الغير.

وقال أبو مسلم الأصبهاني: إن تقدير الآية هو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمنكم ذكر ومنكم أنثى، وإنما عبر عن الذكر بالمستقر لأن النطفة إنما تنشأ في صلبه وتستقر فيه. وإنما عبر عن الأنثى بالمستودع لأن رحمها شبيه بالمستودع لتلك النطفة ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي قد بينا العلامات الدالة على قدرتنا من تفاصيل خلق البشر ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي يدققون النظر فإن

إنشاء الأنس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف صنعة وإن الاستدلال بالأنفس أدق من الاستدلال بالنجوم في الآفاق لظهورها ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي وهو الله الذي خلق هذه الأجسام في السماء ثم ينزلها إلى السحاب ثم من السحاب إلى الأرض ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾ أي بسبب الماء ﴿بَنَاتٌ كُلُّ شَعْبٍ﴾ من الأشياء التي تنمو من أنواع النجم والشجر ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾ أي النبات ﴿حَبًّا زُرْعًا﴾ أي زرعاً. والمراد من هذا الخضر العود الأخضر الذي يخرج أولاً في القمح والشعير والذرة والأرز ويكون السنبل في أعلاه ﴿فَخُجِرُ مِنْهُ﴾ أي من ذلك الخضر ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ بعضه على بعض في سنبلة واحدة ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا﴾ أي كيزانها قبل أن ينشق عن الإغريض ﴿فَتَنَازُّ﴾ أي عراجين تدلت من الطلع ﴿وَأَفْيَءٌ﴾ أي قريبة من القاطف يناله القائم والقاعد ﴿وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾.

قرأ عاصم بالرفع وهي قراءة علي، أي ومن الكرم جنات من أعتاب. والباقون بالنصب والتقدير وأخرجنا بالماء بساتين من أعتاب ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ أي شجرهما والأحسن أن ينتصبا على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم ﴿مُشْتَبِهًا وَفَيْرٌ مُتَشَبِّهٌ﴾ أي إن هذه الفواكه قد تكون متشابهة في اللون والشكل مع أنها تكون مختلفة في الطعم واللذة، وقد تكون مختلفة في اللون والشكل مع أنها تكون متشابهة في الطعم واللذة، وأيضاً بعض حبات العنقود من العنب متشابهة وبعضها غير متشابهة فإنك إذا أخذت العنقود ترى حباته نضجة حلوة طيبة إلا حبات مخصوصة منها بقيت على أول حالها من الخضرة والحموضة والعفوصة. ﴿أَنْظُرُوا﴾ أيها المخاطبون. نظر اعتبار ﴿إِلَى الثَّمَرَةِ﴾ أي ثمر كل واحد مما ذكر.

قرأ حمزة والكسائي بضم الثاء والميم. وقرأ أبو عمرو بضم الثاء وسكون الميم. والباقون بفتح الثاء والميم ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ أي إذا خرج ثمره فتجدوه ضئيلاً لا يكاد ينتفع به. ﴿وَيَتَوَفَّى﴾ أي وانظروا إلى حال نضجه وكماله فتجدوه قد صار قوياً جامعاً لمنافع جملة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَُمْ﴾ أي في اختلاف الألوان وهو ما أمر بالنظر إليه ﴿لَا يَنْتَفِيءُ﴾ أي عظيمة دالة على وجود القادر الحكيم ووحدته ﴿يَقُومِرُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي لمن سبق في حقه قضاء الله بالإيمان، فأما من سبق له قضاء الله بالكفر لم ينتفع بهذه الدلالة البتة أصلاً. ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ أي قال المجوس: إن الله تعالى وإبليس أخوان شريكان فالله تعالى خالق الناس والدواب والأنعام، وإبليس خالق السباع والحيات والعقارب، وقالوا: كل ما في هذا العالم من الخيرات فهو من يزدان وجميع ما فيه من الشرور فهو من أهرمن، وهو المسمى بإبليس في شرعنا. ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ أي وقد علموا أن الله خلقهم فإن أكثر المجوس معترفون بأن إبليس ليس بقديم بل هو حادث، وإنما كان إبليس أصلاً لجميع الشرور والآفات والمفاسد والقبائح وقد سلموا أن إله العالم هو الخالق لما هو أصل

الشرور والقبائح والمفاسد، ثم إن في المجوس من يقول: إنه تعالى تفكّر في مملكة نفسه واستعظمها فحصل نوع من العجب فنشأ الشيطان عن ذلك العجب ومنهم من يقول شك في قدرة نفسه فنشأ من شكه الشيطان فهو لا معترفون بأن أهر من محدث وأن محدثه هو الله تعالى فقول له تعالى: ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ إشارة إلى هذا المعنى والضمير عائد إلى الجن ﴿وَحَرِّقُوا لَمْ يَبِينْ وَيَنْتَلِمْ يَغْتِرْ طُورُ﴾.

قرأ نافع و«خرقوا» بتشديد الراء والجمهور بتخفيفها، وقرأ ابن عباس بالحاء المهملة والفاء وتخفيف الراء، وابن عمر كذلك إلا أنه شدد الراء أي كذبوا في الله حيث وصفوه تعالى بثبوت لبنين والبنات مصاحبين لجهل حقيقة ما وصفوه فالذين أثبتوا لبنين النصارى وقوم من اليهود حيث قال النصارى: المسيح ابن الله، واليهود: عزيز ابن الله والذين أثبتوا البنات العرب الذين يقولون: الملائكة بنات الله، فلو عرفوا أن الإله يجب أن يكون واجب الوجود لذاته لا تمتنعوا أن يثبتوا له تعالى البنين والبنات، فإن الولد دال على كونه منفصلاً من جزء من أجزاء الوالد وذلك إنما يكون في مركب يمكن انفصال بعض أجزائه وذلك في حق الفرد الواجب لذاته محال فمن عرف حقيقة الإله استحال أن يقول له تعالى ولد ﴿سُبْحَنَكَ﴾ نزه الله ذاته بنفسه عما لا يليق به ﴿وَقَعْلُ﴾ أي تقدس ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ بأن له تعالى شريكاً وولداً. فالتسبيح يرجع إلى ذات المسيح والتعالي يرجع إلى صفته الذاتية التي حصلت له تعالى سواء سبّحه تعالى مسيح أم لا؟ ﴿يَبِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. والمعنى أن الله تعالى أخرج عيسى إلى الوجود من غير سبق الأب والنطفة كما أنه تعالى خلق السموات والأرض من غير سبق مادة ومدة، فلو لزم من مجرد كونه تعالى مبدعاً لإحداث عيسى كونه تعالى والداً له عليه السلام لزم من كونه تعالى مبدعاً للسموات والأرض كونه تعالى والداً لهما وذلك باطل بالاتفاق، فثبت أن مجرد كونه تعالى مبدعاً لعيسى لا يقتضي كونه والداً له ﴿أَنْ يَكُونَ لَمْ يُولَدْ وَلَمْ تَكُنْ لَمْ يَصِبْ﴾ أي من أين يكون له تعالى ولد والحال ليس له زوجة؟ أي لأن الولد لا يصح إلا ممن كانت له زوجة وشهوة وينفصل عنه جزء ويحتبس ذلك الجزء في باطن تلك الزوجة، وهذه الأحوال إنما تثبت في حق الجسم الذي يصح عليه الاجتماع والافتراق والحركة والسكون والشهوة واللذة وكل ذلك محال على خالق العالم ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي من أين يكون له ولد والحال أنه تعالى خلق جميع الأشياء؟ فإن تحصيل الولد بطريق الولادة إنما يصح في حق من لا يقدر على التكوين دفعة واحدة فمن كان قادراً على تكوين المحدثات فإذا أراد إحداث شيء قال له: كن، فيكون. ومن كان صفته هكذا امتنع إحداث شخص منه بطريق الولادة ﴿وَهُوَ يَكْلِي ثَمَرَهُ عِلْمٌ﴾ أي فإن علم الله أن في تحصيل الولد نفعاً له تعالى وكمالاً وجب حصول الولد قبل ذلك، وهذا يوجب كون ذلك الولد أزلياً وهو محال. وإن علم أنه ليس له تعالى في تحصيل الولد ازدياد مرتبة في الإلهية ولا كمال حال فيها

وجب أن لا يحدثه ألبتة في وقت من الأوقات، وأيضاً الولد المعتاد إنما يحدث بقضاء الشهوة وهو يوجب اللذة وهي مطلوبة لذاتها فوجب أن يعلم الله أن تحصيل تلك اللذة يدعوه إلى تحصيلها قبل ذلك الوقت فوجب أن تحصل تلك اللذة في الأزل فلزم كون الولد أزلياً، وذلك محال فثبت عدم صحة الولد عليه تعالى ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾ واسم الإشارة راجع إلى الإله الموصوف بما تقدم من الصفات. واسم الجلالة خبر أول ﴿وَرَبُّكُمْ﴾ خبر ثانٍ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ خبر ثالث، و﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ خبر رابع والفاء في قوله ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ لمجرد السببية من غير عطف، أي ثبت أن إله العالم فرد صمد منزّه عن الشريك والتظير والضد والأولاد وذلك الجامع لهذه الصفات العظيمة هو الله المستحق للعبادة مالك أمركم لا شريك له في ذلك خالق ما كان وما يكون فاعبدوه ولا تعبدوا أحداً غيره، وللعلماء في إثبات التوحيد طرق كثيرة ومن جملة هذه الطريقة وتقريرها من وجوه:

الأول: أن يقال الصانع الواحد كافٍ في كونه إلهاً للعالم ومدبراً له، وما زاد على الواحد فالقول فيه متكافئ لأنه لم يدل الدليل على ثبوته لأنه يلزم إما إثبات آلهة لا نهاية لها وهو محال، أو إثبات عدد معين مع أنه ليس ذلك العدد أولى من سائر الأعداد وهو محال أيضاً، وإذا كان القسمان باطلين لم يبق إلا القول بالتوحيد.

والثاني: أن يقال إن الإله القادر على كل الممكنات، العالم بكل المعلومات كافٍ في تدبير العالم. فلو قدرنا إلهاً ثانياً فإما أن يكون فاعلاً أو لا، فإن كان فاعلاً صار مانعاً للآخر عن تحصيل مقدوره وذلك يوجب كون كل واحد منهما سبباً لعجز الآخر وهو محال، وإن لم يكن فاعلاً كان ناقصاً معطلاً وذلك لا يصلح للإلهية.

والثالث: أن يقال أن الإله الواحد لا بدّ وأن يكون كاملاً في صفات الإلهية فلو فرضنا إلهاً ثانياً فإما أن يكون مشاركاً للأول في جميع صفات الكمال أو لا فإن كان مشاركاً في ذلك فإما أن يكون متميزاً عن الأول أو لا، فإن لم يكن متميزاً عنه بأمر من الأمور لم تحصل الاثنينية، وإن امتاز بصفات الكمال لم تكن جميع صفاته مشتركة بينهما وإن امتاز بغير صفات الكمال، فلذلك نقصان. فثبت بهذه الوجوه الثلاثة أن الإله الواحد كافٍ في تدبير العالم وإيجاده وأن الزائد يجب نفيه ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي حافظ فيجب أن يعلم كل مكلف أنه لا حافظ إلا الله ولا مصلح للمهمات إلا الله فحيتئذ ينقطع طمعه عن كل ما سواه ولا يرجع في مهم من المهمات إلا إليه ويقال: أي كفيل بأرزاق خلقه ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ﴾ أي لا تراه الأبصار في الدنيا وهو تعالى يراه المؤمنون في الآخرة لقوله ﴿يَعْلَمُونَ﴾ استرون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في

ورؤيته^(١) فالتشبيه واقع في تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح لا في تشبيه المرئي بالمرئي، واتفق الجمهور أنه ﷺ قرأ قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقال: «الحسنى هي الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله».

وروي أن الصحابة اختلفوا في أن النبي ﷺ هل رأى الله تعالى ليلة المعراج أو لا، ولم يكفر بعضهم بعضاً بهذا السبب وما نسب به الضلالة وهذا يدل على أنهم كانوا مجمعين على أنه لا امتناع عقلاً في رؤية الله تعالى. وقيل: المعنى لا تحيط به تعالى الأبصار في الدنيا ولا في الآخرة لعدم انحصاره ﴿وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ أي والله تعالى مدرك لحقيقة الأبصار ﴿وَهُوَ الْغَلُوفِيُّ﴾ فيلطف عن أن تدركه الأبصار ﴿الْخَبِيرُ﴾ أي العالم بكل لطيف فلا يلطف شيء عن إدراكه. وقيل: إنه تعالى لطيف بعباده حيث يثني عليهم عند الطاعة ويأمرهم بالتوبة عند المعصية، ولا يقطع عنهم كثرة رحمته سواء كانوا مطيعين أو عصاة. وقيل: إنه تعالى لطيف بهم بحيث لا يأمرهم فوق طاقتهم وينعم عليهم بما هو فوق استحقاقهم ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي جاءكم آيات القرآن كائنة من ربكم وسميت تلك الآيات بصائر لأنها أسباب لحصول الأنوار للقلوب. وقوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ﴾ الآية استئناف وارد على لسان النبي ﷺ ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ أي فمن اهتدى بآيات القرآن فآمن فنفه إهدائه لنفسه ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ أي ومن ضل عنها بأن كفر بها فمضرة ضلّاته وكفره على نفسه ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُخَوِّلٍ﴾ أي لأعمالكم وإنما أنا منذر والله تعالى هو الذي يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ أي مثل ذلك الإتيان البديع تأتي بالآيات متواترة حالاً بعد حال لتلزمهم الحجة ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالالف وفتح التاء. أي ليقول بعضهم ذكرت يا محمد أهل الأخبار الماضية فيزداد كفراً على كفر وتشبهاً لبعضهم فيزداد إيماناً على إيمان. وذلك لأن النبي ﷺ كان يظهر آيات القرآن نجماً نجماً، والكفار كانوا يقولون: إن محمداً يضم هذه الآيات بعضها إلى بعض يتفكر فيها ويصلحها آية فأية، ثم يظهرها ولو كان هذا بوحى نازل إليه من السماء فلم يأت بهذا القرآن دفعة واحدة. كما أن موسى عليه السلام أتى بالتوراة دفعة واحدة أي فإن تكرير هذه الآيات حالاً بعد حال هي التي أوفعت الشك للقوم في أن محمداً ﷺ إنما يأتي بهذا القرآن على سبيل المدارس مع التفكير والمذاكرة مع أقوام آخرين.

وقرأ ابن عامر «درست» بفتح السين وسكون التاء أي هذه الأخبار التي تلوتها علينا قديمة قد انمحت وتكررت على الأسماع، كقولهم: أساطير الأولين. وقرأ الباقون «درست» بدون

(١) رواه أبو عوانة في المسند (١: ٣٧٦)، وأبي حنيفة في المسند (١٩).

الألف وسكون السين وفتح التاء أي حفظت وأتقنت بالدرس أخبار الأولين كقولهم: أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً ﴿وَلْيُنْذَرْ﴾ أي الآيات ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وهم أولياء الله الذين هداهم إلى سبيل الرشاد ﴿الْبَيْعَ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي لزم العمل بما أنزل إليك من ربك ولا يصبر ذلك القول سبباً لفتورك في تبليغ الرسالة والدعوة ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ يجب طاعته ولا يجوز الإعراض عن تكاليفه ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي اترك في الحال مقابلتهم فيما يأتونه من سفه واعدل إلى الطريق الذي يكون أقرب إلى القبول وأبعد عن التغليب والتنفير ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ عدم إشراكهم ﴿مَا أَشْرَكُوا﴾ أي لا تلتفت يا أشرف الخلق إلى سفاهات هؤلاء الكفار الذين قالوا لك: إنما جمعت هذا القرآن من مذاكرة الناس ولا يثقلن عليك كفرهم، فإننا لو أردنا إزالة الكفر عنهم لقدرنا ولكننا تركناهم مع كفرهم فلا ينبغي أن تشغل قلبك بكلماتهم ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا﴾ أي رقيقاً من جهتنا تحفظ أعمالهم عليهم ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي وما أنت يا أكرم الرسل حافظ عليهم من جهتهم فتدبر مصالحهم وتقوم بأمورهم وتكفل أرزاقهم. ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي ولا تسبوا أيها المؤمنون من يعبدون الأصنام من حيث عبادتهم لآلهتهم كأن تقولوا: تباً لكم ولما تعبدون من الأصنام مثلاً فیسبوا رسول الله ﷺ تجاوزاً عن الحق إلى الباطل بجهالة منهم بما يجب عليهم، فإن الصحابة متى شتموهم كانوا يشتمون رسول الله ﷺ فالله تعالى أجرى شتم الرسول مجرى الله تعالى، لأن الكفار كانوا مقربين بالله تعالى وكانوا يقولون: إنما حسنت عبادة الأصنام لتصير شفعاء لهم عند الله تعالى. أو المعنى ولا تسبوا الأصنام الذين كان المشركون يعبدونهم فیسبوا الله للظلم بغير علم لأنهم جهلة بالله تعالى لأن بعضهم كان قائلاً بالدهر ونفي الصانع.

قال قتادة: كان المؤمنون أوثان الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله فإنهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل اهـ. وإنما نهوا عن سب الأصنام، وإن كان مباحاً لما ينشأ عن ذلك من المفاسد وهو سب الله وسب رسوله. فظاهر الآية كان نهياً عن سب الأصنام وحقيقتها النهي عن سب الله تعالى لأنه سبب لذلك وفي ذلك دلالة على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها فإن ما يؤدي إلى الشر شرٌّ ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل تزيين عبادة الأصنام للمشركين ﴿زَيْنًا لِكُلِّ أَفَّاةٍ﴾ أي لأمم الكفرة ﴿عَلَّهُمْ﴾ أي شرهم وفسادهم بإحداث ما يحملهم عليه فإن المعاصي مسموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة تستحسنها نفوس العصاة، وكذا الطاعات فإنها مع كونها أحسن الأحاسن قد ظهرت عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال ﷺ: «حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات»^(١) وفي هذه الآية دلالة على تكذيب القدرة

(١) رواه مسلم في كتاب الجنة، باب: ١، وأبو داود في كتاب السنة، باب: في خلق الجنة =

والمعتزلة حيث قالوا: لا يحسن من الله تعالى خلق الكفر وتزيينه ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾ بالبعث بعد الموت ﴿فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَمْعَلُونَ﴾ في الدنيا على الاستمرار من السيئات المزيّنة لهم فأعمال الكفرة قد برزت لهم في هذه النشأة بصورة مزيّنة يستحسنها الغواة ويستحبها الطغاة، وستظهر في النشأة الآخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون أن أعمالهم ما ذا. فعبر عن إظهارها بصورها الحقيقية بالإخبار بها لما أن كلا منهما سبب للعلم بحقيقتها كما هي ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي قسم كفار مكة بالله غاية إيمانهم ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ أي معجزة كما طلبوا ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾ أي قالوا لسيدنا رسول الله: إن هذا القرآن كان أمره فليس من جنس المعجزات البتة، ولو أنك يا محمد جئتنا بمعجزة قاهرة لآمنّا بك وحلفوا على ذلك. وقال محمد بن كعب القرظي: قالت قريش: يا محمد إنك تخبرنا أن موسى ضرب الحجر بالعصا فانفجر الماء وأن عيسى أحيا الميت وأن صالحاً أخرج الناقة من الجبل فأثنا بآية لنصدقك، فقال رسول الله ﷺ: «ما الذي تحبون؟» فقالوا: أن تجعل لنا الصفا ذهباً، وحلفوا لئن فعل ليتبعونه أجمعون فقام ﷺ يدعو فجاءه جبريل فقال: إن شئت كان ذلك ولئن كان فلم يصدقك ليعذبهم الله، وإن تركتهم تاب الله على بعضهم فقال رسول الله ﷺ: «بل يتوب على بعضهم» فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلِيتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي إنه تعالى هو مختص بالقدرة على أمثال هذه الآيات دون غيره ﴿وَمَا يَشْعُرُكُمْ﴾ أي أي شيء يعلمكم أيها المؤمنون بإيمانهم أي لا تعلمون ذلك ﴿أَنَّهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ آيَاتُ اللَّهِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو «إنها» بكسر الهمزة على الاستئناف. والباقون بالفتح فهي بمعنى لعل ويقوي هذا الوجه قراءة أبي لعلها إذا جاءتهم لا يؤمنون ﴿وَقُلُوبٌ أَفْسَدَتْهُمْ وَابْصُرُكُمْ﴾ أي وما يشعركم أنا نقلب أفئدتهم عن إدراك الحق فلا يفهمونه ونقلب أبصارهم عن اجتلاء الحق فلا يبصرونه ﴿كَمَا تَرَى يُؤْمِنُوا بِهِ﴾ أي بما جاء ﷺ من الآيات ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي فلا يؤمنون عند نزول مقترحهم لو نزل كما لم يؤمنوا عند نزول الآيات السابقة على اقتراحهم كانشقاق القمر ﴿وَفَدَّرُوهُمْ فِي طُفَيْنِهِمْ يَسْمُوهُونَ﴾ أي نتركهم في ضلالهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين ﴿وَلَوْ أَنَّا رَزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْكِتَابَ حِكْمَةً﴾ كما طلبوا فشهدوا على ما أنكروا ﴿وَكَلَّمَهُمُ التَّوْقُ﴾ من القبور كما طلبوا بأن محمداً رسول الله والقرآن كلام الله ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا﴾. قرأ عاصم وحزمة الكسائي بضمثين أي وجمعنا على المستهزئين زيادة على ما اقترحوه كل شيء من أصناف المخلوقات

والنار، والترمذي في كتاب الجنة، باب: ٢٦، والنسائي في كتاب الإيمان، باب: الحلف بعزة الله تعالى، والدارمي في كتاب الرقاق، باب: في نفس جهنم، وأحمد في (م ٢/ص ٢٦٠).

كالسباع والطيور كفلاء بصدق محمد ﷺ. أو المعنى وحشرنا عليهم كل شيء نوعاً من سائر المخلوقات.

وقرأ نافع وابن عامر «قبلاً» بكسر القاف وفتح الباء أي حال كون الكفار معانين للأصناف ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ بمحمد والقرآن ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ إيمانهم. أي ولو أظهر الله جميع تلك الأشياء العجيبة الغريبة لهؤلاء الكفار فإنهم لا يؤمنون في حال من الأحوال الداعية إلى الإيمان إلا في حال مشيئته تعالى لإيمانهم. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أي إن الكفار لو أتوا بكل آية لم يؤمنوا ولكن أكثر المسلمين يجهلون عدم إيمانهم عند مجيء الآيات لجهلهم عدم مشيئته تعالى لإيمانهم فيتمنون مجيئها طمعاً فيما لا يكون.

قال ابن عباس: المستهزون بالقرآن كانوا خمسة: الوليد بن المغيرة المخزومي، والعاص بن وائل السهمي، والأسود بن عبد يغوث الزهري، والأسود بن المطلب، والحرث بن حنظلة، ثم إنهم أتوا الرسول ﷺ في رهط من أهل مكة وقالوا له: أرنا الملائكة يشهدوا بأنك رسول الله وأبعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم أحق ما تقول أم باطل؟ أو اتتنا بالله والملائكة قبلاً أي كقبلاً على صحة ما تدعيه فترلت هذه الآية ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما جعلنا المستهزين عدواً لك ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ أي جعلنا لكل نبي تقدمك عدواً مردة من الإنس والجن. فشياطين الإنس أشد تمرداً من شياطين الجن، لأن شيطان الجن إذا عجز عن إغواء المؤمن الصالح استعان على إغوائه بشيطان الإنس ليفتنه، وإضافة شياطين بمعنى من البيانية وهي بدل من «عدواً» وهو مفعول أول قدم على الثاني مسارعة إلى بيان العداوة ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ أي يلقي شياطين الجن إلى شياطين الإنس تزيين القول بالباطل لكي يغروا به الإنس ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ عدم تزيين القوم لأجل الفرور ﴿مَا فَسَدُوا﴾ أي تزيين القول المتعلق بأمرك خاصة ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَ﴾ أي اترك الكفرة المستهزين وافتراءهم بأنواع المكاييد فإن لهم في ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة ﴿وَلَيَصْحَقَنَّ إِلَهُ الْقَعْدَةِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي ولكي تميل إلى هذا الزخرف قلوب الذين لا يؤمنون بالبعث بعد الموت ﴿وَلَيَرْضَوْهُ﴾ أي هذا الزخرف لأنفسهم ﴿وَلَيَقْفَرُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ أي وليكتسبوا بسبب ارتضايتهم له ما هم مكتسبون من الأيام فيعاقبوا عليها ﴿أَفَتَعْتَبِرُ اللَّهُ أَجْتَنِي حَكَاةً وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ أي قل لهم أميل إلى زخارف الشياطين فأطلب حكماً غير الله يحكم بيننا. والحال أنه تعالى هو الذي أنزل إليكم القرآن وأنتم أمة أمية لا تدرُونَ ما تأتون وما تدرُونَ مبيناً فيه الحق والباطل فلم يبق في أمور الدين شيء من الإبهام، فأني حاجة بعد ذلك إلى الحكم وهو والحاكم عند أهل اللغة واحد لكن بعض أهل التأويل قال: الحكم أكمل من الحاكم لأن

الحكم لا يحكم إلا بالحق والحاكم قد يجوز، ولأن الحكم من تكرر منه الحكم والحاكم يصدق بمرة ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نُكَلِّمُ﴾ أي التوراة والإنجيل والزبور ﴿يَمْلِكُونَ أَنْتُمْ﴾ أي القرآن ﴿مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ ملتبساً ﴿بِالْحَقِّ﴾.

قرأ ابن عامر وحفص «منزل» بتشديد الزاي. والباقون بسكون النون ﴿فَلَا تَكُونُوا مِّنَ الْمُتَنَبِّئِينَ﴾ أي من الشاكين في أن علماء أهل الكتاب يلعمون أن هذا القرآن حق وأنه منزل من عند الله ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ أي كفى القرآن من جهة صدقه في أخباره ومن جهة عدله في أحكامه، وكفى في بيان ما يحتاج المكلفون إليه إلى قيام القيامة علماً وعملاً وفي كونها معجزة دالة على صدق محمد ﷺ.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي «كلمت» على التوحيد دون ألف. والباقون بألف على الجمع و«ترسم» بالتاء المجزورة على كل من قراءة الجمع وقراءة الأفراد، وكذا كل موضع اختلف فيه القراء جمعاً وإفراداً ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ أي لا أحد يبدل شيئاً من القرآن بما هو أصدق وأعدل ولا بما هو مثله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ بالمقال والأعمال ﴿وَلَن تُلَاحِظَ أَخْصَرَ مَن فِي الْأَرْضِ﴾ أي وإن قطع يا أشرف الخلق كفار الناس فيما يعتقدونه من إحقاق الباطل وإبطال الحق ﴿يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي عن الطريق الموصل إلى الله ﴿إِن يَكْفُرُوا إِلَّا أَفْلَاحٌ﴾ أي ما يتبعون في إثبات مذهبهم إلا رجوعهم إلى تقليد أسلافهم وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم مقتدون ﴿وَلَئِن هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ أي يكذبون فإن رؤساء أهل مكة - منهم أبو الأحوص مالك بن عوف الجشمي، وبديل بن ورقاء الخزاعي وجليس بن ورقاء الخزاعي - قالوا للمؤمنين: إن ما ذبح الله خير مما تذبحون أنتم بسكاكينكم.

وروي أن المشركين قالوا للنبي: أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها؟ فقال: «الله قتلها»^(١). قالوا: أنت تزعم أن ما قتل أنت وأصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهَكِينَ﴾ أي فإن هؤلاء الكفار كاذبون في ادعاء اليقين والله عالم بكونهم متحيرين في سبيل الضلال تائهين في أودية الجهل، أي فإنك إذا عرفت ذلك ففوض أمرهم إلى خالفهم لأنه عالم بالمهتدي والضلال فيجازي كل واحد بما يليق بعمله ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنَّمَا اللَّهُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ بِعَالِيَتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ وهذا أمر متفرع من النهي عن اتباع المضلين، وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين: إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتله الله أحق أن تأكلوه مما قتلتموه أنتم. فقال الله للمسلمين: إن كنتم متحققين بالإيمان فكلوا مما

(١) رواه السيوطي في الدر المنثور (٣: ٤٢)، والطبري في التفسير (٨: ١٣).

ذكر اسم الله عليه وهو المذكى بيسم الله خاصة لا مما ذكر عليه اسم غيره فقط أو مع اسمه تعالى أو مات حتف أنفه. ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي وأي سبب حاصل لكم في أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه، وأن تأكلوا من غيره. والحال أنه قد بين لكم ما حرم عليكم بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهِمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ [الأنعام: ١٤٥] فهذا وإن كان متأخراً في التلاوة فلا يمنع أن يكون هو المراد لأن التأخر في هذا قليل. وأيضاً التأخر في التلاوة لا يوجب التأخر في النزول، أو بقوله تعالى في أول سورة المائدة: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٣] الآية. لأن الله تعالى علم أن سورة المائدة متقدمة على سورة الأنعام في الترتيب لا في النزول. ﴿إِلَّا مَا أَضْطَرَرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ أي إلا ما دعتكم الضرورة إلى أكله بسبب شدة المجاعة مما حرم عليكم فهو حلال لكم.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ببناء «فصل» و«حرم» للمفعول. ونافع وحفص عن عاصم بينائهما للفاعل. وحمزة والكسائي، وأبو بكر عن عاصم ببناء الفعل الأول للفاعل وبناء الثاني للمفعول ﴿وَلَا يَكْبُرُونَ﴾ من الذين يناظرونكم في إحلال الميتة ويقولون لما حل ما تذبحونه أنتم فبأن يحل ما يذبحه الله أولى وهم أبو الأحوص وأصحابه، أو ممن اتخذ البحائر والسواحب وهو عمرو بن لحي فمن دونه من أضرايه فإنه أول من غير دين إسماعيل ﴿يُؤْمِنُونَ﴾.

قرأ عاصم وحمزة والكسائي بضم الياء. والباقيون بفتحها ﴿يَاهُوَ إِلَهُكُمْ﴾ أي بسبب اتباعهم شهواتهم ﴿يَقْتَرِعُونَ﴾ أي ملتبسين بغير علم مأخوذ من الشريعة ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ أي الذين تجاوزوا الحق إلى الباطل ﴿وَذَرُوا خَلَاءَ الْإِثْمِ وَكَافَّةً﴾ أي اتركوا الإعلان بالزنا والاستسرار به وأهل الجاهلية يعتقدون حل السر منه.

وقال ابن الأنباري أي وذروا الإثم من جميع جهاته ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ﴾ في الدنيا ﴿سَيَجْزَوْنَ﴾ في الآخرة ﴿يَمَا كَانُوا يَقْتَرِعُونَ﴾ أي يكسبون إن لم يتوبوا وأراد الله عقابهم. أما إذا تاب المذنّب من الذنب توبة صحيحة لم يعاقب وإذا لم يتب فهو في مشيئة الله إن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه بفضله. ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ﴾ وهو الميتة وما ذبح على ذكر الأصنام ﴿وَلَا تَكُلُوا﴾ أي الأكل مما لم يذكر اسم الله بغير ضرورة أو إن ما ذكر عليه اسم غير الله ﴿لَوْ شِئَ﴾ أي خروج عما يحل وأجمع العلماء على أن أكل ذبيحة المسلم التي ترك التسمية عليها لا يفسق.

وروي عن النبي ﷺ: أنه قال: «ذكر الله مع المسلم سواء قال: أو لم يقل ويحمل هذا الذكر على ذكر القلب». ﴿وَلَا تَسْجُدُوا لِلشَّيْطَانِ لِيُوْحِيَ إِلَيْكُمْ أَنَّهُ إِلَهُكُمْ﴾ أي إن إبليس وجنوده وسوسوا إلى المشركين. أو المعنى أن مرادة المجوس من أهل فارس كتبوا إلى مشركي قريش، وذلك لما نزل تحريم الميتة سمعه المجوس فكتبوا إلى قريش أن محمداً وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله

ثم يزعمون أن ما يذبحونه حلال وما يذبحه الله حرام فوقع في نفس ناس من المسلمين من ذلك شيء، فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿لِيُجَدِّدَ لَكُمْ﴾ في أكل الميتة ﴿وَلِيَأْطَعُمُوهُمْ﴾ في استحلال الميتة ﴿لَكُمْ لَشُرُونَ﴾.

قال الزجاج: وهذا دليل على أن كل من أجل شيئاً مما حرم الله تعالى أو حرم شيئاً مما أحل الله تعالى فهو مشرك وإنما سمي مشركاً لأنه أثبت حاكماً سوى الله تعالى وهذا هو الشرك ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيَّةً فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ أي أو من كان كافراً فهديناه إلى الإيمان ﴿وَجَعَلْنَا لَمْ نُورًا﴾ عظيماً وهو نور الوحي الإلهي ﴿يَتَّبِعِيهِ﴾ أي بسببه ﴿فِي النَّاسِ﴾ أي فيما بين الناس آمناً من جهتهم ﴿كَانَ مَثَلُهُ﴾ أي صفته ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي ظلمات الكفر والطغيان وعمى البصيرة ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ أي من تلك الظلمات. فإذا دام الكافر في ظلمات الجهل والأخلاق الذميمة صارت تلك الظلمات كالصفة الذاتية يعسر إزالتها عنه، وإنما جعل الكفر موتاً لأنه جهل والجهل يوجب الحيرة، فهو كالموت الذي يوجب السكون، والكافر ميتاً لأنه لا يهتدي إلى شيء كالجاهل ﴿كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي مثل تزيين المؤمنين بالإيمان والنور زين من جهة الله بطريق الخلق ومن جهة الشياطين بطريق الزخرفة للكافرين ما استمروا على عمله.

قال زيد ابن أسلم والضحاك: نزلت هذه الآية في عمر بن الخطاب وأبي جهل. وقال عكرمة: نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل. وقال ابن عباس: إن أبا جهل رمى النبي ﷺ بفرت فأخبر بذلك حمزة عند قدومه من صيد والقس بيده وهو لم يؤمن يومئذ فعمد إلى أبي جهل وجعل يضرب رأسه بالقس، فقال له أبو جهل وقد تضرع إليه: يا أبا يعلى أما ترى ما جاء به سفيه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا! فقال حمزة: أنتم أسفه الناس تعبدون الحجارة من دون الله. أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله. فأسلم حمزة يومئذ فنزلت هذه الآية ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي وكما جعلنا في مكة صناديدها رؤساء ليمكروا فيها ﴿جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ من سائر القرى ﴿أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا﴾ و«أكابر» مفعول ثانٍ و«مجرميها» مفعول أول والظرف لغو وهو متعلق بنفس الفعل قبله أي جعلنا في كل بلدة فسادها عظماء ﴿لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾ أي ليفعلوا المكر فيها وهذا دليل على أن الخير والشر بإرادة الله، وإنما جعل المجرمين أكابر لأنهم أقدر على الغدر والمكر وترويع الباطل على الناس من غيرهم، وإنما حصل ذلك لأجل رياستهم وذلك سنة الله أنه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاءهم وجعل فسادهم أكابرهم.

وقال مجاهد: جلس على كل طريق من طرق مكة أربعة نفر يصرفون الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ ويقولون لكل من يقدم: هو كذاب ساحر كاهن، فكان هذا مكرهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ إلا بأنفسهم ﴿أَيُّ مَا يَحِقُّ شَرِّ مَكْرِهِمْ إِلَّا بِهِمْ﴾ بذلك أصلاً بل يزعمون أنهم

يمكرون بغيرهم. ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مَآيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ أي وإذا جاءت مشركي العرب - الوليد بن المغيرة وعبد ياليل، وأبا مسعود الثقفي - آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد ﷺ وتخبرهم بصنيعهم قالوا: لن نصدقك حتى يوحى إلينا ويأتينا جبريل فيخبرنا أنك رسول الله صادق. قال تعالى ردّاً عليهم: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ أي الله أعلم من يليق بإرسال جبريل إليه لأمر من الأمور، وهذا إعلام بأنهم لا يستحقون ذلك الشريف. وهذا المعنى قول الحسن ومنقول عن ابن عباس. وقيل: معنى الآية وإذا جاءتهم آية على صدق النبي ﷺ قالوا: لن نؤمن برسالة أصلاً حتى نؤتى نحن من الوحي والنبوة مثل إتياء رسل الله. قال تعالى: إنه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرفه بها، ويعلم من لا يستحقها وأنتم لستم أهلاً لها، ولأن النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصاً لمن عنده حسد ومكر وغدر.

وقرأ حفص وابن كثير رسالته على التوحيد. والباقون على الجمع ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين، وهذا دعاء عظيم يدعى به بينهما وهو: «اللهم من الذي دعاك فلم تجبه، ومن الذي استجارك فلم تجره ومن الذي استعان بك فلم تعنه ومن الذي توكل عليك فلم تكفه، يا غوثاه يا غوثاه يا غوثاه، بك استغيث أغثني يا مغيث، واهدني هداية من عندك، واقض حوائجنا واشف مرضانا، واقض ديوننا، واغفر لنا ولآبائنا ولأمهاتنا بحق القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك يا أرحم الراحمين» ﴿سَيُجِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ أي أشركوا. وليداً أو أصحابه بقولهم: لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله ﴿صَغَارٌ﴾ أي حقارة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي في الآخرة فلا حاكم فيها ينفذ حكمه سواه ﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي بسبب مكرهم بقولهم ذلك وحسدهم للنبي وتكذيبهم له ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ﴾ أي يرشده لدينه ﴿يُخْرِجْ صَدْرَهُ﴾ أي قلبه ﴿لِلْإِسْلَامِ﴾ أي ليقبول الإسلام ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُمْ﴾ أي يتركه كافراً ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ﴾ أي قلبه ﴿صَغِيرًا﴾ كضيق الزج في الرمح.

قرأه ابن كثير ساكنة الياء. والباقون مشددة الياء مكسورة ﴿حَرِيكَ﴾. قرأ نافع وأبو بكر عن عاصم بكسر الراء أي شديد الضيق. والباقون بفتحها أي مثل المواضع الكثيرة الأشجار المشتبكة التي لا طريق فيها فلا يصل إليها راعية ولا وحشية ﴿كَأَنَّمَا يَصْهَقُ فِي السَّمَاءِ﴾ أي كأنه يكلف الصعود إلى السماء. قرأه ابن كثير ساكنة الصاد، وقرأه أبو بكر عن عاصم بتشديد الصاد وبالألف. والباقون بتشديد الصاد والعين بغير ألف ومعنى الآية فمن يرد الله أن يهديه قوياً قلبه في ما يدعوه إلى الإيمان، بأن اعتقد أن نفعه زائد وخيره راجح وريحه ظاهر، فمال طبعه إليه وقويت رغبته في حصوله، وحصل في القلب استعداد شديد لتحصيله، ومن يرد أن يضله القى في قلبه ما يصرفه عن الإيمان ويدعوه إلى الكفر، بأن اعتقد أن شر الإيمان زائد وضرره راجح فعمطت النفرة

عنه فإن الكافر إذا دعي إلى الإسلام شق عليه جداً كأنه قد كلف أن يصعد إلى السماء ولا يقدر على ذلك . أو المعنى كأن قلب الكافر يصعد إلى السماء تكبراً عن قبول الإسلام ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل جعل الله صدرهم ضيقاً ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ﴾ أي يسلط الله الشيطان ﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي في قلوبهم ﴿وَهَذَا﴾ أي كون الفعل متوقفاً على الداعي الحاصل من الله تعالى ﴿يَرِطُ رَبُّكَ﴾ أي لأن العلم بذلك يؤدي إلى العلم بتوحيد الله ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ فكل فعل العباد بقضاء الله تعالى وقدره ﴿قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتِنَا﴾ أي قد ذكرناها فصلاً فصلاً بحيث لا يختلط واحد منها بالآخر ﴿لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ فيعلمون أن كل ما يحدث من الحوادث خيراً كان أو شراً بقضاء الله تعالى لأنه لا يترجح أحد طرفي الممكن على الآخر إلا المرجح وهو الله تعالى ﴿لَهُمْ دَارُ السَّكْرَةِ﴾ أي للمتذكرين دار الله المنزهة عن النقائص وهي الجنة ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي أنها معدة عنده تعالى موصوفة بالشرف إلى حيث لا يعرف كنهها غيره تعالى ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ أي متكفل لهم بجميع مصالحهم في الدين والدنيا ﴿يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي بسبب أعمالهم الصالحة ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾ قلنا ﴿يَمْعَشَرُ لِيَوْمٍ﴾.

وقرأ حفص بالياء أي يوم يحشر الله الخلق جميعاً يقول: يا جماعة الشياطين ﴿قُلُوا اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي قد أكثرتم من إغواء الإنس ﴿وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي وقال الذين أطاعوا الشياطين الذين هم الإنس: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ فاستمتع الإنس بالشياطين هو أن الشياطين كانوا يدلون الإنس على أنواع الشهوات واللذات والطيبات، ويسهلون تلك الأمور عليهم واستمتع الشياطين بالإنس هو أن الإنس كانوا يطيعون الشياطين فيما يأمرونهم به وينقادون لحكمهم ﴿وَبَلَّغْنَا آيَاتِنَا إِلَيْكَ لَنَّا﴾ أي أدر كنا وقت موتنا الذي عينته لنا ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿الْأَنَارُ مَثُوقَلَمٌ﴾ أي متزلكم يا جماعة الجن والإنس ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي في النار منذ تبعثون ﴿إِلَّا مَا مَنَاءَ اللَّهِ﴾ من مقدار حشرهم من قبورهم ومن مقدار محاسبتهم ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ أي فيما يفعله من ثواب وعقاب وسائر وجوه المجازاة ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي مثل تمكين الشياطين من إضلال الإنس ﴿قَوْلِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ﴾ من الإنس ﴿بَعْضًا﴾ آخر منهم ﴿يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي بسبب كون ذلك البعض مكتسباً للظلم.

قال علي رضي الله عنه: لا يصلح للناس إلا أمير عادل أو جائر فأنكروا قوله: أو جائز . فقال: نعم، يؤمن السبيل ويمكن من إقامة الصلوات وحج البيت .

وروي عن ابن عباس أنه قال: إن الله تعالى إذا أراد بقوم خيراً أولى أمرهم خيارهم وإذا أراد بقوم شراً أولى أمرهم شرارهم . وروي أن أبا ذر سأل رسول الله ﷺ الإمارة فقال له: إنك ضعيف وإنها أمانة وهي في القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها . ﴿يَمْعَشَرُ

لَئِنْ وَالْإِنْسِ آتَىٰ بِأَيُّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ ﴿١﴾ والصحيح أن الرسل إنما كانت من الإنس خاصة وقد قام الإجماع على أن النبي ﷺ مرسل للإنس والجن . والمراد يرسل الجن هم الذين سمعوا القرآن من النبي ﷺ ثم ولوا إلى قومهم مندرين . فالمراد بالرسل ما يعم رسل الرسل ، قاله تعالى إنما بَكَتْ الكفار بهذه الآية لأنه تعالى أزال العذر وأزاح العلة بسبب أنه أرسل الرسل إلى الكل مبشرين ومنذرين ، فإذا وصلت البشارة والنذارة إلى الكل بهذا الطريق فقد حصل ما هو المقصود من إزاحة العذر وإزالة العلة ﴿يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ عَائِقُكُمْ﴾ أي يتلونها عليكم مع التوضيح ﴿وَسَيُذَرُّوكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾ أي ويخوفونكم لقاء عذابي في يومكم هذا وهو يوم الحشر الذي عاينوا فيه ما أعد لهم من أفانين العقوبات الهائلة ﴿قَالُوا﴾ عند ذلك التوبيخ الشديد ﴿شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا﴾ أن الرسل أتونا قد بلغوا الرسالة وأنذرونا عذاب يومنا هذا ﴿و﴾ إنما وقعوا في ذلك الكفر بسبب أنهم ﴿وَعَرَّضْنَاهُمْ لِغِيَرَةِ الدُّنْيَا﴾ أي اغتروا من الدنيا بما في الزهرة والنعيم ﴿وَشَهِدُوا﴾ في الآخرة ﴿عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ﴾ في الدنيا ﴿كَافِرِينَ﴾ ﴿٢﴾ فيهم وإن بالغوا في عداوة الأنبياء والطعن في شرائعهم ومعجزاتهم أفروا على أنفسهم بالكفر في عاقبة أمرهم ﴿ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُنْ لَّكَ مَهْلِكٌ الْقُرَىٰ يَظُنُّوهُمْ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ أي شهادتهم على أنفسهم بالكفر ثابت لانتفاء كون ربك مهلك القرى بسبب ظلم فعلوه قبل أن ينهوا على بطلانه برسول وكتاب . أو المعنى إرسال الرسل ثابت لأن الشأن لم يكن ربك مهلك أهل القرى ملتبسين بظلم وهم غافلون عن تبليغ الرسل وعن أمرهم ونهيهم ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ أي ولكل عامل من الجن والإنس مراتب من أعمالهم صالحة كانت أو سيئة ﴿وَمَا لَكُمْ بِغَفْلَةٍ عَمَّا يَتِمُّونَ﴾ ﴿٣﴾ أي فلا يترك شيئاً مما يستحق كل عامل من الفريقين من الجزاء فيجزى كل بما يليق به من ثواب أو عقاب .

وقرأ ابن عامر وحده «تعملون» على الخطاب ﴿وَرَبِّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ أي إن تخصيص الله المطيعين بالثواب والمذنبين بالعذاب ليس لأجل أنه تعالى محتاج إلى طاعة المطيعين أو ناقص بمعصية المذنبين فإنه تعالى غني لذاته عن جميع العالمين ومع كونه تعالى غنياً فإن رحمته عامة كاملة . ومن رحمته تعالى على الخلق ترتيب الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية . ومن رحمته تعالى إرسال الرسل وعدم استئصالهم بالهلاك بذنوبهم في وقت واحد ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ﴾ أيها العصاة ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِن بَعْدِكُم مَّا يَشَاءُ﴾ أي ويوجد من بعد إذهابكم خلقاً آخر مخالفاً للجن والإنس فتخصيص الرحمة بهؤلاء ليس لأجل أنه لا يمكنه إظهار رحمته إلا بخلق هؤلاء ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِّن دُرِّيَّةٍ قَوِيَّةٍ الْحَكِيمِ﴾ أي وانشأ الله إنشاءً كائناتاً كإنشائكم من نسل قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم في العصيان . أي فكما أن الله تعالى قادر على تصوير هذه الأجسام بهذه الصورة الخاصة كذلك قادر على تصويرهم بصورة مخالفة لها ﴿إِنَّ مَّا تُوعَدُونَ﴾ من مجيء الساعة ﴿لَآتٍ﴾ أي لواقع لا بد لأنهم كانوا ينتكرون القيامة

وكل ما تعلق بالوعد من الثواب والعقاب فهو آت لا محالة ﴿وَمَا أُنْشِرُ بِمُتَجَرِّبَاتٍ﴾ أي لستم بخارجين عن قدرتنا وحكمنا. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لكفار فريش: ﴿يَقْوَرُ أَقْسَلُوا عَلَى مَكَائِكُمْ﴾ أي على أقصى إمكانكم واستطاعتكم واثبتوا على حالتكم من الكفر والعداوة ﴿إِنِّي هَاسِلٌ﴾ بما أمرت به من الثبات على حالي من الإسلام والمصابرة ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عِقَبَةُ الْآثَارِ﴾ أي فسوف تعرفون أي أحد الفريقين له العاقبة المحمودة وهي الاستراحة واطمئنان خاطر أنعم أم أنتم وذلك حاصلة في الجنة.

وقرأ حمزة والكسائي «من يكون» بالياء ﴿إِنَّمَا﴾ أي الشأن ﴿لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي لا يفوز الكافرون بمطالبهم البتة فلا ينجون من عذاب الله تعالى ﴿وَجَعَلُوا يَوْمَئِذٍ مِنَ الْحَرِثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَحْمَتِهِ وَهَذَا إِشْرَاقُنَا فَصَاكَاتٍ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كُنَّا يَوْمَئِذٍ بِمُحْسِلِينَ﴾ أي عين كفار مكة لله مما خلقه من الحرث والأنعام، وكذا من الثمار وسائر أموالهم نصيباً يصرفونه إلى الضيفان والمساكين ونصيباً من ذلك لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحون ذبائح عندها فقالوا: هذا الله يكذبهم في جهة أنه تعالى يستحق ذلك من جهتهم لا في وجه التقرب به إليه وهذا لآلهتنا، ثم إن رأوا ما عينه الله أزكى بدلوه بما لآلهتهم فاعطوا نصيب الله لسدنة الأصنام، وإن رأوا ما لآلهتهم أزكى تركوه لها فلم يصرفوه للمساكين بل يصرفونه للسدنة وكان إذا أصابهم فحط استعانوا بما جعلوه وأكلوا منه ووفروا ما جعلوه لآلهتهم ولم يأكلوا منه فإذا هلك ما جعلوه لها أخذوا بدله مما جعلوه الله ولا يفعلون كذلك فيما جعلوه لها وإن سقط مما جعلوه الله في نصيب الأوثان تركوه وقالوا: إن الله غني عن هذا وإن سقط مما جعلوه للأوثان في نصيب الله أخذوه وردوه إلى نصيب الصنم وقالوا: إنه فقير ﴿مَكَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي بش الذي يحكمون حكمهم من أنهم رجحوا جانب الأصنام على جانب الله ومن أنهم جعلوا شيئاً لغير الله تعالى مع أن الله تعالى الخالق للجميع ومن أنهم أحدثوا الحكم من قبل أنفسهم ولم يشهد بصحته عقل ولا شرع ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة الأموال بين الله والآلهة ﴿تَنَزَّلُ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ﴾ بواد إنانهم ونحر ذكورهم ﴿شُرَكَاءَهُمْ﴾ أي أوليائهم من الشياطين ومن السدنة.

قرأ العامة زين مبنياً للفاعل. وقتل نصباً على المفعولية وأولادهم خفضاً بالإضافة وشركائهم رفعاً على الفاعل. أي وهكذا زين لهم شياطينهم قتل أولادهم فأمرؤا بأن يتدوا بناتهم خشية الفقر والسبي وبأن ينحروا ذكورهم لآلهتهم، فكان الرجل في الجاهلية يقوم فيحلف بالله لئن ولد له كذا من الذكور لينحرن أحدهم. كما حلف عبد المطلب لينحرن عبد الله. وقرأ ابن

عامر وحده «زين» مبنياً للمفعول و«قتل» رفعاً على الفاعلية، وأولادهم نصباً على المفعولية وشركائهم خفصاً على إضافة المصدر إلى فاعله أي زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم وهذه القراءة متواترة صحيحة، فقد قرأ ابن عامر على أبي الدرداء، ووائل بن الأسقع، وفضالة بن عبيد، ومعاوية بن أبي سفيان، والمنيرة المخزومي. وقرأ أيضاً على عثمان وولد هو في حياة رسول الله ﷺ ﴿لِيُرْذَوْهُمْ﴾ أي يهلكوهم بالإغواء ﴿وَلِيَكْلَسُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي وليخلطوا عليهم من دين إسماعيل عليه السلام أي ليدخلوا عليهم الشك في ﴿دِينِهِمْ﴾ لأنهم كانوا على دين إسماعيل فهذا الذي أتاهم بهذه الأوضاع الفاسدة أراد أن يزيلهم عن ذلك الدين الحق، واللام للتعليل إن كان التزيين من الشياطين وللعاقبة إن كان من السدنة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا﴾ أي ما فعل كثير من المشركين قتل الأولاد بدفن البنات في حياتها وبنحر الأولاد الذكور للأصنام ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْقَهُونَ﴾ أي فاتركهم وكذبهم في قولهم: إن الله يأمرهم بقتل أولادهم فإن في ما شاء الله تعالى حكماً بالغة وذلك دليل على أن كل ما فعله المشركون فهو بمشيئة الله تعالى ﴿وَقَالُوا﴾ أي المشركون الذين قسموا نصيب آلهتهم أقساماً ثلاثة ﴿هَذِهِ﴾ أي التي جعلناها للآلهة ﴿أَقْنَمَ وَحَرَّتْ﴾ أي زروع ﴿حَبَّرَ﴾ أي محرمة ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ﴾ أي لا يأكل هذه الأنعام والحرث إلا خدمة الأوثان والرجال دون النساء ﴿يَرْغَبُهُمْ﴾ أي قالوا: ما ذكر ملتبسين بكذبهم ومن غير حجة ﴿و﴾ هذه ﴿أَقْنَمَ حَرِّمَتْ ظُهُورَهَا﴾ وهي البحائر والسوائب والحوامي والوصائل ﴿و﴾ هذه ﴿أَقْنَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ إذا ركبت وإذا حملت، وإذا ذبحت ونسبوا ذلك التقسيم إلى الله تعالى ﴿أَقْرَأَ عَلَيْهِ﴾ وهذا إما مفعول له وعامله قالوا أو حال من ضميره أو مصدر مؤكد له لأن قولهم ذلك هو الافتراء ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ أي إن الله سيكافئهم بسبب قولهم عليه ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْفَارِ خَالِصَةً لِلذَّكَورِ وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ أي ما ولد من البحائر والسوائب حياً حلال للذكور خاصة ومحرم على جنس أزواجنا وهي الإناث وما ولد منها ميتاً أكله الرجال والنساء جميعاً ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ أي سيوصل الله لهم جزاء ذنوبهم وهو وصفهم بالتحليل والتحریم. فالواصف بذلك عمرو بن لحي وقد رآه النبي ﷺ في جهنم يجبر قصبه من دبره وكان يعلمهم تحريم الأنعام ﴿إِنَّهُمْ حَكِيمٌ﴾ في التحليل والتحریم ﴿عَلَيْهِمْ﴾ في وصفهم بذلك ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾ بالواد للبنات وبالنحر للذكور ﴿سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وهم ربيعة ومضر وأمثالهم من العرب وبنو كنانة لا يفعلون ذلك وسبب هذا الخسران لأن الولد نعمة عظيمة من الله على العبد فإذا سعى في إبطاله استحق الدم العظيم في الدنيا، لأن الناس يقولون: قتل ولده خوفاً من أن يأكل طعامه والعقاب العظيم في الآخرة وسببه خفة العقل لأن قتل الولد إنما يكون للخوف من الفقر والقتل أعظم ضرراً منه، والقتل ناجز والفقر موهوم وهذه السفاهة إنما نشأت من الجهل الذي هو أعظم المنكرات.

وقرأ أبو عمرو وابن عامر بتشديد التاء ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ فإن تحريم الحلال من أعظم أنواع حماقة لأنه يمنع نفسه تلك المنافع ويستحق ذلك المنع أعظم أنواع العقاب أو أن الجراءة على الله أعظم الذنوب وهم قد ضلوا عن الرشد في مصالح الدين ومنافع الدنيا ولم يحصل لهم الاهتداء قط ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ أي وهو الذي خلق بساتين مرفوعات على ما يحملها من العروش والساق وملقيات على وجه الأرض ويقال: معروشات أي وهو ما غرسه الناس في البساتين وغير معروشات وهو ما أنبت الله في الجبال والبراري ﴿وَزَيَّنَّا الْأَرْضَ لِلنَّاسِ فِي جَمِيعِ الْحَبُوبِ﴾ التي يقات بها ﴿وَعَلَّمْنَا الْأَكْمَامَ﴾ أي مختلف المأكول من كل منهما في الهيئة والطعم ﴿وَالزُّيُوتِ وَالزَّيْتُونِ﴾ أي أنشأ شجرهما ﴿مُتَشَبِّهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِّهٍ﴾ في اللون أو الطعم ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ أي ثمر كل واحد من ذلك ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ ولو قبل النضج.

وقرأ حمزة والكسائي برفع التاء والميم من ثمره ﴿وَمَا أَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وعاصم بفتح الحاء أي اغزموا على إيتاء الزكاة لكل من الزروع والثمار يوم الحصاد، ولا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الإيتاء وإنما يجب إخراج الزكاة بعد التصفية والجفاف الأمر بإيتائها يوم الحصاد لئلا يؤخر عن وقت إمكان الأداء وليعلم أن وجوبها بالإدراك ولو في البعض لا بالتصفية. والمعنى أتوا حتى كل ما وجب يوم الحصاد بعد التصفية وفائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب بنفس الزرع وإدراكه وإنما يجب يوم حصاده وحصوله في يد مالكة لا فيما يتلف من الزرع قبل حصوله في يد مالكة وهذا يقتضي وجوب الزكاة في الثمار كما قاله أبو حنيفة ويقتضي ثبوت حق في القليل والكثير فالعشر واجب في القليل والكثير كما قاله أبو حنيفة ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي لا تجاوزوا الحد في الإعطاء والبخل حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وتعطوا كله.

وروي أن ثابت بن قيس بن شماس عمد إلى خمسمائة نخلة فجذها ثم قسمها في يوم واحد ولم يدخل منها إلى منزله شيئاً فأنزل الله هذه الآية ولا تسرفوا وقد جاء في الخبر: «ابدأ بنفسك ثم بمن تعول»^(١) ﴿لَكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ فكل مكلف لا يحبه الله تعالى فهو من أهل النار ﴿وَأَنْشَأَ مِنَ الْأَشْجَارِ حُتُوكَ﴾ أي ما يحمل الأثقال ﴿وَفَرَشَاتٍ﴾ أي ما يفرش للذبح أو ما ينسج من وبره وصوفه وشعره للفرش ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ إِذَا أَثْمَرَ﴾ أي كلوا بعض ما رزقكم الله وهو

(١) رواه النسائي في كتاب الزكاة، باب: أي الصدقة أفضل، ومسلم في كتاب الزكاة، باب: ٤١.

ما أحل الله لكم من الحرث والأنعام ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي ولا تسلكوا الطريق الذي يسوله لكم الشيطان بتحريم الحرث والأنعام ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشيطان ﴿لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أي ظاهر العداوة فقد أخرج آدم من الجنة. وقال: لا تحتكن ذريته إلا قليلاً ﴿تَمَنِّيَ أَزْوَاجٌ﴾ أي أصناف أربعة ذكور من كل من الإبل والبقرة والغنم، وأربعة إناث كذلك وهذا بدل من حمولة وقرناً ﴿يَسْتَأْذِنُ الْفُكَّانِ أَتَيْنَ﴾ بدل من ثمانية أزواج أي أنشأ من الضأن زوجين الكبش والنعجة ﴿وَمِنْ الْمَعْزِ أُنثَيْنِ﴾ أي من المعز زوجين التيس والعنز ﴿قُلْ﴾ لهم إظهاراً لانقطاعهم عن الجواب ﴿الَّذِينَ﴾ من ذبلك النوعين وهما الكبش والتيس ﴿حَرَّمَ﴾ أي الله تعالى كما تزعمون أنه هو المحرم ﴿أَيُّ الْأُنثَيْنِ﴾ وهما النعجة والعنز ﴿أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ﴾ أي أم ما حملت به إناث النوعين حرم الله تعالى ذكراً كان أو أنثى ﴿يَتَّبِعُونِي يُعْلِمُ﴾ أي أخبروني بعلم ناشئ عن طريق الإخبار من الله بأنه حرم ما ذكر ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم إن الله حرم بحيرة أو سائبة أو وصيلة أو حاماً ﴿وَمِنْ الْإِبِلِ أُنثَيْنِ﴾ أي وأنشأ من الإبل اثنتين الجملة والناقعة ﴿وَمِنْ الْبَقَرِ أُنثَيْنِ﴾ ذكر أو أنثى ﴿قُلْ﴾ الَّذِينَ حَرَّمَ أَمُّ الْأُنثَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ من ذبلك النوعين ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاهُ اللَّهُ بِهَذَا﴾ أي بل أكنتم حاضرين حين أمركم الله بهذا التحريم. والمراد هل شاهدتم الله حرم هذا إن كنتم لا تؤمنون برسول فإنكم لا تقرون بنبوة أحد من الأنبياء فكيف تثبتون هذه الأحكام وتنسبونها إلى الله تعالى ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي لا أحد أظلم ممن تعمد على الله كذباً بنسبة التحريم إليه.

قال المحققون: إذا ثبت أن من افترى على الله الكذب في تحريم مباح استحق هذا الوعيد الشديد فمن افترى على الله الكذب في مسائل التوحيد ومعرفة الذات والصفات والنبوات والملائكة ومباحث المعاد كان وعيده أشد وأشق ﴿يُفْضِلُ النَّاسَ﴾ عن دين الله ﴿يَفْتَرِيهِمْ﴾ حال من فاعل يفصل أي ملتبساً بغير علم بما يؤدي بهم إليه أو حال من فاعل افتري. أي افتري عليه تعالى جاهلاً بصدور التحريم عنه تعالى. أي فمن افترى عليه تعالى جاهلاً بصدور التحريم عنه تعالى مع احتمال الصدور عنه كان أظلم ظالم فما ظنك بمن افترى عليه تعالى وهو يعلم أنه لم يصدر عنه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا يهدي أولئك المشركين أي لا ينقلهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَعْزَماً عَلَى طَاعَةٍ يَطَعُكُمْ﴾ أي قل يا أشرف الخلق لهؤلاء الجهلة الذين يحكمون بالحلال والحرام من عند أنفسهم لا أجد في القرآن طعاماً محرماً من المطاعم التي حرمتها على أكل يأكله من ذكر أو أنثى ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً﴾.

قرأ ابن كثير وحزمة «تكون» بالتانيث «ميتة» بالنصب على تقدير إلا أن تكون المحرمة ميتة. وقرأ ابن عامر «تكون» بالتانيث «ميتة» بالرفع على معنى إلا أن توجد ميتة أو إلا أن تكون

هناك ميتة . وقرأ الباقون «يكون» بالتذكير «ميتة» بالنصب أي إلا أن يكون ذلك المحرم ميتة . وعلى قراءة ابن عامر يكون ما بعد هذا معطوفاً على أن يكون الواقعة مستثناة أي إلا حدوث ميتة ﴿أَوْ دَمًا تَسْفُوحًا﴾ أي جارباً كالدماء التي في العروق لا كالطحال والكبد ﴿أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ﴾ أي الخنزير ﴿يَجْسٌ﴾ أي نجس فكل نجس يحرم أكله ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ أي ذبيحة خارجة عن الحلال ﴿أَمِيلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ يُرِيدُ﴾ أي ذبيح على اسم الأصنام ﴿فَعَنٍ اضْطُرَّ﴾ أي فمن أصابه الضرورة الداعية إلى أكل الميتة ﴿غَيْرَ بَاطِلٍ﴾ في ذلك على مضطر مثله ﴿وَلَا عَاوٍ﴾ أي متجاوز قدر الضرورة وهو الذي يسد الرمق ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ رَحِيمٌ﴾ أي فلا يؤاخذه ربك بالأكل من ذلك لأنه مبالغ في المغفرة والرحمة ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفَرٍ﴾ أي وحرمنا على اليهود كل ذي مخلب وبرثن ﴿وَصِرَ الظَّيْفَرُ وَالْفَنَرُ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شَوْعُهَا﴾ وهو شحم الكرش والكلبي ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ أي إلا الشحم الذي حملته ظهورهما ﴿أَوْ الْحَوَائِيَّ﴾ أي أو إلا الشحم الذي حملته المباخر ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِغَلَرٍ﴾ أي أو إلا شحماً مختلطاً بعظم مثل شحم الألية فإنه متصل بالمصمم فلتخص أن الذي حرم عليهم من الشحوم هو شحم الكرش والكلبي وأن ما عدا ذلك حلال لهم ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِغَيِّبٍ﴾ أي ذلك التحريم عاقبناهم بسبب ظلمهم وهو قتلهم الأنبياء وأخذهم الربا وأكلهم أموال الناس بالباطل ﴿وَأَنَّا لَصَادِقُونَ﴾ في الإخبار عن تخصيصهم بهذا التحريم بسبب بغيتهم وهم كاذبون في قولهم حرم ذلك إسرائيل على نفسه بلا ذنب منا فنحن مقتدون به ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ أي فإن كذبك اليهود في الحكم المذكور، أو كذبك المشركون في ادعاء النبوة والرسالة وفي تبليغ هذه الأحكام ﴿فَقُلْ لَهُمْ﴾: ﴿رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَبِسْمِهِ﴾ فلذلك لا يعجل عليكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغتروا بذلك فإنه إهمال لا إهمال ﴿وَلَا يَزِدُّكُمْ﴾ أي عقابه إذا جاء وقته ﴿عَنِ الْقَوَرِ الْمُجْرِمِينَ﴾ الذين كذبوك فيما تقول . وقيل: المعنى ذو رحمة واسعة للمطيعين وذو بأس شديد للمجرمين ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ عناداً لا اعتذاراً عن ارتكاب هذه القبائح ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ عدم إشراكنا وعدم تحريمنا ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ قَبْلِهِ﴾ ففعلنا حق مرضى عند الله تعالى ولولا أنه تعالى رضي ما نحن فيه لحال بيننا وبينه ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي مثل ما كذبك هؤلاء في أن الله منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب كفار الأمم الماضية أنبياءهم، فكل من كذب نبياً قال الكل بمشيئة الله تعالى فهذا الذي أنا فيه من الكفر إنما حصل بمشيئة الله تعالى فلم يمتعني منه، وفي قراءة بتخفيف كذب أي مثل كذبهم في قولهم: إن ما فعلوه حق مرضي عند الله تعالى كذب من قبلهم في ذلك ﴿حَقٌّ ذَاقُوا بَاسًا﴾ أي عذابنا الذي أنزلنا عليهم بتكذيبهم الرسل وبكذبهم في قولهم إن الله أمرنا بالشرك ﴿قُلْ﴾ لهؤلاء المشركين: ﴿هَلْ جُنِدْتُكُمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي بيان على ما تقولون من تحريم ما حرمتهم ومن أن الله راضي بشرككم ﴿فَتَخْرِجُوهُ﴾ أي فظهروه ﴿لَنَا﴾ كما بينا لكم خطأ قولكم وفعلكم

﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ أي ما تتبعون فيما أنتم عليه إلا الظن الباطل الذي لا يغني من الحق شيئاً ﴿وَلَنْ أَشَدَّ إِلَّا مَقْرُصُونَ﴾ أي وما أنتم في ذلك إلا تكذبون على الله تعالى ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ أي قل لهم إن لم تكن لكم حجة فله الحجة الواضحة التي تقطع عذر المحجوج وتزيل الشك عمن نظر فيها وهي إنزال الكتب وإرسال الرسل ﴿فَلَوْ شَاءَ﴾ هدايتكم جميعاً إلى الحجة البالغة ﴿لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ولكن لم يشأ هداية الكل بل هداية البعض ﴿قُلْ﴾ يا أكرم الرسل لهم: ﴿هَلُمْ شُهَدَاءُ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ أي أحضروا قُدوتكم الذين ينصرون قولكم إن الله حرم الذي حرّمتموه ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ بعد حضورهم بأن الله حرم ذلك ﴿فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ أي فلا تصدقهم فيما يقولون بل بين لهم فسادهم لأن السكوت قد يشعر بالرضا ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ أي إن وقع منهم شهادة فإنما هي باتباع الهوى فلا تتبع أنت أهواءهم فهم كذبوا بالقرآن ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت ويجعلون لله تعالى عديلاً. ﴿قُلْ﴾ يا أكرم الرسل لمن سألك أي شيء حرم الله وهم مالك بن عوف وأصحابه: ﴿تَمَكَّلُوا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ في الكتاب الذي أنزل، «على» مفسرة لفعل التلاوة ﴿أَلَا تَشْكُرُوا بِهِ﴾ أي بربكم ﴿شَيْئًا﴾ من الإشراف ﴿وَالَّذِينَ﴾ أي وأحسنوا بهما ﴿إِحْسَنًا﴾ ولم يقل الله ولا تسينوا الوالدين لأن مجرد عدم تلك الإساءة إليهما غير كافٍ في قضاء حقوقهما ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ أي من خوف الفقر وكانوا يدفنون البنات أحياء فبعضهم للغيرة وبعضهم لخوف الفقر وهذا هو السبب الغالب فبين تعالى فساد هذه العلة بقوله: ﴿مَنْ تَرَزُّقُكُمْ وَإِنَّا هُمْ﴾ أي أولادكم ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ﴾ أي الزنا ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ أي ما يفعل منها علانية في الحوانيت كما هو دأب أراذلهم وما يفعل سراً باتخاذ الأخدان كما هو عادة أشرافهم، وجمع الفواحش للنهي عن أنواعها ولذلك ذكر ما أبدل عنها بدل اشتغال، وتوسيط النهي عن الزنا بين النهي عن قتل الأولاد والنهي عن القتل مطلقاً، لأنه في حكم قتل الأولاد فإن أولاد الزنا في حكم الأموات. وقد قال ﷺ في حق العزل: «ذاك وأد خفي»^(١). ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ قتلها بكونها معصومة بالإسلام أو بالعهد ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي إلا قتلاً ملتبساً بالحق وهو أن يكون القتل للقصاص أو للردة أو للزنا بشرطه ﴿ذَلِكَ﴾ أي التكاليف الخمسة ﴿وَمَنْ كُفِّرْ بِهِ﴾ أي أمركم به ربكم أمراً مؤكداً ﴿لَمَّا كُفِّرُوا عَنْكُمْ﴾ أي لكي تعقلوا فوائد هذه التكاليف في الدين والدنيا ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي إلا بالخصلة التي هي أحسن لليتم كحفظه وتحصيل الربح به ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ أي قوته مع الرشد

(١) رواه مسلم في كتاب النكاح، باب: ١٤١، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب: الغيل، وأحمد في (م/٦ ص ٣٦١).

وميدؤه من البلوغ وانتهاءه إلى الثلاثة والثلاثين ﴿وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ أي أنموا الكيل بالمكيال والوزن بالميزان بالعدل من غير نقصان من المعطي ومن غير طلب الزيادة من صاحب الحق ﴿لَا تَكِلُفُ نَفْسًا﴾ عند الكيل والوزن ﴿إِلَّا وُسْعَهَا﴾ أي إلا طاقتها في الإيفاء والعدل فإن الواجب في إيفاء الكيل والوزن هو القدر الممكن في إيفائهما أما التحقيق فغير واجب ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي ولو كان القول على ذي قرابة منكم فإذا دعا شخص إلى الدين وأقام الدليل عليه ذكر الدليل ملخصاً عن الزيادة بالفاظ معتادة، وإذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فلا ينقص عن القدر الواجب ولا يزيد في الإيذاء والإيحاء، وإذا حكى الحكايات فلا يزيد فيها ولا ينقص عنها، وإذا بلغ الرسائل عن الناس فيجب أن يؤديها من غير زيادة ولا نقصان، وإذا حكم فيجب أن يحكم بالعدل وأن يسوى في القول بين القريب والبعيد وذلك لطلب رضا الله تعالى ﴿وَيَسْجُدُوا لِلَّهِ أَتَوْفًا﴾ أي أنموا ما عاهدتم الله عليه من الأيمان والذور وغيرها ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي التكاليف الأربعة ﴿وَصَدَنُكُمْ بِهِ﴾ أي أمركم به أمراً مؤكداً ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ولما كانت التكاليف الخمسة في الآية الأولى أموراً ظاهرة مما يجب تفهمها ختمت بقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ولما كانت هذه التكاليف الأربعة غامضة لا بدّ فيها من الاجتهاد في الفكر حتى يقف على موضع الاعتدال ختمت بقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ وحصل ما ذكر في هاتين الآيتين من المحرمات تسعة أشياء خمسة بصيغ النهي وأربعة بصيغ الأمر وتؤول الأوامر بالنهي لأجل التناسب وهذه الأحكام لا تختلف باختلاف الأمم والأعصار ﴿وَأَنَّ هَذَا﴾ أي الذي بيّنه الرسول ﷺ من دين الإسلام ﴿صِرَاطِي﴾ أي ديني ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ أي لا اعوجاج فيه.

قرأ ابن عامر «أن هذا» بفتح الهمزة وسكون النون، فأصلها وأنه هذا فالهاء ضمير الشأن والحديث وهو اسم إن والجملة التي بعده خبره. وقرأ حمزة والكسائي «إن» بكسر الهمزة وتشديد النون فالتقدير اتل ما حرم واتل إن هذا بمعنى قل. وقرأ الباقون بفتح الهمزة وتشديد النون والتقدير واتل عليهم إن هذا صراطي مستقيماً ﴿فَأَتَّبِعُوا﴾ أي هذا الصراط ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ المخالفة لدين الإسلام ﴿فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي فتميل بكم هذه السبل عن سبيل الله الذي لا اعوجاج فيه وهو دين الإسلام. وعن ابن مسعود قال: خط لنا رسول الله ﷺ يوماً خطاً ثم قال: «هذا سبيل الله» ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن شماله ثم قال: «هذه سبل على كل منها شيطان يدعو إليها»^(١) ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي اتباع دين الله ﴿وَصَدَنُكُمْ بِهِ﴾ في الكتاب ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ اتباع الكفر والضلالات ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي ثم بعد تعديد المحرمات وغيرها من

(١) رواه الدارمي في المقدمة، باب: في كراهية أخذ الرأي، وأحمد في (م ١/ ص ٤٣٥).

الأحكام إني أخبركم أنا أعطينا موسى التوراة ﴿تَمَامًا﴾ أي لأجل تمام نعمتنا ﴿عَلَى الْوَيْحِ أَحْسَنَ﴾ أي على من أحسن العمل بأحكامه كما يدل عليه قراءة عبد الله على الذين أحسنوا. وقرأ يحيى بن يعمر بالرفع بحذف المبتدأ أي على الذي هو أحسن ديناً كقراءة من قرأ مثلاً ما بعوضة بالرفع ﴿وَتَقْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي وليان كل ما يحتاج إليه في الدين فيدخل في ذلك بيان نبوة سيدنا محمد ودينه ﴿وَهَدَى﴾ من الضلالة ﴿وَرَحِمَهُ﴾ من العذاب ﴿لَعَلَّهُمْ يَلْقَوْنَ رَبَّهُمْ يَقُصُّونَ﴾ أي لكي يؤمن بنو إسرائيل بقاء ما وعدهم الله به من ثواب وعقاب ﴿وَهَذَا﴾ أي الذي تلوت عليكم ﴿يَكْتُبُ﴾ أي قرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ إليكم بلسانكم ﴿مُبَارَكًا﴾ أي كثير المنافع ديناً ودنيا لا يتطرق إليه النسخ ﴿فَاتَّبِعُوا﴾ أي فاتبعوا يا أهل مكة ما فيه من الأوامر والنواهي والأحكام ﴿وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أي اتقوا مخالفتي على رجاء الرحمة ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ أي أنزلناه كراهة أن تقولوا يوم القيامة ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ وهو التوراة والإنجيل ﴿عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ وهم اليهود والنصارى ﴿وَأَنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَنِيْلِينَ﴾ أي وإنه كنا عن قراءتهم لجاهلين فلا ندرى ما في كتابهم إذا لم يكن بلغتنا. والمراد بهذه الآيات إثبات الحجة على أهل مكة بإنزال القرآن على سيدنا محمد كي لا يقولوا يوم القيامة: إن التوراة والإنجيل أنزلا على اليهود والنصارى ولا نعلم ما فيهما، فقطع الله عنهم بإنزال القرآن عليهم بلغتهم ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ أي لا عذر لكم في القيامة بقولكم ﴿لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى نَبِيٍّ أَلَكْتُبُ﴾ كما أنزل على اليهود والنصارى ﴿لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾ أي أصوب ديناً منهم وأسرع إجابة للرسول منهم ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهَدَى وَرَحْمَةً﴾ أي لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم قرآن من ربكم فإنه بيان فيما يعلم سمعاً وهو هدى فيما يعلم سمعاً وعقلاً وهو نعمة في الدين ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَقَ عَنْهَا﴾ أي لا أحد أجراً على الله ممن كذب بالقرآن ومحمد ﷺ ومال عن ﴿سَجَرِ الْجَنِّ الَّذِينَ يَصِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْقَدَابِ﴾ أي شدته ﴿بِمَا كَانُوا يَصِفُونَ﴾ أي بسبب إعراضهم ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي ما ينتظر أهل مكة إلا أحد هذه الأمور الثلاثة أي فلا يؤمنون بك إلا إذا جاءهم أحد هذه الأمور.

وقرأ حمزة والكسائي على التذكير ﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ أي بحسب ما افترحوا بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا. وهم كانوا كفاراً، واعتقاد الكافر ليس بحجة. وقيل: المراد بالملائكة ملائكة الموت لقبض أرواحهم وبإتيان الله تعالى إتيان كل آياته بمعنى آيات القيامة كلها. وقيل: أو يأتي ربك يوم القيامة بلا كيف ﴿أَوْ يَأْتِيَكُ بِشَأْنِ رَبِّكَ﴾ أي بعض علامات ربك الدالة على قرب الساعة وهي عشرة وهي العلامات الكبرى وهي الدجال، والدابة، وخسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، والدخان، وطلوع الشمس من مغربها، وبأجوج ومأجوج، ونزول عيسى، ونار تخرج من عدن تسوق إلى المحشر ﴿يَوْمَ يَأْتِي بِشَأْنِ رَبِّكَ﴾ وهو طلوع الشمس من مغربها ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا كَافِرًا﴾ أي لا ينفعها أن تكون كافرة ﴿إِنْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ أي قبل

إتيان بعض الآيات ﴿أَوْ﴾ نفساً مؤمنة عاصية توبتها لم تكن ﴿كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ فحكم الإيمان والعمل الصالح حين طلوع الشمس من المغرب حكم من آمن أو عمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد شيئاً، أما من كان يومئذ مذنباً فتاب، أو صغيراً أو مولوداً بعد ذلك فإنه ينفع توبتهم وإيمانهم وعملهم كما قاله ابن عباس .

روي عن ابن عباس أنه قال: لا تزال الشمس تجري من مطلعها إلى مغربها حتى يأتي الوقت الذي جعله الله غاية لتوبة عباده، فتستأذن الشمس من أين تطلع ويستأذن القمر من أين يطلع، فلا يؤذن لهما، فيحسان مقدار ثلاث ليال للشمس وليتين للقمر فلا يعرف مقدار حبسهما إلا قليل من الناس، وهم أهل الأوراد وحملة القرآن فينادي بعضهم بعضاً فيجتمعون في مساجدهم بالضرع والبكاء والصراخ بقية تلك الليلة، فيبينا الناس كذلك إذ نادى مناد ألا أن باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر قد طلعا من مغاربهما ويتصايح أهل الدنيا وتذهل الأمهات عن أولادهما، وتضع كل ذات حمل حملها، فأما الصالحون والأبرار فإنهم ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب لهم عبادة وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب عليهم حسرة .

قال عمر بن الخطاب للنبي ﷺ: وما باب التوبة يا رسول الله؟ فقال: «يا عمر خلق الله باباً للتوبة جهة المغرب فهو من أبواب الجنة له مصراعان من ذهب مكللان بالدر والجواهر ما بين المصراع إلى المصراع مسيرة أربعين عاماً للراكب المسرع فذلك الباب مفتوح منذ خلقه الله تعالى إلى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغاربهما ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحاً من لدن آدم إلى ذلك اليوم إلا ولجت تلك التوبة في ذلك الباب». قال أبي بن كعب: يا رسول الله فكيف بالشمس والقمر بعد ذلك! وكيف بالناس والدنيا؟ فقال: «يا أبي إن الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك ضوء النار، ثم يطلعان على الناس ويفريان كما كانا قبل ذلك، وأما الناس بعد ذلك فيحلون على الدنيا ويعمرونها ويجرون فيها الأنهار ويفرسون فيها الأشجار، ويبنون فيها البنيان، ثم تمكث الدنيا بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة السنة منها بقدر شهر، والشهر بقدر جمعة، والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة. ويتمتع المؤمنون بعد ذلك أربعين سنة لا يتمنون شيئاً إلا أعطوه حتى تنم أربعون سنة بعد الدابة، ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبقى مؤمن ويبقى الكفار يتهارجون في الطرق كالبهائم حتى ينكح الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل واحد وأفضلهم من يقول لو تنحيتم عن الطريق لكان أحسن»^(١).

وروي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في

هذه الأمة قردة وخنازير وتطوى اللواوين وتجف الأقلام لا يزداد في حسنة ولا ينقص من حسنة، ولا ينفع نفساً إيمانها، لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»^(١) ﴿قُلْ أَنْتَظِرُونَ﴾ ما تنتظرونه من إتيان أحد الأمور الثلاثة ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ لذلك لنشاهد ما يحل بكم من سوء العاقبة. والمراد بهذا إن المشركين إنما يمهلون قدر مدة الدنيا فإذا ماتوا أو ظهرت الآيات لم ينفعهم الإيمان وحلت بهم العقوبة اللازمة أبداً ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيكًا﴾ أي أحزاباً في الضلالة ﴿أَلَسَتْ يَتُومُ فِي شَيْءٍ﴾ أي لست من البحث في تفريقهم فأنت منهم يريء وهم منك برآء، ولست من قتالهم في هذا الوقت في شيء ﴿إِنَّمَا أَسْرَأْتُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ أي يدبره كيف يشاء يؤاخذهم في الدنيا متى شاء ويأمرهم بقتالهم إذا أراد ﴿ثُمَّ يَلَيِّقُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي ثم يظهر الله لهم يوم القيامة على رؤوس الأشهاد ويعلمهم أي شيء شنيع كانوا يفعلونه في الدنيا، ويوتب عليه ما يليق به من الجزاء. والمراد بهؤلاء المفريقين الخوارج كما أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أبي أمامة: «أو هم أصحاب البدع والأهواء» كما أخرجه الطبراني من حديث عائشة.

وقال قتادة: هم اليهود والنصارى كما أخرجه عبد الرزاق وكما أخرج ابن أبي حاتم عن السدي وقال النبي ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة، وافترقت النصارى اثنين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة واستثناء الواحدة من فرق أهل الكتابين إنما هو باعتبار ما قبل النسخ وأما بعده فالكل في الهاوية وإن اختلفت أسباب دخولهم وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة»^(٢). رواه أبو داود والترمذي والحاكم.

وقرأ حمزة والكسائي «فارقوا» بالالف أي باينوا بأن تركوا بعض دين آبائهم. والباقون فرقوا بالتشديد أي اختلفوا في دينهم كما اختلف المشركون بعضهم يعبدون الملائكة ويزعمون أنهم بنات الله وبعضهم يعبدون الأصنام ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله وبعضهم يعبدون الخواكب ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ أي من جاء يوم القيامة بالأعمال الحسنة من المؤمنين ﴿فَلَهُ عَشْرٌ أَثَرَالِهَا﴾ أي فله جزاء عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد من الأضعاف فالمراد بالعشرة الأضعاف مطلقاً لا بالتحديد وقد جاء الوعد بسبعين وسبعمئة وبغير حساب ولذلك قيل: المراد بذكر العشر بيان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي بالأعمال السيئة ﴿فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾ أي الأجزاء السيئة الواحدة إن جوزي ﴿وَهُمْ لَا يظْلَمُونَ﴾ أي لا ينقصون من ثواب

(١) رواه السيوطي في الدر المنثور (٣: ٥٩).

(٢) رواه أبو داود في كتاب السنة، باب: شرح السنة، والترمذي في كتاب الإيمان، باب: ١٨، وابن ماجه في كتاب الفتن، باب: افتراق الأمم، وأحمد في (م ٢/ص ٣٣٢).

طاعتهم ولا يزادون في عقاب ميساتهم ﴿ثَلْ﴾ يا أشرف الخلق للمشركين الذين يدعون أنهم على ملة إبراهيم من أهل مكة واليهود والنصارى: ﴿إِنِّي هَدَيْتِي رَّبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي أرشدني ربي بالوحي وبما نصب من الآيات التكوينية في الأنفس وفي السموات والأرض إلى طريق حق ﴿يَبْنَا فِيمَا﴾ أي لا عوج فيه .

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح القاف وكسر الياء مشددة. والباقون بكسر القاف وفتح
الياء مخففة، وهو مصدر كالصغر والكبر والحول والشيع أي ديناً ذا قيم أي صدق ﴿يَلَهُ إِبرَاهِيمَ
حَنِيفاً﴾ أي مائلاً عن الضلالة إلى الاستقامة ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿ديناً﴾
بذل من محل صراط لأن محله النصب على أنه مفعول ثانٍ أو مفعول لفعل مقدر والتقدير ألزموا
ديناً وقوله تعالى: ﴿يَلَهُ إِبرَاهِيمَ﴾ عطف بيان لـ «ديناً» و﴿حَنِيفاً﴾ حال من «إبراهيم» وكذا «وما
كان» فهو عطف حال على أخرى ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي﴾ أي الصلوات الخمس ﴿وَنُفْسِي﴾ أي فيبيحتني
وجمع بين الصلاة والذبح كما في قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ٢]. أو المعنى وكل
ما تقربت به إلى الله تعالى فإن معنى الناسك من صفاً نفسه من دنس الآثام ﴿وَعِبَادِي وَصَلَافٍ﴾ أي
وما أنا عليه في حياتي وما أكون عليه عند موتي من الإيمان والطاعة ﴿يُؤْتِي السَّعْيِينَ﴾ أي إن
صلاتي وسائر عبادتي وحياتي ومماتي كلها واقعة بخلق الله تعالى وتقديره وقضائه وحكمه ﴿لَا
شَرِيكَ لَهُ﴾ في الخلق والتقدير ﴿وَمِنْ ذَلِكَ﴾ أي وبهذا التوحيد ﴿أَمَرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي
المستلمين لقضاء الله وقدره فإنه ﷺ أول من أجاب بهلى يوم العهد لسؤال الله تعالى أأست
بربكم، أو المعنى وأنا أول المتقادين لله من أهل ملتي وهذا بيان لمسارعة ﷺ إلى الامتثال بأمر
الله. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الرسل للكفار الذين قالوا لك ارجع إلى ديننا ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَى رَبّاً﴾ أي أعبد رباً
غير الله ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي والحال أن الله رب كل شيء مع أن الذين اتخذوا رباً غير الله أقروا
بأن الله خالق الأشياء كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزمر: ٢٤]
وأصناف المشركين أربعة عبدة الأصنام فهم معترفون بأن الله هو الخالق للسموات والأرض
وللأصنام بأسرها وعبدة الكواكب فهم معترفون بأن الله خالقها، والقاتلون يبيدان واهر من فهم
معترفون بأن الشيطان محدث وأن محدثه هو الله والقاتلون: بأن المسيح ابن الله والملائكة بناته
فهم معترفون بأن الله خالق الكل، وإذا ثبت هذا فنقول: العقل الخالص يشهد بأنه لا يجوز جعل
المربوب شريكاً للرب وجعل المخلوق شريكاً للخالق ﴿وَلَا تَكُفُّ كُلُّ نَفْسٍ﴾ ذنباً ﴿إِلَّا عَلَيْهَا﴾
أي الإحالة كونه مستعلاً عليها بالمضرة أو حالة كونه مكتوباً عليها لا على غيرها ﴿وَلَا يُزْوَ وَزِدَةٌ
وَزِدَةٌ أُخْرَى﴾ أي ولا تحمل نفس آثمة ولا غير آثمة إثم نفس أخرى، فلا تحمل نفس طائعة أو عاصية
ذنب غيرها، وإنما قيد في الآيات بالوازرة موافقة لسبب النزول وهو أن الوليد بن المغيرة كان
يقول للمؤمنين: اتبعوا سبيلي أحمل عنكم أوزاركم ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ﴾ أي إلى مالك أموركم

﴿شَرِّحْنَاكُمْ﴾ أي رجوعكم يوم القيامة ﴿فَتَنَبَّهَكُمْ﴾ يومئذ ﴿بِمَا كُنتُمْ فِيهِ مُتَعَلِّفُونَ﴾ من الأديان في الدنيا ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ أي جعلكم يخلف بعضكم بعضاً في الأرض ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ﴾ في الشرف والرزق ﴿فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ كثرة متفاوتة فجعل الله منهم الحسن والقبيح، والغني والفقير، والشريف والوضيع، والعالم والجاهل، والقوي والضعيف، وإظهار هذا التفاوت ليس لأجل المعجز والجهل واليخل فإنه تعالى منزّه عن ذلك وإنما هو لأجل الامتحان وهو المراد من قوله ﴿لِيَبْلُوكُمْ فِي مَا أَنشَأْتُ﴾ أي ليعاملكم معاملة المختبر فيما أعطاكم من الجاه والمال والفقير أيكم يشكر وأيكم يصبر وهو أعلم بأحوال عباده منهم. والمراد من الابتلاء هو التكليف، ثم إن المكلف إما أن يكون مقصراً فيما كلف به أو موفراً فيه فإن كان مقصراً كان نصيبه من التخويف قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لمن كفر به ولا يشكره ووصف العقاب بالسرعة لأن ما هو آت قريب، وإن كان المكلف موفراً في الطاعات كان نصيبه من الترغيب قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْغَفُورُ ذَرِّيمٌ﴾ لمن راعى حقوق ما أعطاه الله تعالى كما ينبغي.

عن رسول الله ﷺ قال: «نزلت عليّ سورة الأنعام جملة واحدة يتبعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالنسييح والتحميد فمن قرأ الأنعام صلى عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة»^(١).

(١) رواه الطبراني في المعجم الصغير (١: ٨١)، والهيتمي في مجمع الزوائد (٧: ١٩)، والسيوطي في الدر المنثور (٣: ٢).

سورة الأعراف

مكية، مائتان وست آيات، ثلاثة آلاف وثلاثمائة وأربع وأربعون كلمة، أربعة عشر ألفاً وأربعمائة وستة وثلاثون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿التَّصَّ﴾ قيل : هي حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره تعالى . في كتابه العزيز ﴿كِتَابٌ﴾ أي هذا قرآن ﴿أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي إن الملك انتقل به من العلو إلى أسفل ﴿فَلَا يَكُنْ فِي سَعْدِكَ حَسْرَتٌ﴾ أي فلا يكن فيك شك من هذا الكتاب في كونه كتاباً منزلاً إليك من عنده تعالى . أو المعنى لا يكن فيك ضيق صدر من تبليغ هذا الكتاب . مخافة أن تقصر في القيام بحقه أو مخافة أن يكذبوك ﴿لِنُنْذِرَ بِهِ﴾ أي بهذا الكتاب الكافرين ﴿وَذِكْرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ فإن النفوس البشرية على قسمين نفوس جاهلة غريقة في طلب اللذات والشهوات ، ونفوس شريفة مشرقة بالأنوار الإلهية فبعثة الرسل في حق القسم الأول تخويف ، وفي حق القسم الثاني تنبيه ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي من كتابه وسنة رسوله ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ﴾ أي من غير ربكم ﴿أُولَئِكَ﴾ من الشياطين والكهان فيحملوكم على البدع والأهواء .

وقيل : الضمير للموصول مع حذف المضاف في أولياء أي ولا تتبعوا من دون ما أنزل أباطيل أولياء .

وقرأ مالك بن دينار ولا تبتغوا ﴿قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ﴾ أي تذكر أقل قليلاً أو زماناً قليلاً تذكرون وما مزيدة للتوكيد . قرأ ابن عامر يتذكرون بالياء والتاء . وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالتاء وتخفيف الذال . والباقون بالتاء وتشديد الذال ﴿وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَفْلَحْنَاهَا﴾ أي كثير من أهل قرية أردنا إهلاكها ﴿فَجَاءَهَا﴾ أي فجاء أهلها ﴿بِأَسَافٍ﴾ أي عذابنا ﴿يَسْتَأْذِنُ﴾ أي نائم في الليل كما في قوم لوط ﴿أَوْهُمْ قَالُوا بُؤْسٌ لِّئِيٍّ﴾ أي نائمون في نصف النهار أو مستريحون فيه من غير نوم كما في قوم شعيب . والمعنى جاءهم العذاب على حين غفلة منهم من غير تقدم أمانة تدلهم على نزول ذلك العذاب فكانه قيل للكفار : لا تتمروا بأسباب الأمن والراحة والفراغ ، فإن عذاب الله إذا وقع وقع دفعة من غير سبق أمانة فلا تغفروا بأحوالكم ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ أي استغاثتهم بربهم

واعتترفهم بالجنابة ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا﴾ أي عذابنا في الدنيا ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ فافقروا على أنفسهم بالشرك والإساءة حيث لم يتبعوا ما أنزل إليهم من ربهم وذلك حين لم يتفهموا الاعتراف والندامة، والمختار عند النحويين أن يكون محل أن قالوا رفعاً بـ «كان» و«دعواهم» نصباً بدليل تذكير كان كقوله تعالى فما كان جواب قومه ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ وقوله تعالى فكان عاقبتهما أنهما في النار وقوله تعالى وما كان حجتهم إلا أن قالوا ﴿فَلَنَسْتَأْذِنَكَ أَتُوبُ إِلَيْهِمْ﴾ أي فلنستأذن في موقف الحساب الاسم قاطبة فائلين ماذا أجبتهم المرسلين ﴿وَلَنَسْتَأْذِنَكَ الْمُرْسَلِينَ﴾ فائلين ماذا أجبتهم وذلك للرد على الكفار إذا أنكروا التبليغ بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير. فإذا أثبت الرسل أنهم لم يصدر منهم تقصير ألبتة فيتضاعف إكرام الله تعالى في حق الرسل لظهور براعتهم عن جميع موجبات التقصير وتضاعف أسباب الخزي والإهانة في حق الكفار لما ثبت أن جميع التقصير كان منهم. ﴿فَلَنَقْصِصَ عَنْهُمْ﴾ أي المرسلين والامم لما سكتوا عن الجواب ﴿يَعْلَمُونَ﴾ أي فلنخبرهم بما فعلوا إخباراً ناشئاً عن علم منا ﴿وَمَا كُنَّا عَلَيْهِمْ بِمُصَوِّدِينَ﴾ أي كائن يوم إذ يسأل الله الامم والمرسل ﴿أَلَمْ يَكُنْ﴾ أي العدل. أو المعنى والوزن يوم إذ يكون السؤال والقصص هو الحق في الحق إما صفة للوزن أو خبر له، وهو مثله إما ظرف له أو خبر له ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ بسبب ثقل الحسنات في الميزان ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الفائزون بالنجاة والثواب ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ بسبب خفة الحسنات في الميزان أو بسبب الأعمال التي لا اعتداد بها في الوزن ﴿فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَمَا كَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ أي فأولئك الموصوفون بخفة الموازين الذين خسروا أنفسهم بسبب تكذيبهم بآياتنا والفائدة في وضع ذلك الميزان أن يظهر ذلك الرجحان لأهل القيامة، فإن كان ظهور الرجحان في طرف الحسنات ازداد سروره بسبب ظهور فضله وكمال درجته لأهل القيامة، وإن كان بالضد فبزداد حزنه وخوفه في موقف القيامة، ثم اختلفوا في كيفية ذلك الرجحان فبعضهم قال: يظهر هناك نور في رجحان الحسنات، وظلمة في رجحان السيئات. وآخرون قالوا: بل يظهر رجحان في الكفة.

قال العلماء: الناس في الآخرة ثلاث طبقات: متقون لا كبار لهم، وكفار ومخلطون وهم الذين يكونون الكبار. فأما المتقون: فإن حسناتهم توضع في الكفة النيرة، وصغارهم لا يجعل الله لها وزناً بل تكفر صغارهم بأجتنابهم الكبار وتثقل الكفة النيرة ويؤمر بهم إلى الجنة ويثاب كل واحد منهم بقدر حسناته، وأما الكافر: فإنه يوضع كفره في الكفة المظلمة ولا توجد له حسنة توضع في الكفة الأخرى تبقى فارغة، فبأمر الله تعالى بهم إلى النار ويعذب كل واحد منهم بقدر أوزاره، وأما الذين غلطوا فحسناتهم توضع في الكفة النيرة ومسيئاتهم في الكفة المظلمة فيكون لكبارهم ثقل فإن كانت الحسنات أثقل ولو بصوابة دخل الجنة وإن كانت السيئات أثقل ولو

بصوابة دخل النار إلا أن يعفو الله ، وإن تساوى كان من أصحاب الأعراف هذا إن كانت الكباثر فيما بينه وبين الله وأما إن كان عليه تبعات وكانت له حسنات كثيرة جداً فإنه يؤخذ من حسناته فيرد على المظلوم ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فيحمل على الظالم من أوزار من ظلمه ثم يعذب على الجميع ﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي جعلنا لكم يا بني آدم فيها مكاناً وأقدرناكم على التصرف فيها ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشاً ﴾ أي وجوه المنافع وهي على قسمين ما يحصل بخلق الله تعالى ابتداء مثل خلق الثمار وغيرها ، وما يحصل بالاكسباب وكلاهما بفضل الله وتمكينه فيكون الكل إنعاماً من الله تعالى وكثرة الأنعام توجب الطاعة ﴿ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ تلك النعمة ونعم الله على الإنسان كثيرة فلا إنسان إلا ويشكر الله تعالى في بعض الأوقات على نعمه ، وإنما التفاوت في أن بعضهم يكون كثير الشكر وبعضهم يكون قليل الشكر ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ أي خلقنا أبابكم آدم طيناً غير مصور ثم صورناه أحسن تصوير وتحسن هذه الكناية لأن آدم أصل البشر ﴿ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ سجود تعظيم ﴿ فَسَجَدُوا ﴾ أي الملائكة بعد الأمر ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ فإنه أبو الجن كان مفرداً مستوراً بالكوف من الملائكة متصفاً بصفاتهم فقلبوا عليه في قوله تعالى للملائكة إلخ ﴿ لَرَبِّكَ مِنَ السُّجُودِ ﴾ ﴿ لَادَمَ ﴾ قال تعالى لإبليس ﴿ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ ﴾ أي ما صرفك إلى أن لا تسجد كما قال القاضي : ذكر الله المنع وأراد الداعي فكانه تعالى قال : ما رعاك إلى أن لا تسجد لآدم لأن مخالفة أمر الله تعالى حالة عظيمة يتعجب منها ويسأل على الداعي إليها ﴿ إِيَّاهُ أَتَى ﴾ والمشهور أن كلمة لا لتأكيد معنى النفي في منك والاستفهام للتوبيخ ولاظهار كفر إبليس وإذ منصوب بتسجده أي ما منك من السجود في وقت أمري إياك به ؟ ﴿ قَالَ ﴾ إبليس : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ أي إنما لم أسجد لآدم لأنني خير منه ﴿ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ ﴾ فهي أغلب أجزائي ﴿ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ أي وهو أغلب أجزائه فالنار أفضل من الطين لأن النار مشرقة علوية لطيفة يابسة مجاورة لجواهر السموات والطين مظلم سفلى كثيف بعيد عن مجاورة السموات والمخلوق من الأفضل أفضل وقد أخطأ إبليس طريق الصواب لأن النار فيها الخفة والارتفاع والاضطراب ، وأما الطين فشأنه الرزاة والحلم والثبوت ، وأيضاً فالطين سبب للحياة من إنبات النبات والنار سبب لهلاك الأشياء والطين سبب جميع الأشياء والنار سبب تفريقها . ﴿ قَالَ ﴾ تعالى : ﴿ فَاقْبِضْ بِهَا ﴾ أي من الجنة وكانوا في جنة عدن وفيها خلق آدم أو أخرج من زمرة الملائكة المعززين ﴿ فَمَا يَكُونُ لَكَ ﴾ أي فما ينبغي لك ﴿ أَنْ تَسْجُدَ بِهَا ﴾ أي في الجنة أو في زمرة الملائكة ﴿ فَخَرَجْنَاكَ مِنَ الْغَنِيِّ ﴾ أي من الأذلاء ﴿ قَالَ أَنُؤْبَدُ ﴾ أي لا تمتني ﴿ إِنْ يَوْرَ يَبْسُوتُ ﴾ أي آدم وذريته وهو وقت النفخة الثانية وأراد إبليس أن يأخذ ثأره منهم بإغوائهم وأن ينجو من الموت لاستحالة بعد البعث ولأنه قد تم عند النفخة الأولى . ﴿ قَالَ ﴾ تعالى : ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ أي من الموجلين إلى النفخة الأولى فيموت كغيره . ﴿ قَالَ ﴾ إبليس : ﴿ فِيمَا أَعُوذُكَ

لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٧﴾ أي فبسبب إغوائك إياي لأجلهم أقسم بعزتك لأقعدن لآدم وذريته دينك الموصل إلى الجنة وهو دين الإسلام ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أي فاشككهم في صحة البعث والقيامة والحساب وألقي إليهم أن الدنيا قديمة لا تفتنى ﴿وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ أي أفرهم عن الحسنات وأقوي دواعيهم في السيئات. ونقل عن شقيق أنه قال: ما من صباح إلا ويأتيني الشيطان من الجهات الأربع فيقول من قدامي: لا تخف فإن الله غفور رحيم. فأقرأ: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [طه: ٨٢]، ومن خلفي يخوفني من وقوع أولادي في الفقر. فأقرأ: ﴿وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [مود: ٦] ويأتيني بالثناء من قبل يميني. فأقرأ: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨] ويأتيني بالترغيب في الشهوات من قبل شمالي. فأقرأ: ﴿وَجَحِلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سبا: ٥٤]. والحاصل أن الشيطان لا يترك جهة من جهات الوسوسة إلا ويلقيها في القلب.

ويروى أن الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا: يا إلهنا كيف يتخلص الإنسان من الشيطان مع كونه مستولياً عليه من هذه الجهات الأربع، فأوحى الله تعالى إليهم: إنه بقي للإنسان جهران فوق والتحت، فإذا رفع يديه إلى فوق في الدعاء على سبيل الخضوع أو وضع جبهته على الأرض على سبيل الخشوع، غفرت له ذنب سبعين سنة ﴿وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ ﴿١٨﴾ أي مطيعين. وإنما قال هذا لأنه رأى منهم أن مبدأ الشر متعدد ومبدأ الخير واحد، وذلك أنه حصل للنفس قوة واحدة تدعو النفس إلى عبادة الله تعالى وطلب السعادات الروحانية وهي العقل، وتسع عشرة قوة تدعوها إلى اللذات الجسمانية والطيبات الشهوانية فخمسة منها هي الحواس الظاهرة، وخمسة أخرى هي الحواس الباطنة، واثنان الشهوة والغضب، وسبعة هي القوى الكامنة وهي: الجاذبة، والماسكة، والهاضمة، والدافعة، والغاذية، والنامية، والمولدة. ولا شك أن استيلاء تسع عشرة قوة أكمل من استيلاء القوة الواحدة، فيلزم القطع بأن أكثر الخلق يكونون طالبين لهذه اللذات البدنية معرضين عن معرفة الحق ومحبة ﴿قَالَ أَخْرِجْنِي﴾ أي من الجنة ومن صورة الملائكة ﴿مَذْهُومًا﴾ أي محقوراً ﴿مَذْهُورًا﴾ أي مبعداً من كل خير ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ أي ولد آدم ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ﴾ أي منك ومنهم ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٩﴾ ففي اللام ومن في قوله تعالى: ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ﴾ وجهان فالأظهر أن اللام لام التوطئة لقسم محذوف و«من» شرطية في محل رفع مبتدأ و«لأملأن» جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة، وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده. والوجه الثاني أن اللام لام الابتداء ومن موصولة وتبعك صلتها وهي في محل رفع مبتدأ و«لأملأن» جواب قسم محذوف وذلك القسم وجوابه في محل رفع خبر المبتدأ، والتقدير للذي تبعك منهم والله لأملأن جهنم منكم والعائد من الجملة القسمية الواقعة خبراً عن المبتدأ متضمن في قوله منكم لأنه لما اجتمع ضمير غيبة وخطاب غلب الخطاب.

وروي عصمة عن عاصم «لمن تبعك» بكسر اللام على أنه حبر لاملأن. والمعنى لمن تبعك هذا الوعيد. وهذه الآية تدل على أن جميع أصحاب البدع والضلالات يدخلون جهنم لأن كلهم متابعون لإبليس والله أعلم. ﴿وَلَمَّا دُمُ اسْكُنْ﴾ هذه القصة معطوفة على قوله تعالى: للملائكة: ﴿اسْجُدُوا﴾ أي وقلنا لآدم: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ أو معطوفة على «أخرج» أي وقال: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ بعد أن أهبط إبليس وأخرجه من الجنة ﴿أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾.

قال ابن إسحاق: خلقت حواء قبل دخول آدم الجنة. والمعنى أي ادخل فيها، وقال ابن عباس وغيره: خلقت في الجنة بعد دخول آدم فيها لأنه لما أسكن الجنة مشى فيها مستوحشاً فلما نام خلقت من ضلعه القصرى من شقه الأيسر ليأنس بها والمعنى انزل في الجنة ﴿فَكَلا مِنْ حَيْثُ يَشِئْتُمَا﴾ أي فكلا من ثمار الجنة في أي مكان شئتما الأكل فيه وفي أي وقت شئتما ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي فتصيرا من الضارين لأنفسكما ﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ أي ففعل إبليس الوسوسة لأجلهما ﴿يُتَّبِعِي لَهَا مَا وُورِي عَنْهُمَا مِنْ سَوَاءٍ بَيْنَهُمَا﴾ أي ليظهر لهما ما ستر عنهما بلباس النور أو بشباب الجنة من عورتها. فـ«اللام» إما للعاقبة لأن إبليس لم يقصد بالوسوسة ظهور عورتها وإنما كان قصده أن يحملها على المعصية فقط أو للعلة، فظهور العورة كناية عن زوال الجاه فإن غرضه من إلقاء تلك الوسوسة إلى آدم ذهاب منصبه.

وروي أن إبليس بعد ما صار ملعوناً مطروداً من الجنة رأى آدم وحواء في طيب عيش ونعمة، ورأى نفسه في مذلة ونقمة فحسدهما - فهو أول حاسد - ثم أراد أن يدخل الجنة ليوسوس لهما فمنعه الخزنة فجلس على باب الجنة ثلاثمائة سنة من سني الدنيا وهي بقدر ثلاث ساعات من ساعات الآخرة فلقي آدم مراراً كثيرة ورغبه في أكل الشجرة بطرق كثيرة فلأجل المداومة على هذا التمويه أثر كلامه في آدم عليه السلام ﴿وَقَالَ﴾ أي إبليس لآدم وحواء ﴿مَا تَهْكُمَا رَبَّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ﴾ أي عن الأكل منها ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ﴾ أي إلاكراهة أن تكونا كملكين في عدم الشهوة وفي القدرة على الطيران والتشكل وفي قراءة شاذة «ملكين» بكسر اللام ﴿أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ أي الذين لا يموتون ولا يخرجون من الجنة أصلاً ﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ أي حلف لهما ﴿إِنِّي لَكُمَا لَيِّنٌ اتَّقِصِحِينَ﴾ في حلفي لكما ﴿فَدَلَّهُمَا بِمُرْوَرٍّ﴾ أي فخدعهما بزخرف من القول الباطل حتى أكلا قليلاً قصداً إلى معرفة طعم ذلك الثمر لغلبة الشهوة لا لكونهما صدقا قول إبليس ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ أي فلما تناولا من ثمر تلك الشجرة يسيراً لمعرفة طعمه ظهر لكل منهما قبل نفسه وقبل صاحبه وديره وزال عنهما ثوبهما وزال النور عنهما ﴿وَطُفِقَا يَخْصِفَايْنِ عَلَيْهِمَا مِنْ دَرَقٍ لَلْجَنَّةِ﴾ أي وجعلا يلزقان على عورتها من ورق التين للاستحياء ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا﴾ يا آدم ويا حواء ﴿أَلَمْ يَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾ أي عن الأكل من ثمر هذه الشجرة ﴿وَلَمْ أَقُلْ لَكُمَا إِنَّا

الشَّيْطَانُ لَكَاعْدُوٌّ خَفِيٌّ ﴿١٦﴾ أي ظاهر العداوة حيث أبى السجود، كما حكى الله تعالى هذا القول في سورة طه بقوله: ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ [طه: ١١٧].

روي أنه تعالى قال لآدم: ألم يكن فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال: بلى وعزتك، ولكن ما ظننت أن أحداً من خلقك يحلف بك كاذباً. قال: فبعزتي لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا كذاً. فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث، وسقى وحصد، ودرس وذرى، وعجن وخبز. ﴿فَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ أي ضررناها بمخالفة أمرك وطاعة عدونا وعدوك من أكل الشجرة التي نهيتنا عن الأكل منها وإنما اعترف آدم بكونه ظالماً لأنه ترك الأولى فإن هذا الذنب صدر عنه قبل النبوة بطريق النسيان، ولأن القصد بذلك القول هضم النفس ونهج الطاعة على الوجه الأكمل ﴿وَلَنْ لَّنْ تَقْفِرُنَا وَتَرْتَحِنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿١٧﴾ أي من المغبونين بالعقوبة. ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿أَهْبِطُوا﴾ يا آدم وحواء وإبليس إلى الأرض فهبط آدم بسرنديب جبل في الهند وحواء بجدة وإبليس بالإبلة بضم الهمزة والموحدة وبتشديد اللام (جبل بقرب البصرة) ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ فالعداوة ثابتة بين آدم وإبليس وذرية كل منهما ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي مكان عيش وقبر ﴿وَمَتَّعٌ﴾ أي انتفاع ﴿إِلَّا جِنَّةً﴾ أي إلى انقضاء آجالكم ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿فِيهَا﴾ أي الأرض ﴿تَحْيَوْنَ﴾ أي تعيشون مدة حياتكم ﴿وَفِيهَا تَمُوتُونَ﴾ وتدفنون ﴿وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ ﴿١٨﴾ إلى البعث للجزاء.

قرأ حمزة والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء وكذلك في الروم والزخرف والجنانية. وقرأ ابن عامر هنا وفي الزخرف كذلك وفي الروم والجنانية بضم التاء وفتح الراء. والباقون بضم التاء في الجميع ﴿يَبْقَىٰ آدَمُ قَدْ أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّورِي سَوَاءَ بَعْضِكُمْ وَرِثًا﴾ أي قد خلقنا لكم بأسباب نازلة من السماء لباسين من قطن وغيره لباساً يغطي عوراتكم من العري ولباساً يزينكم فإن الزينة غرض صحيح.

وروي أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة، الرجال في النهار والنساء في الليل ويقولون: لا نطوف بثياب عصينا الله تعالى فيها. فنزلت هذه الآية تذكيراً ببعض النعم لأجل امتثال أمر الله تعالى بالحد من قبول وسوسة الشيطان في قوله تعالى: ﴿لَا يَفْتِنُكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ [الأعراف: ٢٧].

والمقصود من ذكر قصص الأنبياء حصول العبرة لمن يسمعها ﴿وَلِبَاسُ الْقَوِيِّ ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾.

وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بنصب «لباس» عطفاً على «لباساً» أي وأنزلنا عليكم لباس التقوى وهو الإيمان كما قاله قتادة والسدي وابن جريج، أو العمل الصالح كما قاله ابن عباس أو السمات الحسن كما قاله عثمان بن عفان أو خشية الله كما قاله ابن الزبير، أو الحياء كما قاله معبد

والحسن ذلك أي اللباس الثالث خير لصاحبه من اللباسين الأولين لأنه يستر من فضائح الآخرة .

وقرأ الباقون و«لباس التقوى» بالرفع على الابتداء وخبره «ذلك خير» . والمعنى واللباس الناشئ عن التقوى وهو اللباس الأول ، أو هو الملابس المعدة لأجل إقامة نحو الصلاة ذلك خير لأنه لبس المتواضع ﴿ذَلِكَ﴾ أي إنزال اللباس ﴿مِنْ أَيْتِ اللَّهِ﴾ الدالة على قدرته وعظيم فضله وعظيم رحمته على عباده ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ أي فيعرفون عظيم النعمة في ذلك اللباس ﴿يَكُنْ أَدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ أي لا يخرجكنم الشيطان عن طاعتي بفنتته فتمنعوا من دخول الجنة إخراجاً مثل إخراج أبيكم من الجنة بفنتته بأمره لهما بمخالفة أمري فمنعنا من سكني الجنة ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ بغروره وكان اللباس من ثياب الجنة أو من نور ﴿لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا﴾ أي ليري آدم سوءة حواء وتري هي سوءة آدم ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشيطان ﴿يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ أي أصحابه أو من كان من نسله ﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ إذا كانوا على صورهم الأصلية لكن قد يكونون مرتئين في بعض الأحيان لبعض الناس دون بعض .

وقال مجاهد: قال إبليس: جعل لنا أربع: نرى ولا نرى، نخرج من تحت الثرى، ويعود شيخنا فتى . ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي إنا صيرنا الشياطين قرناء للذين لا يؤمنون بمحمد والقرآن مسلطين عليهم ﴿وَلَا فَعَلُوا﴾ أي العرب ﴿فَلَحِشَّةٌ﴾ كعبادة الأصنام وكشف العورة في الطواف ﴿قَالُوا﴾ جواباً للنهي عنها معللين فعل الفاحشة بأمرين ﴿وَجَدْنَا عَلَيْهَا﴾ أي على هذه الأشياء ﴿ءَاتَانَا﴾ فاعتقدنا أنها طاعات واقتدينا بهم فيها ﴿وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ فإن أجدادنا إنما كانوا يفعلونها بأمر الله تعالى بها ﴿قُلْ﴾ لهم يا أكرم الرسل ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ فإن عادته تعالى جارية على الأمر بمحاسن الأعمال والحث على نقائص الخصال ﴿أَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَسْمَعُونَ﴾ أي إنكم ما سمعتم كلام الله مشافهة ولا أخذتموه عن الأنبياء لأنكم تنكرون نبوة الأنبياء فكيف تقولون على الله ما لا تعلمون ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ أي بالتوحيد بلا إله إلا الله ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ أي واستقبلوا بوجوهكم القبلة عند كل صلاة ﴿وَادْعُوهُ﴾ أي اعبدوا الله بإتيان أعمال الصلاة ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي الطاعة ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ أي كما أوجدكم الله بعد العدم يعيدكم بعده أحياء يوم القيامة فيجازيكم على أعمالكم ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ أي ثبت الضلالة عليهم في الأزل والجملتان الفعليتان في محل نصب على الحال من فاعل «بدأكم»، و«فريقاً» الثاني منصوب بفعل مقدر موافق في المعنى للمذكور المفسر أي «بدأكم» حال كونه تعالى هادياً فريقاً للإيمان ومضلاً فريقاً . ويجوز أن تكون الجملتان الفعليتان في محل نصب على النعت «لفريقاً وفريقاً»، وهذان على الحال من فاعل «تعودون»، والعائد على المنعوت محذوف أي فريقاً هداهم الله، وفريقاً حق

عليهم الضلالة ويؤيد هذا الإعراب قراءة أبي بن كعب «تعودون» فريقين فريقاً هدى، وفريقاً حق عليهم الضلالة ﴿إِنَّهُمْ أَخَذُوا الشَّيْطَانِ أَوْلِيَّةً مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فقبلوا ما دعوهم إليه ولم يتأملوا في التمييز بين الحق والباطل ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ أي يظن أهل الضلالة ﴿أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ بدین الله ودلت هذه الآية على أن كل من شرع في باطل فهو مستحق للذم سواء حسب كونه هدى أو لم يحسب ذلك ﴿يَبْتَغِي عَادَمٌ خُلُوداً وَيَتَنَكَّرُ﴾ أي البسوا ثيابكم التي تستر عوراتكم ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ أي عند كل وقت طواف وصلاة ﴿وَكُلُّوا﴾ من اللحم والדם ﴿وَأَشْرَبُوا﴾ من اللبن ﴿وَلَا تَشْرَبُوا﴾ بالتعدي إلى الحرام أو بتحريم الحلال أو بالإفراط في الطعام ﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُتَشْرِبِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ أي إنه تعالى لا يرتضي فعلهم.

قال ابن عباس: إن أهل الجاهلية من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال، بالنهار والنساء بالليل، وكانوا إذا وصلوا إلى مسجد منى طرحوا ثيابهم وأتوا المسجد عراة. وقالوا: لا نطوف في ثياب أصبنا فيها الذنوب، ومنهم من يقول نفعل ذلك تفاؤلاً حتى نتعري عن الذنوب كما تعرينا عن الثياب، وكانت المرأة منهم تتخذ سترأ تعلقه على حقوئها لتستر به عن قريش فإنهم كانوا لا يفعلون ذلك، وكانت بنو عامر لا يأكلون في أيام حجهم من الطعام إلا قوتاً، ولا يأكلون لحماً ولا دسماً يعظمون بذلك حجهم. فقال المسلمون: يا رسول الله فنحن أحق أن نفعل ذلك. فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿قُلْ﴾ يا أشرف المخلوق لهؤلاء الجهلاء المجتهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة والذين يحرمون على أنفسهم في أيام الحج اللحم والדם: ﴿مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ من الثياب ﴿الَّتِي أَخْرَجَ﴾ الزينة ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ من النبات كالقطن والكتان، ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع ﴿وَمَنْ حَرَّمَ﴾ الطيبات من الزينة ﴿الَّتِي بَدَّلَ مِنَ الْإِزْقِ﴾ أي المستلذات من المأكول والمشرب ﴿قُلْ مَنْ﴾ أي الزينة والطيبات ثابتة ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ بطريق الأصالة ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ غير خالصة لهم لأنه يشاركهم فيها المشركون ﴿خَالِصَةً﴾ لهم ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي لا يشاركهم فيها غيرهم.

قرأ نافع خالصة بالرفع على أنه خبر بعد خبر، أو خبر لمبتدأ محذوف أي وهي خالصة. والباقون بالنصب حال من الضمير المستكن في الخبر ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي مثل هذا التبيين نبين سائر الأحكام ﴿يَقُولُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ أن الله واحد لا شريك له فأحلوا حلاله وحرّموا حرامه ﴿قُلْ﴾ للمشركين الذين يتجددون من ثيابهم في الطواف والذين يحرمون أكل الطيبات ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ﴾ زينة الفواحش ﴿أَيِ الزُّنَا﴾ ما ظهر منها وما بطن ﴿أَيِ جَهْرَهَا وَسِرَّهَا﴾ ﴿وَالْإِثْمِ﴾ أي شرب الخمر ﴿وَالْبَغْيِ﴾ أي الظلم على الناس ﴿يَغْيِرُ الْحَقَّ﴾ فالقتل والقهر بالحق ليس بغياً ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَا يَرْزُقُهُ سُلْطَانًا﴾ أي وأن تسووا بالله في العبادة معبوداً ليس على ثبوته حجة ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَكُونُ﴾ ﴿٢٨﴾ بالإلحاد في صفاته والافتراء عليه من التحريم والتحليل، فالجنايات محصورة في خمسة أنواع:

أحدها: الجنايات على الأنساب وهي البرادة بالفواحش .

وثانيها: الجنايات على العقول وهي المشار إليها بالإثم .

وثالثها: الجنايات على النفوس ، والأموال والأعراض وإليها الإشارة بالبغي .

ورابعها: الجنايات على الأديان وهي من وجهين: إما الطعن في توحيد الله تعالى وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ﴾ وإما القول في دين الله من غير معرفة وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وهذه الأشياء الخمسة أصول الجنايات وأما غيرها فهي كالفروع ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ كذبت رسولها ﴿أَيُّهَا﴾ أي وقت معين لهلاكها ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ مَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ﴾ أي فإذا جاء وقت هلاكهم لا يتركون بعد الأجل طرفة عين ، ولا يهلكون قبل الأجل طرفة عين فالجزء مجموع الأمرين لا كل واحد على حدته . والمعنى إن الوقت المحدود لا يتغير ﴿يَبْقَىٰ عَادَمٌ إِمَّا يَظُنُّ كَذِبِيَّ يَقُولُ إِنَّهُ بَنَىٰ آلَ آدَمَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي يا بني آدم إن يأتكم رسول من جنسكم - بني آدم - يبين لكم أحكامي وشرايعي فمن اتقى كل منهي واتقى تكذيبه وأصلح عمله بأن يأتي كل أمره فلا يخاف في الآخرة من العذاب ولا يحزن على ما فاته في الدنيا أما حزنه على عقاب الآخرة فيرتفع بما حصل له من زوال الخوف ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ التي يجيء بها رسولنا ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ أي امتنعوا من قبولها ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يموتون ولا يخرجون أما الفاسق من أهل الصلاة فلا يبقى مخلداً في النار لأنه ليس موصوفاً بذلك التكذيب والاستكبار ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي أعظم ظلماً ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي كإثبات الشريك والولد إليه تعالى وإضافة الأحكام الباطلة إليه تعالى ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ كإنكار كون القرآن كتاباً نازلاً من عند الله تعالى وإنكار نبوة محمد ﷺ ﴿أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ﴾ في الدنيا ﴿نَصِيبُهُم مِّنَ الْكَفَرِ﴾ أي مما كتب لهم من الأرزاق والأعمار ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا﴾ أي ملك الموت وأعوانه ﴿يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ أي حال كونهم قابضين أرواحهم ﴿قَالُوا﴾ لهم: ﴿إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا إِلَىٰ آيَاتِنَا﴾ أي أين الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا ادعوها لتدفع عنكم ما نزل بكم ﴿قَالُوا صَلُّوا﴾ أي غابوا ﴿هَٰذَا﴾ أي لا ندري مكانهم ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ﴾ أي وأقروا عند الموت بأنهم كانوا في الدنيا عابدين لما لا يستحق العبادة أصلاً ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٨] . لأنه من طوائف مختلفة أو في أوقات مختلفة . ﴿قَالَ﴾ تعالى يوم القيامة: ﴿أَتَدْعُونَنِي إِلَىٰ أَسْمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ مِنَ الْحَيِّ وَالْأَيِّ فِي النَّارِ﴾ أي ادخلوا في النار فيما بين الأمم الكافرين الذين تقدم زمانهم زمانكم من هذين النوعين ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾ أي أهل دين في النار ﴿لَقِئَتْ أُمَّةً﴾ في الدين وهي التي تلبست بذلك الدين قبلها فيلعب المشركون المشركين واليهود اليهود ،

والنصارى النصارى، والصابئون الصابئين، والمجوس المجوس ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذَاكَسُوا﴾ أي اجتمعوا ﴿فِيهَا﴾ أي النار ﴿جَمِيعًا﴾ وأدرك بعضهم بعضاً واستقر معه ﴿قَالَتْ أَخْرِجْنَهُمْ لَا وَلَهُمْ﴾ أي قال آخر كل أمة لأولها ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ﴾ أي الأولون ﴿أَضَلُّونَا﴾ عن دينك بإخفاء الدلائل ﴿فَقَاتِلْنَهُمْ عَذَابًا ضَعِيفًا مِّنَ النَّارِ﴾ أي عذبهم مثل عذابنا مرتين ﴿قَالَ﴾ تعالى لهم ﴿لِكُلِّ﴾ منهم ومنكم ﴿ضِعْفٌ﴾ فكل ألم يحصل له يعقبه ألم آخر، إلى غير نهاية فالآلام متزايدة من غير نهاية أما القادة فلكفرهم وإضلالهم وأما الأتباع فلكفرهم وتقليدهم ﴿وَلَكِنَّ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

قراه أبو بكر عن عاصم بالغيبة أي ولكن لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر. والباقون بالناء على الخطاب ولكن لا تعلمون أيها السائلون ما لكل فريق منكم من العذاب. أو معنى ولكن لا تعلمون يا أهل الدنيا مقدار ذلك ﴿وَقَالَتْ أُولَئِكَ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ مخاطبة لها حين سمعوا جواب الله تعالى لهم ﴿فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ فَضِيلٌ﴾ في الدنيا أي إنا وإياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب لأنكم كفرتم اختياراً لا أنا حملناكم على الكفر إجباراً فلا يكون عذابنا ضعفاً ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي تقولون وتعملون في الدنيا وهذا يحتمل أن يكون من كلام القادة للاتباع وأن يكون من قول الله تعالى للجميع ﴿إِنَّ أَوْلَىٰ بِكُذِّبُوا بِتَابِعِيْنَا﴾ أي بالدلائل الدالة على أصول الدين ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ أي ترفعوا عن الإيمان بها ﴿لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ أي لا تفتح لأعمالهم ولا لدعائهم ولا لشيء مما يريدون به طاعة الله ولا لأرواحهم ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ أي كما يستحيل دخول الذكر من الإبل في خرق الإبرة يستحيل دخول الكفار الجنة ويقال: حتى يدخل القلم القليظ وهو الجبل الذي تشد به السفينة في خرق الإبرة وكل ثقب ضيق فهو سم ﴿وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ أي ونجزى المشركين جزاء مثل جزاء المكذبين المستكبرين من عدم فتح أبواب السماء وعدم دخولهم الجنة وإنما يدخلون النار بهذه الصفات ﴿لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ أي للذين كذبوا واستكبروا من جهنم فراش من تحتهم ومن فوقهم أغطية وهذه الآية إخبار عن إحاطة النار بهم من كل جانب فلهم منها غطاء ووطاء وفراش ولحاف.

تنبيه: تنوين غواش عوض من الباء المحذوفة على الصحيح فإن الإعلال بالحذف مقدم على منع الصرف فأصله غواشي بتنوين الصرف فاستثقلت الضمة على الباء فحذفت فاجتمع ساكنان الباء والتنوين، فحذفت الباء، ثم لوحظ كونه على صيغة مفاعل في الأصل فحذف تنوين الصرف فخيف من رجوع الباء فيحصل الثقل فأتي بالتنوين عوضاً عنها، فغواش المنون ممنوع من الصرف لأن تنوينه تنوين عوض كما علمت، وتنوين الصرف قد حذف وإنما كان الراجح تقديم الإعلال لأن سببه ظاهر وهو الثقل وسبب منع الصرف خفي وهو مشابهة الفعل ﴿وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ أي كالجزاء المذكور للمكذبين المستكبرين نجزي الكافرين ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي

والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لا تكلف نفساً إلا ما يسهل عليها من الأعمال وما يدخل في قدرتها ولا ضيق فيه عليها وقوله تعالى: ﴿لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأثام: ١٥٢]. اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون. وإنما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدأ والخبر، لأنه من جنس ما قبله فإنه بيان أن ذلك العمل غير خارج عن قدرتهم وتنبه على أن الجنة مع عظم قدرها يتوصل إليها بالعمل السهل من غير تحمل الصعب ﴿وَزَعَمْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَيْبٍ﴾ أي صفيها طبايعهم من الأحقاد التي كانت لبعضهم على بعض في دار الدنيا ودرجات أهل الجنة متفاوتة بحسب الكمال والتقصان، فالله تعالى أزال الحسد عن قلوبهم حتى إن صاحب الدرجة النازلة لا يحسد صاحب الدرجة الكاملة ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أي تجري في الآخرة من تحت سرورهم أنهار الخمر والماء والعسل واللبن زيادة في لذتهم وسرورهم. ﴿وَقَالُوا﴾ إذا بلغوا إلى منازلهم أو إلى عين الحيوان: ﴿لَقَدْ كُنَّا لِلَّهِ يَوْمَ هَدَّانَا لِهَذَا﴾ أي للعمل الذي ثوابه هذا المنزل وهذه العين التي تجري من تحتنا ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَّانَا اللَّهُ﴾ أي لولا هداية الله لنا موجودة ما اهتدينا إلى الإيمان والعمل الصالح.

قرأ ابن عامر «ما كنا» بغير واو كما في مصاحف أهل الشام وذلك، لأنه جار مجرى التفسير لقوله: ﴿هَذَا نَا لِهَذَا﴾ فلما كان أحدهما عين الآخر وجب حذف الحرف العاطف ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ﴾ هذا إقسام من أهل الجنة، قالوا ذلك حين رأوا ما وعدهم الرسل عياناً تبجحاً بما نالوه. أي والله لقد جاءت رسل ربنا في الدنيا بالحق أي ما أخبرونا به في الدنيا من الثواب صدق فقد حصل لنا عياناً ﴿وَوُودُوا﴾ أي نادتهم الملائكة عند رؤيتهم الجنة من مكان بعيد ﴿أَنْ يَكُنْكُمْ لِلْجَنَّةِ﴾ أي تلك الجنة التي وعدتكم الرسل بها في الدنيا فـ«أن» مفسرة لما في النداء وكذا في سائر المواضع الخمسة ﴿أَوْرُسْتُمُوهَا يَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي أعطيتموها بسبب أعمالكم الصالحة في الدنيا فالجنة ومنزلها لا تنال إلا برحمة الله تعالى فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته ودخلوها برحمته إذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل منه عليهم ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ تبجحاً بحالهم وتنديماً لأصحاب النار وذلك بعد استقرارهم في محالهم -: ﴿أَنْ هَدَّ وَجَدَنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا﴾ على السنة رسله من الثواب على الإيمان به وبرسله وعلى طاعته ﴿حَقًّا قَهْلَ وَجَدْتُمْ﴾ يا أهل النار ﴿مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ﴾ من العذاب على الكفر ﴿حَقًّا قَالُوا﴾ أي أهل النار مجيبين لأهل الجنة ﴿نَعَمْ﴾.

قرأ الكسائي «نعم» بكسر العين في كل القرآن ﴿قَالَتْ مَوْدُّنٌ﴾ قيل: هو إسرافيل. وقيل: جبريل ﴿يَبْتَغِيهِمْ﴾ أي نادى مناد أسمع الفريقين ﴿أَنْ لَقْنَا اللَّهَ عَلَى الْفُلُكَيْنِ﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أي يمنعون الناس من قبول الدين الحق تارة بالزجر والقهر وأخرى بسائر الحيل.

قرأ نافع وأبو عمرو وحاصم «أن لعنة» بتخفيف «أن» ورفع «لعنة». والباقون بالتشديد وبالنصب ﴿وَيَتَوَنَّبَا غَضَبًا﴾ أي يطلبون السبيل معوجة بإلقاء الشكوك في دلائل الدين الحق ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ﴾ أي بالبعث بعد الموت ﴿كَافِرُونَ﴾ أي جاحدون ﴿وَبَيْنَهُمَا﴾ أي بين الجنة والنار أو بين أهلها ﴿جَهَنَّمَ﴾ أي سور ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾ أي أعالي ذلك السور المضروب بين الجنة والنار ﴿يَبَاطُحُونَ﴾. قيل: هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم. وقيل: هم قوم قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لأبائهم. وقيل: هم قوم كان فيهم عجب، وقيل: هم قوم كان عليهم دين فهذه الأقوال تدل على أن أصحاب الأعراف أقوام يكونون في الدرجة النازلة من أهل الثواب. وقيل: إنهم الأشراف من أهل الثواب. وقيل: إنهم الأنبياء وإنما أجلسهم الله على ذلك المكان العالي تمييزاً لهم على سائر أهل القيامة. وقيل: إنهم الشهداء وهم شهداء الله على أهل الإيمان والطاعة وعلى أهل الكفر والمعصية فهم يعرفون أن أهل الثواب وصلوا إلى الدرجات وأهل العقاب وصلوا إلى الدرجات كما قال تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا﴾ من أهل الجنة وأهل النار زيادة على معرفتهم بكونهم في الجنة وكونهم في النار ﴿يَسْمِعُهُمْ﴾ أي بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها كيباض الوجه وسواده.

وقيل: إن أصحاب الأعراف كانوا يعرفون المؤمنين في الدنيا بظهور علامات الإيمان والطاعات عليهم، ويعرفون الكافرين في الدنيا أيضاً بظهور علامات الكفر والفسق عليهم، فإذا شاهدوا أولئك الأقوام في محفل القيامة ميّزوا البعض عن البعض بتلك العلامات التي شاهدها عليهم في الدنيا ﴿وَقَادِرًا﴾ أي رجال الأعراف ﴿أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ أي حين رأوهم ﴿أَنْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ يا أهل الجنة وهذا بطريق التحية والدعاء أو بطريق الإخبار بنجاتهم من المكاره ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا﴾ حال من فاعل نادوا ﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ حال من فاعل يدخلوها أي لم يدخل رجال الأعراف الجنة وهم في وقت عدم الدخول طامعون. وقيل: قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا﴾ مستأنف لأنه جواب سؤال سائل عن رجال الأعراف فقال: ما صُنِعَ بهم؟ فقيل: لم يدخلوها ولكنهم يطمعون في دخولها.

وقال مجاهد: أصحاب الأعراف قوم صالحون، فقهاء علماء، فعلى هذا القول: إنما يكون لبثهم على الأعراف على سبيل النزهة وليرى غيرهم شرفهم وفضلهم. والمراد من هذا الطمع طمع يقين أي وهم يعلمون أنهم سيدخلون الجنة ﴿وَلِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ﴾ أي رجال الأعراف بغير قصد ﴿يَلْقَاءُ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ أي إلى جهنم ﴿قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي كلما وقعت أبصار أصحاب الأعراف على أهل النار تضرعوا إلى الله تعالى في أن لا يجعلهم من زمرة. والمقصود من جميع هذه الآيات التخويف عن التقليد الرديء ﴿وَقَادِرًا أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ﴾ كانوا عظماء في الدنيا من أهل النار ﴿يَعْرِفُونَهُمْ بِسْمَتِهِمْ قَالُوا﴾ أي أصحاب الأعراف لهم وهم

في النار يا وليد بن المغيرة، ويا أبا جهل بن هشام، ويا أمية بن خلف، ويا ابن خلف الجمحي، ويا أسود بن عبد المطلب، ويا سائر الرؤساء ﴿مَا أَفَقَّ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ أي أي شيء دفع عنكم جمعكم في الدنيا من المال والخدم والأتباع ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتَذَكَّرُونَ﴾ عن قبول الحق وعلى الناس المحققين.

وقرىء «تستكثرون» أي من الأموال والجند، ثم زادوا على هذا التبكيت بقولهم: ﴿أَمْثَلُكُمْ الضُّعَفَاءُ الَّذِينَ عَذَّبْتُمُوهُمْ فِي الدُّنْيَا كَصُحُوبِ بِلَالٍ وَسَلْمَانَ وَخُبَابٍ وَعِمَارٍ وَأَشْبَاهِهِمْ﴾ أي حلفت في الدنيا يا معشر الكفار ﴿لَا يَتَأَلَّهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً﴾ أي لا يدخلهم الله الجنة وقد دخلوا الجنة على رغم أنوفكم. وقد قيل للذين أقسمتم على عدم دخولهم الجنة ﴿أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ﴾ بفضل الله فهذا من بقية كلام أصحاب الأعراف فهو خبر ثان عن اسم الإشارة أي هؤلاء قد قيل لهم: ادخلوا الجنة، فظهر كذبكم في إقسامكم ويدل على ذلك قراءتان شاذتان «ادخلوا» بالبناء للمفعول و«دخلوا». وعلى هاتين القراءتين تقع هذه الجملة خبراً، والتقدير دخلوا الجنة مقولاً في حقهم ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ﴾ من العذاب ﴿وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾. وقيل: إن أصحاب الأعراف لما قالوا لأهل النار ما قالوا قال لهم أهل النار: إن دخل هؤلاء فأنتم لم تدخلوا الجنة، فلما عيروهم بذلك قيل لأهل الأعراف: ادخلوا الجنة، وقيل: يقال لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة الخ، بعد أن حبسوا وشاهدوا أحوال الفريقين وقالوا لهم ما قالوا، وعلى هذا فالمراد بأصحاب الأعراف المقصرون في العمل ﴿وَنَادَىٰ صَاحِبُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا﴾ أي ألقوا ﴿عَلَيْكَائِنِ الْمَاءِ أَوْ يُمَارِدْكُمْ اللَّهُ﴾ من ثمار الجنة وهذا الكلام يدل على حصول العطش الشديد والجوع الشديد لهم، وعن أبي الدرداء أن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يزداد عذابهم فيستغيثون فيغاثون بضريع لا يسمن ولا يغني من جوع، ثم يستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة ثم يذكرون الشراب ويستغيثون فيدفع إليهم الحميم والصديد فيقطع ما في بطونهم، ويستغيثون إلى أهل الجنة كما في هذه الآية ويقولون لمالك: ليقتض علينا ربك فيجيبهم بعد ألف عام ويقولون: ربنا أخرجنا منها فيجيبهم بقوله تعالى اخسأوا فيها ولا تكلمون فعند ذلك يأسون من كل خير ويأخذون في الزفير والشهيق ﴿قَالُوا﴾ أي أهل الجنة ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي منعهم من طعام الجنة وشرابها.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما صار أصحاب الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار بالفرج بعد اليأس فقالوا: يا رب إن لنا قرابات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون إلى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم، وينظر أهل الجنة إلى قراباتهم من أهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فينادي أصحاب النار أصحاب الجنة

بأسمائهم فينادي الرجل أباه وأخاه فيقول: يا أبي ويا أخي قد احترقت بشدة حر جهنم أفض علي من الماء فيقال لهم: أجيبوهم فيقولون: إن الله حرهما على الكافرين ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ نَهْوًا﴾ أي باطلاً ﴿وَلَوْ كُنَّا﴾ أي فرحاً فاللهو صرف الهم إلى ما لا يحسن أن يصرف إليه واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب به ﴿وَعَرَّيْنَاهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي شغلناهم بالطمع في طول العمر وحسن العيش وكثرة المال وقوة الجاه ونيل الشهوات ﴿فَالْيَوْمَ﴾ أي يوم القيامة ﴿نَسْنَهُمْ كَمَا كُنُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي نتركهم في عذابهم تركاً مثل تركهم العمل للقاء يومهم هذا. أو المعنى نعاملهم معاملة من نسي فتركهم في النار لأنهم أعرضوا بآياتنا. والمراد من هذا النسيان أنه تعالى لا يجيب دعاءهم ولا يرحمهم ﴿وَمَا كُنَّا نُنْصِرُ الْكَافِرِينَ﴾ أي ولكونهم منكربين بآياتنا أنها من عندنا وذلك يدل على أن حب الدنيا مبدأ كل آفة، وقد يؤدي إلى الضلال والكفر ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُم بِآيَاتِنَا﴾ أي هؤلاء الكفار ﴿يَكْتُمُونَ﴾ أي يقرآن أنزلناه عليك يا أكرم الرسل ﴿فَصَلَّتْ عَنْهُمْ﴾ أي ميزناه مشتتلاً على علم كثير وفصل كثير مختلف. وقد نظم بعضهم الأنواع التسعة في قوله:

حلال حرام محكم متشابه بشير نذير قصة عظة مثل

وقرأ الجحدري وابن محيصة بالضاد المعجمة أي «فضلناه» على غيره من الكتب السماوية عالمين بفضلهم ﴿هُنَالِ دَرَجَاتُ﴾ أي هادياً من الضلالة إلى الرشاد وذا رحمة ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ به ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ أي ما ينتظر أهل مكة إذ لا يؤمنون إلا عاقبة ما وعدوا به في القرآن من حلول العذاب بهم يوم القيامة ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ أي يوم يأتي عاقبة ما وعد لهم في القرآن وهو يوم القيامة ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي أعرضوا عنه ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل إتيان ما يؤول إليه أمره وهو صدقه بما أخبر به. والمعنى أن هؤلاء الذين تركوا الإيمان بالقرآن في الدنيا يقولون يوم القيامة ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا بِالْحَقِّ﴾ وكذبناهم أي إنهم أقروا يوم القيامة بأن ما جاءت به الرسل من ثبوت البعث والنشر والحشر والقيامة، والثواب والعقاب كل ذلك كان حقاً ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَةٍ فَيشْفَعُوا لَنَا﴾ من العذاب اليوم ﴿أَوْ نُورُهُ﴾ إلى الدنيا ﴿فَنَعْمَلْ خَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ أي لما رأوا أنفسهم في العذاب قالوا: لا طريق لنا إلى الخلاص مما نحن فيه من العذاب الشديد إلا أحد هذين الأمرين وهو أن يشفع لنا شفيع، فلاجل تلك الشفاعة يزول هذا العذاب أو أن يردنا الله تعالى إلى الدنيا حتى نوحده الله تعالى بدلاً عن الكفر ونطيعه بدلاً عن المعصية.

وقرىء شاذاً بنصب «نرد» إما عطفاً على «يشفعوا» فالمسؤول أن يكون لهم شفعاء لأحد الأمرين إما لدفع العذاب، أو للرد إلى الدنيا، وإما الدنيا، وإما بناء على أن أو بمعنى إلى أي فالمطلوب أن يكون لهم شفعاء للرد إلى الدنيا فقط. وقرىء شاذة برفع «فنعلم» أي فنحن نعمل في الدنيا غير ما كنا نعمل فيها ﴿قَدْ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بذهاب الجنة ولزوم النار ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا

كَانُوا يَقُولُونَ ﴿٣٦﴾ أَيُّ ذَهَبٍ عَنْهُمْ دَعْوَى نَفْعِ الشَّرِيكِ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يُدْعُونَ أَنْ الْأَصْنَامَ الَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَهَا شُرَكَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَشَفَعَاؤُهُمْ عِنْدَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٣٧﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ . وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَى إِيجَادِ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ دَفْعَةً وَاحِدَةً لَكِنَّهُ جَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ حَدًّا مُحَدَّدًا وَوَقْتًا مُقَدَّرًا فَلَا يَدْخُلُهُ فِي الْوُجُودِ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ ، فَهُوَ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَى إِيْصَالِ الثَّوَابِ إِلَى الْمُطِيعِينَ فِي الْحَالِ وَعَلَى إِيْصَالِ الْعِقَابِ إِلَى الْمُذْنِبِينَ فِي الْحَالِ إِلَّا أَنَّهُ يُؤَخِّرُهُمَا إِلَى أَجَلٍ مُعْلُومٍ مُقَدَّرٍ . فَهَذَا التَّأخِيرُ لَيْسَ لِأَجْلِ أَنَّهُ تَعَالَى أَهْمَلُ الْعِبَادَ ، بَلْ لَأَنَّهُ تَعَالَى خَصَّ كُلَّ شَيْءٍ بِوَقْتٍ مُعَيَّنٍ لِسَابِقٍ مُشِيتَةٍ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ الْمُفَسِّرِينَ مِنْ أَنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا خَلَقَ الْعَالَمَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ لِيَعْلَمَ عِبَادَهُ الرِّفْقَ فِي الْأُمُورِ وَالصَّبْرَ فِيهَا وَلِأَجْلِ أَنْ لَا يَحْمِلَ الْمَكْلَفُ تَأَخُّرَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَلَى تَرْكِ الْعَمَلِ ﴿٣٨﴾ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ أَيُّ حَصَلَ لَهُ تَعَالَى تَدْبِيرِ الْمَخْلُوقَاتِ عَلَى مَا أَرَادَ أَيُّ بَعْدَ أَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ اسْتَوَى عَلَى عَرْشِ الْمَلِكِ وَالْجَلَالِ وَصَحَّ أَنْ يَقَالَ : إِنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا اسْتَوَى عَلَى مَلِكِهِ بَعْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . بِمَعْنَى أَنَّهُ إِنَّمَا ظَهَرَ تَصَرُّفَهُ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَتَدْبِيرَهُ لَهَا بَعْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَرْشَ فِي كَلَامِهِمْ هُوَ السَّرِيرُ الَّذِي يَجْلِسُ عَلَيْهِ الْمَلُوكُ ، ثُمَّ جَعَلَ الْعَرْشَ كُنَايَةً عَنْ نَفْسِ الْمَلِكِ يَقَالُ : ثَلَّ عَرْشَ السُّلْطَانِ أَيُّ انْتَقَضَ مَلِكُهُ وَفَسَدَ وَإِذَا اسْتَقَامَ لَهُ مَلِكُهُ وَاطْرَدَ أَمْرُهُ وَحَكَمَهُ قَالُوا : اسْتَوَى عَلَى عَرْشِهِ وَاسْتَقَرَّ عَلَى سَرِيرِ مَلِكِهِ هَذَا مَا قَالَهُ الْقِفَالُ ، وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُمْ لِلرَّجُلِ الطَّوِيلِ : فَلَانَ طَوِيلَ النَّجَادِ . وَلِلرَّجُلِ الَّذِي يَكْثُرُ الضِّيَاقَةُ : فَلَانَ كَثِيرَ الرَّمَادِ . وَلِلرَّجُلِ الشَّيْخِ : فَلَانَ اشْتَمَلَ رَأْسُهُ شَيْيَاءً ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَلْفَافِ إِجْرَازُهَا عَلَى ظَوَاهِرِهَا وَإِنَّمَا الْمُرَادُ مِنْهَا تَعْرِيفُ الْمَقْصُودِ عَلَى سَبِيلِ الْكُنَايَةِ فَكَذَا هُنَا فَالْمُرَادُ بِذِكْرِ الاسْتِواءِ عَلَى الْعَرْشِ هُوَ نَفَازُ الْقُدْرَةِ وَجَرِيَانُ الْمَشِيتَةِ .

وَالْوَاجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَقْطَعَ بِكَوْنِهِ تَعَالَى مُتَزَهًا عَنِ الْمَكَانِ وَالْجِهَةِ ، وَلَا نَخْوَضُ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى التَّفْصِيلِ بَلْ نَفُوضُ عِلْمَهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ﴿يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ﴾ أَيُّ يَأْتِي بِاللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ فَيَغْطِيهِ . وَاللَّفْظُ يَحْتَمِلُ الْعَكْسَ أَيْضًا .

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ ، وَعَاصِمٌ فِي رِوَايَةِ حَفْصٍ «يَغْشَى» بِتَخْفِيفِ الشَّيْنِ وَهَكَذَا فِي الرَّعْدِ . وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَاثِيُّ وَعَاصِمٌ بِرِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ بِالتَّشْدِيدِ وَكَذَا فِي الرَّعْدِ . وَقَرَأَ حَمِيدُ بْنُ قَيْسٍ «يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ» بِفَتْحِ يَاءِ «يَغْشَى» وَنَصَبِ «اللَّيْلِ» وَرَفْعِ «النَّهَارِ» أَيُّ يَدْرِكُ النَّهَارَ اللَّيْلَ . ﴿يَطْلُبُ حَيْثُ شَاءَ﴾ أَيُّ يَطْلُبُ كُلَّ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْآخِرَ طَلَبًا سَرِيعًا فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا فِي تَعَاقُبِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الْمَنَافِعِ الْعَظِيمَةِ وَالْفَوَائِدِ الْجَلِيلَةِ فَإِنَّ تَعَاقُبَهُمَا يَتِمُّ أَمْرَ الْحَيَاةِ وَتَكْمُلُ الْمُنْفَعَةُ وَالْمَصْلُحَةُ ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسْعَرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ أَيُّ مَذَلَّلَاتٍ لَطْلُوعٍ وَغُرُوبٍ وَمَسِيرٍ

ورجوع بإذنه . وقرأ ابن عامر برفع الأربعة على الابتداء والخبر . والباقون بنصب الثلاثة عطفاً على «السَّمَوَاتِ»، ونصب «مسخرات» على الحال من هذه الثلاثة ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾ أي المخلوقات ﴿وَالْآثَرُ﴾ أي التصرف في الكائنات وفي هذه الآية رد على من يقول من أهل الضلال إن للشمس والقمر والكواكب تأثيرات في هذا العالم ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ أي كثر خير الله مالك العالمين وتعالى بالوحدانية في الألوهية ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ أي متذللين ومسرين والتضرع إظهار ذل النفس . قال الشيخ محمد بن عيسى الحكيم الترمذي : إن كان خائفاً على نفسه من الرياء فالأولى إخفاء العمل صوناً لعمله عن البطلان ، وإن كان قد بلغ في الصفاء وقوة اليقين إلى حيث صار آمناً عن شائبة الرياء كان الأولى في حقه الإظهار لتحصل الفائدة الاقتداء به ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ أي المجاوزين بترك هذين الأمرين التضرع والإخفاء أي إنه تعالى لا يشبه البتة ولا يحسن إليه وعن النبي ﷺ : «سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول : اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل»^(١) . ثم قرأ ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي كإفساد النفوس بالقتل وقطع الأعضاء وإفساد الأموال بنحو الغصب ، وإفساد الأديان بالكفر والبدعة ، وإفساد الأنساب بسبب الإقدام على نحو الزنا وبسبب القذف ، وإفساد العقول بنحو تناول المسكرات ﴿بَعْدَ إِسْلَاحِهَا﴾ بسبب إرسال الأنبياء وإنزال الكتب . وقيل بعد إصلاح الله تعالى إياها بالمطر والخصب فإن الله تعالى يمسك المطر ويهلك الحرث بمعاصيكم ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ أي ذوى خوف نظراً إلى قصور أعمالكم وعدم استحقاقكم مطلوبكم ، وذوى طمع نظراً إلى سعة رحمته ووفور فضله وإحسانه ، وهذه الآية بيان فائدة الدعاء ومنفعته ففائدة الدعاء أحد هذين الأمرين أما الآية الأولى فهي بيان شرط صحة الدعاء وهي لا بد أن يكون الدعاء مقروناً بالتضرع وبالإخفاء والداعي لا يكون داعياً إلا إذا كان خائفاً من وقوع التقصير في بعض الشرائط المعتمدة في قبول ذلك الدعاء وطامعاً في حصول تلك الشرائط بأسرها ، ومعنى قوله تعالى : ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ أي حال كونكم جامعين في نفوسكم بين الخوف والرجاء في كل أعمالكم فلا تقطعوا أنكم أدبتم حق ربكم وإن اجتهدتم ﴿إِنْ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنْ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَمَنِ الْإِحْسَانُ أَنْ يَكُونَ الدَّعَاءُ مَقْرُونًا بِالْخَوْفِ وَالطَّمَعِ وَكُلٌّ مِنْ حَصْلِ لَهُ الْإِقْرَارُ وَالْمَعْرِفَةُ كَانَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ كَالصَّبِيِّ إِذَا بَلَغَ وَقْتُ الضُّحَاةِ وَأَمِنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَاتَ قَبْلَ الْوُصُولِ إِلَى الظُّهْرِ وَكَصَاحِبِ الْكِبَرَةِ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بِآيَاتِ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ أي قِدَامِ المطر .

(١) رواه ابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٦٤)، والقرطبي في التفسير (٧ : ٢٢٦)، والمتقي الهندي في كنز العمال (٣٢٩٥).

قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي «الريح» على لفظ الواحد. والباقون «الرياح» على الجمع. قرأ عاصم «بشراً» بضم الباء الموحدة وسكون الشين جمع بشير أي مبشرات. وقرأ بفتح الباء بمعنى باشرات. وقرأ حمزة والكسائي «نشراً» بالنون المفتوحة وسكون الشين بمعنى ناشرة للسحاب. أو بمعنى منشورة فكان الرياح كانت مطوية فأرسلها الله منشورة بعد انطوائها - وهي كناية عن اتساعها - وقرأ ابن عامر بضم النون وإسكان الشين. وقرأ الباقر بضم النون والشين جمع نشور مثل رسل ورسول أي مفرقة من كل جانب أو طيبة لينة تنشر السحاب، والريح هواء متحرك يمتد ويسره وهي أربعة:

الصبأ: وهي الشرقية فتحرك السحاب. والدبور: وهي الغربية تفرقه. والشمال: التي تهب من تحت القطب الشمالي تجمعها. والجنوب: وهي التي تكثر إرسال المطر. وعن النبي ﷺ قال: «نصرت بالصبأ وأهلك عاد بالدبور والجنوب من ربيع الجنة»^(١). ﴿حَرَجٌ إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا يَقَالَا﴾ أي حتى إذا رفعت هذه الرياح سحاباً ثقيلاً بالماء ﴿سُقْنَةُ﴾ أي السحاب ﴿يَلْبَرُمَيْنِ﴾ أي إلى مكان لا نبات فيه لعدم الماء ﴿فَأَزَلَيْنَاهُ﴾ أي في ذلك البلد ﴿الْعَمَاءُ فَأَخْرَجْنَاهُ﴾ أي بذلك الماء أو في ذلك البلد ﴿مِنْ كُلِّ الشَّرَافِ﴾ فالله تعالى إنما يخلق الثمرات بواسطة الماء. وقال أكثر المتكلمين: إن الثمار غير متولدة من الماء بل الله تعالى أجرى عاداته بخلق النبات ابتداء عقب اختلاط الماء بالتراب ﴿كَذَلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ أي كما يخلق الله تعالى النبات بواسطة الأمطار فكذلك يحيي الله الموتى بواسطة مطر ينزله على تلك الأجسام الرميمة.

وروي أنه تعالى يمطر على أجساد الموتى فيما بين التفتحين مطراً كالمني أربعين يوماً، وأنهم يصيرون عند ذلك أحياء. وقيل: المعنى إنه تعالى كما أحيأ هذا البلد بعد خرابه فأنبث فيه الشجر وجعل فيه الثمر فكذلك يحيي الموتى ويخرجهم من الأجداث بعد أن كانوا أمواتاً. والمقصود من هذا الكلام إقامة الدلالة على أن البعث والقيامة حق ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي لكي تعتبروا أيها المنكرون للبعث وتذكروا أن القادر على إحياء هذه الأرض بالأشجار المزينة بالأزهار والثمار بعد موتها قادر على أن يحيي الأجساد بعد موتها ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ أي المكان الذي ليس بسبخة ﴿يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ أي بإرادة ربه وتيسيره كذلك المؤمن يؤدي ما أمر الله طوعاً بطيبة النفس ﴿وَالَّذِي حَبِطَ﴾ أي المكان السبخة ﴿لَا يَخْرُجُ﴾ أي نباته ﴿إِلَّا كَكِدَاءٍ﴾ أي بتعب. وكذلك المنافق لا يؤدي ما أمر الله إلا كرهاً بغير طيبة النفس. وقيل: المراد أن الأرض

(١) رواه البخاري في كتاب الاستسقاء، باب: قول النبي ﷺ: «نصرت بالصبأ»، ومسلم في كتاب الاستسقاء، باب: ١٧، وأحمد في (م ١/ ص ٢٢٣).

السبحة يقل نفعها ومع ذلك أن صاحبها لا يتركها بل يتعب نفسه في إصلاحها طمعاً منه في تحصيل ما يليق بها من المنفعة فالطلب للنفع العظيم في الدار الآخرة بالمشقة في أداء الطاعات أولى من طلب هذا النفع اليسير بالمشقة العظيمة ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك التصريف ﴿تُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ أي نكررها ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿نِعْمَ اللَّهُ تَعَالَى فَيَتَفَكَّرُونَ فِيهَا﴾ ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ واسم نوح عبد الغفار وهو ابن لمكا بن متوشلخ بن أخنوخ وسمي نوحاً إما لدعوته على قومه بالهلاك أو لمراجعته ربه في شأن ولده كنعان، أو لأنه مر بكلب مجذوم فقال له: اخسأ يا قبيح، فأوحى الله إليه أعطني أم عبت الكلب؟ فكثر نوحه على نفسه لذلك. ﴿فَقَالَ يَتَوَلَّوْا أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي اعبدوه وحده ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ﴾ أي من مستحق للعبادة ﴿غَيْرِهِ﴾.

قرأ الكسائي بالجر على أنه نعت لـ «إله» باعتبار لفظه. والباقون بالرفع صفة له باعتبار محله الذي هو الرفع على الابتداء أو الفاعلية. وقرئ بالنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من إله إلا إياه ﴿إِنَّهُ أَغَاثٌ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أي إني أعلم أن العذاب ينزل بكم إما في الدنيا أو في الآخرة إن لم يقبلوا ذلك الدين ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي قال الكبراء الذين جعلوا أنفسهم أضداد الأنبياء: ﴿إِنَّا لَنَرُّكَ﴾ يا نوح ﴿فِي ضَلَالٍ ثَبِيثٍ﴾ في المسائل الأربع وهي: التكليف، والتوحيد، والنبوة، والمعاد. ﴿قَالَ يَتَوَلَّوْا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾ أي ليس بي نوع من أنواع الضلالة البتة ﴿وَلَكِنِّي رَسُولٌ﴾ إليكم ﴿مِنْ رَبِّ الْمَلَكُوتِ﴾ ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي﴾.

قرأ أبو عمرو بسكون الباء ﴿وَأَنْصَحُ لَكُمْ﴾ فتبليغ الرسالة هو أن يعرفهم أنواع تكاليف الله وأقسام أوامره ونواهيه والنصيحة هي أن يرغبهم في الطاعات ويحذرهم عن المعاصي بأبلغ الوجوه ﴿وَأَنْتُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي إنكم إن عصيتم أمره عاقبكم في الدنيا بالطوفان، وفي الآخرة بعقاب شديد خارج عما تتصوره عقولهم ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى سَجُلٍ﴾ أي استبعدتم وعجبتهم من أن جاءكم وحى من مالك أموركم على لسان رجل من جنسكم أي فإنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون: ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة ﴿يُنْذِرُكُمْ﴾ أي لأجل أن يخوفكم عاقبة الكفر والمعاصي ﴿وَلَنُنْفِثُوا﴾ عبادة غير الله ﴿وَلَنُلْهِكُمْ فِي جُحُومٍ﴾ أي ولكي ترحموا فلا تعذبوا وهذا الترتيب في غاية الحسن فإن المقصود من البعثة الإنذار. والمقصود من الإنذار التقوى عن كل ما لا ينبغي، والمقصود من التقوى الفوز بالرحمة في دار الآخرة ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي نوحاً في ادعاء النبوة وتبليغ التكاليف من الله وأصروا على ذلك التكذيب تلك المدة المتطاولة ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ﴾ من الغرق والعذاب وكان من أصحابه في الفلك أربعين رجلاً وأربعين امرأة.

روي أن نوحاً عليه السلام صنع السفينة بنفسه في عامين وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها

خمسین وسمکها ثلاثین . وجعل لها ثلاث بطون فحمل في أسفلها الدولب والوحوش، وفي وسطها الإنس، وفي أعلاها الطير، وركبها في عاشر رجب ونزل منها في عاشر المحرم ﴿ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ يَكْذِبُونَ رَبَّائِيَّتًا ﴾ أي برسولنا نوح بالطوفان ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴾ ﴿١١﴾ عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد ﴿ وَلَمَّا عَلِمْنَا أَنَّهُمْ ﴾ أي وأرسلنا إلى عاد الأولى واحداً منهم في النسب لا في الدين ﴿ هُودًا ﴾ أما عاد الثانية وهم ثمود فقوم صالح وبينهما مائة سنة ﴿ قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ وحده ﴿ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ﴿١٢﴾ أي اتقوا فلا تتقون عذاب الله تعالى فإنكم تعرفون أن قوم نوح لما لم يتقوا الله ولم يطيعوه نزل بهم ذلك العذاب الذي اشتهر خبره في الدنيا ﴿ قَالَ الْمَلَأُ أَي الرُّؤَسَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ﴾ وإنما قال هنا الذين كفروا من قومه لأن الملائكة قوم هود كان فيهم من آمن ومن كفر، فممن آمن منهم مرثد بن أسعد أسلم وكان يكتم إيمانه بخلاف الملائكة من قوم نوح فكلهم أجمعوا على ذلك الجواب فلم يكن أحد منهم مؤمناً في أول دعائهم إلى الإيمان ﴿ إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي سُفَاهَةٍ ﴾ أي إنا نثبنتك يا هود متمكناً في خفة عقل حيث فارقت دين آبائك فإن هوداً نهاهم عن عبادة الأصنام ونسب من عبدها إلى السفه وهو قلة العقل ﴿ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ ﴿١٣﴾ في ادعاء الرسالة ﴿ قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ أي ليس بي شيء مما تنسبونني إليه ﴿ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿١٤﴾ أي فإنه غاية من الرشد والصدق ﴿ أَتَيْتُكُمْ بِسُلْطَانٍ مِّنِّي ﴾ بالامر والنهي ﴿ وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ ﴾ أي أحذركم من عذاب الله وأدعوكم إلى الإيمان والتوبة ﴿ أَمِينَ ﴾ ﴿١٥﴾ أي موثوق على رسالة ربي وهذا رد لقولهم وإنا لنظنك من الكاذبين . فكان هوداً قال لهم : كنت قبل هذه الدعوى أميناً فيكم ما وجدتم مني عذراً، ولا مكرراً، ولا كاذباً . واعترفتم لي بكوني أميناً فكيف نسبتموني الآن إلى الكذب؟! ﴿ أَوْ عَجِبْتَ أَنْ جَاءَكَ ذِكْرُكَ ﴾ أي أكذبت وعجبت من أن جاءكم نبوة ﴿ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ ﴾ أي على لسان آدمي مثلكم ﴿ لِيُنذِرَكُمْ ﴾ أي ليحذركم عاقبة ما أنتم عليه من الكفر والمعاصي ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَنِي قَوْمٍ تُؤْتُونَ ﴾ بأن أورتكم أرضهم وديارهم وأموالهم وما يتصل بها من المنافع والمصالح أو جعلكم ملوكاً في الأرض فإن شداد بن عاد ممن ملك معمورة الأرض من رمل عالج إلى شجر عمان ﴿ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ ﴾ أي في الناس ﴿ بَشَرَةً ﴾ وهي مقدار ما تبلغه يد الإنسان ففضلوا على أهل زمانهم بهذا القدر . أو المراد أنهم مشاركون في القوة والشدّة، ولأن بعضهم يكون ناصراً للبعض الآخر وأزال العداوة والخصومة من بينهم فلما خصهم الله تعالى بهذه الأنواع فصح أن يقال : إنهم زادوا في الخلق بسطة .

قرأ نافع والبخاري وشعبة والكسائي بالصاد . وأبو عمرو، وهشام، وقنبل، وحفص وخلف بالسين . وابن ذكوان وخلاص بهما ﴿ فَأَذْكُرُوا لِلَّهِ أَكْبَرًا ﴾ أي نعماء الله عليكم واعملوا عملاً يليق بتلك الإنعامات ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ ﴿١٦﴾ أي لكي تنجوا من الكروب وتفوزوا بالمطلوب . ﴿ قَالُوا ﴾

مجيبين عن تلك النصائح العظيمة ﴿أَيَقْنَتَا﴾ يا هود ﴿لَتَعْبُدَ اللَّهَ وَخَدِّمْهُ﴾ أي لنخصه بالعبادة ﴿وَتَذَرْ﴾ أي تترك ﴿مَا كَانَ يَمْبُذُ آبَاؤَكُمْ﴾ من الأصنام ﴿فَأَيْنَا يَمَاقِدُنَا﴾ أي بما تهددنا من العذاب بقولك أفلا تتقون ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في إخبارك بنزول العذاب وغرضهم بذلك القول إذا لم يأتهم هود بذلك العذاب ظهر للقوم كونه كاذباً ﴿قَالَ﴾ أي هود: ﴿قَدْ وَفَّقَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رَجَسٌ﴾ أي رين على قلوبهم عقوبة منه لكم بالخذلان لآل فكم الكفر ﴿وَعَصَبٌ﴾ أي عذاب ﴿أَتَجِدُونَنِي فِي سَمَلَوْ عَارِيَةٍ﴾ عارية عن المسمى ﴿سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أي سميت بها ﴿أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ﴾ أصناماً فإنهم سموا الأصنام بالآلهة مع إن معنى الألوهية فيها معدوم ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي بعبادتها ﴿مِن سُلْطَانٍ﴾ أي برهان لأن المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وأن الأصنام لو استحققت العبادة كان استحقاقها بجعله تعالى إما بإنزال آية أو نصب دليل وقوله تعالى: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ﴾ عبارة عن خلو مذاهبهم عن الحجة والبينة ﴿فَانظُرُوا﴾ ما يحصل لكم من عبادة هذه الأصنام وهو ما تطلبونه بقولكم فأتنا بما تعدنا ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنَظِّرِينَ﴾ لما يحل بكم ﴿فَأَجَبْنَاهُ﴾ أي هوداً ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ في الدين ﴿يَرْحَمُونَ﴾ عظيمة ﴿وَنَّا﴾ أي من جهتنا ﴿وَقَطَعْنَا ذَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِقَائِلِنَا﴾ أي استأصلنا الذين كذبوا برسولنا هود ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أي ما أبقينا أحداً من الذين لا يؤمنون فلو علم الله أنهم سيؤمنون لأبقاهم. وقصتهم أن عاداً قوم كانوا باليمن بالأحقاف، وكانوا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان إلى حضرموت، وكانت لهم أصنام ثلاثة يعبدونها سموا أحدها صمودا، والآخر صداء. والآخر هباء، فبعث الله تعالى إليهم هوداً وكان من أفضلهم حسباً فكذبوه فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس إذ نزل بهم بلاء طلبوا من الله الفرج عند البيت الحرام، وأهل مكة إذ ذاك العماليق أولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح عليه السلام، وسيدهم معاوية بن بكر، فلما توجهوا إلى البيت الحرام وهم سبعون رجلاً من أمثالهم منهم: قيل بن عنز، ومرثد بن سعد نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجاً عن الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره، فأقاموا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنيهم قيتا معاوية اسم إحداهما وردة والأخرى جرادة، فلما رأى معاوية ذهولهم باللهو عمّا قدموا له أحزنه ذلك وقال: قد هلك أخوالي وأصهارى، واستحى أن يكلمهم خشية أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالتا: قل شعراً نغنيهم به لا يدرون من قاله وهو قول هؤلاء الثلاثة:

لعل الله يسقينا غماما	ألا يا قيل ويحك قم فهينم
قد أمسوا لا يبينون الكلاما	فيسقي أرض عاد إن عاداً
به الشيخ الكبير ولا الغلاما	من العطش الشديد فليس نرجو

ومعنى فهينم أي أخف الدعاء والغمام هنا المطر فلما غتبا به أزعجهم ذلك وقالوا: إن قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم. فقال لهم مرثد بن سعد: والله لا تسقون بدعائكم ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله تعالى سقاكم وأظهر إسلامه فقالوا للمعاوية: احبس عنا مرثداً لا يقدم من معنا مكة فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا. ثم دخلوا مكة فقال قيل: اللهم أسق عاداً ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى صحابات ثلاثاً بيضاء وحمراء وسوداء، ثم ناداه مناو من السماء: يا قيل اختر لنفسك ولقومك، فقال: اخترت السوداء فإنها أكثرهن ماء، فخرجت على عاد من واد لهم يسمى وادي المغيث، فاستبشروا بها وقالوا: هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم وهي باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها، وكان ابتداء مجيئها في صبيحة الأربعاء في الحادي والعشرين من شوال في آخر الشتاء وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله فيها إلى أن ماتوا.

وروي عن علي رضي الله عنه أن قبر هود بحضرموت في كتيب أحمر. ﴿وَلَيْكَ ثَمُودُ أَخَاهُمْ﴾ أي وأرسلنا إلى ثمود أخاهم في النسب لا في الدين ﴿صَلِحاً﴾ وثمود قبيلة أخرى من العرب سموها باسم أبيهم الأكبر وهو ثمود بن غابر بن ارم بن سام بن نوح. وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام إلى واد القرى ﴿قَالَ يَنْفِقُوا أَيُّهَا اللَّهُ﴾ وحده ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ أي شاهدة بنبوتي وهي الناقة ﴿يَتَرَبَّصُّكُمْ﴾ خلقها بلا واسطة ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي علامة على رسالة الله وإضافة الناقة إلى الله لتعظيمها وتخصيصها كما يقال: بيت الله أو لأنها لا مالك لها غير الله، أو لأنها حجة الله على القوم. ووجه كونها آية لخروجها من الجبل لا من ذكر وأنثى ولكمال خلقتها من غير تدريج «وناقة الله» عطف ببيان لهذه أو مبتدأ ثانٍ و«لكم» خبر عامل في آية في نصبها على الحال. ويجوز أن يكون عامل الحال معنى التنبيه، أو معنى الإشارة. وجملة قوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ﴾ آية في محل رفع بدل من قوله بينة لأنها مفسرة له وجاز إبدال جملة من مفرد لأنها في معناه ﴿فَذَرُوهَا﴾ أي فاتركوها ﴿تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ في الحجر أي الناقة ناقة الله والأرض أرض الله فاتركوها تأكل من إنباتكم ﴿وَلَا تَسْهَوْهَا يَسُوءُ﴾ أي ولا تضربوها ولا تقربوا منها شيئاً من أنواع الأذى إكراماً لآية الله تعالى ﴿فَتَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي بسبب إذاها ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾ أي فلما أهلك الله عاداً عمر ثمود بلادها وخلقوهم في الأرض وكثروا وعمرها أعماراً أطولاً ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أنزلكم في أرض الحجر بين الحجاز والشام ﴿تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾ أي تبنون من سهولة الأرض قصوراً بما تعملون منها من الرهص واللين والآجر للصيف وسميت

القصور بذلك لقصور الفقراء عن تحصيلها وحسبهم عن نيلها ﴿وَنُجِثُونَ الْجِبَالَ يُوْثًا﴾ أي وتقبون في الجبال يوثاً للشتاء وذلك لطول أعمارهم فإن السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم فكان عمر واحد منهم ثلاثمائة سنة إلى سنة كقوم هود ﴿فَازْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ أي نعمة الله عليكم بعقولكم فإنكم متعمون مترفون ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أي ولا تعملوا في الأرض شيئاً من أنواع الفساد ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ أي قال الجماعة الذين تكبروا عن الإيمان بصالح للمساكين الذين آمنوا به . فقوله تعالى: ﴿لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ بدل من الموصول بإعادة العامل بدل الكل وضمير «منهم» راجع «لقومه» . أي قالوا للمؤمنين الذين استرذلوهم بطريق الاستهزاء بهم . ﴿اسْكُتُوا أَنكُ صَوْلًا مِّن رَّبِّهِمْ﴾ إليكم ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ أي نحن مصدقون بما جاء به صالح ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ عن امتثال أمر ربهم وهو الذي أوصله الله إليهم على لسان صالح بقوله فذروها تاكل في أرض الله ﴿إِنَّا بِالذِّعَةِ ءَامِنٌ بِهِ كَافِرُونَ﴾ ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ أي قتلها قدار بن صالف بأمرهم في يوم الأربعاء فقال لهم صالح: إن آية العذاب أن تصبحوا غداً صفراً، ثم أن تصبحوا في يوم الجمعة حمراً، ثم أن تصبحوا يوم السبت سوداً، ثم يصبحكم العذاب يوم الأحد ﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي ارتفعوا فأبوا عن قبول أمر ربهم الذي أمرهم صالح ﴿وَقَالُوا﴾ استهزاء ﴿يَصْلَحُ أْتُونَا بِمَا نَعِدُنَا﴾ أي من العذاب ﴿إِن كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ فإنهم كذبوا صالحاً في قوله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ أي الزلزلة الشديدة من الأرض والصيحة من السماء ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ أي فصاروا في بلدتهم خامدين موتى لا يتحركون . والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب من غير اضطراب ولا حركة .

روي أنه تعالى لما أهلك عاداً قام ثمود مقامهم وطال عمرهم، وكثر تنعمهم، ثم عصوا الله وعبدوا الأصنام، فبعث الله إليهم صالحاً - وكان منهم - فطالبوه بالمعجزة فقال: ما تريدون؟ فقالوا: تخرج معنا في عيدنا، ونخرج أصناماً فتسأل إلهك ونسأل أصنامنا فإذا ظهر أثر دعائك اتبعناك، وإن ظهر أثر دعائنا اتبعتنا فخرج معهم ودعوا أولادهم فلم تجيبهم، ثم قال سيدهم جندع بن عمرو لصالح عليه السلام وأشار إلى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لتلك الصخرة كاتبة: أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة كبيرة جوفاء وبراء فإن فعلت ذلك صدقناك، فأخذ صالح عليهم المواثيق أنه إن فعل ذلك آمنوا فقبلوا، فصلى ركعتين ودعا الله تعالى، فتمخضت تلك الصخرة كما تتمخض الحامل، ثم انفرجت عن ناقة عشاء جوفاء وبراء، وكانت في غاية الكبر، ثم نتجت ولدأ مثلها في العظم فآمن به جندع ورهط من قومه وأراد أشراف ثمود أن يؤمنوا به فتهاهم ذؤاب بن عمرو والخباب صاحباً أولادهم ورباب بن صمعر كاهنهم فمكثت الناقة مع

ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء، وكانت ترده غباً فإذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ما فيها، ثم تفرج بين رجلها فيحلبون ما شاءوا حتى تمتلئ أوانيهم فيشربون ويدخرون، وكانت إذا وقع الحر تصيفت بظهر الوادي فيهرب منها أنعامهم، وإذا وقع البرد تشتت بطن الوادي فتهرب مواشيهم، فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان: عزيزة وصدقة، لما أضرت به من مواشيهم، فعقروها واقتسما لحمها وطبخوه فرقى ولدها جبلاً مسمى بقارة فرغا ثلاثاً، وقال صالح عليه السلام لهم: أدركوا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب، فلم يقدروا عليه وانفتحت الصخرة بعد رغائهم، فدخلها، فقال لهم صالح: تصبحون غداً وجوهكم مصفرة، وبعد غد وجوهكم محمرة، واليوم الثالث وجوهكم مسودة، ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه، فأنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين، ولما كان اليوم الرابع واشتد الضحى تحنطوا بالصبر وتكفئوا بالأنطاع، فأنتهم صيحة من السماء ورجفة من الأرض فتقطعت قلوبهم وهلكوا ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أي خرج صالح من بينهم قبل موتهم ﴿وَقَالَ يَنْفَوْهُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولاً رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ أي بالترغيب والترهيب وبذلت فيكم وسعي ولكن لم تقبلوا مني ذلك كما قال ﴿وَلَكِنْ لَا تَحِبُّونَ الْتَّصِيحَةَ﴾ أي لم تطيعوا الناصحين بل تستمروا على عداوتهم.

وروي أن صالحاً خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعاً، فعلم أنهم قد هلكوا، وكانوا ألفاً وخمسمائة دار ﴿وَلَوْطاً﴾ أي وأرسلنا لوطاً ابن هاران إلى قومه. أي فأرسله الله تعالى إلى أهل سدوم وهي بلد بجمص ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ أي وقت قوله لهم فأرسله إليهم لم يكن في أول وصوله إليهم ﴿أَنَا أَنْتَوْنَ الْفَاحِشَةَ﴾ أي أنفعلون اللواط ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا﴾ أي بهذه الفاحشة ﴿مِنْ أَمْلَوْنَ الْعَالَمِينَ﴾.

قال محمد بن إسحاق: كانت لهم ثمار وقوى لم يكن في الأرض مثلها فقصدهم الناس فأذوهم، فعرض لهم إبليس في صورة شيخ: إن فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم، فأبوا، فالح عليهم فقصدوهم فأصابوا غلماناً حسناً فاستحكم فيهم ذلك ﴿إِنَّكُمْ لَأَنْتَوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْإِنْسَاءِ﴾ أي إنكم لآتون أديار الرجال لمجرد الشهوة لا للولد ولا للآلفة متجاوزين فروج النساء اللاتي هن محال الاشتواء.

وقرأ نافع وحفص عن عاصم «إنكم» بهمة واحدة مكسورة على الخبر المستأنف، وهو بيان لتلك الفاحشة.

وقرأ ابن كثير بهزتين بدون ألف بينهما. وبسهيل الثانية، وأبو عمرو كذلك لكنه أدخل الألف بينهما. وهشام بتحقيق الهمزتين بينهما مد. والباقون بتحقيقهما من غير مدٍّ بينهما على

الأصل، وهذا الاستفهام معناه الإنكار ﴿يَلْ أَتْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ أي مجاوزين الحلال إلى الحرام، وأنتم قوم عادتكم الزيادة في كل عمل ﴿وَمَا كُنَّا جَبَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ أي ما كان جواباً من جهة قومه شيء من الأشياء في المرة الأخيرة من مرات المحاوره بينه وبينهم إلا قولهم لبعضهم الآخرين المباشرين لتلك الأمور معرضين عن مخاطبة لوط عليه السلام ﴿أَخْرِجُوهُمْ﴾ أي لوطاً وابنتيه زعوراً ورثاً ﴿مِنْ قَرْيَةٍ كُنْتُمْ﴾ سدوم ﴿إِنَّهُمْ أَفَّاكٌ يَتْلَفُونَ﴾ أي يتنزهون عن أديار الرجال قالوا ذلك على سبيل السخرية بلوط وأهله، وعلى سبيل الافتخار بما هم فيه ﴿فَأَنجَيْنَاهُ﴾ أي لوطاً ﴿وَأَهْلَهُ﴾ وهم بنتاه ﴿إِلَّا أَمْرًا نَّكُرًا﴾ الكافرة واسمها واهله ﴿كَانَتْ رِبَ الْفَرِيقِ﴾ أي الباقيين في ديارهم فهلكت في العذاب مع الهالكين فيها لأنها تسر الكفر موالية لأهل سدوم، وأما لوط فخرج مع بنتيه من أرضهم، وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجا ووصل إلى إبراهيم وهو في فلسطين ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ أي وأرسلنا عليهم إرسال المطر أجراً محروفاً معجوناً بالكبريت والنار.

قال مجاهد: نزل جبريل عليه السلام وأدخل جناحه تحت مدائن قوم لوط، فاقتلعها ورفعها إلى السماء ثم قلبها فجعل أعلاها أسفلها، ثم أتبعوا بالحجارة. وقيل: المعنى وأنزلنا على الخارجين من المداين الخمسة حجارة من السماء معلمة عليها اسم من يرمى بها.

وروي أن تاجراً منهم كان في الحرم فوقف الحجر له أربعين يوماً حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه ﴿فَأَنظَرْنَا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي فانظروا من يتأتى منه النظر كيف أمطر الله حجارة من طين مطبوخ بالنار متابع في النزول على من يعمل ذلك العمل المخصوص، وكيف أسقط مدائنهم مقلوبة إلى الأرض ﴿وَلِإِنْ مَّدِينَتٌ أَخَاهُمْ﴾ أي وأرسلنا إلى أولاد مدين بن إبراهيم عليه السلام أخاهم في النسب لا في الدين ﴿شُعَيْبًا﴾ بن ميكل. وقيل: شعيب بن ثوب بن مدين بن إبراهيم ﴿قَالَ﴾ لقومه وهم أهل كفر ومخس للمكيال والميزان: ﴿يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحده ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ أي معجزة ﴿رَبِّكُمْ﴾ دالة على رسالة الله وعلى صدق ما جئت به ومن معجزات شعيب أنه دفع عصاه إلى موسى، وتلك العصا حاربت التنين وأنه قال لموسى: إن هذه الأغنام تلد أولاداً فيها سواد في أوتلها ويبيض في أواخرها، وقد وهبتها منك، فكان الأمر كما أخبر عنه، وأنه وقع على يده عصا آدم عليه السلام فإن جميع ذلك كان قبل استنباء موسى عليه السلام.

وقيل: إن المراد بالبينه نفس شعيب عليه السلام ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ أي أتموا كيل المكيال ووزن الميزان ﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ أي ولا تنقصوا حقوق الناس بجميع الوجوه كالغصب والسرقة وأخذ الرشوة وقطع الطريق، وانتزاع الأموال بطريق الحيل. وقيل:

كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه كما يفعل أمراء الجور ﴿وَلَا تُقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾
بالمعاصي ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ بعد أن أصلحها الله بتكثير النعم فيها. قال ابن عباس: كانت
الأرض قبل أن يبعث الله شعبياً رسولاً، تعمل فيها المعاصي وتستحل فيها المحارم وتسفك فيها
الدماء فذلك فسادها، فلما بعث الله شعبياً ودعاهم إلى الله صلحت الأرض. وكان كل نبي يبعث
إلى قومه فهو صلاحهم، وحاصل هذه التكاليف الخمسة يرجع إلى أصليين:

أحدهما: التعظيم لأمر الله ويدخل فيه الإقرار بالتوحيد والنبوة.

وثانيهما: الشفقة على خلق الله ويدخل فيه ترك البخس وترك الإفساد ﴿ذَلِكَكُمْ﴾ أي هذه
الأمور الخمسة ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ مما أنتم فيه في طلب المال، لأن الناس إذا علموا منكم الوفاء
والصدق والأمانة رغبوا في المعاملات معكم فكثر أموالكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي
مصدقين لي في قولي هذا ﴿وَلَا تُقْسِدُوا بِكُلِّ سِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ أي ولا تجلسوا على كل طريق
فيه ممر الناس تهددون من مر بكم من الغرباء، فكانوا قطعاً طريق وكانوا مكاسين ﴿وَتَصُدُّونَ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ أي وتصرفون عن دين الله من آمن بالله ﴿وَتَمْنَعُونَهَا عَوِجاً﴾ أي
وتطلبون سبيل الله معوجة بإلقاء الشكوك والشبهات فكانوا يجلسون على الطرق ويقولون لمن
يريد شعبياً: إنه كذاب ارجع لا يفتنك عن دينك فإن آمنت به قتلناك.

وجملة الأفعال الثلاثة التي هي توعدون، وتصدون، وتبغون أحوال، أي لا تقعدوا
موعدين وصادين وباغين ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ نعمة الله عليكم ﴿إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً﴾ بالعدد.
﴿فَكَثُرْكُمْ﴾ بالعدد قيل: إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت، فرمى الله تعالى في
نسلهما بالبركة فكثروا ﴿وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي كيف صار آخر أمر
المشركين قبلكم بالهلاك بتكذيبهم رسلهم ﴿وَلَنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ
بِهِ﴾ من الشرائع والأحكام ﴿وَلَطَّافَةٌ لَهُمُومًا فَاصْبِرُوا﴾ أي فانتظروا أيها المؤمنون والكافرون
﴿حَتَّى يَخُصَّصَ اللَّهُ يَسَنًا﴾ جميعاً من مؤمن وكافر بإعلاء درجات المؤمنين وبإظهار هوان الكافرين
﴿وَهُوَ خَيْرُ الْمَخْرُجِينَ﴾ أي إنه تعالى حاكم عادل مثزه عن الجور ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي قال الجماعة الذين أنفوا من قبول قوله وبالفرا في العتو: ﴿لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ
ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا﴾ والطرف متعلق بالإخراج لا بالإيمان. أي والله لنخرجنك وأتباعك من
مدين ﴿أَوْ لَنُؤَدِّيَنَّ فِي يَسَنًا﴾ أي أو لتصيرن إلى ملتنا ﴿قَالَ أُولَئِكَ كَافِرِينَ﴾ أي قال شعيب:
أتصيروننا في ملتكم وإن كنا كارهين للدخول فيها ﴿قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ عظيماً حيث نزع من
الله تعالى نداً ﴿إِنْ هَذَا﴾ أي إن دخلنا ﴿فِي وَلِيِّكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهَ مِننًا﴾ أي من ملتكم ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا
أَنْ نَقُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ أي وما يجوز لنا أن ندخل في ملتكم إلا أن يأمر الله بالدخول فيها

وهيهات ذلك ﴿وَمِيعَ رَيْثَانَا كُلِّ مَنٍّ وَجَلْمًا﴾ أي ربما كان في علمه تعالى حصول بقائنا في هذه القرية من غير أن نعود إلى ملتكم بل الله يجعلكم مهجورين تحت أمرنا ذليلين خاضعين تحت حكمنا ﴿عَلَّ اللَّهُ تَوَكُّلَنَا﴾ أي في أن يثبتنا على ما نحن عليه من الإيمان ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ أي يا ربنا احكم بيننا بالعدل ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاقِيزِينَ﴾ أي الحاكمين . أو المعنى أظهر أمرنا حتى يفتح ما بيننا وبينهم بأن تنزل عليهم عذاباً يتميز به الميحق من المبطل ﴿وَقَالَ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُم كَفَرُوا بِإِنِّ قَوْمِهِ﴾ أي وقال الرؤساء من قوم شعيب للسفلة ﴿لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا فِي دِينِهِ﴾ ﴿إِنَّا كُنَّا لَظَاهِرُونَ﴾ ﴿فِي الدِّينِ وَفِي الدُّنْيَا لَأَنَّهُ يَمْنَعُكُمْ مِنْ أَخْذِ الزِّيَادَةِ مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ وَعِنْدَ هَذَا الْمَقَالِ كَمَلِ حَالِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَالْإِضْلَالِ فَاسْتَحَقُّوا الْإِهْلَاكَ﴾ ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ أي الزلزلة الشديدة المهلكة ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَمُوعًا﴾ أي فصاروا في مساكنهم خامدين ساكنين بلا حياة ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ أي الذين كذبوا شعيباً استوصلوا بالمرء وصاروا كأنهم لم يقيموا في قريتهم أصلاً، أي عوقبوا بقولهم: لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا وصاروا هم المخرجين من القرية إخراجاً لا دخول بعده أبداً ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ دينا ودنيا دون الذين اتبعوه فإنهم الرابحون في الدارين ﴿فَلَوْلَا عَذَابُهُمْ﴾ أي خرج شعيب من بينهم قبل الهلاك .

وقال الكلبي: ولم يعذب قوم نبي حتى أخرج من بينهم ﴿وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ أَهْلَقْتُكُمْ وَسَلَكْتُ نَهْجِي﴾ بالامر والنهي ﴿وَوَصَّيْتُ لَكُمْ﴾ أي حذرتكم من عذاب الله ودعوتكم إلى الإيمان والتوبة، وإنما اشتد حزنه على قومه لأنهم كانوا كثيرين، وكان يتوقع منهم الاستجابة للإيمان فلما أن نزل بهم ذلك الهلاك العظيم بوجود علاماته كحبس الريح عنهم سبعة أيام حصل في قلبه الحزن من جهة القرابة والمجاورة وطول الألفة، ثم عزى نفسه وقال: ﴿فَكَيْفَ آسَئُ﴾ أي أحزن حزناً شديداً ﴿عَلَّ قَوْمِي كَفِيرٌ﴾ لأنهم هم الذين أهلكوا أنفسهم بسبب إصرارهم على الكفر . وقيل: قال شعيب ذلك اعتذاراً من عدم شدة حزنه عليهم . والمعنى لقد أعذرت إليكم في الإبلاغ والنصيحة مما حل بكم فلم تسمعوا قولي ولم تقبلوا نصيحتي فكيف آسى عليكم، والمراد أنهم ليسوا مستحقين بأن يأسى الإنسان عليهم، وقرأ يحيى بن وثاب فكيف آسى، بإمالة الهمزة ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ﴾ فكذبه أهلها ﴿إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا﴾ أي عاقبناهم ﴿بِالْبَاسِ﴾ أي الشدة في أحوالهم كالخوف وضيق العيش ﴿وَالضَّرَّةَ﴾ أي الأمراض والأوجاع ﴿لَمَّا هُمْ يَفْتَرُونَ﴾ أي كي يتدللوا وينقادوا لله تعالى ﴿ثُمَّ يَدَّعَيْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ أي ثم أعطيناهم السعة والصحة بدل ما كانوا فيه من البلاء والمرض لأن ورود النعمة في المال والبدن يدعو إلى الاشتغال بالشكر ﴿حَتَّى عَفَوْا﴾ أي كثروا في أنفسهم وأموالهم ﴿وَقَالُوا لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ ﴿وَالضَّرَّةَ﴾ كما أصابنا وهذه عادة الزمان في أهله فمرة يحصل فيهم الشدة والنكد، ومرة يحصل لهم الرخاء والراحة

فصبروا على دينهم، فنحن مثلهم نقتدي بهم وليست عقوبة من الله بسبب ما نحن عليه من الدين والعمل فلما لم يتقادوا بالشدة وبالرخاء لم يتفهموا بذلك الإمهال أخذهم الله بغتة أينما كانوا قال تعالى: ﴿ فَأَخَذْتَهُمْ ﴾ بعد ذلك ﴿ بَغْتَةً ﴾ أي فجأة بالعذاب ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي وقت نزول العذاب ولا يخطر عليهم شيئاً من المكاره ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ﴾ الذين أهلكتناهم ﴿ آمَنُوا ﴾ بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ﴿ وَاتَّقُوا ﴾ ما نهى الله عنه ﴿ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ بالمطر ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ بالنبات والثمار والمواشي وحصول الأمن والسلامة. وقرأ ابن عامر «الفتحنا» بتشديد التاء للتكثير ﴿ وَلَكِنْ كَذَّبُوا ﴾ ذلك ولم يتفهموا ما حرمه الله ﴿ فَأَخَذْتَهُمْ ﴾ بالجدوبة والعذاب ﴿ يَمَّا كَانُوا يَكْفِيُونَ ﴾ من الكفر والمعاصي ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ﴾ أي أبعد ذلك أمن أهل القرى ﴿ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ﴾ أي عذابنا ﴿ يَنْتَظِرُونَ ﴾ أي ليلاً ﴿ وَهُمْ لَا يَحْشُرُونَ ﴾ أي غافلون عن ذلك ﴿ أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى ﴾ أي نهاراً ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي يشتغلون بما ينفعهم، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بسكون الواو ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ أي عذاب الله ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ وهم الذين لا يعرفون ربهم لغفلتهم فلا يخافونه. وسمي العذاب مكرأً لنزوله بهم من حيث لا يشعرون ﴿ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَحْنَاهُمْ يَتُوبُونَ ﴾.

قرأ الجمهور «يهد» بالياء من تحت، أي أولم يبين للذين يرثون أرض مكة من المتقدمين بسكونها من بعد هلاك أهلها تعذيبنا إياهم بسبب ذنوبهم لو شئنا ذلك كما عذبنا من قبلهم، وفاعل «يهد» مصدر مؤول من «أن» وما في حيزها أن نزل «يهد» منزلة اللازم وإلا فمفعوله له محذوف والتقدير أولم يوضح للوارثين أرض مكة من بعد هلاك أهلها عاقبة أمرهم أن الشأن لو نشاء الإصابة أصبناهم بجزاء ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا المورثين ﴿ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ أي إن لم نهلكهم بالعقاب نطبع على قلوبهم ﴿ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ أي لا يقبلون موعظة من أخبار الأمم المهلكة. والمراد إما الإهلاك وإما الطبع على القلب، لأن الإهلاك لا يجتمع مع الطبع على القلب فإذا أهلك شخص استحيل أن يطبع على قلبه وإنما يحصل الطبع حال استمراره على الكفر فهو يكفر أولاً ثم يصير مطبوعاً عليه في الكفر، ولم يكن هذا التقرير منافياً لصحة عطف قوله: «ونطبع» على «أصبناهم» ﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ ﴾ وهي قرى قوم نوح، وعاد وثمود، وقوم لوط، وقوم شعيب ﴿ نَقَضْ عَلَيْكَ ﴾ يا أكرم الرسل ﴿ مِنْ أَنْبَاءِهَا ﴾ كيف أهلكت وإنما خص الله أنباء هذه القرى لأنهم اغتروا بطول الإمهال مع كثرة النعم فتوهموا أنهم على الحق فذكروا الله تعالى تنبيهاً لقوم محمد ﷺ ليحترزوا عن مثل تلك الأعمال ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أي وبالله لقد جاء كل أمة من تلك الأمم المهلكة أنبياءهم الذين أرسلوا إليهم بالمعجزات الواضحة الدالة على صحة رسالتهم الموجبة للإيمان ﴿ فَمَا كَانُوا يَتُوبُونَ ﴾

كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ۖ أَي فبعد رؤية المعجزات ما كان أولئك الكفار ليؤمنوا بالشرائع التي كذبوها قبل رؤية تلك المعجزات. والمعنى كانت كل أمة من أولئك الأمم في زمن الجاهلية يتسامعون بكلمة التوحيد من بقايا من قبلهم فيكذبونها، ثم كانت حالهم بعد مجيء نبيهم الذي أرسل إليهم كحالهم قبل ذلك كأن لم يبعث إليهم أحد ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴾ أي مثل ذلك الذي طبع الله على قلوب كفار الأمم الخالية يطبع على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم أن لا يؤمنوا أبداً ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ﴾ أي وما وجدنا أكثر الناس على إيمان كما قاله ابن مسعود أو على عهد أول وهو الذي عاهدهم الله وهم في صلب آدم حيث قال: ألسنت بربكم؟ قالوا: بلى، فلما أقرروا بربوبية الله تعالى في عالم الذر ثم خالفوا ذلك في هذا العالم صار كأنه ما كان لهم عهد ﴿ وَإِنْ وَجَدْنَا أَحْسَنَهُمْ لِلنَّبِيِّينَ ﴾ أي وإن الشان. والحديث: «وجدنا أكثر الأمم في عالم الشهادة خارجين عن الطاعة صارفين عن الدين» ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أي من بعد انقضاء الرسل المذكورين أو من بعد هلاك الأمم المحكية ﴿ ثُمَّ سَوَّيْنَا كَيْدَنَا ﴾ التسع الدالة على صدقه ﴿ إِنَّ رِجْعُونَ ﴾ واسمه قابوس.

وقيل: اسمه الوليد بن مصعب بن ريان، وكان ملكه أربعمائة سنة، وعاش ستمائة وعشرين سنة ولم ير في تلك المدة مكروهاً قط من رجع، أو حمى، أو جوع، ولو حصل له ذلك لما ادعى الربوبية ﴿ وَمَلَكُوا ﴾ أي عظماء قومه ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ أي بتلك الآيات أي وضعوا الإنكار في موضع الإقرار ووضعوا الكفر في موضع الإيمان وذلك ظلم منهم على تلك الآيات الظاهرة ﴿ فَأَنْظُرْ ﴾ أيها المخاطب بعين عقلك ﴿ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ وكيف فعلنا بهم ﴿ وَقَالَ مُوسَى يَنْفِرْغَوْا فِي رَسُولٍ ﴾ إليك وإلى قومك ﴿ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى أَقُولَ إِلَّا الْحَقَّ ۖ

وقرأ نافع «على» بتشديد الياء، ف«حقيق» فحقيق مبتدأ وخبره ما دخلت عليه «أن»، أي واجب على ترك القول على الله إلا بالحق. والباقون بعد اللام، والمعنى أنا ثابت بأن لا أقول على الله إلا الصدق. وقرأ أبي «بأن لا أقول بالباء». وقرأ عبد الله والأعمش «أن لا أقول» بدون حرف جر ﴿ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ ﴾ أي معجزة شاهدة على رسالتي ﴿ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ أي فخلهم حتى يذهبوا معي إلى الأرض المقدسة التي هي وطن آبائهم مع أموالهم فكان فرعون عاملهم معاملة العبيد في الاستخدام. ﴿ قَالَ ﴾ أي فرعون ﴿ إِنْ كُنْتُ جِئْتُ بِبَيِّنَاتٍ فَأْتِ بِهَا ﴾ أي إن كنت جئت بآية من عند من أرسلك فأحضرها عندي ليثبت صدقك ﴿ إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ في دعواك أنك رسول ﴿ فَأَلْقَى ﴾ موسى ﴿ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ ﴾ أي حية ضخمة صفراء ذكر ﴿ مُبِينٌ ﴾ أي ظاهر لا يشك في كونه ثعباناً.

روي أنه لما ألقاها صارت ثعباناً أشعر، فاغراً فاه بين لحييه ثمانون ذراعاً، وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر، ثم توجه نحو فرعون ليلتعه فوثب فرعون عن سريره هارباً، وأحدث، وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً، فصاح فرعون: يا موسى، أنشدك بالذي أرسلك خذه وأنا أومن بك وأرسل معك بني إسرائيل، فأخذه فعاد عصاً ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ أي أخرجها من طوق قميصه ﴿فَإِذَا هِيَ بِعَصَا﴾ بياضاً نورانياً غلب شعاعه شعاع الشمس ﴿لِلنَّظِيرِينَ﴾ ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْرِ فِرْعَوْنَ﴾ أي الرؤساء منهم وهم أصحاب مشورته ﴿إِنَّكَ هَذَا﴾ أي موسى ﴿لَسَيَّرُ عَلَيْكُمْ﴾ أي حاذق بالسحر، فإنهم قالوا ذلك مع فرعون على سبيل التشاور ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمْرِجَكَ مِنْ أَرْضِكَ﴾ أي من أرض مصر ﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ قاله لفرعون خدمه والأكابر فإن الأتباع يفوضون الأمر والنهي إلى المخدم والمتبوع أولاً، ثم يذكرون ما حضر في خواطرهم من المصلحة بقولهم: أرجه وأخاه. قال تعالى: ﴿قَالُوا أَتُحِبُّ فِيهِ سِتَ قِرَاءَاتٍ. ثلاثة بإثبات الهمزة التي بعد الجيم وهي كسر الهاء من غير إشباع لابن ذكوان عن ابن عامر، وضمها كذلك لأبي عمرو وبإشباع حتى يتولد من الغضة وار على الأصل لابن كثير، وهشام عن ابن عامر. وثلاثة بحذف الهمزة وهي سكون الهاء وصلأ ووفقاً لعاصم وحمزة، وكسر الهاء من غير إشباع لقالون وبه حتى يتولد منها ياء لنافع والكسائي. وورث أي آخر أمر موسى ولا تعجل في أمره بحكم. والمراد أنهم حاولوا معارضة معجزته بسحرهم ليكون ذلك أقوى في إبطال قول موسى ﴿وَأَخَاهُ﴾ هارون ﴿وَأَرْسِلْ فِي الدَّائِنِ حَاشِرِينَ﴾ أي وأرسل في مدائن صعيد مصر شرطاً يحشرون إليك ما فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة ومهرتهم في أقصى مدائن الصعيد ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ﴾ أي ماهر في السحر.

وقرأ حمزة والكسائي «سحار» كما اتفقوا عليه في سورة الشعراء ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾ بعدما أرسل الشرط في طلبهم ﴿قَالُوا إِنَّكَ لَنَا لَأَجْرًا﴾ على الغلبة. قرأ نافع وابن كثير وحفص عن عاصم «أن» بهمزة واحدة. والباقون بهمزتين وأدخل أبو عمرو الألف بينهما ﴿إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ لموسى ﴿قَالَ نَعَمْ﴾. وقرأ الكسائي بكسر العين ﴿وَلَكُمْ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أي نعم لكم الأجر ولكم المنزلة الرفيعة عندي زيادة على الأجر، أي فإنني لا أقصر بكم على الثواب بل أزيدكم عليه، وتلك الزيادة إني أجعلكم من المقربين إليَّ بالمنزلة. ﴿قَالُوا يَكُونُ مِنَّا أَنْ تُلْقَىٰ عَصَاكَ أَوَّلًا﴾ ﴿وَلَمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْثَلَاثِينَ﴾ ما معناه من الجبال والعصي أولاً، فلما راعوا حسن الأدب حيث قدموا ذكر موسى عليه السلام رزقهم الإيمان ببركة رعاية هذا الأدب ﴿قَالَ﴾ موسى يريد الإبطال ما أتوا به من السحر وإزراء شأنهم: ﴿أَلْقُوا﴾ ما تلقون ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا﴾ عصياً وحبالاً ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ أي صرفوها عن إدراك حقيقتها فتخليلوا أحوالاً

عجبية مع أن الأمر في الحقيقة ما كان وفق ما تخيلوه . قيل : إنهم أتوا بالحبال والعصي ولطخوا تلك الحبال بالزئبق ، وجعلوا الزئبق في دواخل تلك العصي فلما أثر تسخين الشمس فيها تحركت والنوى بعضها على بعض وكانت كثيرة جداً ، فالناس تخيلوا أنها تتحرك وتلتوي باختبارها وقدرتها ﴿ وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ ﴾ أي بالغوا في تخويف عظيم للعوام من حركات تلك الحبال والعصي وخاف موسى أن يتفرقوا قبل ظهور معجزته فكان خوفه لأجل فزع الناس واضطرابهم مما رأوه من أمر تلك الحيات ، وليس خوفه لأجل سحرهم لأنه كان على ثقة من الله تعالى أنهم لم يغلبوه وهو غالبهم ﴿ وَجَاءَهُمْ بِسِحْرِ عَجِيبٍ ﴾ في باب السحر وعند السحرة وإن كان حقيقياً في نفسه قيل : كانت الحبال والعصي حمل ثلثمائة بعير وذلك أنهم ألغوا حبلاً غلاظاً وأخشاباً طوالاً فإذا هي حيات كأمثال الحبال قد ملأت الوادي يركب بعضها بعضاً وكانت سعة الأرض ميلاً في ميل فصارت كلها حيات ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ﴾ ولما ألقى موسى العصا صارت حية عظيمة حتى سدَّت الأفق ثم فتحت فكها فكان ما بين فكَيْها ثمانين ذراعاً ، وابتلعت ما ألغوا من حبالهم وعصيهم فلما أخذها موسى صارت عصاً كما كانت من غير تفاوت في الحجم أصلاً كما قال تعالى ﴿ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ ﴾ أي تلقم ﴿ مَا يَأْكُودُونَ ﴾ أي الذي يقبلونه عن الحق إلى الباطل ﴿ فَوَقَّعَ الْحَقُّ ﴾ أي فظهر الحق مع موسى ﴿ وَيَطَّلِمَا كَاوُأَيَّامَ لَوْلَا ﴾ أي وضمحل ما عملوه من السحر وسبب هذا الظهور أن السحرة قالوا : لو كان ما صنع موسى سحراً لَبَقِيَ حبالنا وعصينا فلما فقدت ثبت أن ذلك حصل بخلق الله تعالى لا لأجل السحر ﴿ فَتَلَبَّسُوا ﴾ أي فرعون وقومه ﴿ هَٰذَا لَكِ ﴾ أي في المكان الذي وقع فيه سحرهم ﴿ وَأَتَقَبَّلُونَا صَغِيرِينَ ﴾ أي صاروا ذليلاً مهينين ﴿ وَاللَّيْلِ السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴾ أي خروا سجداً لله تعالى أي فمن سرعة سجودهم كأنهم ألغوا .

قال ابن زيد : كان اجتماعهم بالإسكندرية وبلغ ذنب الحية وراء البحر ، ثم فتحت فاهما ثمانين ذراعاً فكان تبتلع حبالهم وعصيهم واحداً واحداً حتى ابتلعت الكل ، وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع ففرعوا ووقع الزحام ، فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً ، ثم أخذها موسى فصارت في يده عصاً كما كانت ، فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه ليس بسحر فعند ذلك خروا ساجدين ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال فرعون : إياي تعنون ؟ قالوا : لا بل ﴿ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ ولما ظفروا بالمعرفة سجدوا لله تعالى في الحال وجعلوا ذلك السجود شكراً لله تعالى على الفوز بالإيمان والمعرفة ، وعلامة على انقلابهم من الكفر إلى الإيمان ، وإظهاراً للخضوع والتذلل لله تعالى فكانهم جعلوا ذلك السجود الواحد علامة على هذه الأمور الثلاثة على سبيل الجمع وأولئك القوم كانوا عالمين بحقيقة السحر ، فلما وجدوا معجزة موسى خارجة عن حدِّ السحر علموا أنها أمر إلهي فاستدلوا بها على أن موسى نبي صادق من عند الله تعالى فلاجل كمالهم في علم السحر انتقلوا من الكفر إلى الإيمان ، فإذا كان حال علم السحر كذلك فما ظنك

بكمال حال الإنسان في علم التوحيد ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمِنْتُكُمْ بِهِ﴾ أي برب موسى وهارون واختلف القراء في هذا الحرف هنا، وفي طه وفي الشعراء فإن القراء في ذلك على أربع مراتب.

الأولى: قراءة الأخوين وأبي بكر عن عاصم، وهي تحقيق الهمزتين في السور الثلاث من غير إدخال ألف بينهما، وهو استفهام إنكار، وأما الألف الثالثة فالكل يقرأونها كذلك وهي فاء الكلمة يجب قلبها ألفاً لكونها بعد همزة مفتوحة، وأما الأولى فمحققة ليس إلا.

والثانية: قراءة حفص وهي «آمتم» بهمزة واحدة بعدها ألف.

والثالثة: قراءة نافع وأبي عمرو وابن عامر والبرقي عن ابن كثير، وهي تحقيق الأولى وتسهيل الثانية بين بين.

والرابعة: قراءة قبل عن ابن كثير، فقرأ في هذه السورة حال الابتداء «آمتم» بهمزتين أولاهما محققة والثانية مسهلة بين بين وألف بعدها، كقراءة البرقي وحال الوصل يقرأ «قال فرعون» و«آمتم» بإبدال الأولى واواً وتسهيل الثانية بين بين وألف بعدها. وقرأ في سورة طه كقراءة حفص وفي سورة الشعراء كقراءة البرقي ﴿قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكَ﴾ أي بغير أن آذن لكم ﴿إِنَّ هَذَا لَنُكَرٌ مِّمَّنْ كَرَّمُوا فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا﴾ أي إن إيمان هؤلاء حيلة احتلتموها مع مواطأة موسى في مصر قبل أن تخرجوا إلى الميعاد، وأن غرضهم بذلك إخراج القوم من مصر وإبطال ملكهم، وهاتان شبهتان ألغاهما فرعون إلى أسماع عوام القبط ليمنعهم بها عن الإيمان بنبوة موسى عليه السلام ﴿فَسَوَّيْتُمُوهُمْ﴾ ما أفعل بكم ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلْفٍ﴾ أي من كل شق طرفاً ﴿ثُمَّ لَأَصْلَحَنَّكُمْ﴾ أي أعلقكم بمدودة أيديكم لتصير على هيئة الصليب أو حتى يتقاطر صليبيكم وهو الدهن الذي فيكم ﴿أَجْمُوتُ﴾ قالوا أي السحرة: ﴿إِنَّا لَنَرِيكَ تَقْلِيدُونَ﴾ أي راجعون بالموت بلا شك سواء كان بقتلك أو لا فيحكم بيننا وبينك وإننا إلى رحمة ربنا راغبون ﴿وَمَا لَنَقِمْ رَبَّنَا إِلَهًا ءَأَمَنَّا بِإِلَٰهَتَيْ رَبَّنَا لَمَّا جَاءَتُنَا﴾ أي ما تعب علينا إلا إيماننا بآيات ربنا، أو ما لنا عندك ذنب تعذبنا عليه إلا لإيماننا بآيات ربنا حين جاءتنا ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ أي صب علينا صبراً كاملاً تاماً عند القطع والصلب لكيلا نرجع كفاراً ﴿وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ أي مخلصين على دين موسى. قيل: فعل فرعون ما توعدهم به، وقيل: لم يقع من فرعون ذلك بل استجاب الله تعالى الدعاء في قولهم وتوفنا مسلمين لأنهم سألوه تعالى أن يكون توفيهم من جهته تعالى لا بقتل فرعون ﴿وَقَالَ الْكَلْبُ بَيْنَ قَوِيٍّ فِرْعَوْنُ﴾ له لما خلى سبيل موسى ﴿أَتَدْرُسُونِ وَقَوْمَهُ﴾ من بني إسرائيل ﴿لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ليفسدوا على الناس في أرض مصر بتغيير دينهم. واعلم أن فرعون بعد وقوع هذه الواقعة كان كلما رأى موسى خافه أشد الخوف فلهذا السبب لم يتعرض له، إلا أن قومه لم يعرفوا ذلك فحملوه على أخذه وحبسه ﴿وَيَذَرُكَ وَءَالِهَتُكَ﴾ أي مبعوداتك بكسر اللام جمع إله.

وقرأ ابن عمر وابن مسعود وابن عباس وأنس وعلي بن أبي طالب «وَأَلَا هَتَكَ» بفتح اللام ومدة أي وعبادتك. وقرأ العامة بنصب «يذكرك» عطف على «يفسدوا» أو جواب الاستفهام بالواو. وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة بالرفع عطفاً على «أندرك» أو استثناءً أو حالاً. وقرئ بالسكون ﴿قَالَ﴾ فرعون لما لم يقدر على موسى أن يفعل معه مكروهاً لخوفه منه ﴿سَنَقِيلُ آيَاتَهُمْ﴾ أي أبناء بني إسرائيل ومن آمن موسى صغاراً كما قتلناهم أول مرة، وقرأ نافع وابن كثير «سنقتل» بفتح النون وسكون القاف. والباقون بضم النون وفتح القاف وتشديد التاء ﴿وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾ أي ونتركهن أحياء للخدمة ﴿وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ كما كنا وهم مقهورون تحت أيدينا وإنما ترك موسى وقومه من غير حبس لعدم التفاتنا إليهم لا لعجز ولا لخوف، واختلف المفسرون، فمنهم من قال: كان فرعون يفعل ذلك، ومنهم من قال: لم يفعل ذلك لعدم قدرته لقوله تعالى: ﴿أَتَتَا وَمَنْ أَتَّبَعُكُمَا الْعَالِيُونَ﴾ [القصص: ٢٥] ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِي﴾ بني إسرائيل حين تضجروا من قول فرعون على سبيل التسلية لهم ﴿أَسْتَمِينُوا بِاللَّهِ﴾ على فرعون وقومه ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ على ما سمعتم من أقاويله الباطلة ﴿إِنَّ الْأَرْضَ﴾ أي أرض مصر ﴿لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾.

وقرأ الحسن «يورثها» بفتح الواو وتشديد الراء المكسورة للتكثير. وقرئ «يورثها» بفتح الراء مبنياً للمفعول ﴿وَالْمَقِيبَةُ﴾ أي الجنة أو فتح البلاد والنصر على الأعداء ﴿لِلْمُقِيبِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ أي الذين أنتم منهم فمن اتقى الله تعالى فالله يعينه في الدنيا والآخرة. وقرأ ابن مسعود بنصب العاقبة عطفاً على الأرض، فالاسم معطوف على الاسم والخبر على الخبر فهو من عطف المفردات. ﴿قَالُوا﴾ أي بنو إسرائيل لموسى لما سمعوا تهديد فرعون بالقتل للأبناء مرة ثانية: ﴿أَوْذَيْنَا﴾ من جهة فرعون ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ بالرسالة ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ رسولاً. قالوا ذلك استكشافاً لكيفية وعد موسى إياهم بزوال تلك المضار هل هو في الحال أو لا؟ لا كراهة لمجيء موسى بالرسالة. ﴿قَالَ﴾ أي موسى مسلماً لهم حين رأى شدة جزعهم مما شاهدوه من فعل فرعون: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَذُّكُمْ﴾ الذي توعدكم بإعادة فعله ﴿وَنَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يجعلكم خلفاء في أرض مصر بعد هلاك أهلها ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ أي فيرى سبحانه وتعالى كيف تعملون في طاعته وهذا حث لهم على التمسك بطاعة الله تعالى، فالله تعالى يرى وقوع ذلك منكم لأن الله تعالى لا يجازي عباده على ما يعلمه منهم في الأزل وإنما يجازيهم على ما يقع منهم ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾ أي باحتباس المطر والجوع ﴿وَنَقَصَ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ أي ذهاب الثمرات بإصابة العاهات ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ أي كي يقنوا على أن ذلك لأجل معاصيهم وينزجروا عما هم عليه من العتو والعتاد ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ مُسْتَسْئِلُونَ﴾ أي الخصب والسعة في الرزق والسلامة ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ أي نحن مستحقون من كثرة نعمنا على العادة التي جرت ﴿وَلَيْنَ

تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ ﴿١٠٠﴾ أي جدوبة وشدة وبلاء ﴿يَكْفُرُوا﴾ أي يتشاءموا ﴿يُؤْمِنُونَ وَمِنْ مَمَّةٍ﴾ من المؤمنين، أي يقولوا: إنما أصابنا هذا الشر بشؤم موسى وقومه ﴿إِلَّا إِنَّمَا كَلَّهَتْ رُهُمُ﴾ أي حظهم ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي كل ما يصيبهم من خير أو شر فهو بقضاء الله تعالى ويتقديره.

وقيل: المعنى إنما جاءهم الشر بقضاء الله تعالى وحكمه. وكان النبي ﷺ يتفاهل ولا يتطير. وأصل القال: الكلمة الحسنة. كانت العرب مذهبا في القال والطيرة واحد فأنبت النبي ﷺ القال وأبطل الطيرة ﴿وَلَكِنَّ أَسْخَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ما يصيبهم من الله تعالى ﴿وَقَالُوا﴾ أي آل فرعون وهم القبط لموسى عليه السلام ﴿مَهْمَا تَأْتِينَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّنُشْرِكَ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أي أي شيء تظهره لدينا من علامة من عند ربك لتصرفنا عما نحن عليه من الدين بذلك الشيء فما نحن لك بمصدقين بالرسالة وكان موسى رجلاً حديداً فعند ذلك دعا عليهم فاستجاب الله له فقال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ أي الماء من السماء فدخل بيوت القبط وقاموا في الماء إلى تراقيهم ودام ذلك عليهم سبعة أيام من سبت إلى سبت، ولم يدخل ذلك الماء بيوت بني إسرائيل مع أنها كانت في خلال بيوت القبط فاستغاثوا بفرعون، فأرسل إلى موسى فقال: اكشف عنا العذاب فقد صارت مصر بحراً واحداً، فإن كشفت هذا العذاب آمنا بك. فأزال الله عنهم المطر وأرسل الرياح فجففت الأرض وخرج من النبات ما لم يروا مثله قط. فقالوا: هذا الذي جزعنا منه خير لنا لكننا لم نشعر فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل فنكثوا العهد ﴿و﴾ أقاموا شهر في عافية فأرسل الله تعالى عليهم ﴿الْجَرَادَ﴾ فأكل زروعهم وثمارهم وأبوابهم وسقوفهم وثيابهم ففزعوا إلى موسى، فدعا موسى عليه السلام فأرسل الله تعالى ريحاً، فألقته في البحر بعدما أقام عليهم سبعة أيام من سبت إلى سبت، فنظر أهل مصر إلى ما بقي من زرعهم فقالوا: هذا الذي بقي يكفيننا ولا نؤمن بك ﴿و﴾ أقاموا شهراً في عافية فأرسل الله عليهم ﴿الْقُمَّلَ﴾ أي الجراد الصغير بلا أجنحة من سبت إلى سبت، فلم يبق في أرضهم عود أخضر إلا أكله، فصاحوا ودعا موسى فأرسل الله عليه ريحاً حارة فأحرقتة وألقته في البحر.

وقرأ الحسن «والقمل» بفتح القاف وسكون الميم - وهو المعروف - وعن سعد بن جبير كان إلى جنبهم كتيب أعفر فضربه موسى بعصاه فصار قملأ، فأخذت في أيشارهم وأشعارهم وأشفار عيونهم وحواجهم، فصرخوا وفزعوا إلى موسى، فدعا، فرفع الله عنهم القمل وقالوا: قد تيقنا اليوم أنك ساحر حيث جعلت الرمل دواب، وعزة فرعون لا نؤمن بك أبداً ﴿و﴾ أقاموا شهراً في عافية، فأرسل الله تعالى عليهم ﴿الضَّفَادِعَ﴾ فخرج من البحر مثل الليل الدامس، ووقع في الثياب والأطعمة فكان الرجل منهم يستيقظ وعلى رأسه ذراع من الضفادع، فصرخوا إلى موسى وحلفوا لنرفعك عنا هذا العذاب لنؤمن بك، فدعا الله تعالى، فأمات الضفادع، وأرسل

عليها المطر فاحتملها إلى البحر بعدما أقامت عليهم سبعة أيام من سبت إلى سبت، ثم أظهروا الكفر ﴿وَأَقَامُوا شَهْرًا فِي عَافِيَةٍ﴾، فأرسل الله عليهم ﴿الْأَدَمَ﴾ فصارت مياه قلبهم وأنهارهم دماً، فلم يقدرُوا على الماء العذب حتى بلغ منهم الجهد، وبنو إسرائيل يجدون الماء العذب الطيب، وكان فرعون وأشراف قومه يركبون إلى أنهار بني إسرائيل، فجعل يدخل الرجل منهم النهر فإذا اغترف الماء صار في يده دماً، ومكثوا سبعة أيام في ذلك لا يشربون إلا الدم. فقال فرعون لموسى عليه السلام: لئن رفعت عنا العذاب لنصدقن لك ولنرسلن معك بني إسرائيل مع أموالهم ﴿مَا يَنْتَظِرُونَكَ إِلَّا أَنْ يَخْفَى عَلَى كُلِّ عَاقِلٍ أَنَّ هَذِهِ الْخَمْسَةُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ الَّتِي لَا يَنْقُصُ عَلَيْهَا غَيْرُهُ، وَمُفْرَقَاتُ بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ بِزَمَانٍ لَا تَحْتِجُ أَحْوَالُهُمْ: أَيْقِبُلُونَ الْحُجَّةَ أَوْ يَسْتَمِرُّونَ عَلَى التَّنْفِيدِ. وَكَانَ كُلُّ عَذَابٍ يَبْقَى عَلَيْهِمْ أَسْبُوعاً مِنْ سَبْتٍ إِلَى سَبْتٍ وَبَيْنَ كُلِّ عَذَابَيْنِ شَهْرٌ ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عَنْ الْإِيمَانِ بِهَا وَعَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ مصرين على الذنب ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ أي كلما نزل عليهم العذاب من الأنواع الخمسة ﴿قَالُوا﴾ في كل مرة: ﴿يَنْمُو آدَمُ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْنَا﴾ أي بما أعلمك به وهو كشف العذاب عنا إن آمنا. أو المعنى أقسمنا بعدد الله عندك وهو النبوة ﴿لَنْتُ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ﴾ أي لئن رفعت عنا العذاب الذي نزل علينا ﴿لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي مع أموالهم ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ﴾ أي حد معين ﴿هُمْ يَلْفُتُوهُ﴾ لا بد وهو وقت إهلاكهم بالغرق في اليم ﴿إِذَا هُمْ يَكُونُونَ﴾ أي فلما رفعنا عنهم العذاب فاجأوا نكت العهد من غير تأمل وتوقف، ثم عند حلول ذلك الأجل لا نزيل عنهم العذاب بل نهلكهم به ﴿فَلَنَقُصَّنَّ وَنُحَشِّنَ﴾ أي فلما بلغوا الأجل الموقت أهلكناهم ﴿فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ أي البحر الملح. والفاء تفسيرية ﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ التسع الدالة على صدق رسولنا ﴿وَكَانُوا مِنْهَا﴾ أي تلك الآيات ﴿عَافِينَ﴾ أي معرضين غير ملتفتين إليها ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ﴾ بقتل آبائهم وأخذ الجزية منهم واستعمالهم في الأعمال الشاقة وهم بنو إسرائيل ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ﴾ أي أرض الشام ومصر ﴿وَمَكْرِبَهَا﴾ أي بئر كفا فيها ﴿بِالْخَصْبِ وَسُعَةِ الْأَرْزَاقِ﴾ وبالنبيل ﴿وَوَقَّعَتْ كُلُّ رِيَّةٍ الْحُسْقَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي ومضى وعده تعالى عليهم ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ أي بسبب صبرهم على الشدائد. فمن قابل البلاء بالصبر وانتظار النصر ضمن الله له الفرج، ومن قابله بالجزع وكله الله إليه. ﴿وَدَدَّ مَرْثَانَا مَا كَانَتْ يَصْغَحُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ فـ«فرعون» اسم «كان» و«يصنع» خبر لـ«كان» مقدم. أي وخرينا الذي كان فرعون يصنعه من المدائن والقصور ﴿وَمَا كَانُوا بِعِزَّةٍ﴾ أي يرفعون من الشجر والكروم أو ما كانوا يرفعونه من البنيان كصرح هامان.

وقرأ ابن عامر وشعبة بضم الراء. والباقون بكسرها ﴿وَجَنُوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ مع السلامة بأن فلق الله البحر عند ضرب موسى البحر بالعصا. روي أن موسى عبر بهم يوم عاشوراء

بعدما أهلك الله تعالى فرعون وصامه شكراً لله تعالى ﴿قَاتُوا﴾ أي فمروا ﴿عَلَى قَوْمٍ يَصَفَكُنَّ عَلَى أَصْنَانٍ لَهُمْ﴾ أي يواظبون على عبادة أصنام لهم وكانت تماثيل على صور البقر، وهم من الكنعانيين الذين أمر موسى بقتالهم.

وقرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف. والباقون بالضم ﴿قَالُوا﴾ عندما شاهدوا أحوالهم ﴿يَمْشُونَ اجْعَلْ لَنَا إِلَهاً﴾ أي عين لنا تماثيل نتقرب بعبادتها إلى الله تعالى ﴿كُنَّا لَهُمْ إِلَهاً﴾. يعبدونها. ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ فلا جهل أعظم مما ظهر منهم فإنهم قالوا ذلك بعدما شاهدوا المعجزة العظمى ﴿إِنَّا هُنَاكَ﴾ أي القوم الذين يعبدون تلك التماثيل ﴿مُتَّبِعِينَ مَا هُمْ فِيهِ﴾ أي مهلك ما هم فيه من الدين. أي إن الله يهدم دينهم عن قريب ويحطم أصنامهم ﴿وَيُطِيلُ مَا كَانُوا يَصَلُّونَ﴾ من عبادتها أي فلا يعود عليهم من ذلك العمل نفع ولا دفع ضرر. ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿أَعْبُدُوا أَنبِيَائَكُمْ إِنْ هُمْ قَدْ فَضَّلَكُمُ عَلَى الْمَلُوكِ﴾ أي أطلب لكم غير الله معبوداً والحال أنه تعالى وحده فضلكم على عالمي زمانكم بالإسلام. أو فضلكم على العالمين بتخصيصكم بنعم لم يعطها غيركم، كالتخصيص بتلك الآيات القاهرات فإنه لم يحصل مثلها لأحد من العالمين، وإن كان غيرهم فضلهم بسائر الخصال مثاله رجل تعلم علماً واحداً وآخر تعلم علوماً كثيرة سوى ذلك العلم، فصاحب العلم الواحد مفضل على صاحب العلوم الكثيرة بذلك الواحد. وفي الحقيقة إن صاحب العلوم الكثيرة مفضل على صاحب العلم الواحد والمعنى آمركم أن تعبدوا رباً يتخذ ويطلب بل الإله هو الذي يكون قادراً على الإيجاد وإعطاء الحياة وجميع النعم ﴿وَإِذْ أُنَبِّئُكُمْ مِنْ مَالِ فِرْعَوْنَ﴾ أي واذكروا وقت إنجائنا إياكم من فرعون وقومه بإهلاكهم بالكلية.

وقرأ ابن عامر «أنجاكم» بحذف الياء والنون ﴿يُسْؤُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أي يعطونكم أشد العذاب ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا هُمْ صَفَارٌ﴾ صفاراً ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي يستخدمون نساءكم كباراً ﴿وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ﴾ أي الإنجاء ﴿بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ أي نعمة عظيمة من ربكم ويقال: وفي ذلكم العذاب بلية عظيمة من ربكم ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْتَهَا يَمْسِرَ قَتْمٌ مِمَّنْ قَتَتْ رَبُّهُ أَنْبِيَائَكَ لَيْلَةً﴾.

روي أن موسى وهو بمصر وعد بني إسرائيل إذا أهلك الله تعالى عدوهم فرعون أن يأتيهم بكتاب من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون، فلما أهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه أن ينزل عليه الكتاب الذي وعده به بني إسرائيل فأمره أن يصوم ثلاثين يوماً فصامها وهي شهر ذي القعدة، فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فمه فتسوك بعدو خرنوب. فقالت الملائكة: كنا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله أن يصوم عشر ذي الحجة وقال له: أما علمت أن

خلف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فكانت فتنة بني إسرائيل في تلك العشر التي زادها الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام. ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ﴾ عند ذهابه إلى الجبل للمناداة: ﴿كُنْ لِي نَذِيرًا﴾ أي كن خليفتي ﴿فِي قَوْمِي﴾ وراقبهم فيما يأتون وما يذرون ﴿وَأَصْلِحْ﴾ أمور بني إسرائيل وأمرهم بعبادة الله تعالى وهي صلاحهم ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي ومن دعاك منهم إلى طريق المفسدين بالمعاصي فلا توافقه ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾ أي لميعادنا في مدن في يوم الخميس يوم عرفة فكلمه الله تعالى فيه من غير واسطة وأعطاه التوراة صبيحة يوم الجمعة يوم النحر ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ أي أزال الحجاب بين موسى وبين كلامه فسمعه من كل جهة. ﴿قَالَ رَبِّ ارْنِي مَا وَعَدْتَ﴾ أي أرني ذاك بأن تمكنتني من رؤيتك فأراك. ﴿قَالَ﴾ تعالى له: ﴿لَنْ نَرِيكَ﴾ أي لن تقدر أن تراني في الدنيا يا موسى ﴿وَلَكِنْ أَنظُرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾ في مدين ﴿فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِيكَ﴾ أي فإن استقر الجبل مكانه لرؤيتي فلعلك تراني. والرؤية متأخرة عن النظر، لأنه تغليب الحدقة السليمة جهة المرمي التماساً لرؤيته، والرؤية الإدراك بالبالصرة بعد النظر ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ أي فلما ظهرت عظمته تعالى لجبل زبير جعله مكسوراً. قيل: إن جبل زبير أعظم جبل في مدين فإنه صار ستة أجيال، فوقع ثلاثة منها بالمدينة وهي: أحد، وورقان، ورضوى. وقع ثلاثة بمكة وهي: ثور وثبير وحراء، أي أمر الله تعالى ملائكة السماء السابعة بحمل عرشه، فلما بدا نور العرش انصدع الجبل من عظمة الله تعالى.

وقرأ حمزة الكسائي «دكاء» بالمد أي مستوياً بالأرض. وقرأ ابن وثاب «دكاً» بضم الدال وبالفصحى جمع دكاء أي قطعاً ﴿وَحَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ أي مغشياً عليه من هول ما رآه من النور ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ من غشيت ﴿قَالَ سُبْحَنَكَ﴾ أي تنزهاً لك عن أن ترى في الدنيا ﴿بُتُّ إِلَيْكَ﴾ من الجراءة على السؤال بغير إذن منك ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي المقربين بأنك لا ترى في الدنيا لكل الأنبياء، وقد ثبت الرؤية لنبينا محمد ﷺ ليلة الإسراء على الصحيح أو يقال: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بأنه لا يجوز السؤال منك إلا بإذنك ﴿قَالَ﴾ تعالى له: ﴿قَالَ يَمْوَسَّىٰ إِنِّي اسْتَطَعْتُكَ﴾ أي فضلتك ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ أي بني إسرائيل ﴿بِمَسَلَّتِي﴾ أي بكتب التوراة. وقرأ نافع وابن كثير «برسالتني» بالافراد أي تبليغ رسالتي ﴿وَيَكَلِّمِي﴾ أي ويتكلمي معك بغير واسطة ﴿فَخَذَّ مَا عَاتَيْتُكَ﴾ أي فاعمل ما أعطيتك من الرسالة أي الوحي ﴿وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي واشتغل بشكر الفوز بهذه النعمة وهو القيام بلوازمها علماً وعملاً، ولا يضق قلبك بسبب منعك الرؤية ﴿وَكُتِبْنَا لَمْ فِي آلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي وكتبنا لموسى في ألواح التوراة ﴿مِنَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه موسى وقومه في دينهم من الحلال والحرام والمحاسن والقبايح ﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ بدل من قوله تعالى «من كل شيء» باعتبار محله وهو النصب. أي كتبنا له كل شيء من المواعظ التي توجب الرغبة في الطاعة والنفرة عن المعصية، ومن شرح أناس الأحكام ﴿فَخَذَّهَا﴾ أي فقلنا

اعمل بهذه الأشياء ﴿يَقُولُ﴾ أي بجدة ونية صادقة ﴿وَأَمْرَ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنَهَا﴾ أي التوراة . أي يعملوا بمحكمها ويؤمنوا بمتشابهها وقال بعضهم : الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح ، وأحسن هذه الثلاثة الواجبات والمندوبات ﴿سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي سأدخلكم الشام بطريق الإيراث ، وأريكم منازل الكافرين الذين كانوا متوطنين فيها من الجبارة والعمالقة لتعتبروا بها فلا تفسقوا مثل فسقهم . وقرئ «سأورثكم» بالشاء المثناة ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي سأزيل الذين يتكبرون في الأرض بالدين الباطل عن إبطال آياتي بإهلاكهم على يد موسى ، وإن اجتهدوا كما اجتهد فرعون في إبطال ما رآه من الآيات فلا يقدرون على منع موسى من تبليغها ولا على منع المؤمنين من الإيمان بها ، أي وإنما يرى بنو إسرائيل دار الفاسقين بعد هلاكهم ﴿وَلَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ أي وأن يشاهدوا كل معجزة كفروا بكل واحدة منها ﴿وَلَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ﴾ أي الدين الحق والخير ﴿لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ أي لا يسلكوا سبيله .

وقرأ حمزة والكسائي «الرشد» بفتح الراء والشين . والباقون بضم الراء وسكون الشين .

وروي عن ابن عامر بضميتين ، وقال أبو عمرو بن العلاء : «الرشد» بضم وسكون : الصلاح في النظر . ويفتحين : الاستقامة في الدين ﴿وَلَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ﴾ أي الضلال ﴿يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ أي يختارونه مسلكاً لأنفسهم ﴿ذَلِكَ﴾ أي تكبرهم وعدم إيمانهم بشئ من الآيات وإعراضهم عن سبيل الرشd وإقبالهم التام إلى سبيل الغي ﴿يَأْتُهُمْ كَذِبًا يُصَالِحُنَا﴾ أي حاصل بسبب أنهم كذبوا بكتابتنا الدال على بطلان اتصافهم بالقبائح ﴿وَكَاثُرًا عَنْهَا عَنِّي﴾ أي وكانوا جاحدين بها ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي بكتابتنا ﴿وَلِئَلَّا الْأَخِرَةَ﴾ أي ويلقائهم الآخرة التي هي موعد الجزاء ﴿حِطَّتْ أَعْيُنُهُمْ﴾ أي حسنتهم التي لا تتوقف على نية ، كصلة الأرحام وإغاثة الملهوفين وإن نفعتهم في تخفيف العذاب ، لكن التخفيف لا يقال له : ثواب . ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي ما يجزون في الآخرة إلا على ما كانوا يعملون في الدنيا من الكفر والمعاصي ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَنِيهِمْ حُلِيَّةً﴾ أي صاغ موسى السامري المناق وهو من بني إسرائيل من بعد انطلاق سيدنا موسى عليه السلام إلى الجبل عجلًا من ذهب ﴿جَسَدًا﴾ أي بهذا البدل لدفع توهم أنه صورة عجل منقوشة على حائط مثلاً ﴿لَمْ خَوَّارٌ﴾ أي صوت .

وقرأ علي رضي الله عنه «جوار» بالجيم والهمزة أي صياح . قيل : إن بني إسرائيل كان لهم ، عيد يتزينون فيه ويستعبرون من القبط الحلبي ، فلما أغرق الله القبط بقيت تلك الحلبي في أيدي بني إسرائيل وصارت ملكاً لهم ، فجمع السامري تلك الحلبي . وكان رجلاً مطاطاً فيهم صائغاً ، فصاغ السامري عجلًا وأخذ كفاً من تراب حافر فرس جبريل عليه السلام فألقاه في جوف ذلك العجل ،

فانقلب لحماً ودماً، وظهر منه الخوار مرة واحدة. فقال السامري: هذا إلهكم وإله موسى ﴿أَنْتُمْ يَرَوْنَ﴾ أي ألم يعلم قوم موسى ﴿أَنْتُمْ﴾ أي العجل ﴿لَا يَكْفُرُهُمْ﴾ بشيء ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ بوجه من الوجوه ﴿أَتَعْبُدُوهُ﴾ أي عبده ﴿وَكُنَّا ظَالِمِينَ﴾ لأنفسهم حيث أعرضوا عن عبادة الله تعالى واشتغلوا بعبادة العجل ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي لما اشتد ندمهم على عبادة العجل. و«سقط» مبني للمجهول، وأصل الكلام: سقطت أفواههم على أيديهم فـ«في» بمعنى على وذلك من شدة الندم، فإن العادة أن الإنسان إذا ندم بقلبه على شيء عضّ بضمه على أصابعه، فسقوط الأفواه على الأيدي لازم للندم فأطلق اسم اللازم وأريد الملزوم على سبيل الكناية ﴿وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ أي تبينوا ضلالهم تبيناً كأنهم أبصروه بعيونهم بحيث تيقنوا ضلالهم بعبادة العجل. ﴿قَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض: ﴿لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ فيعذبنا ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ بالعقوبة.

وقرأ حمزة والكسائي بناء الخطاب في الفعلين حكاية لدعائهم وينصب «ربنا» على النداء ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ﴾ من مناجاته ﴿غَضِبْنَ﴾ على قومه لأجل عبادتهم العجل ﴿أَيْقَا﴾ أي حزناً لأن الله تعالى فتنهم ﴿قَالَ بِشْمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾ أي بشما قمتم مقامي وكنتم خلفائي من بعد انطلاقي إلى الجبل. وهذا الخطاب إما لعبدة العجل من السامري وأشياعه، أي بشما خلفتموني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله تعالى، وإما لهارون والمؤمنين معه أي بشما خلفتموني حيث لم تمنعوه من عبادة غير الله تعالى والمخصوص بالذم محذوف تقديره بشم خلافة خلفتموني من بعدي خلافتكم هذه ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ أي أعجلتم وعد ربكم من الأربعين فلم تصبروا له وذلك أنهم قدروا أن موسى لما لم يأت على رأس الثلاثين ليلة فقد مات فإنهم عدواً عشرين يوماً لباليها أربعين ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ﴾ أي وضع ألواح التوراة في موضع ليتفرغ لما قصده من مكاملة قومه فلما فرغ عاد إليها فأخذها بعينها ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ أي بشعر رأس هارون ﴿يَجْرُهُ إِلَيْهِ﴾ أي إلى نفسه لا على سبيل الإهانة بل ليستكشف منه كيفية تلك الواقعة ﴿قَالَ﴾ هارون ﴿إِنِّي أَمُّ﴾.

قراء ابن عامر وحمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بكسر الميم هنا وفي طه. والباقون بفتحها في السورتين ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوا﴾ أي وجدوني ضعيفاً ﴿وَكَاذِبُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ لأنني نهيتهم عن عبادة العجل ﴿فَلَا تَشْتُمُوكَ الْأَعْدَاءُ﴾ أي فلا تسر الأعداء أصحاب العجل بما تفعل بي من المكروه ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي ولا تظن أنني واحد من الذين عبدوا العجل مع براءتي منهم وإنما قال هارون تلك المقالة لأنه يخاف أن يتوهم جهال بني إسرائيل أن موسى عليه السلام غضبان عليه كما أنه غضبان على عبدة العجل. ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿رَبِّ أَعْفِرْ لِي﴾ فيما

أقدمت على أخي هارون من هذا الغضب ﴿وَلَا تَجِدُ فِيهِ مِنْكَ﴾ أي جنتك بمزيد الأنعام بعد غفران ما سلف منا ﴿وَأَنْتَ أَزْكَمُ الْزَّجْوِينَ﴾ ﴿فَإِنْ أَرَحِمْنَا بِنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْوَجَلُ﴾ أي عبدوه واستمروا على عبادته كالسامري وأشباعه ﴿سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ﴾ عظيم كائن ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة ﴿وَذَلِكَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهي الاغتراب والمسكنة المنتظرة لهم ولأولادهم جميعاً والدلة التي اختص بها السامري هو الانفراد عن الناس والابتلاء بلا مساس، ويروى أن بقاياهم اليوم يقولون ذلك وإذا مس أحدهم أحد غيرهم حملاً جميعاً في الوقت ﴿وَكَذَلِكَ تَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ أي الكاذبين على الله .

والمعنى أن كل مفتر في دين الله فجزاؤه غضب الله والدلة في الدنيا .

قال مالك بن أنس : ما من مبتدع إلا ويجد فوق رأسه ذلة لأن المبتدع مفتر في دين الله ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا الشَّيْئَاتِ﴾ أي التي من جعلتها عبادة العجل ﴿ثُمَّ قَابُوْا﴾ عن تلك السيئات ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي من بعد عملها ﴿وَمَا آمَنُوا﴾ إيماناً صحيحاً بالله تعالى بأن صدقوا بأنه تعالى لا إله غيره ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الأولى ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ أي يا أفضل الخلق ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي من بعد تلك التوبة المقرونة بالإيمان ﴿لَفُتُوْرٌ﴾ للذنوب وإن عظمت وكثرت ﴿رَّحِيْمٌ﴾ أي مبالغ في إفاضة فنون الرحمة الدنيوية والأخروية أي من أتى بجميع السيئات ثم تاب فإن الله يغفرها له وهذا من أعظم ما يفيد البشارة للمذنبين ﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾ أي زال ﴿عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ باعتذار أخيه وتوبة القوم . وقرئ «سكن» بالنون، و«أسكت» بالتاء مع الهمزة على أن الفاعل هو الله تعالى أو أخوه ﴿أَخَذَ الْأَنْوَاحَ وَفِي شَجَعِيهَا﴾ أي وفي المكتوب فيها من اللوح المحفوظ ﴿هُدًى﴾ أي بيان للحق ﴿وَرَحْمَةً﴾ للخلق بإرشادهم إلى ما فيه الخير والصلاح ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَقْبَهُونَ﴾ اللام الأولى متعلق بمحذوف وهو صفة لرحمة والثانية لتقوية عمل الفعل المؤخر ﴿وَأَخَذَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا أَلِيْسَ رَبِّنَا﴾ .

روي أن موسى اختار من اثني عشر سبطاً ستة، فصاروا اثنين وسبعين، فقال : ليتخلف منكم رجلان . فتشاجروا، فقال : إن لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقيين وأمرهم أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم، فخرج بهم إلى طور سيناء فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى بهم الغمام، وخروا سجداً فسمعوه تعالى يكلم موسى بأمره وينهاه، ثم انكشف الغمام فأقبلوا إلى موسى وقالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة . أي لن نصدقك في أن الأمر بما سمعنا من الأمر بقتل أنفسهم هو الله تعالى حتى نراه فأخذتهم رجفة الجبل يوماً وليلة .

تنبيه : «اختار» يتعدى إلى اثنين ثانيهما مجرور بـ«من» ثم يحذف حرف الجر ويوصل الفعل إلى المجرور وسبعين مفعول أول ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ أي الزلزلة الشديدة . ﴿قَالَ﴾

موسى: ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ﴾ أي من قبل خروجهم إلى الميقات ﴿وَلَئِنِّي﴾ معهم .
 قاله تسليمًا لقضاء الله تعالى . أي إنا كنا مستحقين للإهلاك ولم يكن من موانعه إلا عدم مشيقتك
 إياه ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ أي ظن موسى إنما أهلكهم الله بعبادة قومهم العجل وقال هذا
 على طريق السؤال ، وقال المبرد : «هو استفهام استعطاف ، أي لا تهلكنا بسبب فعل عباد العجل
 ﴿إِن يَرِ إِلَّا فِتْنَتَكَ﴾ أي ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء إلا محتك بأن أوجدت في العجل خواراً
 فزاعوا به وأسمعتهم كلامك فافتنوا بذلك حتى طمعوا فيما فوق ذلك ﴿تَوِيلُ يَهَا﴾ أي بتلك الفتنة
 ﴿مَنْ قَسَاءُ﴾ إضلاله فلا يهتدي إلى الثبوت ﴿وَيَهْوِي مِّن قَسَاءٍ﴾ هدايته إلى الحق فلا يتزلزل في
 أمثاله فيقوى بها إيمانه ﴿أَنْتَ وَلِسَاءُ﴾ أي أنت القائم بأمورنا الدنيوية والأخروية ﴿فَاعْفِرْ لَنَا﴾ ما
 فارقناه من المعاصي ﴿وَأَرْحَمْنَا﴾ بإفاضة آثار الرحمة الدنيوية والأخروية علينا ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ
 الْغَافِرِينَ﴾ لأنك تغفر ذنوب عبادك لا لغرض بل لمحض الفضل والكرم أما غيرك فإنما يتجاوز
 عن الذنب إما طلباً للثواب الجزيل أو للشاء الجميل أو دفعاً للربقة الخسيسة عن القلب
 ﴿وَأَكْتَتَبْنَا﴾ أي أثبت لنا ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي نعمة وطاعة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أي
 واكتب لنا في الآخرة حسنة وهي الجنة ﴿إِنَّا هُنَا إِنَّا﴾ أي رجعنا عما صنعنا من المعصية التي
 جئناك للاعتذار عنها ﴿قَالَ﴾ تعالى : ﴿عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ﴾ وليس لأحد على اعتراض لأن
 الكل ملكي .

وقرأ الحسن «من أساء» فعل ماض من الإساءة . واختار الشافعي هذه القراءة ﴿وَرَحِمَتِي﴾
 وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ أي إن رحمته في الدنيا عَمَّت الكل ، وأما في الآخرة فرحمته مختصة بالمؤمنين
 كما أشار تعالى إليه بقوله تعالى : ﴿فَسَأَكْتَسِبَهَا﴾ أي فسأثبتها في الآخرة ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ أي
 الكفر والمعاصي ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي يعطون زكاة أموالهم ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا﴾ أي دلائل
 وحدانيتنا وقدرتنا ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ أي الذي لم يمارس القراءة
 والكتابة ومع ذلك قد جمع علوم الأولين والآخرين ﴿الَّذِي يَخِذُّهُمْ﴾ يلقون اسمه ونعته ﴿مَكْنُوتًا
 عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ اللذين تعبد بهما بنو إسرائيل ﴿يَأْمُرُهُم بِالْعَمْرِوِّ﴾ أي بالتوحيد
 وبمكارم الأخلاق وير الوالدين ، وصلة الأرحام . ﴿وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي عبادة الأوثان
 والقول في صفات الله بغير علم ، والكفر بما أنزل الله على النبيين وقطع الرحم وعقوق الوالدين
 ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي الأشياء المستطابة بحسب الطبع ، فكل ما تستطيع النفس ويستلذه
 الطبع فهو حلال إلا للدليل منفصل ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْغَبِيَّاتِ﴾ أي كل ما يستخبه الطبع وتستقذره
 النفس . فكل ما يستخبه الطبع حرام إلا للدليل منفصل وعلى هذا فرع الشافعي تحريم بيع الكلب
 لأنه روي عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال : «الكلب خبيث وخبيث ثمنه وإذا ثبت أن ثمنه ،
 خبيث ثبت أن يكون حراماً ، والخمر محرمة لأنها رجس والرجس خبيث بإطلاق أهل اللغة عليه

والخبث حرام^(١). ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أي يخفف عنهم ثقلهم، والشدائد التي كانت في عباداتهم: كقطع أثر البول من الجلد والثوب، وإحراق الغنائم وتحريم السبي، وقتل النفس في الثوبة، وتعيين القصاص في العمد والخطأ، وقطع الأعضاء الخاطئة. وعن عطاء: كانت بنو إسرائيل إذا قاموا إلى الصلاة لبسوا المسوح، وغلوا أيديهم إلى أعناقهم تواضعاً لله تعالى. فعلى هذا القول الأغلال غير مستعارة، أي وكانت هذه الأثقال في شريعة موسى عليه السلام فلما جاء محمد ﷺ نسخ ذلك كله، ويدل عليه قوله ﷺ: «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة»^(٢). وقرأ ابن عامر وحده أصارهم على الجمع ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾ أي بنبوة محمد ﷺ من اليهود كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿وَعَزَّوْهُ﴾ أي أعانوه بمنع أعدائه منه ﴿وَنَصَرُوهُ﴾ أي على أعدائه في الدين بالسيف ﴿وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ أي واتبعوا القرآن الذي أنزل مع نبوة محمد ﷺ فإن نبوته ظهرت مع ظهور القرآن وعبر عنه بالنور الدال على كونه مظهراً للحقائق ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الفائزون بالمطلوب في الدنيا والآخرة والناجون من السخط والعذاب لا غيرهم من الأمم ﴿قُلْ يَكُنْ أَتَى النَّاسَ إِيَّيْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَيْمًا الَّذِي تَمُوتُكَ السَّكُونِ وَالْأَرْضِ﴾ الذي ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾.

واعلم أن هذه الدعوى - وهي دعوى رسول الله - لا تظهر فائدتها إلا بتقرير أصول ثلاثة:

أولها: إثبات أن للعالم إلهاً حياً عالماً قادراً، والذي يدل عليه ما في قوله تعالى: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البروج: ٩] لأنه بتقدير عدم حصول مؤثر للعالم في وجوده، أو بتقدير كون المؤثر موجباً بالذات لا فاعلاً بالاختيار لم يصح القول ببعثة الأنبياء عليهم السلام.

وثانيها: إثبات أن إله العالم واحد متزه عن الشريك والضم والنسب وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، لأنه إذا لم يثبت كون الإله تعالى واحداً لم يكن إرسال الرسل، وإنزال الكتب جائزاً لأنه بتقدير كون إلهين للعالم يجوز أن يكون الإنسان الذي يدعوه رسول أحدهما مخلوقاً للإله الثاني، فإيجاب الطاعة للإله الذي لم يخلقه ظلم وباطل.

وثالثها: إثبات أنه تعالى قادراً على الحشر والنشر والبعث والقيامة وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ لأنه تعالى لما أحيا أولاً ثبت كونه تعالى قادراً على الإحياء ثانياً، ويكون

(١) رواه مسلم في كتاب المساقاة، باب: ٤١، وأبو داود في كتاب البيوع، باب: في كسب الحجام، والترمذي في كتاب البيوع، باب: ٤٦، والدارمي في كتاب البيوع، باب: في النهي عن كسب الحجام، وأحمد في (م ١/ص ٢٧٨).

(٢) رواه أحمد في (م ٥/ص ٢٦٦).

قادراً على إيصال الجزاء لأنه بتقدير عدم ثبوت الإعادة كان الاشتغال بالطاعة والاحتراز عن المعصية عبثاً ولغواً، ولما ثبت القول بصحة هذه الأصول الثلاثة ثبت أنه يصح من الله تعالى إرسال الرسل ومطالبة الخلق بالتكاليف، لأن الخلق كلهم عبيده تعالى ولذلك قال تعالى: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وِرَاسًا حَتَّىٰ يُؤْتِيَ الْأُمِّيَّةَ الَّذِي يُوَرِّثُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾.

واعلم أن هذا إشارة إلى المعجزات الدالة على كون محمد نبياً حقاً، ومعجزات رسول الله كانت على نوعين:

الأول: المعجزات التي ظهرت في ذاته المباركة وأجلها أنه ﷺ كان رجلاً آمياً لم يتعلم من أستاذ، ولم يطالع كتاباً، ولم يتفق له مجالسة أحد من العلماء ومع ذلك فتح الله عليه باب العلم وأظهر عليه القرآن المشتمل على علوم الأولين والآخرين، فظهر هذه العلوم العظيمة على من كان صفته آمياً أعظم المعجزات.

والثاني: المعجزات التي ظهرت من خارج ذاته مثل انشقاق القمر ونبوع الماء من بين أصابعه وهي تسمى بكلمات الله تعالى، لأنها لما كانت أموراً غريبة خارقة للعادة تسمى بكلمات الله، كما أن عيسى عليه السلام لما كان حديثه أمراً غريباً مخالفاً للمعتاد سماه الله تعالى كلمة.

وقال ابن عباس: ومعنى كلماته بالجمع كتابه - وهو القرآن - وإن قرئ «وكلمته» بالإنفراد كان معناه عيسى، وهذا تنبيه على أن من لم يؤمن به لم يعتد بإيمانه وتعريض باليهود، ولما ثبت بالدلائل نبوة محمد ﷺ ذكر الله الطريق الذي به يمكن معرفة شرعه بالتفصيل وهو الرجوع إلى أقواله وأفعاله فقال: ﴿وَأَتَّبِعُوهُ﴾ أي في كل ما يأتي وما يذر من أمور الدين ﴿لَمَّا كُم تَهْتَدُونَ﴾ أي رجاء لاهتدائكم إلى المطلوب ﴿وَمِنْ قَوِّهِ مَوْعِدُ أُمَّةٍ﴾ أي جماعة ﴿يَهْدُونَ إِلَى الْحَقِّ﴾ أي يدعون الناس إلى الهداية بالحق ﴿وَبِهِ﴾ أي بالحق ﴿يَقْدُلُونَ﴾ في الأحكام الجارية فيما بينهم، فقيل: هم اليهود الذين كانوا في زمان الرسول وأسلموا مثل عبد الله بن سلام وابن صوريا. وقيل: إنهم قوم مشوا على الدين الحق الذي جاء به موسى ودعوا الناس إليه وصاتوه عن التحريف في زمن تفريق بني إسرائيل وإحداثهم البدع.

وقال السدي وجماعة من المفسرين: إن بني إسرائيل لما كفروا وقتلوا الأنبياء بقي سبط من جملة الاثني عشر، فما صنعوا وسألوا الله تعالى أن ينقذهم منهم ففتح الله لهم نفقا في الأرض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين عند مطلع الشمس على نهر رمل يسمى أردن وهم اليوم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا ﴿وَقَطَّنْهُمْ أَتْنَقَّ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾ أي فرقنا بني إسرائيل اثنتي عشرة فرقة، لأنهم كانوا من اثني عشر رجلاً من أولاد يعقوب، وميزنا بعضهم من

بعض أسباطاً قائم مقام قبيلة وهو تمييز أو بدل من اثنتي عشرة وأماً بادل من أسباطاً أي وصيّرناهم أماً، لأن كل سبط كان أمة عظيمة ﴿وَأَرْحَبْنَا آلَ مُوسَىٰ إِذْ أَسَلْتُنَاهُ قَوْمَهُ﴾ حين استولى عليهم العطش في التيه الذي وقعوا فيه بسوء صنيعهم واستسقاء موسى لهم ﴿أَنَّىٰ أَتْرِبُ تَعْصَاكَ الْغَاجِرُ﴾ الذي معك ﴿فَأَنْبَجَسْتُمْ﴾ أي فضرب فانفجرت ﴿وَمِنَهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَسَا﴾ بعدد الأسباط ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ أي كل سبط ﴿مَشْرَبَهُمْ﴾ أي عينهم الخاصة بهم ﴿وَعَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ في التيه من حر الشمس تسير الغمام بسيرهم وتسكن بإقامتهم، وتضيء لهم في الليل مثل السراج ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ وهو شيء حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر إلى طلوع الشمس ويأخذ كل إنسان صاعاً ﴿وَالسَّلَوَىٰ﴾ أي الطير السمانى بتخفيف الميم وبالقصر، وتسوقه الريح الجنوب عليهم فيذبح كل واحد منهم ما يكفيه وهو يموت إذا سمع صوت الرعد فيلهمه الله تعالى أن يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد إلى انقضاء أوانهما، فيخرج من الجزائر ويتنشر في الأرض، وخاصيته أن أكل لحمه يلين القلوب القاسية ﴿كُلُّوْا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي وقلنا لهم: كلوا من مستلذاته من المن والسلوى، والمعنى قصر أنفسهم على ذلك المطعوم وعلى ترك غيره، فامتنعوا من ذلك وشموا وسألوا غير ذلك ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ بمقابلة تلك النعم بالكفران ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بمخالفتهم ما أمروا به ﴿وَلَاذِقُوا لَهْمُ﴾ أي اذكروا أكرم الرسل لبني إسرائيل وقت قوله تعالى لأسلافهم: ﴿اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ أي قرية الجبارين قوم من بقية عاد رئيسهم عوج بن عنق أي قال الله تعالى على لسان موسى لهم: إذا خرجتم من التيه اسكنوا بيت المقدس أو قال لهم على لسان يوشع بعد خروجهم من التيه اسكنوا أريحاء ﴿وَكُلُّوْا مِنْهَا﴾ أي القرية ﴿حَيْثُ شِئْتُمْ﴾ ومتى شئتم ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ أي أمرك حطة لذنوبنا ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾ أي باب القرية. وقيل: باب القبة التي كانوا يصلون إليها ﴿مُجْهَدًا﴾ شكراً على إخراجهم من التيه ﴿فَنَقُصِّ لَكُمْ حَقِيقَتَهُمْ﴾.

وقرأ نافع وابن عامر «تغفر» بالناء المضمومة. وقرأ نافع «خطيئاتكم» بجمع السلامة، وابن عامر «خطيئتكُم» على التوحيد، والباقون «نغفر» بنون مفتوحة، وأبو عمرو خطاياكم بجمع التكسير. والباقون خطيئاتكم بجمع السلام وفي قراءة «ينغفر» بالياء فعلى هذا لا يقرأ خطاباً بالافراد وعلى الناء لا يقرأ خطاباً ﴿سَتَرِيذُ الْمُخْسِيْنَ﴾ ﴿بِالطَّاعَةِ فِي إِحْسَانِهِمْ﴾ ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ وهم أصحاب الخطيئة ﴿قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ أي غير الذي أمروا به من التوبة وقالوا مكان حطة حطة.

وروي أنهم دخلوا زاحفين على أديبارهم استخفافاً بأمر الله تعالى واستهزاء بموسى ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ عقب ما فعلوا من غير تأخير ﴿رِجْزًا مِنْ السَّكَلَةِ﴾ أي عذاباً كائناً منها وهو الطاعون ﴿يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ أنفسهم لأنهم خرجوا عن طاعة الله تعالى.

روي أنه مات منهم في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً ﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ أي واسأل يا أشرف الخلق، اليهود المعاصرين لك، سؤال تقريع عن خير أهل المدينة التي كانت قريبة من بحر القلزم، وهي أيلة قرية بين مدين والطور. وقيل: هي قرية يقال لها: مقنا بين مدين وعينونا، وسبب نزول هذه الآية أن اليهود قالوا: لم يصدر من بني إسرائيل كفر ولا مخالفة للرب فأمره الله تعالى أن يسألهم عن حال أهل هذه القرية في زمن داود عليه السلام تقريعاً، فإنهم يعتقدون أنه لا يعلمه أحد غيرهم، فذكر الله لهم قصة أهل تلك المدينة فبهتوا وظهر كذبهم ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾ أي يجاوزون حد الله تعالى بأخذ الحيتان يوم السبت وقد نهوا عنه ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَكَتِهِمْ﴾ أي يوم تعظيمهم لأمر السبت بالتجرد للعبادة ﴿شُرْعاً﴾ أي ظاهرة على وجه الماء قرية من الساحل ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْكُتُونَ﴾.

وقرىء شاذاً بضم الباء. وقرأ علي رضي الله عنه بضم الياء من الرباعي، وعن الحسن بالبناء للمفعول أي لا يدخلون في السبت ﴿لَا تَأْتِيهِمْ﴾.

قال ابن عباس ومجاهد: إن اليهود أمروا باليوم الذي أمرتم به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت فابتلاهم الله به وحرم عليهم الصيد فيه، وأمروا بتعظيمه فإذا كان يوم السبت شرعت لهم الحيتان ينظرون إليها في البحر، فإذا انقضى السبت ذهب وما تعود إلا في السبت المقبل ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك البلاء ﴿يَتْلَوْهُمْ﴾ أي تعاملهم معاملة من يختبرهم ﴿يَمَّا كَانُوا يَنْقُشُونَ﴾ أي بسبب فسقهم ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾ أي جماعة من أهل القرية ومن صلحائهم الذين ركبوا الصعب في موعظة أولئك الصيادين حتى أسوا من قبولهم لأقوام آخرين لا يقلعون عن وعظهم رجاء للنفع وطمعاً في فائدة الإنذار ﴿لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾ أي مخزيهم في الدين ﴿أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ في الآخرة لعدم إقلاعهم عما كانوا عليه من الفسق ﴿قَالُوا﴾ أي الواعظون: ﴿مَعْدَرَةٌ﴾.

فراء حفص عن عاصم بالنصب أي وعظناهم لأجل المعذرة. والباقون بالرفع أي موعظتنا معذرة ﴿إِن رَّيَكُمُ﴾ لنلا نسب إلى نوع تفريط في النهي عن المنكر ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُتُونَ﴾ أي ورجاء لأن يتقوا بعض الثقة ﴿فَلَمَّا سَأَلُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي فلما تركوا ما وعظوا به بحيث لم يخطر ببالهم شيء من تلك المواعظ أصلاً ﴿أَجْمَعْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الشُّعْرِ﴾ أي عن أخذ الحيتان يوم السبت وهم الفريقان المذكوران ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بأخذ الحيتان ذلك اليوم ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ أي شديد. وقرأ أبو بكر «بيس» على وزن ضيغم وابن عامر «بش» بوزن حذر ﴿يَمَّا كَانُوا يَنْقُشُونَ﴾ أي أخذناهم بالعذاب بسبب الفسق الذي هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم فالباء ان متعلقان بأخذنا ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَنِّهِمْ عَنْهُ﴾ أي فلما أبوا عن ترك ما نهوا عنه ﴿فَلَمَّا كَانُوا

قِرْدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ أَذْلَاءٌ بَعْدَاءٍ عَنِ النَّاسِ ﴿١٦٧﴾ وَلَئِنْ تَأَذَّتْ رُحَّتُكَ لَيَجْعَنَّ عَلَيْهِمْ لَئِنْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُوءُهُمْ ﴿١٦٨﴾ أَيِ يَذِيقُهُمْ ﴿١٦٩﴾ سُوءَ الْعَذَابِ ﴿١٧٠﴾ أَيِ وَاذْكُرْ يَا أَكْرَمَ الرُّسُلِ إِذْ أَعْلَمَ اللَّهُ أَصْلَافَ الْيَهُودِ عَلَى السَّنَةِ أَنْبِيَائَهُمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِأَنْبِيَائِهِمْ أَنْ يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ مَنْ يِقَاتِلُهُمْ إِلَى أَنْ يَسْلَمُوا أَوْ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأُمَّتُهُ ﴿١٧١﴾ إِنَّ رُبَّكَ لَكَسِيرٌ الْعِقَابِ ﴿١٧٢﴾ إِذَا جَاءَ وَقْتُهُ لِمَنْ عَصَاهُ فَيُعَاقِبُهُمْ فِي الدُّنْيَا أَمَّا قَبْلَ مَجِيئِهِ وَقْتُ الْعَذَابِ فَهُوَ شَدِيدُ الْحَلَمِ ﴿١٧٣﴾ وَلَئِنَّ لِنُفُورِ رُحَّتِكَ ﴿١٧٤﴾ لِمَنْ تَابَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْيَهُودِيَّةِ وَدَخَلَ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ ﴿١٧٥﴾ وَقَطَعْتُمْ فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءً ﴿١٧٦﴾ أَيِ فَرَقْنَا الْيَهُودَ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْأَرْضِ فَرَقًا كَثِيرًا حَتَّى لَا تَكُونَ لَهُمْ شُوكَةٌ فَلَا يَوْجِدُ بِلَدٍ إِلَّا وَفِيهِ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ﴿١٧٧﴾ وَمِنْهُمْ دُونَ الصَّلِيلِثُونَ ﴿١٧٨﴾ وَهُمْ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْمَدِينَةِ وَمَنْ يَسِيرُ بِسِيرَتِهِمْ أَوْ الَّذِينَ وَرَاءَ نَهْرِ الرَّمْلِ ﴿١٧٩﴾ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ ﴿١٨٠﴾ أَيِ وَمِنْهُمْ مَنْ ثَبَتَ عَلَى الْيَهُودِيَّةِ وَخَرَجَ مِنَ الصَّلَاحِ ﴿١٨١﴾ وَيَكُونُ لَهُمْ وَالْمَسْتَكِنَتِ ﴿١٨٢﴾ أَيِ بِالنَّعْمِ وَالْخَصْبِ وَالْعَاقِبَةِ ﴿١٨٣﴾ وَالْكَسِيَفَاتِ ﴿١٨٤﴾ أَيِ بِالْجَدُوبِ وَالشَّدَائِدِ ﴿١٨٥﴾ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٨٦﴾ أَيِ لِكَيْ يَرْجِعُوا عَنْ مَعْصِيَتِهِمْ إِلَى طَاعَةِ رَبِّهِمْ فَإِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ يَدْعُو إِلَى الطَّاعَةِ بِالْتَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ ﴿١٨٧﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَهِيمِهِمْ غَلْفٌ ﴿١٨٨﴾ أَيِ جَاءَ مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَصَفْنَاهُمْ بِدَلٍّ سَوْءٍ ﴿١٨٩﴾ وَوَرِثُوا الْكِتَابَ ﴿١٩٠﴾ أَيِ أَخَذُوا التَّوْرَةَ مِنْ أَصْلَافِهِمْ ﴿١٩١﴾ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ﴿١٩٢﴾ أَيِ مَتَاعِ الدُّنْيَا عَلَى تَحْرِيفِ الْكَلَامِ فِي صِفَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَفِي الْأَحْكَامِ وَهُمْ يَسْتَحْقِرُونَ ذَلِكَ الذَّنْبَ ﴿١٩٣﴾ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ يَتْلُمُ بِأَعْدَائِهِمْ ﴿١٩٤﴾ أَيِ وَيَقُولُونَ: لَا يُوَاخِذُنَا اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ يَأْتِهِمْ مَتَاعٌ مِثْلُ مَا أَتَاهُمْ أَمْسَ يَأْخُذُوهُ لِحَرَصِهِمْ عَلَى الدُّنْيَا وَلَا يَسْتَمْتِعُونَ مِنْهُ. أَوْ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَتَمَنُّونَ الْمَغْفِرَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْحَالُ أَنَّهُمْ مَصْرُوعُونَ عَلَى الذَّنْبِ غَيْرِ تَائِبِينَ عَنْهُ ﴿١٩٥﴾ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴿١٩٦﴾ أَيِ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ كَاتِنٍ فِي التَّوْرَةِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الصَّدَقَ، وَقَدْ مَنَعُوا فِيهَا عَنْ تَحْرِيفِ الْكِتَابِ وَتَغْيِيرِ الشَّرَائِعِ لِأَجْلِ اخْتِذَا الرِّشْوَةِ وَلِلتَّمَنِّي فِيهِ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَفِيهَا مَنْ ارْتَكَبَ ذَنْبًا عَظِيمًا فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ لَهُ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ وَأَنْ لَا يَقُولُوا عَطْفَ بَيَانٍ لِلْمِثَاقِ ﴿١٩٧﴾ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴿١٩٨﴾ أَيِ ذَكَرُوا مَا فِي الْكِتَابِ لِأَنَّهُمْ قَرَأُوهُ أَوْ ذَكَرُوا مَا أَخَذَ عَلَيْهِمْ لَدُنْكَ وَهَذَا عَطْفٌ عَلَى وَرِثُوا أَوْ عَلَى أَلَمْ يُؤْخَذْ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الِاسْتِفْهَامِ التَّقْرِيرِي إِبْتِائًا مَا بَعْدَ النِّفْيِ. وَالْمَعْنَى قَدْ أَخَذَ عَلَيْهِمِ الْمِثَاقَ وَدَرَسُوا مَا فِي ذَلِكَ الْمِثَاقِ ﴿١٩٩﴾ وَاللَّارُ الْأَخْمَرَةُ ﴿٢٠٠﴾ أَيِ الْجَنَّةِ ﴿٢٠١﴾ خَيْرٌ لِّذِيكَ يَنْقُوتُونَ ﴿٢٠٢﴾ عِقَابَ اللَّهِ مِنْ تِلْكَ الرِّشْوَةِ الْخَبِيثَةِ ﴿٢٠٣﴾ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَنَّ الدُّنْيَا فَانِيَةٌ وَالْآخِرَةُ بَاقِيَةٌ.

وَقَرَأْ نَافِعَ وَابْنَ عَامَرَ وَحَفْصَ بَالْتِئَاءٍ عَلَى الْخُطَابِ التَّفَاتًا لَهُمْ وَيَكُونُ الْمُرَادُ إِعْلَامًا بِتَنَاهِي الْغَضَبِ وَتَشْدِيدِ التَّوْبِخِ، أَوْ يَكُونُ خُطَابًا لِهَذِهِ الْأُمَّةِ أَيِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ حَالَهُمْ. وَبِالْقَابِضِ بِالْبَاءِ عَلَى الْغِيَةِ مَرَاعَاةً لَهَا فِي الضَّمَانِ السَّابِقَةِ ﴿٢٠٥﴾ وَالَّذِينَ يَمَسُّونَ ﴿٢٠٦﴾ قَرَأَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ بِسُكُونِ الْمِيمِ. وَبِالْقَابِضِ بِفَتْحِهَا وَتَشْدِيدِ السِّينِ ﴿٢٠٧﴾ وَالْكِتَابِ ﴿٢٠٨﴾ أَيِ وَالَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِمَا فِي الْكِتَابِ ﴿٢٠٩﴾ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴿٢١٠﴾ وَإِنَّمَا أَفْرَدَتْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا أَعْظَمُ الْعِبَادَاتِ بَعْدَ الْإِيمَانِ ﴿٢١١﴾ إِنَّا لَا نَضِيعُ لُجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿٢١٢﴾ وَهَذِهِ

الجملة خبر للموصول والربط حاصل بلفظ المصلحين لأنه قائم مقام الضمير لاسيما وهو فيه الألف واللام فإنها تكفي في الربط عند الكوفيين . وقيل : الخبر محذوف والتقدير مثابون وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نَضِيعُ ﴾ اعتراض وهذه الآية نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه ﴿ وَإِذْ تَنْقَلَبُ الْجِبَلُ مِنْهُنَّ غُظَّةً ﴾ أي واذكر يا أشرف الخلق إذا قلعنا الجبل الذي سمع موسى عليه كلام ربه وأعطى الألواح وجعلناه فوق رؤوسهم كأنه سقيفة ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ ﴾ إن لم يقبلوا أحكام التوراة ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ أي وقلنا لهم : اعملوا بما أعطيناكم بجد على احتمال تكاليفه ﴿ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ من الثواب والعقاب ويقال : احفظوا ما فيه من الأمر والنهي ويقال : اعملوا بما فيه من الحلال والحرام ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ أي راجين أن تنظموا في سلك المتقين ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ وقرأه نافع وأبو عمرو وابن عامر على الجمع . والباقون على التوحيد أي واذكر يا أكرم الخلق لليهود حين أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم ﴿ وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ قال : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا ﴾ وذكر هذه الآية يجري مجرى تقرير الحجة على جميع المكلفين . والمقصود من ذكرها هنا الاحتجاج على اليهود بتذكير الميثاق العام المنتظم للناس كافة ومنعهم عن التقليد وحملهم على الاستدلال .

وفي تفسير هذه الآية طريقتان : طريق السلف ، وطريق الخلف . فطريق السلف : أن الله تعالى لما خلق آدم أخرج أولاً ذرية آدم كالذر من ظهره أي من مسام شعر ظهره إذ تحت كل شعرة ثقبه دقيقة يقال لها : سم مثل سم الخياط في النفوذ فتخرج الذرة الضعيفة منها كما يخرج الصبثان من العرق السائل ، ثم أخرج من هذه الذر الذي أخرجه من آدم ذريته ذراً ، ثم أخرج من الذر الآخر ذريته ذراً ، ثم أخرج من الذر الآخر ذريته ذراً ، وهكذا إلى آخر النوع الإنساني وانحصر الجميع قدام آدم ونظر لهم بعينه ، وخلق الله تعالى فيهم العقل والفهم والنطق ، وجعل الذر المسلم أبيض والكافر أسود ، وخاطب الجميع بقوله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ فقال الجميع : بلى أي أنت ربنا ، ثم أعاد الجميع إلى ظهر آدم . ويجب اعتقاد إخراج الذرية من ظهر آدم كما شاء الله ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ إلخ أي استنطقهم بربوبيته تعالى فأقروا بذلك .

وقال الحكيم الترمذي : إن الله تعالى تجلى للكفار بالهية ، فقالوا : بلى مخافة منه تعالى ، فلم يك ينفعهم إيمانهم . وتجلى للمؤمنين بالرحمة ، فقالوا : بلى مطيعين مختارين ، فنفعهم إيمانهم ، وطريق الخلف أن الله تعالى أخرج الذرية وهم الأولاد من أصلاب آبائهم ، وذلك الإخراج أنهم كانوا نطفة فأخرجها الله تعالى في أرحام الأمهات وجعلها علقة ، ثم مضغة ، ثم جعلهم بشراً سوياً وخلقاً كاملاً ، ثم أشهدهم على أنفسهم بما ركب فيهم من دلائل وحدانيته وعجائب خلقه وغرائب صنعه ، فبالإشهاد صاروا كأنهم قالوا : بلى وإن لم يكن هناك قول

باللسان فمحصل هذه الطريقة أنه لا إخراج ولا قول، ولا شهادة بالفعل وإنما هذا كله على سبيل المجاز التمثيلي فشبه حال النوع الإنساني بعد وجوده بالفعل بصفات التكليف من حيث نصب الأدلة على ربوبية الله المقتضية، لأن ينطق ويقر بمقتضاها بأخذ الميثاق عليه بالفعل بالإقرار بما ذكر وحيثذ فمعنى قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمُ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ أي ونصب الله لهم دلائل ربوبيته وركب في عقولهم ما يدعوهم إلى الإقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكنهم منه منزلة الإشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل والله أعلم بحقيقة الحال ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿٧٦﴾ أَوْ قُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾.

وقرأ أبو عمرو بالياء على الغيبة. والباقون بالياء وفي قوله تعالى: ﴿شَهِدْنَا﴾ قولان، فقيل: إنه من كلام الملائكة وذلك لأنهم لما قالوا: بلى قال الله تعالى للملائكة: اشهدوا، فقالوا: شهدنا عليهم لثلاث يقولوا ما أقررنا، أو لثلاث تقولوا أيها الكفرة، أو شهدنا عليهم كراهة أن يقولوا.

وقيل: إنه من بقية كلام الذرية أي وأشهدهم على أنفسهم بكذا وكذا لثلاث يقولوا يوم القيامة عند ظهور الأمر إنا كنا عن وحدانية الربوبية لا نعرفه، أو كراهية أن يقولوا ذلك وعلى هذا التقدير فلا يجوز الوقف عند قوله: ﴿شَهِدْنَا﴾ ولا يحسن على بلى. وقوله: ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ معطوف على ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾.

والمعنى أن المقصود من هذا الإشهاد لثلاث يقول الكفار: إنما أشركنا لأن آبائنا أشركوا من قبل زماننا فقللناهم في ذلك الشرك.

وقال الخلف: معنى هذه الآية أنا نصبنا هذه الدلائل وأظهرناها للعقول كراهة أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين فما نبهنا عليه منبه، أو كراهة أن يقولوا: إنما أشركنا على سبيل التقليد لأسلافنا، لأن نصب الأدلة على التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم في الإعراض عنه والإقبال على الافتداء بالآباء كما قالوا: ﴿وَكُنَّا فُرْيَةَ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ لا نقدر على الاستدلال بالدليل ﴿أَفَنُكْفَا بِمَا كُنَّا عَلَى الْبَطْلَانِ﴾ من آبائنا المضلين فالموأخذة إنما هي عليهم، والمعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك، لأنه قامت الحجة عليهم يوم القيامة لإخبار الرسل إياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن أنكره كان معانداً ناقضاً للعهد ولزمتهم الحجة ولا تسقط الحجة بنسيانهم بعد إخبار الرسل ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي مثل ما بينا خبر الميثاق في هذه الآية نبين سائر الآيات ليتدبروها فيرجعوا إلى الحق ويعرضوا عن الباطل ﴿وَأَقْلَمَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الْآيَةِ فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ فَمَا نَبَأَ قَوْمَهُمْ﴾ أي واتل يا أكرم الخلق على اليهود خبر

الذي آتياه علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الأعظم وهو أحد علماء بني إسرائيل فكان يدعو به حيث شاء فيجواب بعين ما طلب في الحال، وكان بحيث إذا نظر رأى العرش، وكان في مجلسه اثنا عشر ألف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه، ثم صار بحيث كان أول من صنف كتاباً أن ليس للعلم صانع وهذا معنى فانسلخ منها أي انسلخ من تلك الآيات انسلاخ الحية من جلدها بأن كفر بها فأدركه الشيطان فصار من زمرة الضالين .

قال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد رحمهم الله تعالى: نزلت هذه الآية في بلعم بن باعوراء، وذلك لأن موسى عليه السلام قصد بلده الذي هو فيه وغزا أهله وكانوا كفاراً، فطلبوا منه أن يدعو على موسى عليه السلام وقومه وكان مجاب الدعوة وعنده اسم الله الأعظم، فامتنع منه فما زالوا يطلبونه منه حتى دعا عليه فاستجيب له ووقع موسى وينو إسرائيل في التيه بدعائه فقال موسى: يا رب بأيّ ذنب وقعنا في التيه؟ فقال: بدعاء بلعم، فقال: كما سمعت دعاءه عليّ فاسمع دعائي عليه، ثم دعا موسى عليه أن يتزع منه اسم الله الأعظم والإيمان، فسلخه الله مما كان عليه ونزع منه المعرفة فخرجت من صدره كحمامة بيضاء ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ أي ولو شئنا رفعه لرفعناه للعمل بتلك الآيات، فكان يرفع منزله بواسطة تلك الأعمال الصالحة ﴿وَلَنُرَكِّعَهُ أُخِلَّةً﴾ أي مال إلى الدنيا فآثر الدنيا الدنية على المنازل السنية ﴿وَأَنبَعَّ هُونَهُ﴾ في إيثار الدنيا معرضاً عن تلك الآيات الجليلة ﴿فَنَلَّهُمْ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن قَضَلَّ يَلْحَظُ عَلَىٰ بَيْتِهِ وَيَلْفُظُ مَرْثَاهُ﴾ أي صفة بلعم كصفتي الكلب في حالتي التعب والراحة، فهذا الكلب إن شد عليه لهث وإن ترك أيضاً لهث لأجل أن ذلك الفعل القبيح طبيعة أصلية له فكذلك هذا الحريص الضال إن وعظته فهو ضال، وإن لم تعظه فهو ضال لأجل أن ذلك الضلال طبيعة ذاتية له واللهث إدلاع اللسان بالتنفس الشديد أي فالكلب دائم اللهث سواء أزعجته بالطرد العنيف، أو تركته على حاله بخلاف سائر الحيوانات فإنها لا تحتاج إلى التنفس الشديد إلا عند التعب ﴿ذَلِكَ﴾ أي المثل السيء ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ وهم اليهود حيث أوتوا في التوراة ما أوتوا من نعوت النبي ﷺ، ويشروا الناس باقتراب مبعثه فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وانسلخوا من حكم التوراة ﴿فَأَقْصَصَ الْقَصَصَ﴾ أي فاقصص يا أكرم الرسل على قومك قصص الذين كذبوا أنبياءهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي يتعظون ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي ساء مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها ﴿وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا بِغُلُوبٍ﴾ معطوف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة، أي الذين جمعوا بين التكذيب في آيات الله وظلم أنفسهم خاصة .

وقرأ الجحدري ساء مثل القوم ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ أي من يخلق الله فيه الاهتداء فهو المهتدي لدينه بإثبات الياء وصلأ ووقفاً عند جميع القراء لثبوتها في الرسم بخلاف ما في

الكهف والإسراء ﴿وَمَنْ يُضْلِلْ﴾ أي بأن لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق فيه الضلالة لصرف اختياره جهتها ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالضلالة ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي الكاملون في الخسران في الدنيا والآخرة، فالهداية والضلالة من جهة الله تعالى وإنما العظة والتذكير من قبيل الوسائط العادية في حصول الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها دواعي إلى صرف العبد اختياره جهة تحصيله كسائر أفعال العباد ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ أي خلقنا ﴿إِبْهَمَ كَثِيرًا يُرَىٰ إِلَيْنِ وَالْإِنسِ هُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ بسبب امتناعهم عن صرفها إلى تحصيل الفهم فلهم وصف أو حال من كثير أوقلوب فاعل به ﴿وَهُمْ أَهْلٌ لَا يَسْمَعُونَ﴾ شيئاً من المبصرات إيصار اعتبار ﴿وَهُمْ أَكَاذِبٌ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي شيئاً من المسموعات سماع تأمل فلا يفهمون بقلوبهم ولا يبصرون بأعينهم ولا يسمعون بأذانهم ما يرجع إلى مصالح الدين ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الموصوفون بالأوصاف المذكورة ﴿كَالْأَنْعَامِ﴾ في انتفاء الشعور ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ من الأنعام لأنها تعرف صاحبها وتطيعه، وهؤلاء الكفار لا يعرفون ربهم ولا يطيعونه، وفي الخبر: «كل شيء أطوع لله من ابن آدم» ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاقِلُونَ﴾ عما أعد الله لأولياته من الثواب ولأعدائه من العقاب ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ أي الأسماء التي هي أحسن الأسماء وأجلها لدلالاتها على أحسن المعاني وأشرفها ﴿فَادْعُوهُ﴾ أي فسموه بتلك الأسماء ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ أي واجتنبوا الذين يميلون في شأن أسماء الله تعالى عن الحق إلى الباطل إما بأن يسموه تعالى بما لا إذن فيه من كتاب وسنة، أو بما يوهم معنى فاسداً فلا يجوز أن يقال لله تعالى: يا سخي ولا يا عاقل، ولا يا طيب، ولا يا فقيه، ولا يجوز أن يقال لله تعالى: يا نجي، يا أبا المكارم، يا أبيض الوجه، لأن أسماء الله تعالى توقيفية أي تعليمية من الشرع لا اصطلاحية، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَاذْهَبُوا بِهَا﴾ يدل على أن الإنسان لا يدعوربه إلا بتلك الأسماء الحسنى وهذه الدعوة لا تنأتى إلا إذا عرف معاني تلك الأسماء، وعرف بالدليل أن له إلهاً ورباً خالقاً موصوفاً بتلك الصفات الشريفة فإذا عرف بالدليل ذلك فحيثئذ يحسن أن يدعوربه بتلك الأسماء والصفات، ثم إن تلك الدعوة شرائط كثيرة منها أن يستحضر الأمرين عزة الربوبية، وذلة العبودية فهناك يحسن ذلك الدعاء ويعظم موقع ذلك الذكر. وقرأ حمزة يلحدون بفتح الباء والحاء ووافقه عاصم والكسائي في النحل ﴿سَيُجْرَوْنَ﴾ في الآخرة ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وهذا تهديد لمن ألحد في أسماء الله تعالى ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً﴾ أي طائفة كثيرة ﴿يَهْدُونَ وَالْحَقَّ﴾ أي يهدون الناس ملتبيين بالحق ويدلونهم على الاستقامة ﴿وَبِهِ يَفْتَلُونَ﴾ أي وبالحق يحكمون في الحكومات الجارية فيما بينهم ولا يجورون فيها ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَلَسْتُمْ أَبْصَارَهُمْ شَرِّتُمْ أَبْصَارَهُمْ﴾ أي والذين كذبوا بآياتنا التي هي معيار الحق وهو القرآن، ستقربهم إلى ما يهلكهم ونفعاغف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد به وذلك لأنهم كما أوتوا بجرم فتح الله عليهم باباً من أبواب النعمة والخير في الدنيا فيزدادون بطراً وانهماكاً

في الفساد ويتدرجون في المعاصي بسبب ترادف تلك النعم، ثم يأخذهم الله تعالى دفعة واحدة على غرتهم أغفل ما يكونون ﴿وَأَمَلِ لَهُمْ﴾ أي أمهلهم وأطيل مدة أعمارهم ﴿لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ أي إن استدراجي قوي لا يذفع بقوة ولا بحيلة. وسمى العذاب كيداً لأن ظاهره إحسان ولطف وباطنه خذلان وقهر ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حَيْثُ﴾ أي أكذبوا بآياتنا ولم يتفكروا ليس بنبيهم محمد ﷺ حالة قليلة من الجنون والتعبير عنه ﷺ بصاحبهم للإعلام بأن طول مصابحتهم له ﷺ مما يطلعهم على نزاهته ﷺ عن شائبة جنون، فـ«ما» نافية اسمها «جنة» وخبرها «بصاحبهم» والجملة في محل نصب معمولة لـ«يتفكروا» ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ أي ما هو إلا رسول مخوف مظهر لهم في التخويف بلغة يعلمونها ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي أكذبوا بها ولم ينظروا نظر تأمل فيما يدل عليه السموات والأرض من عظم الملك وكمال القدرة، وفيما خلق فيهما من جليل ودقيق ليدلهم ذلك على العلم بوحداية الله تعالى وبسائر شؤونه التي تنطق بها تلك الآيات فيؤمنوا بها فإن كل فرد من أفراد الأكوان دليل لانتع على الصانع المجيد وسبيل واضح إلى التوحيد ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرَبٌ لِّبَعْضِهِمْ﴾ أي وفي أن الشأن عسى أن يكون أجملهم قد اقترب أي لعلهم يمتوتون عن قريب فما لهم لا يسارعون إلى التدبر في الآيات التكوينية الشاهدة بما كذبوه من الآيات القرآنية فيهلكوا على الكفر ويصيروا إلى النار ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ أي فبأي كتاب بعد القرآن يؤمنون إذا لم يؤمنوا به، أي لأنهم إذا لم يؤمنوا بهذا القرآن مع ما فيه من هذه التنبيهات الظاهرة فكيف يرجى منهم الإيمان بغيره ﴿مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ﴾ فإن إعراضهم عن الإيمان لإضلال الله إياهم ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ أي ضلالهم ﴿يَعْمَهُونَ﴾ أي يتحيرون.

وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر و«نذرهم» بالنون والرفع على طريقة الالتفات. وأبو عمرو بالياء والرفع. وحزمة والكسائي بالياء والجزم. وقد روي الجزم بالنون عن نافع وأبي عمرو في الشواذ. ﴿يَسْتَأْذِنُكَ﴾ يا أشرف الخلق سؤال استهزاء ﴿عَنِ السَّاعَةِ﴾ أي عن وقت القيامة منهم ممل بن أبي قشير، وشمویل بن زيد. والساعة: من الأسماء الغالبة كالنجم للشريا، وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة على حين غفلة من الخلق، أو لأن حساب الخلق يقضى فيها في ساعة واحدة، أو لأنها مع طولها في نفسها كساعة واحدة عند الخلق ﴿إِنَّا نُرْسِلُهَا﴾ أي متى حصولها ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أي إنه تعالى قد انفرد به بحيث لم يخبر به أحداً من ملك مقرب أو نبي مرسل ﴿لَا يَحِيطُ بِأَلْوَقْتِهَا﴾ أي لا يظهر أمرها الذي تسألونني عنه في وقتها المعين ﴿إِلَّا هُوَ﴾ أي لا يقدر على إظهار وقتها المعين بالإعلام إلا هو ﴿تَقُلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي ثقل تحصيل العلم بوقتها المعين على أهل السموات والأرض فلم يعلم أحد من الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين متى وقوعها ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ أي فجأة على غفلة. قال النبي ﷺ: «إن الساعة تفتجأ

الناس فالرجل يصلح موضعه ، والرجل يسقي ماشيته . والرجل يقوم بسلمته في سوقه ، والرجل يخفض ميزانه ويرفعه . ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَافِيَةٌ عَلَيْهِمْ ﴾ أي يسألونك عن كنه ثقل الساعة مشبهاً حالك عندهم بحال من هو بالغ في العلم بها ، وحقيقة الكلام كأنك مبالغ في السؤال عنها فإن ذلك في حكم المبالغة في العلم بها ﴿ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي لا يعلمون السبب الذي لأجله أخفيت معرفة وقته المعين عن الخلق ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ أي أنا لا أدعي علم الغيب إن أنا إلا نذير وبشير . ونظيره قوله تعالى في سورة يونس : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ﴾ [يونس : ٤٧ ، ٤٨] . وقيل : إن أهل مكة قالوا : يا محمد ألا أخبرك ربك بالرخص والغلاء حتى نشترى فزريح ، وبالأرض التي تجذب لثرتحل إلى الأرض الخصبة ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : لما رجع النبي ﷺ من غزوة بني المصطلق جاءت ريح في الطريق ففرت الدواب منها فأخبر النبي ﷺ بموت رفاعه بالمدينة وكان فيه غيظ للمنافقين ، وقال ﷺ : « انظروا أين ناقتي ؟ » فقال عبد الله بن أبي مع قومه : ألا تعجبون من هذا الرجل يخبر عن موت الرجل بالمدينة ولا يعرف أين ناقتة فقال ﷺ : « إن ناساً من المنافقين قالوا : كبت وكبت ، وكبت وناقتي في هذا الشعب قد تعلق زمامها بشجرة » . فوجدوها على ما قال ، فأنزل الله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ ﴾ أي أن يفعل بي من النفع والضرر ﴿ وَلَوْ كُنْتُ أَقْلَمَ الْغَيْبِ ﴾ أي جلب منافع الدنيا ودفع مضراتها ﴿ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْغَيْرِ ﴾ أي لحصلت كثيراً من الخير بترتيب الأسباب ﴿ وَمَا مَسْنِيَ الشَّوْبُ ﴾ لا حترازي عنه باجتناب الأسباب ﴿ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ من النار ﴿ وَبَشِيرٌ ﴾ بالجنة ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [١٨] . بالجنة والنار ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ ﴾ هو آدم عليه السلام ﴿ وَجَعَلَ مِثْرًا لَكُمْ حِوَاءً ﴾ حواء خلقها الله من ضلع آدم من غير أذى ﴿ لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ أي ليستأنس بها ﴿ فَلَمَّا تَشَنَّهَا ﴾ أي جامعها ﴿ حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا ﴾ في مبادئ الأمر ﴿ فَمَرَّتْ بِهِ ﴾ أي فاستمرت بالحمل على سبيل الخفة وكانت تقوم وتقع وتمشي من غير ثقل ﴿ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ﴾ أي صارت ذات ثقل لكبر الولد في بطنها ﴿ دَعَا اللَّهَ رَبَّهَا ﴾ أي آدم وحواء ﴿ لَيْنَ مَاتَيْنَا ضَلِيلًا ﴾ أي ولدنا أسوأ مثلاً لنا ﴿ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ [٢٠] . لنعمائك ﴿ فَلَمَّا مَاتَتَاهُمَا ضَلِيلًا ﴾ أي ولدنا آدمياً مستوى الأعضاء خالياً من العوج والعرج ﴿ جَعَلَهُ اللَّهُ ﴾ تعالى ﴿ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَيْنَاهُمَا ﴾ أي في تسمية ما آتاهما من الولد .

وقيل : لما آتاهما ذلك الولد السوي الصالح عزماً على أن يجعلاه وفقاً على خدمة الله وطاعته وعبوديته على الإطلاق ، ثم بدا لهما في ذلك فتارة كانوا ينتفعون به في مصالح الدنيا ومنافعها ، وتارة كانوا يأمرونه بخدمة الله وطاعته وهذا العمل وإن كان منا قربة وطاعة إلا أن حسنات الأبرار سيئات المقربين . وقيل : لما ثقل الولد في بطنها آتاه إبليس في صورة رجل ، وقال : ما هذا يا حواء إني أخاف أن يكون كلباً أو بهيمة وما يدريك من أين يخرج أمين دبرك

فيقتلك، أو ينشق بطنك. فخافت حواء وذكر ذلك لآدم عليه السلام فلم يزالا في همٍّ من ذلك، ثم أتاهما وقال: إن سألت الله أن يجعله صالحاً سوياً مثلك ويسهل خروجه من بطنك تسميه عبد الحارث، وكان اسم إبليس في الملائكة الحارث، فأدم وحواء سميا ذلك الولد بعبد الحارث، تنبيهاً على أنه إنما سلم من الآفات ببركة دعاء هذا الشخص المسمى بالحارث فلما حصل الاشتراك في لفظ العبد لا جرم صار آدم عليه السلام معاتباً في هذا العمل بسبب الاشتراك الحاصل في مجرد لفظ العبد وهذا لا يقدح في كون الولد عبداً لله من جهة كونه مملوكه ومخلوقه إلا أنا قد ذكرنا أن حسنات الأبرار سيئات المقربين ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾. قيل: إن المشركين كانوا يقولون: إن آدم عليه السلام كان يعبد الأصنام ويرجع في طلب الخير ودفع الشر إليها فذكر تعالى قصة آدم وحواء، وذكر أنه تعالى لو أتاهما ولد أسوأ صالحاً لاستقلوا بشكر تلك النعمة، ثم قال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ فقوله تعالى: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ ورد بمعنى الاستفهام على سبيل الإنكار والتبديد والتقدير فلما أتاهما صالحاً أجعلنا له شركاء فيما أتاهما. ثم قال تعالى: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي تعالى الله عن شرك هؤلاء المشركين الذين يقولون بالشرك وينسبونه إلى آدم ﴿أَيُّشْرِكُونَ﴾ بالله تعالى في العبادة ﴿مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً﴾ ومن حق المعبود أن يكون خالقاً لعبده، والعبد غير خالق لأفعاله لأن من كان خالقاً كان إلهاً، ولما كان ذلك باطلاً علمنا أن العبد غير خالق لأفعال نفسه ﴿وَهُمْ﴾ أي الأصنام ﴿يُخَلِّقُونَ﴾ فهي منحوتة، أو المعنى والكافرون مخلوقون فلو تفكروا في ذلك لآمنا ولا يشركون بالخالق شيئاً ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي الأصنام ﴿لَهُمْ﴾ أي لعبدتهم ﴿تَصَرَّافاً وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْرِفُونَ﴾ أي إن الأصنام لا تنصر من أطاعها ولا تدفع عن أنفسها مكروهاً فإن من أراد كسرهما لم تقدر على دفعه عنها، والمعبود يجب أن يكون قادراً على إيصال النفع ودفع الضرر وهذه الأصنام ليست كذلك فكيف يليق بالعاقل عبادتها ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْتَمِعُواكُمْ﴾ أي وإن تدعوا يا معشر الكفار الأصنام إلى أن يهدوكم إلى الحق لا يجيبوكم كما يجيبكم الله ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَانِعُونَ﴾ أي مستو عليكم في عدم الإفادة دعاؤكم لهم وسكونكم فلا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ أي إن الذين تعبدونهم من دونه تعالى من الأصنام وتسمونهم آلهة ماثلة لكم من حيث إنها مملوكة لله تعالى مسخرة لأمره عاجزة عن النفع والضرر ﴿قَادَعُوهُمْ﴾ في جلب نفع أو كشف ضرر ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في ادعاء أنها آلهة ومستحقة للعبادة ﴿أَلَهُمْ أَنْجِلْ يَمْسُورٌ يَهَّأْ أَمْ لَهُمْ أُنْدُ يَبْطُشُونَ يَهَّأْ﴾ أي بل ألهم أيد يأخذون بها ما يرون أخذه ﴿أَمْ لَهُمْ أَعُوذٌ يَتَعَرَّوْنَ يَهَّأْ أَمْ لَهُمْ مَآذَاتٌ يَسْمَعُونَ يَهَّأْ﴾ وقد قرئ: إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم على إعمال إن النافية عمل ما المحجازية أي ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم بل

أدنى منكم فيكون قوله تعالى: ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ﴾ إلخ تقرير النفي المماثلة بإثبات النقصان ﴿قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾.

قال الحسن: إن مشركي أهل مكة كانوا يخوفون رسول الله ﷺ بالهتكم فقال الله تعالى: قل يا أكرم الرسل لهم ادعوا آلِهَتَكُمْ واستعينوا بهم في عداوتي ﴿ثُمَّ كِيدُونِ﴾ أي اعملوا أنتم وآلِهَتَكُمْ في هلاكي وبالغوا في تهينة ما تقدرون عليه من مكر ﴿فَلَا تَظُنُّوا أَنَّكُمْ عَصَجُلُونَ﴾ أي اعجلوا أنتم وآلِهَتَكُمْ في كيدي ولا توجلون فإني لا أبالي بكم وآلِهَتَكُمْ لاعتمادي على حفظ الله تعالى ﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ أي إن ناصرني هو الله الذي أنزل الكتاب المشتمل على هذه العلوم العظيمة النافعة ﴿وَهُوَ تَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ أي ينصرهم فلا تضرهم عداوة من عاداهم.

وروي أن عمر بن عبد العزيز ما كان يدخر لأولاده شيئاً ف قيل له في ذلك، فقال: ولدي إما أن يكون من الصالحين أو من المجرمين، فإن كان من الصالحين فولي الله ومن كان الله له ولياً فلا حاجة له إلى مالي، وإن كان من المجرمين فقد قال تعالى: ﴿فَلَنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [القصاص: ١٧] ومن رده الله لم أشتغل بإصلاح مهماته ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي والذين تعبدونهم من دون الله تعالى من الأصنام ﴿لَا يَسْتَوِيَعُونَ نَصْرَكُمْ﴾ في أمر من الأمور ﴿وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ أي يمتنعون مما يراد بهم فكيف أبالي بهم ﴿وَأِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمَدَى لَا يَسْتَمِعُوا﴾ أي وإن تدعوا أيها المشركون تلك الأوثان إلى أن يهدوكم إلى ما تحصلون به مقاصدكم لا يجيبوا دعاءكم فضلاً عن المساعدة، لأنهم أموات غير أحياء ﴿وَوَرَنَهُمْ يَظُنُّونَ إِلَيْكَ﴾ أي وترى يا أشرف الخلق الأصنام يشبهون الناظرين إليك لأنهم مصورون بالعين والأنف والأذن ﴿وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ أي والحال أنهم غير قادرين على الإبصار لأنهم أموات غير أحياء ﴿حُدِّثُوا عَنْ آلِهَتِكُمْ﴾ أي قبل الميسور من أخلاق الناس من غير تجسس لثلاث تتولد العداوة، أو المعنى خذ ما تيسر من المال فما أتوك به فخذ ولا تسأل عما وراء ذلك ﴿وَأَمَّا بِالْغَيْبِ﴾ أي بإظهار الدين الحق ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ من غير ممارسة ولا مكافأة.

قال عكرمة: لما نزلت هذه الآية قال ﷺ: «يا جبريل ما هذا؟». قال: «يا محمد إن ربك يقول هو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك». قال أهل العلم: تفسير جبريل مطابق للفظ الآية لأنك لو وصلت من قطعك فقد عفوت عنه، وإذا آتيت من حرمك فقد آتيت بالمعروف، وإذا عفوت عمن ظلمك فقد أعرضت عن الجاهلين ﴿وَأَمَّا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَوِذْ بِاللَّهِ﴾ أي إن يصيبك وسوسة من الشيطان فالتجئ إليه تعالى في دفعه عنك ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي إنه تعالى سميع باستعاذتك بلسانك عليم في ضميرك من استحضاره معاني الاستعاذة، فالقول اللساني يدون المعارف القلبية عديم الفائدة والأثر.

وروي أنه لما نزلت تلك الآية الكريمة قال ﷺ: «كيف يا رب والغضب متحقق»^(١) فنزل قوله تعالى: ﴿وإِنَّمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ أَكْفَرًا﴾ أي اتصفوا بوقاية أنفسهم عما يضرها ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي إذا أصابهم وسوسة من الشيطان وغضب ﴿تَذَكَّرُوا﴾ ما أمرهم الله به من ترك إمضاء الغضب ومن أن الإنسان إذا أمضى الغضب كان شريكاً للسباع المؤذية والحيات القاتلة، وإن تركه واختار العفو كان شريكاً لأكابر الأنبياء والأولياء ومن أنه ربما انقلب ذلك الضعيف قوياً قادراً على الغضب فحيثما يتقم منه على أسوأ الوجوه أما إذا عفا كان ذلك إحساناً منه إلى ذلك الضعيف ﴿فَإِذَا هُمْ مُقْتَصِرُونَ﴾ أي إذا حضرت هذه التذكريات في عقولهم ففي الحال يحصل الخلاص من وسوسة الشيطان ويحصل الانكشاف فينتهون عن المعصية ﴿وَلِإِخْوَانِهِمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ أي وإخوان الشياطين من الكفار يقوون الشياطين في الضلال، وذلك لأن شياطين الإنس إخوان لشياطين الجن. فشياطين الإنس يضلون الناس فكيون ذلك تقوية منهم لشياطين الجن على الإضلال ﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ أي لا ينكف الغاؤون عن الضلال والمغوون عن الإضلال ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ﴾ أي أهل مكة ﴿بِكَايَرٍ﴾ كما طلبوا ﴿قَالُوا لَوْلَا جِئْتِنَاهُمْ﴾ أي هلا جمعتهما من تلقاء نفسك تقولاً فإنهم يزعمون أن سائر الآيات كذلك أو هلا اقترحتها على إلهك إن كنت صادقاً في أن الله يقبل دعاءك ويجب التماسك وعند هذا أمر الله رسوله أن يذكر الجواب الشافي بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ أي ليس لي أن أقترح على ربي في أمر من الأمور وإنما أنتظر الوحي فكل شيء أكرمني به قلته وإلا فالواجب السكوت وترك الاقتراح فعدم الإتيان بالمعجزات التي اقترحوها لا يقدح في الغرض، لأن ظهور القرآن على وفق دعواه ﷺ معجزة باهرة فإذا ظهرت هذه المعجزة الواحدة كانت كافية في تصحيح النبوة فكان طلب الزيادة من باب التعتن فذكر الله تعالى في وصف القرآن ثلاثة بقوله تعالى: ﴿هَٰذَا﴾ أي القرآن ﴿بَصَائِرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ أي بمنز البصائر للقلوب فيه تبصر الحق وتذكر الصواب ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ بالقرآن فالقرآن في حق أصحاب عين اليقين وهم من بلغوا الغاية في معارف التوحيد بصائر وفي حق أصحاب علم اليقين وهم الذين وصلوا إلى درجات المستلدين هدى وفي حق عامة المؤمنين رحمة ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ وهذا خطاب مع الكفار عند قراءة الرسول عليهم القرآن في مسلك الاحتجاج بكونه معجزاً على صدق نبوته فإنهم قالوا: لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون، فأمروا بالاستماع حتى يمكنهم الوقوف على ما في القرآن ولذا قال تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ أي لعلكم تطلبون على ما في القرآن من دلائل الإعجاز فتؤمنوا بالرسول فتصبروا مرحومين ﴿وَأَذْكُرْ

(١) رواه السيوطي في الدر المنثور (٣: ١٥٤).

وَتِلْكَ فِي نَفْسِكَ ﴿ أَيَذْكُرُ رَبِّكَ عَارِفاً بمعاني الأذكار التي تقولها بلسانك مستحضراً لصفات الكمال والعز والعلو، والجلال والعظمة وذلك لأن الذكر باللسان إذا كان عارياً عن الذكر بالقلب كان عديم الفائدة ﴿ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴾ أي متضرعاً وخائفاً إما في تقصير الأعمال أو في الخاتمة، أو في أنه كيف يقابل نعمة الله التي لا حصر لها بالطاعة الناقصة والأذكار القاصرة ﴿ وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ أي متوسطاً بين الجهر والمخافتة بأن يذكر الشخص ربه على وجه يسمع نفسه ﴿ بِالْعُدْوَى وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْتَائِبِينَ ﴾ . والمعنى أن قوله تعالى: ﴿ بِالْعُدْوَى وَالْأَصَالِ ﴾ دل على أنه يجب أن يكون الذكر حاصلًا في كل الأوقات. وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ يدل على أن الذكر القلبي يجب أن يكون دائماً وأن لا يغفل الإنسان لحظة واحدة عن استحضار جلال الله بقدر الطاقة البشرية، وتحقيق القول أن بين الروح والبدن علاقة عجيبة، لأن كل أثر حصل في جوهر الروح نزل منه إلى البدن وكل حالة حصلت في البدن صعدت منه نتائج إلى الروح.

ألا ترى أن الإنسان إذا تخيل الشيء الحامض ضرس سنة، وإذا تخيل حالة مكروهة وغضب سخن بدنه فهذه آثار تنزل من الروح إلى البدن.

واعلم أن قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرْ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ ﴾ وإن كان ظاهره خطاباً مع النبي ﷺ إلا أنه عام في حق كل المكلفين ولكل أحد درجة مخصوصة بحسب استعداد جوهر نفسه الناطقة ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ أي إن الملائكة مع غاية طهارتهم وبراءتهم عن بواعث الشهوة والغضب وحوادث الحقد والحسد ﴿ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ﴾ بل يؤدونها حسب ما أمروا به ﴿ وَهُمْ يَسْتَمِعُونَ ﴾ أي ينزهونه تعالى عن كل سوء ﴿ وَلَمْ يَسْجُدُوا ﴾ أي لا يسجدون لغير الله تعالى. فالتسبيح يرجع إلى المعارف والعلوم والسجود يرجع إلى أعمال الجوارح، وهذا الترتيب يدل على أن الأصل في العبودية أعمال القلوب ويتفرع عليها أعمال الجوارح والله أعلم.

سورة الأنفال

مدنية ، غير قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فإنها نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال ، خمس وسبعون آية ، ألف ومائتان وثلاث وأربعون كلمة ، خمسة آلاف وثلاثمائة وثمانية وثمانون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْآنْفَالِ﴾ أي يسألك يا أشرف الخلق أصحابك منهم : سعد بن أبي وقاص أو قرابتك عن الغنائم يوم بدر وسميت الغنائم أنفالاً ، لأن المسلمين فضلوها بها على سائر الأمم الذين لم تحل لهم الغنائم ، ولأنها عطية من الله تعالى زائدة على الثواب الأخروي للجهاد . ﴿قُلِ الْآنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي قل يا أشرف الخلق حكم الأنفال يوم بدر مختص به تعالى بقسمها الرسول ﷺ كيف أمر به من غير أن يدخل فيه رأي أحد ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أخذ الغنائم واتركوا المنازعة فيها ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أي أصلحوا الحال فيما بينكم بترك النزاع وتسليم أمر الغنائم إلى الله ورسوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في أمر الصلح وارضوا بما حكم به رسول الله ﷺ ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فالإيمان لا يتم حصوله إلا بالتزام هذه الطاعة فاحذروا الخروج عنها ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي إنما الكاملون في الإيمان الذين فزعوا قلوبهم لمجرد ذكر الله من غير أن يذكر هناك ما يوجب الفرع من صفاته وأفعاله استعظماً له تعالى .

وقال أصحاب الحقائق : الخوف على قسمين : خوف العقاب ، وخوف العظمة والجلال . أما خوف العقاب : فهو للعصاة . وأما خوف الجلال والعظمة : فهو لا يزول عن قلب أحد من المحققين سواء كان ملكاً مقرباً أو نبياً مرسلأ وكل من كان أعرف بجلال الله كان هذا الخوف في قلبه أكمل ، ﴿وَإِذَا ثَلِثْتَ عَلَيْهِمْ مَا يَشْتَرُونَ﴾ أي الله التي هي القرآن ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ أي يقيناً بقول الله ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي ويعتمدون بالكلية على فضل الله وينقطعون بالكلية عما سوى الله ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي يتمون الصلوات الخمس بحقوقها ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ أي يؤدّون زكاة أموالهم ﴿أُولَٰئِكَ﴾ أي الموصوفون بالصفات الخمس ﴿هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ أي

إيماناً حقاً، لأنهم حققوا إيمانهم بضم الأعمال القلبية والقالية إليه ﴿لَمَّا دَرَجَتْ عِنْدَ رَبِّهِنَّ﴾^(١) فمراتب السعادات الحاصلة في الجنة كثيرة ومختلفة ﴿وَمَغْفِرَةً﴾ بأن يتجاوز الله عن سيئاتهم.

وقال العارفون: هي إزالة الظلمات الحاصلة بسبب الاشتغال بغير الله ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(٢) - قال هشام بن عروة هو ما أعد الله لهم في الجنة من لذيق المآكل والمشارب وهناك العيش ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ﴾^(٣) أي إنهم رضوا بهذا الحكم في الأنفال وإن كانوا كارهين له كما أخرجك ربك من المدينة بسبب حق يظهر وهو علو كلمة الإسلام والنصر على أعداء الله، والحال أن فريقاً من المؤمنين لكاهون الخروج للقتال لقلة العدد، أو المعنى الأنفال ثابتة لله ثبوتاً بالحق كما أخرجك من بيتك بالمدينة بالحق أي بالوحي، وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكباً منهم: أبو سفيان، وعمر بن العاص، وعمر بن هشام. فأخبر جبريل رسول الله ﷺ، فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم، فلما خرجوا وبلغوا وادي دقران وهو قريب من الصفراء نزل عليه ﷺ جبريل فقال: يا محمد إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشاً فاستشار النبي أصحابه فقال: «ما تقولون إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب إليكم أم النضير؟» - وهو اسم عسكر مجتمع - فقالوا: بل العير أحب إلينا من لقاء العدو. فتغير وجه رسول الله ﷺ ثم ردد عليهم فقال: «إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل» - أي بجميع أهل مكة - «ومضى إلى بدر» فقالوا: يا رسول الله عليك بالعير، ودع العدو. فغضب رسول الله ﷺ فقام عند ذلك أبو بكر وعمر فأحسنا في القول، ثم قام سعد بن عباد فقال: انظر أمرك فامض، فوالله لو سرت إلى عدن ما تخلف عنك رجل من الأنصار، ثم قال مقداد بن عمرو: يا رسول الله أمض كما أمرك الله فإننا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون، ولكن اذهب أنت وربك فقاتل إنا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف، فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: «أشيروا علي أيها الناس». فقال سعد بن معاذ: أمض يا رسول الله لما أردت، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا وإننا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء، ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله ﷺ وبسطه قول سعد ثم قال ﷺ: «سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم»^(٤). ﴿يُجَنِّدُ لَكَ فِي الْحَقِّ﴾ تلقى النضير

(١) رواه الطبري في التفسير (٩: ١٢٤)، وابن كثير في التفسير (٣: ٥٥٧)، والبيهقي في دلائل النبوة (٣: ٣٤)، وابن كثير في البداية والنهاية (٣: ٢٦٢).

﴿بَدَمًا بَيْنَ﴾ أي بعد إعلامك أنهم ينصرون أينما توجهوا وجدالهم هو قولهم ما كان خروجنا إلا للغير وهلا ذكرت لنا القتال لتأهب له وكان ذلك لكرامتهم القتال ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أي مشبهين بالذين يساقون بالعنف إلى القتل والحال أنهم ينظرون إلى أسباب الموت ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ أي واذكروا وقت أن يعدكم الله بأن إحدى الطائفتين العير أو العسكر مختصة بكم تسلطون عليها تسلط الملاك وتنصرفون فيهم كيف شتم ﴿وَوَقَدُّوْا﴾ أي وتحبون ﴿أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ﴾ أي القوة ﴿تَكُوْثُ لَكُمْ﴾ وهو العير إذ لم يكن فيها إلا أربعون فارساً، ورئيسهم أبو سفيان وذات الشوكة: وهي العسكر وهم ألف مقاتل ورئيسهم أبو جهل ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ﴾ أي يثبت النصر على الأعداء ﴿بِكَلِمَتِهِ﴾ أي بأسباب النصر من أوامره تعالى للملائكة بالإمداد ﴿وَيَقْطَعُ دَائِرَ الْكَافِرِينَ﴾ والمعنى أنتم تريدون سفساف الأمور وهو العير للفوز بالمال والله تعالى يريد معاليها بأن توجهوا إلى النفير لما فيه من إعلاء الدين الحق واستئصال الكافرين ﴿لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ﴾ أي ليظهر الشريعة ويقوى الدين ﴿وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ أي وليظهر بطلان الباطل بتقوية رؤساء الحق وقهر رؤساء الباطل ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي المشركون ذلك الإظهار ﴿إِذْ تَسْتَفِيْثُونَ رَبَّكُمْ﴾ أي تطلبون منه الغوث كان يقولوا: ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا أي فرج عنا.

قال ابن عباس: حدثني عمر بن الخطاب قال: لما كان يوم بدر ونظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف، وإلى أصحابه وهم ثلاثمائة ونيف استقبل القبلة ومد يده وهو يقول: «اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض»^(١) ولم يزل كذلك حتى سقط رداؤه ورده أبو بكر، ثم التزمه ثم قال: كفاك يا نبي الله مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك، فنزلت هذه الآية ﴿وَإِذْ تَسْتَفِيْثُونَ﴾ بدل من «إذ يعدكم» معمول لعامله، ويجوز أن يكون العامل في «إذ» هو قوله تعالى: «ويبطل الباطل» ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ﴾ أي معينكم ﴿وَالْأَلْفَ مِنْكُمْ﴾^(٢).

وقرأ عيسى بن عمر، ويروى أيضاً عن عمرو «إني» بكسر الهمزة على إضمار القول، أو على إجراء «استجاب» مجرى قال. والعامية على فتح الهمزة بتقدير حرف الجر. وقرأ نافع أبو بكر بن عاصم، ويروى عن قنبل أيضاً «مردفين» بفتح الدال، أي إن الله أردف المسلمين بهم وأيدهم بهم بمعنى إن الملائكة كانوا مقدمة الجيش أو ساقتهم. والباقيون يكسرها أي متتابعين يأتي بعضهم إثر بعض.

وروي أنه نزل جبريل بخمسائة، وقاتل بها في يمين العسكر وفيه أبو بكر، ونزل ميكائيل بخمسائة قاتل بها في يسار الجيش وفيه علي ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى﴾ أي وما جعل إمدادكم بإنزال الملائكة عياناً إلا للبشرى لكم بأنكم تنصرون ﴿وَلَا تَحْزَنُوا بِهِ﴾ أي بالامداد ﴿قُلُوبُكُمْ﴾ كما كانت السكينة لبني إسرائيل كذلك ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من عند غيره أي إن الله ينصركم أيها المؤمنون فثقوا بنصره، ولا تتكلوا على قوتكم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي فاهر لا يقهر، ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ فيما ينزل من النصرة فيضعها في موضعها ﴿إِذْ يَفْشِكُمُ النَّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ﴾ أي يجعل الله النعاس مغطياً لكم أمناً من خوف العدو من الله تعالى وإذ بدل ثان من إذ يعدكم.

قال الزجاج: محلها نصب على الظرفية، والمعنى وما جعله الله إلا بشرى في ذلك الوقت.

قرأ العامة «يفشيكم» بضم الياء والفتح الغين وتشديد الشين، وقرأ نافع بضم الياء وسكون الغين والفاعل في الوجهين هو الله تعالى، وقرأ أبو عمر وابن كثير «يفشاكم» بفتح الياء والشين وسكون الغين و«النعاس» فاعل، أي إذ يلقى عليكم النوم الخفيف أماناً من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم، وحصول النوم لهم في وقت الخوف الشديد يدل على زوال الخوف ﴿وَيَزِيلُ عَنْكُمْ مِنَ السَّمَلِ مَاءً﴾. قرأ ابن كثير وأبو عمرو يسكون النون ﴿يُطَهِّرُكُمْ بِهِ﴾ من الأحداث، وفي الخبر: «أن المشركين سبقوا إلى موضع الماء وطعموا لهذا السبب أن تكون لهم الغلبة، وعطش المؤمنون وخافوا من أن يأتيهم العدو في تلك الحالة، وأكثرهم احتملوا وموضعهم كان رملًا تفوص فيه الأرجل، ويرتفع فيه الغبار الكثير. وكان الخوف في قلوبهم شديداً بسبب كثرة العدو وكثرة آلتهم، فلما أنزل الله ذلك المطر صار ذلك دليلاً على حصول النصرة وعظمت النعمة به» ﴿وَيَذْهَبَ عَنْكُمُ رَيْزُ الشَّيْطَانِ﴾ أي وسوسته. روي أنهم لما ناموا واحتلم أكثرهم تمثل لهم إبليس وقال: أنتم تزعمون أنكم على الحق وأنتم تصلون على الجنة وقد عطشتم ولو كنتم على الحق لما غلبوكم على الماء، فأنزل الله تعالى المطر حتى جرى الوادي، واتخذ المسلمون حيزاناً واغتسلوا وتلبد الرمل حتى ثبتت عليه الأقدام ﴿وَلَا يَرْيَبُ عَنْ قُلُوبِكُمْ﴾ أي ليحفظ قلوبكم بالصبر ﴿وَنُفِثَ بِهِ﴾ أي الماء ﴿الْأَقْدَامُ﴾ ﴿١٢﴾ على الرمل ففقدوا على المشي عليه كيف أرادوا ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ مَعَكُمْ﴾ فإنه تعالى أوحى إلى الملائكة أني مع المؤمنين ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي فانصروهم وبشروهم بالنصرة.

وقد روي أنه كان الملك يشبه بالرجل الذي يعرفونه بوجهه فيأتي ويقول: إني سمعت المشركين يقولون: والله لئن حملوا علينا لننكشفن وبمشي بين الصفين فيقول: أبشروا فإن الله تعالى ناصركم ﴿سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ أي المخافة من محمد ﷺ وأصحابه ﴿فَأَضَرُّوا قُلُوبَهُمْ فَكَلَبُوا وَكَلَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ أي فاضربوا رؤوسهم واضربوا أطراف

الأصابع، أي اضربوهم في جميع الأعضاء من أعاليها إلى أسافلها كيف شتم لأن الله تعالى ذكر الأشرف والأخس فهو إشارة إلى كل الأعضاء. ﴿ذَلِكَ﴾ أي لقاءهم الخزي من الوجوه الكثيرة ﴿يَأْتُهُمْ شَأْوَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي خالفوهما في الأوامر والنواهي ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَكَانَتْ اللَّهُ شَوِيدَ الْعِقَابِ﴾ أي ومن يخالفهما فإن الله يعاقبه في القيامة وهو شديد العقاب فالذي نزل بهم في ذلك اليوم قليل بالنسبة لما أعد الله لهم من العقاب في القيامة ﴿ذَلِكَ﴾ أي الأمر ذلك فالخطاب للكفرة ﴿فَذَوْوُهُ﴾ في الدنيا ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾ والمعنى حكم الله ذلكم من أن ثبوت هذا العقاب لكم عاجلاً وثبوت عذاب النار لكم أجلاً ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَعَقًا﴾ أي مثل الزاحفين على أديارهم في بطاء السير لاجتماعهم ﴿فَلَا تُولَّهُمُ الْأَدْبَارَ﴾ أي لا تجعلوا ظهوركم مما يليهم قل قابلوهم وقاتلوهم مع قتلهم ﴿وَمَنْ يُولَّهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم اللقاء ﴿دُبُرَهُ إِلَّا مَنْ هَلَكَ لِقَائِهِ﴾ بأن يخيل عدوه أنه منهزم، ثم ينطف عليه ﴿أَوْ مَخِطَةً إِلَى بُتْرٍ﴾ أي متنجساً إلى جماعة أخرى من المؤمنين لينضم إليهم، ثم يقاتل معهم العدو ﴿فَقَدْ بَكَتْ﴾ أي رجع ﴿يَضْحَكُونَ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَكِيدُ﴾ والفرار من الزحف من أكبر الكباتر إذا لم يزد العدد على الضعف ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ أنتم بقوتكم ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ لتسليطكم عليهم واللقاء الرعب في قلوبهم، أي فلم تؤثر قوتكم في قتلهم ولكن التأثير لله ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ يا أكرم الرسل ﴿إِذْ رَمَيْتَ﴾ أي وما رميت في الحقيقة وقت رميت التراب إلى وجوه المشركين ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ أي أوصل رميك إليهم.

روي أنه لما طلعت قريش من العنقل قال رسول الله ﷺ: «هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم إني أسألك ما وعدتني». فنزل إليه جبريل وقال له: خذ قبضة من تراب فأرمهم بها، فلما التقى الجمعان قال ﷺ لعلي رضي الله عنه: «أعطني قبضة من التراب من حصاء الوادي، فرمى بها في وجوههم وقال: شاهدت الوجوه فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه» فانهزموا وردفهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم.

وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي «ولكن الله قتلهم»، «ولكن الله رمى» بكسر النون مخففة ورفع اسم الجلالة ﴿وَلَيْسَ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾ أي ولينعم الله عليهم من رمي التراب نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة والثواب، وهذا معطوف على قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لاستغاثتهم ﴿عَلَيْهِ﴾ بأحوال قلوبهم الداعية إلى الإجابة ﴿ذَلِكَ﴾ أي الأمر ذلكم أي البلاء الحسن ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾ معطوف على ذلكم. وقرأ حفص عن عاصم موهن كيد بالإضافة وسكون الواو. وقرأ ابن عامر والكوفيون بعدم الإضافة، ونافع وابن كثير وأبو عمرو كذلك لكن مع فتح الواو وتشديد الهاء أي والأمر أن الله مضعف صنيع الكافرين

﴿إِنْ قَسَمْتَ لَكُمْ لَآتِيَنَّكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْدَ وَلَنْ نُنْفِىَ عَنْكُمْ فَتَنَكُمُ شَيْعًا وَلَوْ كَثُرَتْ﴾.

قال الحسن ومجاهد والسدي : وهذا خطاب للكفار على سبيل التهكم بهم . وقال السدي : إن المشركين لما أرادوا الخروج إلى بدر أخذوا أستار الكعبة وقالوا : اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفتيين ، وأكرم الحزبين ، وأفضل الدينين . والمعنى إن تستنصروا أيها الكفار لأعلى الجندين فقد جاءكم النصر لأعلاهما وقد زعمتم أنكم الأعلى فالتهمكم في المجيء أو فقد جاءكم الهزيمة ، فالتهمكم في نفس الفتح ، وإن تنتهوا عن قتال الرسول وعداوته وتكذيبه فهو خير لكم في الدين بالخلاص من العقاب . والفوز بالثواب ، وفي الدنيا بالخلاص من القتل والأسر والنهب ، وإن تعودوا إلى القتال نعد إلى تسليط المسلمين على قتلكم ولن تدفع عنكم جماعتكم شيئاً من الضرر ولو كثرت . وقيل : هذا خطاب للمؤمنين ، والمعنى إن تستنصروا أيها المؤمنون فقد جاءكم النصر وإن تنتهوا عن المنازعة في أمر الأنفال وعن طلب القداء على الأسرى فهو خير لكم ، وإن تعودوا إلى تلك المنازعة نعد إلى ترك نصرتكم ثم لا تنفعكم كثرتكم ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

قرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم «وأن» بفتح الهمزة وهو خير مبتدأ محذوف ، أي والأمر أن الله مع الكاملين في الإيمان ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الإجابة إلى - الجهاد وإلى ترك المال إذا أمره بتركه ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ﴾ أي ولا تعرضوا عن الرسول أي عن قبول قوله وعن معونته في الجهاد ﴿وَأَنَّهُ سَمْعُونَ﴾ دعاءه إلى الجهاد ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا﴾ بالسستهم ﴿مَسْكُونًا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي إنا قبلنا تكاليف الله تعالى ، والحال أنهم بقلوبهم لا يقبلونها ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ أي إن شر كل حيوان في حكم الله تعالى من لا يسمع الحق ولا ينطق به ولا يفقه أمر الله تعالى .

قال ابن عباس : هم نفر من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون : نحن صم بكم عمي عما جاء به محمد ﷺ ، فقتلوا جميعاً يوم بدر وكانوا أصحاب اللواء ولم يسلم منهم إلا رجلان مصعب بن عمير وسويط بن حرملة ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ أي ولو حصل في بني عبد الدار خير لأسمعهم الله الحجاج والمواظ سماع تفهم ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ بعد أن علم أنه لا خير فيهم ﴿لَتَوَلَّوْا﴾ عنها ولم يتفمعوا بها ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ أي والحال أنهم مكذبون بها . قيل : إن الكفار سألوا رسول الله ﷺ أن يحى لهم قصي بن كلاب وغيره من أمواتهم ليخبروهم بصحة نبوته ﷺ فبين الله تعالى أنه لو علم فيهم خيراً وهو انتفاعهم بقول هؤلاء الأموات لأحيائهم الله تعالى حتى يسمعوا كلامهم ولكنه تعالى علم منهم أنهم لا يقولون : أحي لنا قصياً فإنه كان شيخاً مباركاً حتى يشهد لك بالنبوة فنؤمن بك إلا على سبيل العناد والتعنّت وإنه لو أسمعهم الله كلام

قضي وغيره لتولوا عن قبول الحق على أديارهم ولأعرضوا عما سمعوه بقلوبهم ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ لَا يَمُنُّوا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا دُعَاكُمْ لِمَا يُحِبُّكُمْ﴾ أي أجيبوا الله والرسول بحسن الطاعة إذا دعاكم الرسول إلى ما فيه سبب حياتكم الأبدية من الإيمان أو القرآن أو الجهاد.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه: أن النبي ﷺ مرَّ على باب أبي بن كعب وهو في الصلاة، فدعاه، فعبث في صلاته، ثم جاء فقال ﷺ له: «ما منعك عن إجابتي؟» قال: كنت في الصلاة، قال: «ألم تخبر فيما أوحى إلي ﴿استجبوا لله وللرسول﴾»^(١) فقال: لا جرم لا تدعوني إلا أجيبك ﴿وَأَعْلَمُوا﴾ يا معشر المؤمنين ﴿أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أي يحول بين المرء وبين ما يريد بقلبه فإن الأجل يحول دون الأمل، فكانه قال تعالى: بادروا إلى الأعمال الصالحة ولا تعتمدوا على ما يقع في قلوبكم من توقع طول البقاء فإن ذلك غير موثوق به.

وقال مجاهد: المراد من القلب هنا العقل، أي فإن الله يحول بين المرء وعقله، والمعنى فبادروا إلى الأعمال وأنتم تعقلون فإنكم لا تأمنون زوال العقل والله يحول بين المرء والكافر وطاعته ويحول بين المرء المطيع ومعصيته والقلوب بيد الله بقلوبها كيف يشاء وكان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»^(٢) ولا يستطيع المرء أن يؤمن ولا أن يكفر إلا بإذنه تعالى ﴿وَأَنذَرُ﴾ أي واعلموا أن الشأن ﴿إِلَيْهِ﴾ أي الله تعالى ﴿تُحْشَرُونَ﴾ في الآخرة فيجزىكم بحسب مراتب أعمالكم فسارعوا إلى طاعة الله ورسوله ﴿وَأَنذَرُوا فِتْنَةً لَا تُفِيهِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَلْعًا﴾ أي واحذروا فتنة إن نزلت بكم لم تقتصروا على الظالمين خاصة بل تعدى إليكم جميعاً وتصل إلى الصالح والطالح، وحذر تلك الفتنة بالنهي عن المنكر فالواجب على كل من رآه أن يزيله إذا كان قادراً على ذلك فإذا سكت عليه فكلهم عصاة هذا بفعله وهذا برضاه وقد جعل الله تعالى الراضي بمنزلة العامل فانتظم في العقوبة.

وعلاوة الرضا بالمنكر: عدم التألم من الخلل الذي يقع في الدين بفعل المعاصي فلا يتحقق كون الإنسان كارهاً له إلا إذا تألم له تألمه لفقد ماله أو ولده فكل من لم يكن بهذه الحالة فهو راضي بالمنكر فتعمه العقوبة والمصيبة بهذا الاعتبار ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر سببه، والمعنى الزموا الاستقامة خوفاً من عذاب الله تعالى ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ يا معشر المهاجرين ﴿إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ﴾ في العدد في أول الإسلام ﴿مُتَشَفِّعُونَ فِي

(١) رواه ابن حجر في فتح الباري (٨: ٣٠٧).

(٢) رواه الترمذي في كتاب الدعوات، باب: ٨٩، وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب: دعاء الرسول الله ﷺ، وأحمد في (م ٤/ص ١٨٢).

الْأَرْضِ﴾ أي مهجورون في أرض مكة ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَنْتَظِدَكُمُ النَّاسُ﴾ تخافون إذا خرجتم من البلد أن تأخذكم مشركو العرب بسرعة لشدة عداوتهم لكم ولقريتهم منكم ﴿فَقَاتِلْهُمْ﴾ أي نفلكم إلى المدينة فصرتم آمنين من كفار مكة ﴿وَأَيَّدَكُم بَعْضُهُمْ﴾ أي قواكم بنصرته يوم بدر ﴿وَوَدَّكُم مِّنَ الْغَيْبِ﴾ أي من الغنائم وهي كانت محرمة على من كان قبل هذه الأمة ﴿لَمَّا كُمُ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم العظيمة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ في الدين وفي الإشارة إلى بني قريظة أن لا تنزلوا على حكم سعد بن معاذ ﴿وَتَخَوُّوا أَسْتَوِيَكُمْ﴾ فيما بينكم ﴿وَأَتِمُّوا قَسَمَكُمْ﴾ أن ما وقع منكم خيانة.

روي أن رسول الله ﷺ حاصر يهود بني قريظة خمسا وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار فسألوه الصلح كما صالح بني النضير على أن يسيروا إلى إخوانهم في أذرعات وأريحا من الشام، فأبى رسول الله ﷺ أن يعطيهم ذلك إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ، فأبوا وقالوا: أرسل إلينا أبا لبابة وهو رفاعه بن عبد المنذر نستشير في أمرنا وكان مناصحا لهم لأن ماله وعياله عندهم، فأرسله إليهم فقالوا: يا أبا لبابة ما ترى لنا أنتزل على حكم سعد بن معاذ فينا فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه أي حكم سعد هو القتل فلا تفعلوا فكان منه خيانة لله ورسوله ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ لَكُمْ وَأَوَلَدَكُمْ فَتَنَةٌ﴾ أي محنة من الله تعالى ليلوكم فيها فلا يحملنكم حبههم على الخيانة كأي لبابة لأنه يشغل القلب بالدنيا ويصيره حجابا عن خدمة المولى ﴿وَكَلَّ اللَّهُ عَنْدَهُ أَجْرَ عَظِيمٍ﴾ فإن سعادات الآخرة خير من سعادات الدنيا لأنها أعظم في الشرف وفي المدة لأنها تبقى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ أي نجاة مما تخافون في الدارين ﴿وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي يسترها في الدنيا ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ أي يزلها في الآخرة ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ على عباده بالمغفرة والجنة ﴿وَلَا تَسْكُرُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي واذكر يا أشرف الخلق وقت احتيالهم بك في إيصال الضرر والهلاك ﴿لِيُنْفِرُوا﴾ أي ليسجنوك أو ليبتوك بالوثائق كما قرىء ليقيدوك ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ بسيفهم ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ من مكة ﴿وَيَسْكُرُونَ﴾ أي يريدون هلاكك يا أكرم الرسل ﴿وَيَسْكُرُ اللَّهُ﴾ أي يرد مكروهم عليهم، وذلك بأن أخرجهم إلى بدر وقلل المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فلقوا ما لقوا ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمُنْكَرِينَ﴾ أي أقواهم فكل مكري بطل في مقابلة فعل الله تعالى.

قال المفسرون: إن مشركي قريش عرفوا لما أسلمت الأنصار أن أمر رسول الله ﷺ يظهر، فاجتمع نفر من كبار قريش في دار الندوة. أي في النار التي يقع فيها الاجتماع للتحديث ورؤوسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو سفيان وطعيمة بن عدي، وجبير بن مطعم والحارث بن عامر، والنضر بن الحارث، وأبو البحرى بن هشام، وزمعة بن الأسود، وحكيم بن حزام، وأبو جهل، وأمية بن خلف، ونبيهة ومنبه ابنا الحجاج ودخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال: أنا من أهل

نجد، وتشاوروا في أمر رسول الله ﷺ فقال عمرو بن هشام: قيدوه وسدوا باب البيت غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء. فقال إبليس: لا مصلحة فيه لأنه يغضب له قومه فنسفك فيه الدماء. فقال أبو البحتري بن هشام: أخرجوه عنكم تستريحوا من أذاه لكم، فقال إبليس: لا مصلحة فيه لأنه يجمع طائفة على نفسه ويقاتلكم بهم، وقال أبو جهل: الرأي أن نجتمع من كل قبيلة رجلاً فيضربوه بأسياقهم ضربة واحدة فإذا قتلوه تفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على محاربة قريش كلها، فيرضون بأخذ الدية. فقال إبليس: هذا هو الرأي الصواب. فأوحى الله تعالى إلى نبيه بذلك وأمره أن لا يبيت في مضجعه، وأذن له في الهجرة إلى المدينة، وأمره أن يبيت في مضجعه وقال له: تسج ببردي فإنه لن يخلص إليك أمر تكرهه وهم المشركون بالولوج عليه ﷺ فصاحت امرأة من الدار فقال بعضهم لبعض: إنها لسبة في العرب أن يتحدثوا عنا أنا تسورنا الحيطان على بنات العم وهتكنا سر حرمتنا، وياتوا مترصدين على الباب، ثم خرج رسول الله ﷺ من الباب وأخذ تعالى أبصارهم عنه فأخذ قبضة من تراب ونثره على رؤوسهم كلهم ومضى هو وأبو بكر إلى الغار، فلما أصبحوا ساروا إلى مضجعه ﷺ فأبصروا عليه فقالوا له: وأين صاحبك؟ فقال: لا أدري. فاقصروا أثره، فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا: لو دخله لم تنسج العنكبوت على بابه فمكث فيه ثلاثاً من الليالي ثم قدم المدينة ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ أي القرآن ﴿قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا﴾ ما قال محمد ﷺ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي ما هذا القرآن إلا ما كتب الأولون من القصص.

روي أن النضر بن الحرث خرج إلى الحيرة بلدة بقرى الكوفة تاجراً، واشترى أحاديث قليلة ودمنة وكان يقعد مع المستهزئين وهو منهم فقراً عليهم أساطير الأولين، كالفرس والروم وكان يزعم أنها مثل ما يذكره محمد من قصص الأولين وإسناد القول إلى الكل مع أن القائل هو النضر لما أنه كان رئيسهم وقاضيه وهو الذي يقولون بقوله ويأخذون براهيه. ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ هَذَا﴾ أي الذي يقوله محمد ﷺ ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ بالنصب خبر كان ودخلت هو للفصل ﴿مِنْ عَذَابِكَ فَأَمِطْ عَيْنَانَا جِجَارَةً مِنَ السَّكَلِ﴾ عقوبة على إنكارنا ﴿أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ غير الحجارة قاله النضر استهزاء وقد أسره المقداد يوم بدر فقتله النبي ﷺ، أو قاله أبو جهل وقد ذبحه ابن مسعود يوم بدر ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِمُعَذِّبِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ أي لا يفعل الله بهؤلاء الكفار عذاب الاستئصال ما دام سيدنا محمد ﷺ حاضراً معهم تعظيماً له، وأيضاً إن عادة الله مع جميع الأنبياء المتقدمين لم يعذب أهل قرية إلا بعد أن يخرج رسولهم منها كما كان في حق هود وصالح ولوط ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِمُعَذِّبِهِمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي وما كان الله معذب هؤلاء الكفار وفيهم مؤمنون يستغفرون لأنه ﷺ لما خرج من مكة بقي فيها من لم يستطع الهجرة من مكة من المسلمين ﴿وَمَا

لَهُمْ إِلَّا بِمِزَانٍ عَدْلٍ وَهُمْ يَصْطُوبُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿١٠﴾ أَيُّ وَلَا مَانِعٍ مِنْ إِهْلَاكِ اللَّهِ لَهُمْ بَعْدَمَا خَرَجْتَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَحَالَهُمْ يَعْنُونَكَ وَالْمُسْلِمِينَ عَنِ الطَّوَافِ بَيْتِ اللَّهِ يَوْمَ الْحُدُوبِ ﴿١١﴾ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ ﴿١٢﴾ أَيُّ وَالْحَالُ أَنَّهُمْ مَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ الْمَسْجِدِ وَهَذَا رَدُّ لِقَوْلِهِمْ: نَحْنُ وَلَاةُ الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ فَتَصَدُّ مِنْ نَشَاءٍ وَتَدْخُلُ مِنْ نَشَاءٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ﴿١٤﴾ أَيُّ مَا أَوْلِيَاءَ الْمَسْجِدِ إِلَّا الَّذِينَ يَتَحَرَّضُونَ عَنِ الْمُنْكَرَاتِ كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ عِنْدَ الْبَيْتِ مِنَ الْمَكَاةِ وَالتَّصَدِيَةِ، وَمِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَالَهُ لَمْ يَكُنْ وَلِيًّا لِلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بَلْ هُمْ أَهْلُ لَأَنْ يَقْتُلُوا بِالسَّيْفِ وَيَحَارِبُوا ﴿١٥﴾ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ أَنَّهُ لَا وَلَايَةَ لَهُمْ عَلَيْهِ ﴿١٧﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ أَيُّ عِبَادَتُهُمْ ﴿١٨﴾ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُحْكَمَةً أَيُّ صَفِيرًا ﴿١٩﴾ وَتَصَدِيَةً أَيُّ تَصْفِيًا أَيُّ مَا كَانَ شَيْءٌ مِمَّا يَعْدُونَهُ عِبَادَةً إِلَّا هَذِينَ الْفَاعِلِينَ .

قال ابن عباس: كانت قريش يطوفون بالبيت عراة مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون بإحدى اليدين بالأخرى ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أَيُّ عَذَابِ السَّيْفِ يَوْمَ بَدْرٍ ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ بِالْقُرْآنِ وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيُسَبِّحُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَيُّ عَنْ دِينِهِ .

قال مقاتل والكلبي: نزلت هذه الآية في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلاً من كبار قريش أبي جهل وأصحابه يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر . وقال سعيد بن جبير ومجاهد: نزلت في أبي سفيان وكان استأجر ليوم أحد ألفين من الأحابيش سوى من استجاش من العرب وأنفق فيهم أربعين أوقية، والأوقية اثنان وأربعون مثقالاً، وأخرج ابن إسحاق عن مشايخه أنها نزلت في أبي سفيان ومن كان له في العير من قريش تجارة ﴿فَسَيُنْفِقُونَهَا﴾ أَيُّ أَمْوَالِهِمْ ﴿ثُمَّ تَكُونُ﴾ أَيُّ الْأَمْوَالِ ﴿عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ أَيُّ نَدَامَةً لِقَوَاتِهَا وَفَوَاتِ قَصْدِهِمْ مِنْ نَصْرَتِهِمْ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴿ثُمَّ يُقْلَبُونَ﴾ آخر الأمر ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أَيُّ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ أَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُهُ ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢١﴾ أَيُّ يَسَاقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ أَيُّ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْفَرِيقَ الْخَبِيثَ مِنَ الْكَافَرِ مِنَ الْفَرِيقِ الطَّيِّبِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّامِ متعلقة بـ «يحشرون» أو بـ «يغلبون»، أو المعنى لِيَمِيزَ اللَّهُ نَفَقَةَ الْكَافِرِ عَلَى عِدَاوَةِ مُحَمَّدٍ مِنْ نَفَقَةِ الْمُؤْمِنِ فِي جِهَادِ الْكَافَرِ كِإِنْفَاقِ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانَ فِي نَصْرَةِ الرُّسُولِ ﷺ .

وقرأ حمزة والكلبي: لِيَمِيزَ بضم الياء الأولى وفتح الميم وتشديد الياء المكسورة ﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ﴾ أَيُّ وَيَجْعَلُ الْفَرِيقَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ ﴿فَيَرْكَبُكُمْ﴾ أَيُّ فَيَجْمَعُهُمْ ﴿جَمِيعًا﴾ لَفَرْطِ اِزْدِحَامِهِمْ ﴿فَيَجْعَلُكُمْ﴾ أَيُّ يَطْرَحُهُمْ ﴿فِي جَهَنَّمَ﴾ . وقيل: المعنى يضم الله تعالى تلك الأموال الخبيثة بعضها إلى بعض فيلقبها في جهنم ويعذبهم بها ﴿أُولَئِكَ﴾ أَيُّ

الذين كفروا ﴿هُمُ الْخَالِفُونَ﴾ أي الكاملون في الغيب ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أبي سفيان وأصحابه أي قل يا أشرف الخلق لأجلهم: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ عن الكفر وعداوة الرسول ﷺ ﴿يُمْحَرَّ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ من الذنوب قال ﷺ: «الإسلام يجب ما قبله»^(١) ﴿وَلَنْ يُؤْفَكُوا﴾ إلى الكفر ومعاذة النبي ﷺ أي وإن يرتدوا عن الإسلام بعد دخولهم فيه ويرجعوا للكفر وقتل النبي ينتقم منهم بالعذاب ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي لأنه قد سبقت سيرة الأولين الذين تحزبوا على أنبيائهم بالتدمير كما جرى على أهل بدر ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي قاتلوا كفار أهل مكة لئلا توجد فتنة فقد خرج المسلمون إلى الحبشة وتأمرت قريش أن يقتلوا المؤمنين بمكة من دينهم حين بايعت الأنصار رسول الله ﷺ بيعة العقبة، وليكون الدين كله لله في أرض مكة وما حولها لا يعبد غيره ﴿فَلَنْ أَنْتَهُوا﴾ عن الكفر وسائر المعاصي بالتوبة والإيمان ﴿فَلَنْ أَفْهَ يَمُوتُوا بِصِدْقٍ﴾ أي عالم لا يخفى عليه شيء يوصل إليهم ثوابهم ﴿وَلَنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوبة والإيمان ﴿فَاعْلَمُوا﴾ يا معشر المؤمنين ﴿أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ﴾ أي حافظكم ورافع البلاء عنكم ﴿يَوْمَ الْقَوْلِ﴾ أي الولي بالحفظ ﴿وَقَدْ أَتَيْتُ﴾ لا يغلب من نصره وكل من كان في حماية الله تعالى كان آمناً من الآفات مصوناً عن المخوفات، والمعنى وإن تولوا عن الإيمان فلا نخشوا بأسهم لأن الله مولاكم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ قَوْلِهِ فَإِنَّهُ خُمُسُهُ﴾ أي واعلموا يا معشر المؤمنين أن الذي أصبتموه كائناً من شيء قليلاً كان أو كثيراً، فواجب أن الله خُمسه بمعنى أنه تعالى أمر بقسمته على هؤلاء الخمسة فذكر الله للتعظيم. وقوله: إن الله خُمسه خبر مبتدأ محذوف أي فكون خُمسه لله واجب وهذه الجملة خبر له ﴿وَالرَّسُولُ﴾ أما بعد وفاته فيصرف سهمه إلى مصالح المسلمين عند الشافعي. وقال أبو حنيفة: سهمه ساقط بسبب موته. وقال مالك: مفوض إلى رأي الإمام ﴿وَلِإِي الْقُرْآنِ﴾ أي ولقرابة النبي ﷺ من بني هاشم وبني المطلب دون من عداهم من أغنيائهم وفقرائهم يقسم الخمس بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين، ﴿وَالْيَتَامَى﴾ أي الذين مات أبائهم وهم فقراء غير يتامى بني عبد المطلب ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ أي ذوي الحاجة من المسلمين ﴿وَأَتَتْهُمُ النَّجْمُ﴾ أي المحتاج في سفره ولا معصية بسفره ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِمَّنْ يَنْتَهِوا﴾ وما أنزلنا على عبدنا محمد ﷺ من الآيات والملائكة والفتح ﴿يَوْمَ الْقُرْآنِ﴾ أي يوم بدر سمي به لفرقه بين الحق والباطل، وهو منصوب به أنزلنا أو به أمتم ﴿يَوْمَ النَّفْيِ الْجَمْعَانِ﴾ أي الفرقان من المسلمين والكافرين وهو بدل من يوم الفرقان أو منصوب بالفرقان. والمعنى إن كنتم أمتم بالله وبالنزول على محمد يوم بدر فاعلموا أن خمس الغنيمة مصروف إلى هذه الوجوه الخمسة فاقطعوا أطعاكم عنه واقنعوا بالأخماس الأربعة ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يقدر

(١) رَوَاهُ السُّيُوطِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ (٣: ١٥٤).

على نصر القليل على الكثير ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدُنَةِ الْمُتَنَزِّلِينَ﴾ وهو بدل ثاني من يوم الفرقان أي إذ أنتم كائنون في شط الوادي القريب من المدينة ﴿وَهُمْ بِالْمُدُنَةِ الْمُتَنَزِّلُونَ﴾ أي والمشركون في شفير الوادي البعدي منها ﴿وَأَرْسَلْنَا مِنْكُمْ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ مِنْ بَدْرٍ ﴿وَلَوْ تَوَاصَّدَقْتُمْ﴾ أنتم وأهل مكة على القتال ﴿لَا تَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ أي لخالف بعضكم بعضاً في الميعاد هيبة منهم لكثرتهم وقتلتكم ﴿وَلَكِنْ﴾ جمع الله بينكم على هذه الحال بغير ميعاد ﴿لَيَقْنِيَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾ أي ليمضي أمراً كان مفعولاً في علمه وهو النصرة والغنيمة للنبي وأصحابه والهزيمة والقتل لأبي جهل وأصحابه ويكون استيلاء المؤمنين على المشركين معجزة دالة على صدق الرسول ﷺ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ وهو بدل من يقضي أيخبر ويموت من مات عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن بينة شاهدها لتلا يكون له حجة ومعذرة أو ليصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة ﴿وَلَا تَكُ اللَّهُ لَسَّيْعٍ﴾ لدعائكم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بحاجتكم وضعفكم فأصلح مهمكم ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَاوِلِكْ﴾ قبل يوم بدر ﴿قَلِيلًا﴾ مع كثرتهم فأخبر بذلك أصحابه فقالوا: رؤيا النبي حق، فصار بذلك تشجيعاً للمؤمنين ﴿وَلَوْ أَرَادْتُمْ كَثِيرًا لَفُتِنْتُمْ﴾ أي ولو أراك الله المشركين كثيراً لذكرته للقوم ولو سمعوا ذلك لجبنوا ﴿وَلَتَنْزَعْنَهُ فِي الْآخِرِ﴾ أي لاختلغتم في أمر القتال ولتفرقت أراؤكم في الفرار والثبات ﴿وَلَنَصِدَّنَّ اللَّهُ سَلَامٌ﴾ أي سلمكم من المخالفة فيما بينكم ﴿لَأَنَّهُمْ عَلَيْهِمْ ذُنُوبٌ آثِمَةٌ﴾ أي بالخطرات التي تقع في القلوب من الصبر والجزع والجراءة والجبن ولذلك دبر ما دبر ﴿وَأَذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْفَتْحِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ أي وإذا يصركم أيها المؤمنون إياهم قليلاً حتى قال ابن مسعود لمن في جنبه: أتأراه سبعين؟ فقال: أراه مائة، وهم في نفس الأمر ألف تصديقاً لرؤيا الرسول ﷺ ولتزداد جراءة المؤمنين عليهم ﴿وَيَقُولُ لَكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ حتى قال أبو جهل: إنما أصحاب محمد أكلة جزور، أي قليل يشبههم جزور واحد، فلا تقتلوهم واربطوهم بالجبال، وقلل الله عدد المؤمنين في أعين المشركين قبل التحام الحرب لتلا يبالغ الكفار في تحصيل الاستعداد والحذر فيصير ذلك سبباً لانكسارهم، فلما التحم القتال أرى الكفار المسلمين مثلي الكفار، وكانوا ألفاً فرأوا المسلمين قدر ألفين ليهابوا، وتضعف قلوبهم ﴿لَيَقْنِيَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾ أي ليصير سبباً لاستيلاء المؤمنين عليهم ﴿وَلَا تَكُ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ بالبناء للمفعول أي ترد وللفاعل أي تصير ويصرف الله الأمور كلها كيفما يريد ولا تجري على ما يظنه العبيد ﴿يَتَأَيَّهَا الْوَيْتُ مَا تَمَوَّأْنَا لَنُصَيِّرَنَّ فَعَةً فَاتَّبِعُوا﴾ أي إذا حاربتكم جماعة من الكفرة فجدوا في المحاربة ولا تنهزموا ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ بالقلب واللسان في أثناء القتال ومن الذكر ما يقع حال القتال من التكبير ﴿لَكُمْ تَقِيحُوتُ﴾ أي تفوزون بمرامكم من النصرة والمثوبة ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ

وَرَسُولُهُ ﴿ فِي أَمْرِ الْقِتَالِ وَغَيْرِهِ ﴾ وَلَا تَتَزَعُّوْا ﴿ أَي لَا تَخْتَلِفُوا فِي أَمْرِ الْحَرْبِ ﴾ فَتَفْشَلُوا ﴿ أَي فَتَجْبُوا ﴾ وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ ﴿ أَي شِدَّتْكُمْ ﴾ وَأَصِيرُوا ﴿ عَلَى شِدَائِدِ الْحَرْبِ ﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٦١﴾ بالنصرة والكلاءة ﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ فِي الْاِسْتِكْبَارِ وَالْفَخْرِ ﴿ كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ مكة لحماية العير ﴿ بَطَرًا ﴾ أي شديد المرح ﴿ وَرِيشَةَ النَّاسِ ﴾ أي ولشأن الناس عليهم بالشجاعة والسماحة، وذلك أن قريشاً خرجوا من مكة لحفظ الغير، فلما بلغوا جحفة أتاها رسول أبي سفيان وقال: ارجعوا إلى مكة فقد سلمت غيركم. فأبوا إلا إظهار آثار الجلاءة، وأيضاً لما وردوا الجحفة بعث الحفاف الكناني إلى أبي جهل وهو صديق له بهدايا مع ابن له، فلما أتاه قال: إن أبي يقول لك: إن شئت أن أمذك بالرجال أمددتك، وإن شئت أن أزحف إليك بمن معي من قرابتي فعلت. فقال أبو جهل: قل لأبيك جزاك الله خيراً إن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد فوالله ما لنا بالله من طاقة، وإن كنا نقاتل الناس فوالله إن بنا على الناس لقوة، والله ما نرجع عن قتال محمد حتى نرد بداراً فنشرب فيها الخمر وتعزف علينا القيان، وتنحر الجزور في بدر فيقنى الناس علينا بالشجاعة والسماحة وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت، وبذل ضرب الجوارى على نحو الدفوف بنوح النائحات، وبذل نحر الجزور بنحر رقابهم حيث قتل منهم سبعون وأسر سبعون.

واعلم أن النعم إذا كثرت من الله تعالى على العبد فإن صرفها إلى مرضاته تعالى وعرف أنها من الله تعالى فذاك هو الشكر، وأما إن توسل بها إلى المفاخرة على الأقران والمعالجة بالكثرة على أهل الزمان فذاك هو البطر. ﴿ وَيَسْتَدْرِكُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي ويمنعون الناس من الدخول في دين الله، وهذا معطوف على «بطراً»، وإنما ذكر البطر والرياء بصيغة الاسم، والصد بصيغة الفعل لأن أبا جهل ورهطه كانوا مجبولين على المفاخرة والرياء، وأما صدّهم عن سبيل الله فإنما حصل في الزمان الذي ادعى سيدنا محمد النبوة ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا يَمْحُلُونَ حُجَيْطٌ ﴾ أي والله أعلم بما في دواخل القلوب وهذا كالتهديد عن التصنع فإن الإنسان بما أظهر من نفسه أن الحامل له إلى ذلك الفعل طلب مرضاة الله تعالى مع أنه لا يكون الأمر في الحقيقة كذلك ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ ﴾ أي واذكر وقت تزوين الشيطان أعمالهم في معاداة المؤمنين وخرجهم من مكة فإن المشركين حين أرادوا المسير إلى بدر خافوا من بني بكر بن كنانة لأنهم كانوا قتلوا منهم واحداً فلم يأمنوا أن يأتوهم من ورائهم فتصور لهم إبليس بصورة سراقه بن مالك بن جعشم وهو من بني بكر بن كنانة، وكان من أشرفهم في جند من الشياطين ومعه راية ﴿ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنْ آلِ النَّاسِ ﴾ أي لا غالب عليكم اليوم من بني كنانة ومن محمد ﷺ وأصحابه ﴿ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ﴾ أي حافظكم من مضرتهم ﴿ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفُتُكَيْنِ ﴾ أي التقى الجمعان جمع المؤمنين وجمع الكافرين بحيث رأت كل واحدة الأخرى، ورأى إبليس نزول الملائكة من السماء ﴿ نَكَّصَ عَلَى

عَقَبْتَهُ ۖ أَي رَجَعَ إِلَى خَلْفِهِ هَارِباً ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾ فَكَانَ إِبْلِيسُ فِي صَفِّ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ أَخَذَ بِيَدِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَقَالَ لَهُ الْحَارِثُ: إِلَى أَيْنَ تَتْرَكُ نَصْرَتَنَا فِي هَذِهِ الْحَالَةِ؟ قَالَ إِبْلِيسُ: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ وَأَرَى جَبْرِيلَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ ﷺ وَفِي يَدِهِ الْمَلْحَامُ يَقُودُ الْفَرَسَ وَلَمْ تَرَوْهُ، وَدَفَعَ إِبْلِيسُ فِي صَدْرِ الْحَارِثِ ﴿وَأِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أَنْ يَهْلِكَنِي بِتَسْلِيْطِ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِ. وَقِيلَ: لَمَّا رَأَى إِبْلِيسُ الْمَلَائِكَةَ يَنْزِلُونَ مِنَ السَّمَاءِ خَافَ أَنْ يَكُونَ الْوَقْتُ الَّذِي أَنْظَرَ إِلَيْهِ قَدْ حَضَرَ، فَقَالَ مَا قَالَ إِشْفَاقاً عَلَى نَفْسِهِ ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ۖ قَالَ الشَّيْطَانُ بَسْطاً لِّعِذْرِهِ، وَحِينَئِذٍ فَهُوَ تَعْلِيلٌ أَوْ مُسَانَفٌ مِنْ مُحَضِّ كَلَامِهِ تَعَالَى تَهْدِيداً لِإِبْلِيسِ ﴿إِذْ يَكْفُلُ التَّنَفُّقُونَ﴾ وَهُمْ قَوْمٌ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ أَي شَكٌّ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَسْلَمُوا وَلَمْ يَقُوا إِسْلَامَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَمْ يَهَاجِرُوا مِنْهُمْ: عَتَبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَقَيْسُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَأَبُو قَيْسٍ الْفَاكِهِ، وَالْحَارِثُ بْنُ زَمْعَةَ، وَعَدِيُّ بْنُ أُمَيَّةَ، وَالْعَاصِمُ بْنُ مَنِبْهَ، وَالْعَامِلُ فِي «إِذْ زَيْنٌ» أَوْ أَذْكَرُ مُقَدَّرًا ﴿غَرَّ هَؤُلَاءِ﴾ أَي مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ ﴿يُضِلُّهُمْ﴾ فَإِنَّهُمْ خَرَجُوا وَهُمْ ثَلَاثُمِائَةٍ وَثَلَاثَةٌ عَشَرَ يَقَاتِلُونَ أَلْفَ رَجُلٍ وَمَا ذَاكَ إِلَّا أَنَّهُمْ اعْتَمَدُوا عَلَى دِينِهِمْ. وَقَالَ هَؤُلَاءِ: لَمَّا خَرَجَ قُرَيْشٌ لِّحَرْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَخْرُجُ مَعَ قَوْمِنَا فَإِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ فِي كَثْرَةِ خُرُوجِنَا إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ فِي قَلَّةِ أَقْمَنَا فِي قَوْمِنَا، فَلَمَّا خَرَجُوا مَعَ قُرَيْشٍ وَرَأَوْا قَلَّةَ الْمُسْلِمِينَ وَكَثْرَةَ الْكُفَّارِ رَجَعُوا لِلْكَفْرِ وَقَالُوا ذَلِكَ الْقَوْلُ، وَقَتَلُوا جَمِيعاً مَعَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ وَلَمْ يَحْضُرْ مُنَافِقٌ فِي بَدْرِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا وَاحِدٌ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَثَنٍ ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ۖ أَي وَمَنْ يَعُولُ عَلَى إِحْسَانِ اللَّهِ وَيَتَّقِ بِفَضْلِهِ وَيَسْلَمْ أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ حَافِظُهُ وَنَاصِرُهُ، لِأَنَّهُ عَزِيزٌ لَا يَغْلِبُهُ شَيْءٌ، حَكِيمٌ يُوَصِّلُ الْعَذَابَ إِلَى أَعْدَائِهِ وَالرَّحْمَةَ إِلَى أَوْلِيَائِهِ ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾ أَي وَلَوْ رَأَيْتَ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ الْكُفْرَةَ حِينَ يَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ فِي بَدْرِ ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ وَيَقُولُونَ لَهُمْ: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ۖ أَي النَّارَ لِأَنَّهُ كَانَ مَعَ الْمَلَائِكَةِ مَقَامِعٌ، وَكَلِمَا ضَرَبُوا بِهَا التَّهْبِتُ النَّارَ مِنْهَا فِي الْأَجْزَاءِ. وَجَوَابُ «لَوْ» مَحْذُوفٌ أَي لَرَأَيْتَ أَمراً أَفْظِيحاً لَا يَكَادُ يوصفُ. ﴿ذَلِكَ﴾ الْعَذَابُ ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ﴾ أَي بِسَبَبِ مَا عَمِلْتُمْ أُيْدِيَكُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ ۖ أَي وَالْأَمْرُ أَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ بِمُعَذِّبٍ لِّعَبِيدِهِ بِغَيْرِ ذَنْبٍ مِنْ جِهَتِهِمْ ﴿كَذَابٌ مَّا لِفِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أَي عَادَةُ كُفَارِ قُرَيْشٍ فِيمَا فَعَلُوهُ مِنَ الْكُفْرِ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ كَعَادَةِ آلِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَأَصْرَابِهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ فِي ذَلِكَ ﴿كَفَرُوا بِقَائِدِ اللَّهِ﴾ أَي أَنْكَرُوا الدَّلَائِلَ الْإِلَهِيَّةَ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ تَفْسِيرٌ لِّدَابِّ كُفَارِ قُرَيْشٍ ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أَي بِسَبَبِ ذُنُوبِهِمْ ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ بِالْأَخْذِ ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ۖ أَي إِذَا عَاقَبَ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا لِّقَعَةِ أَلْعَمَاءِ عَلَى قَوْمِهِمْ يَغَيِّرُ مَا لَمْ يَغَيِّرْهُمْ﴾ أَي تَعْدِيبُ الْكُفْرَةِ بِمَا قَدَّمَتْ أُيْدِيهِمْ بِسَبَبِ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُنْ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَ بِهَا عَلَيْهِمْ - كَالْعَقْلِ وَإِزَالَةِ الْمَوَانِعِ - حَتَّى يَغْيِرُوا أَحْوَالَهُمْ، فَإِذَا صَرَفُوا تِلْكَ النِّعْمَةَ إِلَى الْفَسْقِ

والكفر فقد غيروا نعمة الله تعالى على أنفسهم فاستحقوا تبديل النعم بالنقم والمنع بالمحن ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي ويسبب أنه تعال يسمع ويعلم جميع ما يأتي وما يذرور ﴿كَذَّابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي حتى غيروا ما بأنفسهم تغييراً كائناً كتغيير الأمم الماضية ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا رَبِّهِمْ﴾ أي كذب آل فرعون ومن قبلهم بأنه تعال ربهم وأنعم عليهم فأنكروا دلائل التربة والإحسان مع كثرتها وتواليها عليهم كما كذب أهل مكة ذلك ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي أهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف، وبعضهم بالحجارة، وبعضهم بالريح، وبعضهم بالمسخ كذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف ﴿وَأَعْرَفْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَاثِبٍ ظَالِمٍ﴾ أي وكل من الفرق المكذبة كانوا ظالمين لأنفسهم بالكفر والمعصية، ولأنبيائهم بالكذب، ولسائر الناس بالإيذاء والإيحاء، فالله تعال إنما أهلكهم بسبب ظلمهم. اللهم أهلك الظالمين وطهر وجه الأرض منهم، فلا يقدر أحد على دفعهم إلا أنت فادفع يا قهار يا جبار يا منتقم ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي إن شر الخلق في حكم الله وعلمه الذين أصروا على الكفر فهم لا يرجى منهم إيمان ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ﴾ أي من مرات المعاهدة.

قال ابن عباس: هم قريظة، فإن رسول الله ﷺ كان عاهد يهود بني قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا العهد وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح في يوم بدر، ثم قالوا: نسبنا وأخطأنا، ثم عاهدوهم مرة ثانية فنقضوا العهد أيضاً، وساعدوا معهم على رسول الله ﷺ يوم الخندق، وانطلق كعب بن الأشرف إلى مكة فحالفهم على محاربة رسول الله ﷺ. ﴿وَهُمْ لَا يَنْقُضُونَ﴾ عن نقض العهد ﴿فَلَمَّا تَتَقَفْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَبَهُمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَمْ تَلَهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ أي إن تظفرون بهؤلاء الكفار الذين ينقضون العهد في أثناء الحرب فافعل بهم فعلاً من القتل والتعذيب يفرق بسببهم من خلفهم من أهل مكة واليمن أي إذا فعلت بقريظة العقوبة فرقت شمل قريش إذ يخافون منك أن تفعل بهم مثل ما فعلت بحلفائهم - وهم قريظة - فأمر رسول الله ﷺ أن يفرقهم في ذلك الوقت تفريقاً عنيفاً موجباً للاضطراب ﴿وَلَمَّا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَأَيْدِيهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ أي وإن تعلمن من قوم من المعاهدين نقض عهد بآمارات ظاهرة فاطرح إليهم عهدهم على طريق ظاهر مستو، بأن تعلمهم قبل حربك إياهم أنك قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء، ولا تبادلهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَافِلِينَ﴾ في اليهود. والحاصل إن ظهرت الخيانة بآمارات ظاهرة من غير أمر مستفيض وجب على الإمام أن ينبذ إليهم العهد ويعلمهم الحرب، وذلك كما في قريظة فإنهم عاهدوا النبي ﷺ، ثم أجابوا أبا سفيان ومن معه من المشركين إلى مظاهرتهم عليه ﷺ: وأما إذا ظهر نقض العهد ظهوراً مقطوعاً به فلا حاجة للإمام إلى نبذ العهد

وإعلامهم بالحرب بل يفعل كما فعل رسول الله ﷺ بأهل مكة فإنهم لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة النبي ﷺ وصل إليهم جيش النبي ﷺ بمر الظهران وذلك على أربع فراسخ من مكة ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾.

قرأ ابن عامر وحفص عن عاصم بالياء التحتية، أي ولا يحسبن الذين كفروا من قريش أنفسهم فاتوا من عذابنا بهريهم يوم بدر. وقرأ الباقون بالتاء الفوقانية على مخاطبة النبي ﷺ أي ولا تحسبن يا أشرف الخلق الذين كفروا الذين خلصوا منك في بدر فأتين من عذابنا ﴿إِنَّهُمْ لَا يَخْشَوْنَ﴾ أي إنهم بهذا الفرار لا يعجزون الله من الانتقام منهم إما بالقتل في الدنيا، وإما بعذاب النار في الآخرة. وقرأ ابن عامر «أنهم» بفتح الهمزة على التعليل ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾. قيل: إنه لما اتفق لأصحاب النبي ﷺ في قصة بدر أنهم قصدوا الكفار بلا آلة أمرهم الله تعالى أن لا يعودوا لمثله فقال: ﴿وَأَعِدُّوا﴾ إلخ أي هيئوا الحرب الكفار ما استطعتم من كل ما يتقوى به في الحرب من كل ما هو آلة للجهاد ومن الخيل المربوط سواء كان من الفحول أو من الإناث.

وروي أنه كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف وإناث الخيل عند البيات والغارات ﴿تَرْهَبُونَ بِهِ﴾ أي بذلك الإعداد. وقرئ تخزون ﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ وهم كفار مكة ﴿وَالْأَخْرَجَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي من غير كفار مكة من الكفرة ﴿لَا تَقْلُبُونَهُمْ﴾ على ما هم عليه من العداوة. أي فإن تكثير آلات الجهاد كما يهرب الأعداء الذين نعلم كونهم أعداء كذلك يهرب الأعداء الذين لا نعلم أنهم أعداء، سواء كانوا مسلمين أو كفاراً ﴿اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ لا غيره. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ قل أو جل ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في طاعة الله في الجهاد وفي سائر وجوه الخيرات ﴿يُوفِّ إِلَيْكُمْ﴾ أي لا يضيع الله في الآخرة أجره ويعجل عوضه في الدنيا ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَقْلُبُونَهُمْ﴾ أي لا تنقصون من الأجر ﴿وَلِنْ جَنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْجَعْنَا﴾ أي وإن مال الكفار للصلح بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة ما بكم من الاستعداد فاقبله. وقرأ أبو بكر عن عاصم «للسلم» بكسر السين. وقرئ «فاجئج» بضم النون. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي فوَض الأمر فيما عقدته معهم إلى الله ليكون عوناً لك على السلام، ولكي ينصرك عليهم إذا نقضوا العهد ﴿إِنَّهُمْ﴾ تعالى: ﴿هُوَ الشَّمِيعُ﴾ لما يقولون في خلواتهم من مقالات الخداع، ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنياتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم في نحرهم ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ أي وإن يريدوا الكفار بإظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فاعلم أن الله كافيك من شرورهم وناصرك عليهم ﴿هُوَ الَّذِي أَنْتَ بِتَصَرِّهِ﴾ أي قواك ببصره في سائر أيامك ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ من المهاجرين والأنصار ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَفْقَتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَعَسَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ أَلْفَ بَيْنِهِمْ﴾ أي إن النبي ﷺ بعث إلى

قوم تكبرهم شديد حتى لو لم رجل من قبيلة لطمة قاتل عنه فبيلته حتى يدركوا ثاره ثم إنهم انقلبوا عن تلك الحالة حتى قاتل الرجل أخاه وأباه وابنه، واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصاراً. وأيضاً كانت الخصومة بين الأوس والخزرج شديدة، والمحاربة دائمة، ثم زالت الضغائن وحصلت الألفة - فإزالة تلك العداوة الشديدة وتبديلها بالمحبة القوية مما لا يقدر عليها إلا الله تعالى - وصارت تلك معجزة ظاهرة على صدق نبوة محمد ﷺ. ﴿إِنَّهُمْ تَعَالَىٰ غَيْرُ﴾ أي قاهر يقلب القلوب من العداوة إلى الصداقة ﴿حَكِيمٌ﴾ أي يفعل ما يفعله مطابقاً للمصلحة ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي كفاك الله وكفى أتباعك ناصراً. أو المعنى كفاك الله والمؤمنون. وهذه الآية نزلت في البيداء في غزوة بدر قبل القتال، فالمراد بالمؤمنين هنا أهل غزوة بدر وهم المهاجرون والأنصار.

وقيل: نزلت في إسلام عمر بن الخطاب. قال سعيد بن جبير: أسلم مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة، ثم أسلم عمر رضي الله عنه فنزلت هذه الآية، فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بأمر رسول الله ﷺ. ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ أي بالغ في حثهم عليه ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ أي إن يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في القتال حتى يغلبوا مائتين ﴿وَلَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ ثَمَانَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وإنما وجب هذا الحكم عند حصول هذه الشروط: منها: أن يكون المؤمن شديد الأعضاء قوياً جلدأً. ومنها: أن يكون قوي القلب شديد البأس، شجاعاً غير جبان. ومنها: أن يكون غير متحرف لقتال أو متحيزاً إلى فئة، فعند حصول هذه الشروط وجب على الواحد أن يثبت للعشرة ﴿يَأْتِيَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ﴾ متعلق يغلبوا في الموضعين أي بسبب أنهم قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون امتثالاً لأمر الله تعالى وإعلاءً لكلمته وإتفاءً لمرضاته، وإنما يقاتلون للحمية الجاهلية، وإثارة العدوان. وهم يعتمدون على قوتهم، والمسلمون يستعينون بربهم بالتضرع ومن كان كذلك كان النصر اليقيني به ﴿أَلَفْنَ حَقَّقَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلَّمَ أَرْكَ يَكُمُ صَغَافًا﴾ في البدن أو في معرفة القتال لا في الدين ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بإرادته. وهذه الآية دلت على أن ذلك الشرط مفقود في حق هذه الجماعة فلم يثبت ذلك الحكم. وعلى هذا التقدير لم يحصل النسخ أبنة، فقد أنكر أبو مسلم الأصفهاني النسخ. ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أي إن العشرين إن قدروا على مصابرة المائتين بقي ذلك الحكم، وإن لم يقدرُوا على مصابرتهم، فالحكم المذكور هناك زائل، وهذا يدل على صحة مذهب أبي مسلم ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَبْرُكَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ما ينبغي لنبي أن يكون له أسرى من الكفار حتى يقوى ويغلب بل اللائق قتلهم ﴿يُرِيدُونَ﴾ أيها المؤمنون ﴿عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ أي متاع الدنيا الذي هو الفداء ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ أي إنما يرضى الله ما يفضي إلى

السعادات الأخروية المصونة عن الزوال ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يغلب أوليائه على أعدائه ﴿حَكِيمٌ﴾ يعلم ما يليق بكل حال كما أمر بالأنحان، ونهى عن أخذ الفداء حين كانت الشوكة للمشركين، وخير بين أخذ الفداء وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ مَبِيتٌ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي لولا أنه تعالى حكم في الأزل بالعفو عن هذه الواقعة لأصابكم بسبب ما أخذتم من الفداء عذاب شديد ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ أي قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم حال كونه حلالاً مستلذاً.

روي أنهم أمسكوا عن الغنائم في بدر ولم يمدوا أيديهم إليها، فنزلت هذه الآية. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أمره ونهيه في المستقبل ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ في الحالة الماضية من استباحة الفداء قبل ورود الإذن من الله تعالى فيه ﴿يَتَأْتِيَ النَّبَى قُلُوبُ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْثَرِ﴾.

قرأ أبو عمرو «من الأسارى» بضم الهمزة وفتح السين بعدها ألف، وبالإمالة، أي من الذين أسرتهم وأخذتم منهم الفداء ﴿إِنْ يَسْلَمْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ أي إيماناً وعزماً على طاعة الله ورسوله في جميع التكاليف وتوبة عن الكفر وجميع المعاصي ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ما سلف منكم قبل الإيمان ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لمن آمن وتاب من كفره ومعاصيه ﴿رَحِيمٌ﴾ بأهل طاعته.

روي أن العباس كان أسيراً يوم بدر ومعه عشرون أوقية من الذهب أخرجها ليطعم الناس فكان أحد العشرة الذين ضمنوا الطعام لمن خرجوا من مكة إلى بدر فلم تبلغه التوبة حتى أسر، وأخذ ذلك العشرون منه فقال العباس: كنت مسلماً إلا أنهم أكرموني فقال ﷺ: «إن يكن ما تذكره حقاً فإله يجزيك، فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا». قال العباس: فكلمت رسول الله أن يرد ذلك الذهب عليّ فقال ﷺ: «أما شيء خرجت به تستعين به علينا فلا». قال العباس: وكلفني الرسول فداء ابن أخي عقيل بن أبي طالب عشرين أوقية، وفداء نوفل بن الحارث فقال العباس: يا محمد تتركني أتكفف قريشاً ما بقيت؟ فقال رسول الله ﷺ: «أين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها: ما أدري ما يصيني في وجهي هذا فإن حدث بي حادث فهذا المال لك ولعبد الله، ولعبيد الله، والفضل، وقثم». وما يدريك يا ابن أخي؟ قال ﷺ: «أخبرني به ربي»^(١). قال العباس: أنا أشهد أنك صادق وأشهد أن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله، والله لم يطلع عليه أحد إلا الله ولقد دفعته إليها في سواد الليل، ولقد كنت مرتاباً في

(١) رواه الطبري في التفسير (٩: ١٢٤)، وابن كثير في التفسير (٣: ٥٥٧)، والبيهقي في دلائل النبوة (٣: ٣٤)، وابن كثير في البداية والنهاية (٣: ٢٦٢).

أمرك، فأما إذ أخبرتني بذلك فلا ريب وأمر ابني أخيه عقيلاً ونوفل بن الحارث فأسلما، قال العباس: فأبدلني الله خيراً مما أخذ مني، ولي الآن عشرون عبداً كلهم تاجر يضرب بمال كثير أدناهم يضرب بعشرين ألفاً وأعطاني زمزم وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي.

وروي أنه قدم على رسول الله ﷺ مال البحرين ثمانون ألفاً، فتوضاً لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه، وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله، وكان يقول: هذا خير مما أخذ مني وأنا أرجو المغفرة ﴿وَلِنْ يُرِيدُوا﴾ أي الأسرى ﴿يَحْيَاكَ﴾ أي بتقص العهد، فاعلم أنه سمعك منهم فإنه ﷺ كلما أطلقهم من الأسر عهد معهم أن لا يعودوا إلى محاربتهم ﷺ، وإلى معاهدة المشركين بالعون عليه ﷺ ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ﴾ أي من ﴿قَبْلُ﴾ هذا بما أقدموا عليه من محاربة الرسول يوم بدر ﴿فَأَمَّا كُنْ مِنْهُمْ﴾ أي أقدر المؤمنين عليهم قتلاً وأسرأ في بدر ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أي ببواطنهم ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل كل ما يفعله حسبما تقتضيه حكمته البالغة ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد والقرآن ﴿وَهَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة حباً لله تعالى ولرسوله ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ﴾ بأن صرفوها إلى السلاح وأنفقوها على المحاريج ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾ بمباشرة القتال، وبالخوض في المهالك ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في طاعة الله ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا﴾ أي أنزلوا المهاجرين منازلهم ﴿وَنَصَرُوا﴾ لهم على أعدائهم يوم بدر ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الموصوفون بما ذكر ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أي يكونون يداً واحدة على الأعداء ويكون حب كل واحد للآخر جارياً مجرى حبه لنفسه ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد والقرآن ﴿وَلَمْ يَهَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة ﴿مَالَهُمْ وَلِيَّتِهِمْ﴾ أي من تعظيمهم ﴿مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجَرُوا﴾ فلو هاجروا لحصل الإكرام والإجلال.

وقرأ حمزة «من ولايتهم» بكسر الواو. والباقون بالفتح ﴿وَلِنْ أَسْتَصِرُّكُمْ فِي الَّذِينَ قَاتَلْتُمُ النَّصْرَ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي إن قطع التعظيم بين تلك الطائفة ليس كما في حق الكفار بل هؤلاء لو استعانوكم في الدين على المشركين فواجب عليكم أن تعاونوهم عليهم إلا على قوم منهم بينكم معاهدة فإنه لا يجوز لكم نقض عهدهم بنصرهم عليهم إذ الميثاق مانع من ذلك ﴿وَأَقَهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا تخالفوا أمره كي لا يحل بكم عقابه ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِصُعُوتِهِمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ﴾ أي في النصرة فإن كفر قريش كانوا في غاية العداوة لليهود فلما ظهرت دعوة محمد ﷺ تعاونوا على إيذائه ومحاربتهم والمشركون واليهود والنصارى لما اشتهروا في عداوة محمد ﷺ صارت هذه الجهة سبباً لانضمام بعضهم إلى بعض وقرب بعضهم من بعض. وتلك العداوة لمحض الحسد لا لأجل الدين، لأن كل واحد منهم كان في نهاية الإنكار لدين صاحبه ﴿إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ أي إن لم تفعلوا ما أمرتكم به من التواصل

بين المسلمين ومن قطع المحبة بينهم وبين الكفار تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة فإن المسلمين لو اختلطوا بالكفار في زمان ضعف المسلمين وقلة عددهم وزمان قوة الكفار وكثرة عددهم، فربما صارت تلك المخالطة سبباً لالتحاق المسلم بالكفار، وأن المسلمين لو كانوا متفرقين لم يظهر منهم جمع عظيم فيصير ذلك سبباً لجراءة الكفار عليهم ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَصَرَّعُوا أَؤْتَيْتَكَ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ فالله تعالى ذكرهم أولاً لتبيين حكمهم وهو إكرام بعضهم بعضاً، ثم ذكرهم ها هنا لبيان تعظيم شأنهم وعلو درجتهم، وأثنى عليهم من ثلاثة أوجه وهي: وصفهم بكونهم محققين محققين في طريق الدين لأن من لم يكن محققاً في دينه لم يفارق الأهل والوطن ولم يبذل النفس والمال، ولم يكن في هذه الأحوال من المتسارعين ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ تامة عن جميع الذنوب والتبعات ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ثواب حسن في الجنة ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ﴾ أي بعد الهجرة الأولى وهؤلاء هم التابعون بإحسان ﴿وَهَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة بعد المهاجرين الأولين ﴿وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ﴾ في بعض مغازيكم ﴿فَأُولَئِكَ مَنكَ﴾ أي من جملتكم أيها المهاجرون والأنصار في السر والعلانية ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ أي ذوو القربات ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ آخر منهم في التوارث من الأجانب ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أي في حكم الله الذي بينه في كتابه بالسهام المذكورة في سورة النساء ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيمٌ﴾ فالعالم بجميع المعلومات لا يحكم إلا بالصواب.

سورة التوبة

مدنية، وقد قيل: إلا الآيتين آخرها فإنهما مكثتان، مائة وتسع وعشرون آية، ألفان وخمسمائة وست كلمات، أحد عشر ألفاً ومائة وخمسة عشر حرفاً. والصحيح أن التسمية لم تكتب لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة. قاله القشيري

﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي هذه براءة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة إلى الذين عاهدتم من المشركين، فإن الله قد أذن في معاهدة المشركين فاتفق المسلمون مع رسول الله ﷺ وعاهدوهم. ثم إن المشركين نقضوا العهد فأوجب الله النبد إليهم، فخطب المسلمون بما يحذروهم من ذلك. وقيل: اعلمو أن الله ورسوله قد برنا مما عاهدتم من المشركين ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ أي سيروا أيها المشركون كيف شتمت آمين من القتل والقتال في هذه المدة من يوم النحر.

روي أن رسول الله ﷺ أراد أن يحج سنة تسع فقبل له: المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال: «لا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك» فبعث أبا بكر تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج، وبعث معه أربعين آية من صدر براءة، ليقرأها على أهل الموسم، ثم بعث بعده علياً على ناقته العضباء ليقرأ على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بمكة ومِنَى وعرفة أن قد برئت ذمة الله وذمة رسول الله ﷺ من كل شرك، ولا يطوف بالبيت عريان. فسار أبو بكر أميراً على الحاج، وعلي ابن أبي طالب يؤذن براءة، فلما كان قبل يوم التروية بيوم قام أبو بكر رضي الله عنه فخطب الناس وحذّتهم عن مناسكهم، وأقام للناس الحج والعرب في تلك السنة على معاهدتهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج، حتى إذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب رضي الله عنه فأذن في الناس بالذي أمر به، وقرأ عليهم أول سورة براءة وقال علي: بعثت بأربع: لا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فهو إلى مدته، ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج. فقال المشركون لعلي عند ذلك: أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء

ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرمح وضرب بالسيف . ثم حج رسول الله ﷺ سنة عشر حجة الوداع ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّهُمْ عَزِمَ مُعْجِزَى اللَّهِ﴾ أي واعلموا يا معشر الكفار أن هذا الإمهال ليس لعجز بل للطف ليتوب من تاب ، أي اعلموا أنني أمهلتمكم وأطلقت لكم فافعلوا كل ما أمكنكم فعله من إعداد الآلات وتحصيل الأسباب فإنكم لا تعجزون الله بل الله يعجزكم ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ﴾ أي مذلهم في الدنيا بالقتل والأسر وفي الآخرة بالعذاب ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ أي وهذا إعلام صادر من الله ورسوله ، واصل إلى الناس ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ وهو يوم العيد ، لأن فيه تمام معظم أفعال الحج ، ولأن الإعلام كان فيه ، ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الناقضين للعهد ﴿وَرَسُولُهُ﴾ بالرفع باتفاق السبعة فهو معطوف على الضمير المستتر في بريء . ﴿فَإِنْ تَبَيَّنَ مِنَ الشَّرْكِ﴾ فهو حيز لكم ﴿أَي فالتوب خير لكم في الدارين لا شر﴾ ﴿وَلَنْ تُولِيَنَّهُمْ﴾ أي أعرضتم عن المتاب من الشرك ﴿فَاعْلَمُوا﴾ يا معشر المشركين ﴿أَنَّكُمْ عَزِمَ مُعْجِزَى اللَّهِ﴾ أي غير فائتين من عذاب الله فإن الله قادر على إنزال أشد العذاب بهم ﴿وَيُبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أي أخبرهم بالقتل بعد أربعة أشهر ، فالبشارة على سبيل الاستهزاء كما يقال : إكرامهم الشتم وتحيتهم الضرب ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ من شروط الميثاق ولم يضرركم قط .

وقرىء بالضاد المعجمة أي لم ينقضوا عهدكم شيئاً من النقص ﴿وَلَمْ يُظْلَهِرُوا﴾ أي لم يعاونوا ﴿عَلَيْكُمْ أَمَدًا﴾ من أعدائكم ﴿فَاتَّبَعُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ﴾ إلى وقت أجلهم تسعة أشهر والمعنى لا تمهلوا الناكثين للعهد فوق أربعة أشهر لكن الذين عاهدتموهم ثم لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة إلى قتالهم بل آمنوا إليهم عهدهم ، ولا تجعلوا الوافين كالغادرين ، وهم بنو ضمرة ، حي من كنانة أمر الله رسوله ﷺ بإتمام عهدهم إلى مدتهم ، وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر فإنهم ما غدروا من هذين الوجهين ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ عن نقض العهد فإن مراعاة حقوق العهد من باب التقوى ، وأن التسوية بين الوافي والغادر منافية لذلك وإن كان المعاهد مشركاً ﴿فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ أي فإذا خرج الأشهر التي حرم الله القتل والقتال فيها وهي من يوم النحر إلى العاشر من ربيع الآخر ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الناكثين خاصة ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ أي في حل أو حرم أو في شهر حرام أو غيره ﴿وَعَذِّبُوهُمْ﴾ أي وأسروهم ﴿وَأَنْصَرُوهُمْ﴾ أي امنعواهم من إتيان المسجد الحرام ، ومن التقلب في البلاد ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ﴾ أي لأجلهم خاصة ﴿كُلَّ مَرَصِدٍ﴾ أي في كل معر يسلكونه لئلا ينسبطوا في البلاد ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ من الشرك آمنوا بالله ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أي أقروا بالصلوات الخمس ﴿وَأَتَوْا الزَّكَاةَ﴾ أي أقروا بأداء الزكاة ﴿فَقَلَّوْا سَبِيلَهُمْ﴾ أي فاتركوهم ولا تتعرضوا بشيء مما ذكر ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن تاب من الكفر والغدر ﴿وَلَنْ أَدْخِلَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَتَهُ فَجْرَةً حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ أي وإن

سألك أحد من المشركين الذين أمرت بقتالهم أن تؤمنه بعد انقضاء مدة السياحة فأمنه حتى يسمع قراءتك لكلام الله ويطلع على حقيقة ما تدعو إليه .

ونقل عن ابن عباس أنه قال : إن رجلاً من المشركين قال لعلي بن أبي طالب : إن أردنا أن نأتي الرسول بعد انقضاء هذا الأجل لسماح كلام الله أو لحاجة أخرى فهل نقتل ؟ فقال علي : لا ، فإن الله تعالى قال : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ ﴿ ثُمَّ أَتْلُوهُ مَأْمَنَةً ﴾ أي ثم أوصله إلى ديار قومه التي يأمنون فيها على أنفسهم وأموالهم ، ثم بعد ذلك يجوز قتالهم وقتلهم ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي إعطاء الأمان ﴿ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ ١٦ ﴾ أي بسبب أنهم قوم لا يفقهون ما الإيمان وما حقيقة ما تدعوهم إليه ، فلا بد من إعطاء الأمان حتى يفهموا الحق ولا يبقى معهم معذرة أصلاً ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ أَهْلِ الْوَيْلَةِ ﴾ أي لا ينبغي أن يبقى للمشركين عهد عند الله وعند رسوله وهم يتقضون العهد . ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ أي لكن الذين عاهدتم من المشركين عند قرب أرض الحرم يوم الحديبية وهم المستثنون من قبل هذا الاستثناء فقد استثنوا في قوله تعالى سابقاً : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ ﴾ إلخ - وهم بنو كنانة وبنو ضمرة - فتربصوا أمرهم ولا تقتلوه ﴿ فَمَا اسْتَقْتَضَا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ﴾ أي فأي زمان استقاموا لكم على العهد فاستقيموا لهم على مثله . أو المعنى فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ عن نقض العهد وقد استقام ﷺ على عهدهم حتى نقضوه بإعتابهم بني بكر وهم كنانة حلفاؤهم على خزاعة حلفائه ﷺ .

روي أنه عدت بنو بكر على بني خزاعة في حال غيبة رسول الله ﷺ وعاونتهم قريش بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله ﷺ فأنشده :

لا همّ إنني ناشد محمداً	حلف أبينا وأبيك ألا تلدا
إن قريشاً أخلفوك الموعدا	ونقضوا ذمامك المؤكدا
هم يبتونا بالحطيم هجدا	وقتلونا ركعاً وسجدا

فقال ﷺ : « لا نصرت إن لم أنصركم » ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴾ أي وحالهم أنهم إن يقدروا عليكم ﴿ لَا يَرْجُوا فِيكُمْ ﴾ أي لا يحفظوا فيكم ﴿ إِلَّا ﴾ أي قرابة ﴿ وَلَا ذِمَّةً ﴾ أي عهداً . والمعنى كيف لا تقتلوهم وهم إن يغلبوكم لا يحفظوا في شأنكم قرابة ولا ضماناً بل يؤذوكم ما استطاعوا ﴿ يَرْضَوْنَكُمْ بِأَقْوَاهِمَ ﴾ وَأَنْ قُلُوبُهُمْ أَي تنكرو قلوبهم ما يفيد كلامهم ، أي فإنهم يقولون بالستهم كلاماً حلواً طيباً والذي في قلوبهم بخلاف ذلك فإنهم لا يضررون إلا الشر والإيذاء إن قدروا عليه ﴿ وَأَكْثَرُهُمْ فَسِيقُونَ ﴾ ﴿ ١٨ ﴾ أي ناقضون للعهد مذمومون عند جميع الناس وفي جميع

الاديان ﴿ اَسْتَقْرَؤُا بِمَا كُنْتُمْ اَقْرَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ ﴾ اي تركوا آيات الله الآمرة بالاستقامة في كل امر وأخذوا بدلها شيئاً يسيراً من الدنيا لأجل تحصيل الشهوات، وذلك أن أبا سفيان بن حرب أطعم حلفاءه وترك حلفاء النبي ﷺ وحملتهم تلك الأكلة على نقض العهد فنقضوا العهد الذي كان بينهم بسبب تلك الأكلة ﴿ فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ اي عن دينه أو عن سبيل البيت الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ﴿ إِنَّهُمْ مَكَاءٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ اي ساءهم الذي كانوا يعملونه ما مضى من صدهم عن سبيل الله وما معه ﴿ لَا يَرْجُونَ ﴾ اي لا يحفظون ﴿ فِي مَوْعِنٍ إِلَّا ﴾ اي قرابة ﴿ وَلَا ذِمَّةً ﴾ كرر ذلك مع إبدال الضمير بـ «مؤمن»، لأن الأول وقع جواباً لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَظْهَرُوا ﴾، والثاني وقع خبراً عن تقييح حالهم، أو هذا خاص بالذين اشتروا والذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم وأشباههم من اليهود وغيرهم. ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَدُونَ ﴾ اي المجاوزون في الظلم والشرارة ﴿ فَإِنْ تَابُوا ﴾ من مساوي أعمالهم ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ ﴾ أي أفروا بحكمهما وعزموا على إقامتهما ﴿ فَاِخْوَانُكُمْ ﴾ اي فهم إخوانكم ﴿ فِي الدِّينِ ﴾ أي لهم ما لكم وعليهم ما عليكم، فعاملوهم معاملة الإخوان ﴿ وَتَفَصَّلُ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ اي نيين الآيات لقوم يعلمون ما فيها من الأحكام ﴿ وَإِنْ لَكُنَّا لَا يَمْنَحُهُمْ ﴾ اي عهودهم التي بينهم وبينهم ﴿ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ ﴾ اي لا يقاتلوكم ولا يظاهروا عليكم أحداً من أعدائكم ﴿ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ أي عابوا دينكم بالكذب وتفسيح الأحكام ﴿ فَقَتَلُوا نِسَاءَ الْكُفَرِ ﴾ اي قاتلوا الكفار بأسرهم فإنهم صاروا بذلك ذوي تقدم في الكفر، أحقاء بالقتل والقتال ﴿ إِنَّهُمْ لَا يَمْنَنُ لَهُمْ ﴾ اي إنهم لا عهود لهم على الحقيقة لأنهم لا يعدون نقضها محذوراً وهم لما لم يفوا بها صارت إيمانهم كأنها ليست بإيمان وإن أجروها على الستهم.

وقرأ ابن عامر «لا إيمان لهم» بكسر الهمزة أي لا تعطوهم أماناً بعد ذلك أبداً، فيكون «الإيمان» مصدراً بمعنى إعطاء الأمان، فهو ضد الإخافة ﴿ لَمَّا هُمْ يَنْتَهُونَ ﴾ اي ليكن غرضكم في مقاتلتهم سبباً في انتهائهم عما هم عليه من الكفر والطعن في دينكم والمعاونة عليكم ﴿ إِلَّا ﴾ اي هلا ﴿ تَقْتُلُونَهُمْ قَوْمًا كُفَرُوا بِمَا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ بعد عهد الحديبية بإعانة بني بكر على خزاعة ﴿ وَكُفَرُوا بِمَا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ اي بإخراجه من مكة لكن لم يخرجوه بل خرج باختياره بإذن الله في الهجرة، أو من المدينة لقصد قتله ﴿ وَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَكُفْرِهِمْ أُولَئِكَ مَرْغُوفٌ ﴾ بالقتال يوم بدر لأنهم حين سلم العير قالوا: لا ننصرف حتى نستأصل محمداً ومن معه، أو بدأوا بقتال خزاعة حلفاء النبي ﷺ لأن إعانة بني بكر عليهم بالسلاح قتال معهم، فالإعانة على القتال تسمى قتالاً. ﴿ أَفَتَحْشَوْنَهُمْ ﴾ اي اتخافون أيها المؤمنون أن ينالكم منهم مكروه حتى تتركوا قتالهم؟ ﴿ قَالَ اللَّهُ أَعَى أَنْ تَحْشَوْهُ ﴾ في ترك أمره ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ ﴾. ودلت هذه الآية على أن المؤمن ينبغي أن يخشى ربه وأن لا يخشى أحداً سواه ﴿ قَتَلْتُمُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ بالقتل تارة، والأمر،

أخرى واغتنام الأموال ثالثاً ﴿وَمَنُزِمِهِمْ﴾ حيث شاهدوا أنفسهم مقهورين في أيدي المؤمنين ذليلين ﴿وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ أي يجعلكم جميعاً غائبين عليهم أجمعين فإنكم تنتفعون بهذا النصر ﴿وَيَسْفُ سُدُودَ قُورِ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١﴾ ممن لم يشهد القتال وهم خزاعة: بطون من اليمن، وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى كثيراً فبعثوا إلى رسول الله ﷺ يشكون إليه، فقال: «أبشروا فإن الفرج قريب» وكان شفاء صدورهم من زحمة الانتظار فإنه الموت الأحمر ﴿وَيَذْهَبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ من بني بكر فإن من طال تأذيه من خصمه، ثم مكّنه الله منه على أحسن الوجوه كان سروره أعظم ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَن يَشَاءُ﴾ من بعض أهل مكة كأبي سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وسهيل بن عمرو فهم أسلموا يوم فتح مكة وحسن إسلامهم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بكل ما يفعل في ملكه ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿١٢﴾ أي مصيب في أفعاله وأحكامه ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَلَمْ يَشْهَدُوا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ أي بل أحسبتم أن يترككم الله بدون تكليفكم بالقتال الذي ستمتموه. والحال أنه لم يصدر الجهاد عنكم خالياً عن النفاق والرياء والتزود إلى الكفار وإبطال ما يخالف طريقة الدين. والمقصود من هذه الآية بيان أن المكلف في هذه الواقعة لا يتخلص عن العتاب إلا عند حصول أمرين:

الأول: أن يصدر الجهاد عنهم.

الثاني: أن يأتي بالجهاد مع الإخلاص. فإن المجاهد قد يجاهد وباطنه خلاف ظاهره، وهو الذي يتخذ الولاية من دون الله ورسوله والمؤمنين المخلصين، أي وهو الذي يطلق الكافر على الأسرار الخفية. والمقصود بيان أنه ليس الغرض من إيجاب القتال نفس القتال فقط بل الغرض أن يؤتى به انقياد الأمر لله تعالى وحكمه ليظهر به بذل النفس والمال في طلب رضوان الله تعالى فحيث يحصل به الانتفاع ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ من موالاة المشركين وغيرها فيجازيكم عليه فيجب على الإنسان أن يبلغ في أمر النية ورعاية القلب ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ أي ما صَحَّ للمشركين أن يعمروا المسجد الحرام بدخوله والقعود فيه وخدمته.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «مسجد الله» على الواحد. والباقون «مساجد» على الجمع وإنما جمع المسجد الحرام لأنه قبلة المساجد كلها وإمامها، ثم شهادتهم على أنفسهم بالكفر أنهم أقروا بعبادة الأوثان وتكذيب القرآن وإنكار نبوة محمد ﷺ وإن أبوا أن يقولوا نحن كفار ﴿أُولَٰئِكَ﴾ الذين يدعون عمارة المسجد الحرام وما يضاهيها من أعمال البر مع ما بهم من الكفر ﴿حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ التي يفتخرون بها بما قارنها من الكفر فصارت هباء منثوراً ﴿وَفِي النَّارِهِمْ خَالِدُونَ﴾ ﴿١٤﴾ لكفرهم.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما أسر العباس يوم بدر أقبل عليه المسلمون فعبّروه بكفره بالله وقطيعة الرحم وأغلظ علي عليه القول فقال العباس: تذكرون مساوينا ولا تذكرون محاسننا! فقال له علي: ألكم محاسن؟ قال: نعم، نحن أفضل منكم إنا لنعمر المسجد الحرام ونحجج الكعبة - أي نخدمها - ونسقي الحجيج، ونفك العاني - أي الأسير - فنزلت هذه الآية ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ أي إنما يصح أن يعمر المساجد عمارة يعتد بها ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ لأن المساجد موضع يعبدون الله فيه، فمن لم يكن مؤمناً بالله لا يبنى موضعاً يعبد الله فيه ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لأن الاشتغال بعبادة الله لا تغيد إلا في القيامة فمن أنكر القيامة لم يعبد، ومن لم يعبد الله لم يبن بناء لعبادة الله تعالى ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ فإن المقصود الأعظم من بناء المساجد إقامة الصلوات ﴿وَأَقَامَ الزَّكَاةَ﴾ وإنما اعتبر إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في عمارة المسجد، لأن الإنسان إذا كان مقيماً للصلاة فإنه يحضر في المسجد فتحصل عمارة المسجد بذلك المسجد، وإذا كان مؤتياً للزكاة فإنه يحضر في المسجد طوائف الفقراء والمساكين لطلب أخذ الزكاة فتحصل عمارة المسجد بذلك الحضور ﴿وَلَوْ يَخْشَى إِلَّا اللَّهَ﴾ في باب الدين بأن لا يختار علي رضا الله تعالى رضا غيره ﴿فَسَوَّى أَوْلِيَّتَكَ﴾ المنعوتون بتلك النعوت الجميلة ﴿أَنْ يَكُونُوا مِنْ الْمُحْتَدِينَ﴾ إلى مطالبهم من الجنة وما فيها وعن النبي ﷺ قال: «من ألف المسجد ألفه الله تعالى». وعنه ﷺ قال: «إذا رأيتم الرجل يتماهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان»^(١) ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَاةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ لِلزَّكَاةِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في طاعة الله يوم بدر أي أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام في الفضيلة وعلو الدرجة كمن آمن بالله إلخ. ويقوي هذا التأويل قراءة عبد الله بن الزبير سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام.

قال ابن عباس: إن علياً لما أغلظ الكلام على العباس قال العباس: إن كنتم سبقتونا بالإسلام والهجرة والجهاد فلقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فنزلت هذه الآية ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ أي الفريقان ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ في الفضل ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم فإنهم خلقوا للإيمان وهم رضوا بالكفر ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمْلَئَتْ أَنْفُسُهُمْ أَهْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي الذين جمعوا بين هذه الصفات الثلاثة أعلى رتبة وأكثر كرامة عند الله ممن لم يجمع بينها ﴿وَأُولَئِكَ﴾ المنعوتون بتلك النعوت الفاضلة ﴿هُمْ الْفَائِزُونَ﴾ بسعادة الدنيا والآخرة ﴿يُؤْتِيهِمْ﴾ أي هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين ﴿رَبَّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ﴾ أي بمنفعة

(١) رواه التبريزي في مشكاة المصابيح (٧٢٣٥)، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٥: ٤٥٦)، والمجلوني في كشف الخفاء (١: ٩٣).

خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم من قبل الله تعالى وذلك هو حد الثواب ﴿وَجَنَّتْ لَمْ فِيهَا قَيْسٌ﴾ أي منافع خالصة عن المكدرات ﴿ثَقِيصٌ﴾ أي دائمة غير منقطعة ﴿خَلِيلِيكَ فِيهَا﴾ أي الجنات ﴿أَبْدًا﴾ أي لا يخرجون منها ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لما وصف الله المؤمنين بثلاث صفات الإيمان والهجرة والجهاد بالنفس والمال قابلهم على ذلك بالتبشير بثلاث، وبدأ بالرحمة التي هي النجاة من النيران في مقابلة الإيمان وثنى بالرضوان الذي هو نهاية الإحسان في مقابلة ترك الأوطان، ثم ثلث بالجنات التي هي المنافع العظيمة في مقابلة الجهاد الذي فيه بذل الأنفس والأموال، وإنما خصصوا بالأجر العظيم لأن إيمانهم أعظم الإيمان ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَخَوَاتَكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي بطانة نفشون إليهم أسراركم ﴿إِنْ اسْتَجَبُوا الْكُفْرَ﴾ أي اختاروه ﴿عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يُولَهُمْ مِنْكُمْ﴾ في الدين ﴿فَأُولَئِكَ﴾ المتولون ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي فهو مشرك مثلهم لأنه رضي بشركهم والرضا بالكفر كفر، كما أن الرضا بالفسق فسق.

قيل: إن الله تعالى لما أمر المؤمنين بالتبري عن المشركين قالوا: كيف تمكن المقاطعة الثامة بين الرجل وابنه وأمه وأخيه؟ فذكر الله تعالى أن الانقطاع عن الآباء والأولاد والإخوان واجب بسبب الكفر ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾ أي أهلكم الأدنون الذين تعاشر ونهم.

وقرأ أبو بكر عن عاصم «عشيراتكم» بالجمع ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ أي اكتسبتموها ﴿وَبَهْرَةٌ﴾ أي أمتعة اشتريتموها للتجارة والربح ﴿تَفْشُونَ كَسَادَهَا﴾ أي عدم رواجها ﴿وَمَسْكُونٌ تَرْضَوْنَهَا﴾ أي منازل تعجبكم الإقامة فيها ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ أَلْفِ دَرَاهِمٍ﴾ بالحب الاختياري ﴿وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ﴾ أي طاعته ﴿فَقَرَّبُوا﴾ نزلت هذه الآية لما قال جماعة من المؤمنين: يا رسول الله كيف يمكن البراءة منهم بالكلية، وإن هذه البراءة توجب انقطاعنا عن آبائنا وإخواننا وعشيرتنا، وذهاب تجارتنا، وهلاك أموالنا، وخراب ديارنا؟ فبين الله تعالى أنه يجب تحمل جميع هذه المضار الدنيوية ليقى الدين سليماً، وذكر أنه إن كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية أولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيل الله فتربصوا بما تحبون ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ وهي عقوبة عاجلة أو آجلة ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي الخارجين عن طاعته إلى معصيته ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ وهي مشاهد الحروب كوقعات بدر وقرظة، والنضير والحديبية، وخيبر، وفتح مكة ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ أي واذكروا يوم قتالكم هوازن في حنين. فهوازن قبيلة حليلة السعدية، وحنين واد بينه وبين مكة ثمانية عشر ميلاً، وذلك لما فتح رسول الله ﷺ مكة وقد بقيت أيام من شهر رمضان خرج في شوال في تلك السنة وهي سنة ثمان متوجهاً إلى حنين لقتال هوازن وثقيف ﴿إِذْ أَغْرَبْتُمْكُمْ

كَثُرْتُمْ ﴿وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ نَفْسًا: عشرة من المهاجرين والأنصار الذين فتحوا مكة، والفرار من الطلقاء وهم الأسراء الذين أخذوا يوم فتح مكة وأطلقوا - وهم أسلموا بعد فتحها في هذه المدة اليسيرة بين هوازن وتغلب - وأربعة آلاف ومعهم أمداد سائر العرب. فلما التقوا قال رجل من المسلمين اسمه سلمة بن سلامة الأنصاري: لن تغلب اليوم من قلة أي من أجلها افتخاراً بكثرتهم أي نحن كثيرون فلا تغلب، فأحزنت هذه الكلمة رسول الله ﷺ ﴿لَمْ تَقْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ أي فلم تعطكم تلك الكثرة ما تدفعون به حاجتكم شيئاً من الدفع، أي فلما أعجبوا بكثرتهم صاروا منهزمين ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي إنكم لشدة الخوف ضاقت عليكم الأرض فلم تجدوا فيها موضعاً يصلح لفراركم عن عدوكم ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ أي منهزمين من الله. وقال البراء بن عازب: كانت هوازن رماة فلما حملنا عليهم انكشفوا وأكبنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهم، وانكشف المسلمون عن رسول الله ﷺ ولم يبق معه ﷺ إلا عمه العباس وهو أخذ بلجام بغلته، وابن عمه أبو سفيان بن الحرث وهو أخذ بركابه، وهو ﷺ يركض بغلته الشبهاء نحو الكفار لا يبالي وهو يقول: «أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب» ثم قال للعباس: «ناد المهاجرين والأنصار». وكان العباس رجلاً صينياً، فجعل ينادي: يا عباد الله، يا أصحاب الشجرة، يا أصحاب سورة البقرة. فجاء المسلمون حين سمعوا صوته عنقاً واحداً، وأخذ رسول الله ﷺ بيده كفاً من الحصى فرماهم بها وقال: «شاهت الوجوه» فما زال أمرهم مدبراً وحدهم كليلاً حتى هزمهم الله تعالى ولم يبق منهم يومئذ أحد إلا وقد امتلأت عيناه من ذلك التراب فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكُوتًا﴾ أي رحمته التي يحصل بها سكون وثبات وأمن ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

واعلم أنه لما شق الإعراض عن مخالطة الآباء والأبناء والإخوان والأزواج، وعن الأموال والمساكن على القلوب مشقة عظيمة ذكر الله تعالى ما يدل على أن من ترك الدنيا لأجل الدين فإنه يوصله إلى مطلوبه من الدنيا أيضاً وضرب الله تعالى لهذا مثلاً وذلك أن عسكر رسول الله ﷺ في واقعة حنين كانوا في غاية الكثرة والقوة، فلما أعجبوا بكثرتهم صاروا منهزمين، ثم في حال الانهزام لما تضرعوا إلى الله فوّاهم به حتى هزموا عسكر الكفار. وذلك يدل على أن الإنسان متى اعتمد على الدنيا فإنه الدين والدنيا، ومتى أطاع الله ورجح الدين على الدنيا أتاه الدين والدنيا على أحسن الوجوه فكان ذكر هذا تسلية لأولئك الذين أمرهم الله بمقاطعة الآباء والأبناء والأموال والمساكن لأجل مصلحة الدين، ووعداً لهم على سبيل الرمز بأنهم إن فعلوا ذلك فإله تعالى يوصلهم إلى أقاربهم وأموالهم على أحسن الوجوه. ﴿وَأَنْزَلَ﴾ من السماء ﴿جُودًا لِرَبِّهِمْ﴾ أي بأبصارهم. وهم الملائكة عليهم البياض على خيول بلق لتقوية قلوب المؤمنين باللقاء الخواطر الحسنة في قلوبهم والقاء الرعب في قلوب المشركين ﴿وَعَذَابَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والأسر

وهم قوم مالك بن عوف الدهماني، وقوم كنانة بن عبد اليل الثقفي ﴿وَذَلِكَ﴾ التعذيب ﴿جَزَاءُ﴾
 ﴿الْكٰفِرِيْنَ﴾ ﴿١٦﴾ في الدنيا لكفرهم ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اَللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ﴾ أي ما جرى عليهم من الخذلان
 ﴿عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ﴾ أن يتوب عليه منهم أي يوفقه للإسلام ﴿وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ﴾ لمن تاب ﴿رَحِيْمٌ﴾ ﴿١٧﴾
 لمن آمن وعمل صالحاً.

روي أن ناساً منهم جاءوا رسول الله ﷺ فبايعوه على الإسلام وقالوا: يا رسول الله أنت
 خير الناس وأبر الناس، وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا. فقال ﷺ: «إن عندي ما ترون
 إن خير القول أصدقه اختاروا إما ذراريكم ونساءكم، وإما أموالكم». قالوا: ما كنا نعدل
 بالأحساب شيئاً، وهي مفاخر آباءه من الذراري والنساء. فقام رسول الله ﷺ فقال: «إن هؤلاء
 جاءونا مسلمين وإنا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئاً فمن كان بيده
 أسير وطابت نفسه أن يرده فشأنه - أي فيلزم شأنه - ومن لا، فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نصيب
 شيئاً فتعطيه مكانه» قالوا: قد رضينا وسلمنا. فقال ﷺ: «إنا لا ندرى لعل فيكم من لا يرضى
 فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا»^(١)، فرفعت إليه العرفاء أنهم قد رضوا ولم تقع غنيمة أعظم
 من غنيمتهم فقد كان فيها من الإبل اثنا عشر ألفاً، ومن الغنم ما لا يحصى عدداً، ومن الأسرى ستة
 آلاف من نسائهم وصبيانهم وكان فيها غير ذلك ﴿يَكٰثِبُهَا الَّذِيْنَ ءٰمَنُوْا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ﴾ أي
 ذوو نجس لأن معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس ﴿فَلَا يَقْرِءُوْا الْمُسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ أي جميع
 الحرم ﴿بَعْدَ عَامِيْهِمْ هٰكَذَا﴾ وهي السنة التي حصل فيها النداء بالبراءة من المشركين، وهي السنة
 التاسعة من الهجرة ولما امتنع المشركون من دخول الحرم وكانوا يتجرون ويأتون مكة بالطعام،
 وكانت معاش أهل مكة من التجارات فخافوا الفقر وضيق العيش وذكروا ذلك لرسول الله ﷺ
 أنزل الله تعالى قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَكُمۡ﴾ أي فقراً بسبب منع الكفار ﴿فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اَللّٰهُ مِنْۢ
 فَضْلِهِۦ﴾ أي عطائه من وجه آخر ﴿إِنْ شَآءَ﴾ فأرسل الله تعالى السماء عليهم مدراراً أغزر بها
 خيرهم وأكثر ميرهم، وأسلم أهل جدة، وحنين، وصنعاء، وتبالة وجرش فحملوا الطعام إلى
 مكة وكفاهم الله الحاجة مما كانوا يخافون إلى مبايعة الكفار، فأغناهم بالفيء والجزية ﴿إِنۡ اَللّٰهُ
 عَلِيْمٌ﴾ بأحوالكم ويمصالحكم ﴿حَكِيْمٌ﴾ ﴿١٨﴾ فلا يعطى ولا يمنع إلا عن حكمة وصواب
 لما فرغ من الكلام على مشركي العرب بقوله تعالى: ﴿بِرَّاءةٍ مِّنۡ اَللّٰهِ﴾ [التوبة: ١] إلى هنا أخذ يتكلم
 على أهل الكتابين فقال: ﴿قُلُوْا الَّذِيْنَ لَا يُوْثِقُوْنَ اِلٰهَ وَلَا يُلُوْٓٔٓٓوْنَ اٰخِرٍ﴾ فاليهود يعتقدون
 التجسيم والتشبيه. والنصارى يعتقدون الحلول، وهم يعتقدون بعثة الأرواح دون الأجساد،
 ويعتقدون أن أهل الجنة لا يأكلون، ولا يشربون، ولا ينكحون، وهم يكذبون أكثر الأنبياء ﴿وَلَا

(١) رواه الطبري في التفسير (١٠: ٧٢)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٢: ١١٢).

يَحْمِلُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۖ أَي لَا يَعْمَلُونَ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ بِلِ حَرْفِهِمَا وَأَتُوا بِأَحْكَامٍ كَثِيرَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ ۖ وَلَا يَذْكُرُونَ دِينَ الْحَقِّ ۖ أَي لَا يَعْتَقِدُونَ صِحَّةَ دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ الدِّينُ الْحَقُّ ۖ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ۖ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى .

قال مجاهد: نزلت هذه الآية حين أمر النبي ﷺ بقتال الروم فغزا بعد نزولها غزوة تبوك ﴿حَقٌّ يُعْطَوْنَ الْجِزْيَةَ﴾ أي حتى يقبلوا أن يعطوا ما يعطى المعاهد على عهده ﴿عَنْ يَكُلٍ﴾ أي عن غني فلا تجب الجزية على الفقير العاجز، أو عن إنعام عليهم لأن ترك أرواحهم عليهم بقبول الجزية منهم نعمة عظيمة ﴿وَهُمْ صَافِرُونَ﴾ أي أذلاء متفادون لحكم الإسلام. ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ سلام بن مشكم ونعمان بن قيس، ومالك بن الصيف أو فنحاص بن عازوراء: ﴿عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ﴾. وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام فأضاعوا التوراة، وعملوا بغير الحق فرفع الله عنهم التابوت الذي فيه التوراة، وأنساهم التوراة ومحاسنها من قلوبهم، فتضرع عزيز إلى الله تعالى ودعاه أن يرد إليه التوراة، فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله تعالى إذ نزل نور من السماء فدخل جوفه فمادت التوراة إليه فأعلم قومه وقال: يا قوم قد آتاني الله التوراة وردها علي فتعلموا منه عن ظهر لسانه، ثم إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزيز على ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا: ما جمع الله التوراة في صدر عزيز وهو غلام إلا لأنه ابنه ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ .

روي أن أتباع عيسى كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام إحدى وثمانين سنة يصلون إلى القبلة ويصومون رمضان حتى وقع حرب بينهم وبين اليهود وكان في اليهود رجل شجاع يقال له: بولص قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام، ثم قال بولص لليهود: إن كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا، فنحن مغبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة، فإني سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا، ثم إنه أتى إلى النصاري فقالوا له: من أنت؟ قال: أنا عدوكم بولص قد نوديت من السماء: إنه ليست لك توبة حتى تنتصر وقد تبت، فأدخله النصاري الكنيسة ومكث سنة في بيت فيها ولم يخرج منه حتى تعلم الإنجيل ثم خرج وقال: قد نوديت: إن الله قد قبل توبتك فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم، ثم إنه عهد إلى أربعة رجال: اسم واحد نسطور، والآخر يعقوب، والآخر ملكان، والآخر من أهل الروم، فعلم نسطور أن عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة، وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان وأنه ابن الله، وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال عيسى، وعلم رجلاً آخر من الروم اللاهوت والناسوت وقال: ما كان عيسى إنساناً ولا جسماً ولكنه الله، ثم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له: أنت خليفتي فادع الناس لما علمتك وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد، ولقد رأيت عيسى في المنام ورضي عني وإني غداً

أذبح نفسي لمرضاة عيسى، ثم دخل المذبح فذبح نفسه ففترقوا ودعوا الناس إلى مذهبهم واختلفوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما صدر عنهم ﴿قَوْلُهُمْ بِأَقْوَاهِمَ﴾ أي مجرداً عن برهان وهو فارغ من معنى معتبر ﴿يُضَكِّهْتُمْ﴾ أي يشبهون في الشناعة ﴿قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبلهم أي بشابه قول اليهود والنصارى قول المشركين: الملائكة بنات الله. وقول أهل مكة: اللات والغزى ومناة بنات الله. كما قالت اليهود: عزير ابن الله. وكذلك قال بعض النصارى: المسيح ابن الله، وقال بعضهم: شريكه، وقال بعضهم: هو الله، وقال بعضهم: ثالث ثلاثة ﴿قَتَلْنَاهُ اللَّهُ﴾ دعاء عليهم بالإهلاك أو تعجب من شناعة قولهم: ﴿أَنْتَ يُؤَفِّكُوتُ﴾ أي كيف يصرفون عن الحق بعد وضوح الدليل حتى يجعلوا لله ولداً، وهذا التعجب راجع إلى الخلق لأن الله تعالى لا يتعجب من شيء ﴿أَتَحْكِدُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُبَّكَتُهُمْ أَرْكَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي اتخذ اليهود علماءهم من ولد هارون، واتخذ النصارى علماءهم من أصحاب الصوامع أرباباً من دون الله بأن أطاعوهم في تحريم ما أحله الله تعالى وتحليل ما حرمه أو بالسجود لهم ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ أي اتخذه النصارى رباً معبوداً بعدما قالوا: إنه ابن الله ﴿وَمَا أَسْرَوْا﴾ أي والحال أن هؤلاء الكفار ما أمروا في التوراة والإنجيل ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهَهَا وَحِداً﴾ عظيم الشأن هو الله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ صفة ثانية لا لها ﴿سُبْحَنَكُمْ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي تنزه الله تعالى عن أن يكون له شريك في التكليف وفي كونه معبوداً ومسجوداً له وفي وجوب نهاية التعظيم والإجلال ﴿يُرِيدُونَ﴾ أي رؤساء اليهود والنصارى ﴿أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ أي دلائل الله المنيرة الدالة على وحدانيته وتنزهه عن الشركاء والأولاد، أي يريدون أن يردوا القرآن فيما نطق به من التوحيد والتنزه عن الشركاء والأولاد ومن الشرائع من أمر الحل والحرمة ﴿بِأَقْوَاهِمَ﴾ أي بأقوالهم الباطلة ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ﴾ أي لا يريد ﴿إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ قُورَهُمْ﴾ بإعلاء كلمة التوحيد وإعزاز دين الإسلام ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ وجواب «لو» محذوف، أي ولو كره الكافرون تمام نوره لأتمه ولم يبال بكرهاتهم. ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ مُحَمَّدًا ﷺ﴾ أي ملتبساً بالقرآن ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ أي دين الإسلام ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي ليعلي الله دين الإسلام على الأديان كلها وهو أن لا يعبد الله إلا به فإن المسلمين قد قهروا اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب وغلبوا النصارى على بلاد الشام وما والاها إلى ناحية الروم والغرب، وغلبوا المجوس على ملكهم، وغلبوا عباد الأصنام على كثير من بلادهم مما يلي الترك والهند فثبت أن الذي أخبر الله عنه في هذه الآية قد حصل وكان ذلك إخباراً عن الغيب فكان معجزاً.

وروي عن أبي هريرة أنه قال: هذا وعد من الله بأنه تعالى يجعل الإسلام غالباً على جميع الأديان، وتمام هذا إنما يحصل عند خروج عيسى فلا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام ﴿وَلَوْ

كُفِّرَ الشُّرُكُوتُ ﴿٣٧﴾ ذلك الإظهار والوصف بالشرك بعد الوصف بالكفر للدلالة على أنهم
ضموا الكفر بالرسول إلى الكفر بالله ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ كَثِيرًا مِنْ الْأَخْيَارِ﴾ أي علماء
اليهود ﴿وَالرَّهْبَانِ﴾ أي علماء النصارى ﴿يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ﴾ أي لياخذون الأموال من
سفلتهم بطريق الرشوة في تخفيف الأحكام والمسامحة في الشرائع ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ﴾ أي لأنهم يمنعون عن متابعة الأخيار من الخلق والعلماء في ذلك في الزمان في المسلك
المقرر في التوراة والإنجيل، وفي زمان محمد ﷺ كانوا يبالفون في المنع عن متابعتهم ﷺ في
منهجه الصحيح بجميع وجوه المكر والخداع ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ أي
يجمعونها ﴿وَلَا يُفْقِدُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي ولا يخرجون من حملة كل واحد منهما سواء كانت
آنية أو دنائير ودراهم ما وجب إخراجها عن تلك الجملة من الزكاة والكفارات ونفقة الحج
والجمعة، ومما يجب إخراجها في الدين والحقوق ونفقة الأهل والعيال وضمان المتلفات
وأروش الجنايات ﴿فَبَيَّرْتَهُمْ بِكَذَابِ الْيَسْرِ ﴿٣٨﴾﴾ أي فأخبرهم يا أشرف الخلق بعذاب اليم هو
مذكور في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَلُنَّ عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ أي يوم توقد على تلك الأموال التي هي
الذهب والفضة نار ذات حر شديد في نار جهنم ﴿فَتَكُونُ بِهَا﴾ أي فتحرق بتلك الأموال
﴿جِثَاهُ﴾ أي جهة أمامهم كلها ﴿وَجُثُوبُهُمْ﴾ من اليمين واليسار ﴿وَعَلَّهُمْ هُمْ﴾ يقال لهم:
﴿هَذَا﴾ أي الكمي ﴿مَا كُنْتُمْ﴾ أي جزاء ما جمعتكم من الأموال ﴿لِأَنْفُسِكُمْ فَلَوْ قُومًا كُنْتُمْ
تَكْنِزُونَ ﴿٣٩﴾﴾ أي فذوقوا جزاء ما كنتم تمنعون حقوق الله تعالى في أموالكم ﴿لَإِنَّ عَذَّةَ
الشُّهُورِ﴾ القمرية التي تؤدي فيها الزكاة وعليها يدور فلك الأحكام الشرعية ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي في
حكمه ﴿أَتَنَا عَشْرَ شَهْرًا﴾ وأيام هذه الشهور ثلاثمائة وخمسة وخمسون يوماً، والسنة الشمسية
ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً وربع يوم، فتنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام وربع
يوم، فبسبب هذا النقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل إلى فصل آخر فيقع الصوم والحج تارة
في الشتاء وتارة في الصيف ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أي في اللوح المحفوظ ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ﴾ وهذه الظروف الثلاثة أبدل البعض من البعض، والتقدير أن عدة الشهور اثنا عشر
شهراً عند الله في كتاب الله يوم خلق السموات، أي منذ خلق الله الإحرام والأزمنة أي إن ذلك العدد
ثابت في علم الله وفي كتاب الله من أول ما خلق الله تعالى العالم ﴿وَسَيَّأَ﴾ أي من تلك الشهور
الاثني عشر ﴿أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ هي ذو القعدة، وذو الحجة والمحرم ورجب ﴿ذَلِكَ﴾ أي عدة
الشهور ﴿الَّذِينَ الْفَتِمُ﴾ أي الحساب الصحيح ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ﴾ أي في الأربعة الحرم
﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ يأتیان المعاصي فإنه أعظم وزراً كإتيانها في الحرم.

وقال ابن عباس: فلا تظلموا في الشهور الاثني عشر أنفسكم، وذلك منع الإنسان عن إتيان
الفساد في جميع العمر ﴿وَقَتِّلُوا الشُّرُكِينَ كَافَّةً كَمَا يُنْذِرُكُمُ كَافَّةً﴾ أي قاتلوا

المشركين بأجمعكم مجتمعين على قتالهم في جميع الأشهر كما إنهم يقاتلونكم على هذه الصفة وكونوا عباد الله متوفقين في مقاتلة الأعداء ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي مع أوليائه الذين يخشونه في أداء الطاعات واجتناب المحرمات ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ أي إنما تأخير حرمة شهر إلى شهر آخر ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ لأن فسم هذا العمل إلى الأنواع المتقدمة من الكفر زيادة في الكفر ﴿يُضِلُّ بِهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

قرأ حفص وحزمة والكسائي «يضل» بالبناء للمفعول. والباقون بفتح الياء على البناء للفاعل. وقرأ أبو عمرو في رواية من طريق ابن مقسم ويعقوب من العشرة بضم الياء وكسر الضاد. والمعنى حيث يضل بهذا التأخير الذين كفروا تابيعهم والآخذين بأقوالهم ﴿يُضِلُّونَهُ عَامًا﴾ أي يحلون التأخير عاماً وهو العام الذي يريدون أن يقاتلوا في المحرم ﴿وَيُحْكِرُونَهُ عَامًا﴾ أي ويحرمون التأخير عاماً آخر، وهو العام الذي يتركون المحرم على تحريمه. وسبب هذا التأخير أن العرب كانت تعظم الأشهر الأربعة وكان ذلك شريعة ثابتة من زمان إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وكانت عامة معاشهم من الصيد والغارة والحروب فشق عليهم أن يمتكنوا ثلاثة أشهر متوالية وقالوا: إن توالى ثلاثة أشهر حرم لا نصيب فيها شيئاً لهلكنا وكانوا يؤخرون تحريم المحرم إلى صفر فيحرمونه ويستحلون المحرم ﴿يُؤَاطِفُوا﴾ أي ليوافقوا ﴿هَذِهِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ من الأشهر الأربعة ﴿فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ بخصوصه.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: إنهم ما أحلوا شهراً من الحرام إلا حرموا مكانه شهراً من الحلال، ولم يحرموا شهراً من الحلال إلا أحلوا مكانه شهراً من الحرام لأجل أن يكون عدد الأشهر الحرم أربعة مطابقة لما ذكره الله تعالى.

قال الكلبي: أول من فعل ذلك رجل من كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة وكان يقوم ويخطب في الموسم ويقول: إن صفر العام حرام فإذا قال ذلك حلوا الأوتار ونزعوا الأسنة والأزجة، وإن قال: حلال، عقدوا الأوتار وشدوا الأزجة وأغاروا. وقيل: هو جنادة بن عوف الكناني وكان مطاعاً في الجاهلية كان يقول على جمل في الموسم بأعلى صوته: إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه، ثم يقوم في العام القابل فيقول: إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه وقيل: هو رجل من كنانة يقال له: القلمس قال قاتلهم:

وَمَنَا نَاسِيءُ الشَّهْرِ قَلَمَسٌ

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أول من سن النسيء عمرو بن لحي بن قمععة بن خندف ﴿زَيْتٌ لَّهُمْ سَوَاءٌ أَعْمَلُوا بِهِمْ﴾. قال ابن عباس: أي زين الشيطان لهم هذا العمل حتى حسبوا هذا

القيح حسناً ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي لا يرشدهم إلى دينه لما سبق لهم في الأزل أنهم من أهل النار ﴿يَتَأْتِيهَا الذُّيُوبُ﴾ مَأْمُومًا لَكُرٍّ إِذَا قِيلَ لَكُرُّ أَنْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي أي شيء ثبت لكم من الأعذار حال كونكم متقاتلين ومشتبهين الإقامة في أرضكم في وقت قول الرسول لكم: أخرجوا إلى الغزو في طاعة الله.

روي أن هذه الآية نزلت في غزوة تبوك مكان على طرف الشام بين المدينة أربع عشرة مرحلة ويقال لها: غزوة العسر وغزوة الفاضحة، وكانت في رجب في السنة التاسعة من الهجرة بعد رجوعه ﷺ من الطائف إلى المدينة، وسببها ما بلغ رسول الله ﷺ من أن هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام وإنهم قدموا مقدماتهم إلى البلقاء، فأمر ﷺ أصحابه بالجهاد وبعث إلى مكة وقبائل العرب وحضر أهل الغنى على النفقة والحمل في سبيل الله، وهي آخر غزواته فجهز عثمان عشرة آلاف، وأنفق عليها عشرة آلاف دينار غير الإبل والخيول وهي: تسعمائة بعير ومائة فرس، وغير الزاد وما يتعلق بذلك، وأول من جاء بالنفقة: أبو بكر فجاء بجميع ماله أربعة آلاف درهم، وجاء عمر بنصف ماله، وجاء ابن عوف بمائة أوقية، وجاء العباس بمال كثير، وكذا طلحة والأغنياء. وبعثت النساء بكل ما يقدرن عليه من حلين. فلما تجهز رسول الله ﷺ بالناس وهم ثلاثون ألفاً وكانت الخيل عشرة آلاف فرس خلف على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري وتخلف عبد الله بن أبي ومن كان معه من المنافقين بعد أن خرجوا إلى ثنية الوداع وكان من تخلف عشر قبائل وإنما تباطأ الناس في خروجهم للقتال لشدة الزمان في قحط وضيق عيش، ولبعد المسافة والحاجة إلى الاستعداد الزائد على ما جرت به العادة في سائر الغزوات ولشدة الحر في ذلك الوقت، ولمهابة عسكر الروم، ولإدراك الثمار في المدينة في ذلك الوقت فاقضى اجتماع هذه الأسباب تناقل الناس عن ذلك الغزو ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وغرورها ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي بدل نعيم الآخرة ﴿فَمَا مَنَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ أي فما التمتع بلذائد الدنيا في مقابلة نعيم الآخرة إلا قليل لأن سعادة الدنيا بالنسبة إلى سعادة الآخرة كالقطرة في البحر، وترك الخير الكثير لأجل السرور القليل سفه ﴿إِلَّا تَنْصَرُوا يُعَذِّبَكُمُ اللَّهُ﴾ ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي إن لم تخرجوا إلى ما طلب الخروج منكم إليه يهلككم الله بسبب فطخ هائل كقحط ونحوه ﴿وَسَيُعَذِّبُ قَوْمًا مِّنْكُمْ﴾ أي يأتي بعد إهلاككم بدلكم بقوم مطيعين مؤثرين للآخرة على الدنيا كأهل اليمن وأبناء فارس ﴿وَلَا تَنْصَرُوا شَيْئًا﴾ أي لا يضر الله جلوسكم شيئاً لأنه غني عن العالمين أو لا يضر الرسول تناقلكم في نصرته دينه أصلاً، لأن الله عصمه من الناس ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَوِيٌّ﴾ فيقدر على نصرته ودينه ولو من غير واسطة ﴿إِلَّا تَنْصَرُوا فَتَعَذِّبَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا كُلًّا مِّنْ حَمَاقٍ إِذْ يَقُولُ لِصُحُودِهِ لَا تَخْرُجُوا إِنَّا أَنَا اللَّهُ مَعَكُمْ﴾ أي إن لم تنصروا محمداً فسينصره الله الذي قد نصره حين لم يكن معه إلا

رجل واحد إذ جعله كفار مكة مثل المضطر إلى الخروج حيث أذن له ﷺ في الخروج حين هموا بقتله حال كونه أحد اثنين، والآخر أبو بكر الصديق إذ هما في غار جبل ثور إذ يقول محمد ﷺ لأبي بكر الصديق: «لا تحزن إن الله معنا»^(١) وكان الصديق قد حزن على رسول الله ﷺ لا على نفسه فقال له: يا رسول الله إذا مت أنا فانا رجل واحد وإذا مت أنت هلكت الأمة والدين.

روي أن قريشاً ومن بمكة من المشركين تعاقبوا على قتل رسول الله ﷺ فأمره الله تعالى أن يخرج أول الليل إلى الغار، وخرج هو وأبو بكر أول الليل إلى الغار، وأمر ﷺ علياً أن يضطجع على فراشه ليمنع السواد من طلبه حتى يبلغ إلى ما أمر الله به، فلما وصل إلى الغار دخل أبو بكر فيه أولاً يلتبس ما فيه فقال له النبي ﷺ: «ما لك؟» فقال: «يا أي أنت وأمي، الغار مأوى السباع والبهائم فإن كان فيه شيء كان بي لا بك، وكان في الغار جحر فوضع عقبه عليه لئلا يخرج ما يؤذي الرسول فلما طلب المشركون الأثر وقربوا بكى أبو بكر خوفاً على رسول الله ﷺ فقال ﷺ: «لا تحزن إن الله معنا بنصره»^(٢). فجعل يمسح الدموع عن خده.

وروي لما دخل الغار بعث الله تعالى حمايتين فباضتا في أسفله، والعنكبوت نسجت عليه فقال ﷺ: «اللهم أعم أبصارهم»^(٣) فجعلوا يترددون حول الغار ولا يرون أحداً ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ أي أمتته التي تسكن عندها القلوب ﴿عَلَيْهِ﴾ أي على صاحبه ﷺ أبي بكر الصديق ﴿وَأَيَّدَهُ﴾ أي أعانه ﷺ ﴿بِجُثُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ وهم الملائكة النازلون يوم بدر والأحزاب وحنين وهذه الجملة معطوفة على جملة «نصره الله» ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السَّيْفَ﴾ أي جعل الله يوم بدر كلمة الشرك سافلة حقيرة ﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ﴾ أي قوله لا إله إلا الله ﴿هِيَ الْفَتْكُ﴾ أي الغالبة الظاهرة ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ أي قاهر غالب ﴿حَكِيمٌ﴾ أي لا يفعل إلا الصواب ﴿أَنْصِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ أي اخرجوا مع نبيكم إلى غزوة تبوك خفافاً في الخروج لنشاطكم له وثقلاً عنه لمشقة عليكم ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي جاهدوا في طاعة الله بما أمكن لكم إما بكليهما أو بأحدهما ﴿ذَلِكَمُ﴾ أي الجهاد ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي خير عظيم في نفسه لكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أن الجهاد خير فبادروا إليه ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكُمْ﴾ أي لو كان ما دعوا إليه متاعاً قريب المنال سهل المأخذ وسفراً متوسطاً بين

(١) رواه البخاري في كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب: مناقب المهاجرين وفضلهم الخ، ومسلم في كتاب الزهد، باب: ٧٥، وأحمد في (م ١/ ص ٣) وفيه «معنا» بدل «معيننا».

(٢) رواه البخاري في كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب: مناقب المهاجرين وفضلهم الخ، ومسلم في كتاب الزهد، باب: ٧٥، وأحمد في (م ١/ ص ٣).

(٣) رواه ابن حجر في الكاف والشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٧٦).

القريب والبعيد لا تبعوك في الخروج إلى تبوك طمعاً في تلك المنافع ﴿وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ أي المسافة التي تقطع بمشقة فتخلفوا عن الجهاد بسبب إنهم كانوا يستعظمون غزو الروم فكانوا كالأيسين من الفوز بالغنيمة ﴿وَسَيَخْلِفُوكَ﴾ أي المتخلفون عن الغزو عند رجوعك من تبوك وهم عبد الله بن أبي، وجد بن قيس، ومعتب بن قشير وأصحابهم قائلين ﴿يَا اللَّهَ لَوْ أَسْتَظَلَمْنَا﴾ بالزاد والراحلة ﴿لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ إلى غزوة تبوك ﴿يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ بسبب الحلف الكاذب فإن الأيمان الكاذبة توجب الهلاك ولهذا قال ﷺ: «اليمين الغموس تدع الديار بلاقع». ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في إيمانهم لأنهم كانوا مستطيعين الخروج ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ يا أشرف الخلق ما وقع منك من ترك الأولى والأكمل ﴿لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ أي لأي سبب أذنت لهم في التخلف ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في اعتذارهم بعدم الاستطاعة من جهة المال أو من جهة البدن ﴿وَعَلَّمَ الْكَاذِبِينَ﴾.

في ذلك قال ابن عباس: لم يكن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين يومئذ حتى نزلت سورة براءة ﴿لَا يَسْتَفْذِلُكَ الَّذِينَ يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ أي ليس من عادة المؤمنين الخلف أن يستأذنوك في أن يجاهدوا فضلاً عن أن يستأذنوك في التخلف عنه، وكان الأكابر من المهاجرين والأنصار يقولون: لا نستأذن النبي ﷺ في الجهاد فإن ربنا ندبنا إليه مرة بعد أخرى، فأى فائدة في الاستئذان ولنجاهد معه بأموالنا وأنفسنا، وكانوا يحث لو أمرهم الرسول بالعودة لشق عليهم ذلك ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ الذين يسارعون إلى طاعته ﴿إِنَّمَا يَسْتَفْذِلُكَ الَّذِينَ لَا يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي إنما يستأذنك يا أشرف الخلق في التخلف عن الجهاد من غير عذر المنافقون فإنهم لا يرجون ثواباً ولا يخافون عقاباً ﴿وَأَزَاقَتْ قُلُوبَهُمْ﴾ أي شكت قلوبهم في الدين ﴿قَهْرٌ فِي رَيْبِهِمْ يَرْدَدُّوكَ﴾ أي فهم حال كونهم في شكهم المستقر في قلوبهم يحثون لا مع الكفار ولا مع المؤمنين ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ إلى الغزو معك ﴿لَأَعَدُّوا لَكَ﴾ أي للخروج ﴿عُدَّةً﴾ أي أهبة من الزاد والراحلة والسلاح ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ أَلِيْعَانَهُمْ﴾ أي ولكن لم يرض الله نهوضهم للخروج معك ﴿فَتَبَطَّهْمُ﴾ أي حبسهم بالكسل ﴿وَقِيلَ أَفَسُوا مَعَ الْقَوْدِيَّةِ﴾ أي تخلفوا مع المتخلفين والقاتل الشيطان بوسوسته أو بعضهم لبعض، أو هو أمر النبي بذلك أمر توبيخ أو ألقاء الله تعالى كراهة الخروج في قلوبهم فلا قول بالفعل لا من الله ولا من النبي ﴿لَوْ خَرَجُوا فِكرُ﴾ أي معكم ﴿تَارَادَوْكُمْ إِلَّا خَبَالاً﴾ أي فساداً ﴿وَلَا وَصَّوْا ظِلَالَكُمْ﴾ أي ولساروا على الإبل وسطكم وأسرعوا بينكم بالنمام ﴿يَبْقَوْنَكُمْ﴾ أي يطلبون لكم ماتفتون به بإلقاء الرعب في قلوبكم ويأفاد نياتكم ﴿وَفِكرُ سَخَوْنَ لَهُمْ﴾ أي فيكم قوم ضعفة يسمعون للمنافقين ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم بسبب نفاقهم ولغيرهم بسبب أنهم سعوا في إلقاء غيره في وجوه الآفات ﴿لَقَدْ ابْتِغَوْا لُفْتَةً مِنْ قَبْلُ﴾ أي من

قبل واقعة تبوك كما فعل عبد الله بن أبي يوم أحد حيث انصرف مع أصحابه عن النبي ﷺ ﴿وَكَلَبُوا
 لَكَ الْأُمُورَ﴾ أي اجتهدوا في الحيلة عليك وفي إبطال أمرك ﴿حَقَّ جَكَاءُ الْحَقِّ﴾ أي استمر هؤلاء
 المنافقون على إثارة الفتنة وتغيير الناس عن قبول الدين حتى جاء النصر الإلهي وكثر المؤمنون
 ﴿وَقَلَّ هَرَأَمُ اللَّهِ﴾ أي غلب دينه بظهور الأسباب التي تقوي شرع محمد ﷺ ﴿وَهُمْ
 كَارِهُونَ﴾ أي والحال أنهم كارهون لمجيء هذا الحق وظهور أمر الله ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ
 يَقُولُ أَتَذَنَّا لِي وَلَا تَفْتِنَنِي﴾ أي ومن المنافقين وهو الجعد بن قيس من يقول للنبي ﷺ: ائذن لي
 في القعود في المدينة ولا توقعني في الإثم بأن لا تأذن لي فإنك إن منعتني من القعود وقعدت بغير
 إذنك وقعت في الإثم. وروي أن النبي ﷺ لما تجهز إلى غزوة تبوك قال للجعد بن قيس: «يا أبا
 وهب هل لك في جلاد بني الأصفر» - أي في جهاد ملوك الروم - فقال الجعد: يا رسول الله قد
 علمت الانصار أنني مغرم بالنساء فلا تفتني ببنات الأصفر وإني أخشى إن رأيتهن لا أصبر عنهن
 ولكني أعينك بمال فاتركني ﴿أَلَا﴾ أي تنبهوا ﴿فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ أي إنهم في عين الفتنة وقعوا
 فإن أعظم أنواع الفتنة الكفر بالله ورسوله، والتمرد عن قبول التكليف وهم خائفون من نزول آيات
 في بيان نفاقهم ﴿وَلَا جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي جامعة لهم يوم القيامة من كل
 جانب. وقيل: إن أسباب تلك الإحاطة حاصلة في الحال، فكأنهم في وسطها لأنهم كانوا
 محرومين عن كل السعادات وإنهم اشتهروا بين الناس بالنفاق والظعن في الدين، وقصد الرسول
 بكل سوء. وكانوا يشاهدون أن دولة الإسلام أبداً في الترقى. وكانوا في أشد الخوف على أنفسهم
 وأولادهم وأموالهم. ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُوءُهُمْ﴾ أي إن تصيبك في بعض الغزوات حسنة
 من ظفر أو غنيمة أو انقياد بعض ملوك الأطراف يحزنهم ذلك ﴿وَإِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بعض
 الغزوات ﴿مُصِيبَةٌ﴾ أي شدة وإن صغرت ﴿يَقُولُوا﴾ متبجحين برأيهم: ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا﴾
 أي حذرنا بالاعتزال عن المسلمين والتخلف عنهم والمداراة مع الكفرة ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل
 هذه المصيبة ﴿وَيَكُولُوا﴾ عن مقام التحدث بذلك إلى أهاليهم ﴿وَهُمْ قَرِحُونَ﴾ بما
 أصابك من المصيبة وسلامتهم منها. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق للمنافقين يائناً لبطلان اعتقادهم: ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ أي لن يصيبنا خير ولا شر ولا رخاء، ولا شدة ولا خوف،
 ولا أمن إلا وهو مقدر علينا مكتوب عند الله فإذا صرنا مغلوبين صرنا مستحقين للأجر العظيم،
 وإن صرنا غالبيين صرنا مستحقين للثواب في الآخرة وفزنا بالمال الكثير والثناء الجميل في الدنيا
 ﴿هُوَ﴾ أي الله ﴿مَوْلَانَا﴾ يحسن منه التصرف في العالم كيف شاء فإن أوصل إلى بعض عبيده
 أنواعاً من المصائب فإنه يجب الرضا بها ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي فالواجب
 على المؤمن أن يفوض أمره إلى الله وأن يرضى بفعله تعالى وأن يطمع من فضله تعالى ورحمته.
 ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق للمنافقين: ﴿هَلْ تَرْتَضُونَ﴾ يائاً إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ أي ما تنتظرون

بنا إلا إحدى الحالتين الشريفتين، النصر أو الشهادة، وذلك لأن المسلم إذا ذهب إلى الغزو فإن صار مغلوباً مقتولاً بالاسم الحسن في الدنيا وهي الرجولية والشوكة وبالثواب العظيم الذي أعده الله للشهداء في الآخرة وإن صار غالباً فاز في الدنيا بالمال الحلال والاسم الجميل وفي الآخرة بالثواب العظيم ﴿وَمَنْ تَرَيْتُمْ يَكُفِّرْ﴾ إحدى الحالتين الخسيتين إما ﴿أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِمَّنْ فِي سُلُوكِهِ﴾ كان ينزل عليكم صاعقة من السماء كما نزلت على عاد وثمود ﴿أَوْ﴾ بعذاب ﴿يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ وهو القتل على الكفر، أي إن المنافق إذا قعد في بيته كان مذموماً منسوباً إلى الجبن، وضعف القلب والرضا بأمر يشاركه فيه النسوان والصبيان والعاجزون، ثم يكون أبداً خائفاً على نفسه وولده وماله، وإن أذن الله في قتله وقع في القتل والأسر والنهب مع الذل وإن مات انتقل إلى العذاب الدائم في الآخرة ﴿فَتَرَى صُورًا﴾ بنا إحدى الحالتين الشريفتين ﴿إِنَّمَا مَعَكُمْ مُّتَرَيِّصُونَ﴾ وقوعكم في إحدى الحالتين الخسيتين ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لهذا المنافق وأمثاله وهذه الآية نزلت في الجد بن قيس حين قال للنبى ﷺ: ائذن لي في القعود وهذا ما لي أعينك به ﴿أَنْفِقُوا﴾ أموالكم ﴿طَوْعًا﴾ أي من غير إلزام من الله ورسوله ﴿أَوْ كَرْهًا﴾ أي إلزاماً منهما.

وسمي الإلزام إكراهاً لأن إلزام المنافقين بالإتفاق كان شاقاً عليهم كالإكراه.

وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي النساء والأحقاف ﴿كُرْهًا﴾ بضم الكاف. وقرأ عاصم وابن عامر في الأحقاف بالضم من المشقة وفي النساء والتوبة بالفتح من الإكراه. والباقون بفتح الكاف في جميع ذلك ﴿أَنْ يَنْقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ والأمر هنا بمعنى الخير أي نفقتكم غير مقبولة سواء كانت طوعاً أو كرهاً ﴿إِن كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أي منافقين فإنهم كافرون في الباطن ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَاكٌ﴾ أي لا يأتونها في حال من الأحوال إلا حال كونهم متنافقين فإن هذا المنافق إن كان في جماعة صلى، وإن كان وحده لم يصل لأنه يصلي طاعة لأمر الله وإنما يصلي خوفاً من مذمة الناس ﴿وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَاذِبُونَ﴾ أي لا رغبة لهم فإنهم لا ينفقون لغرض الطاعة بل رعاية للمصلحة الظاهرة حتى إنهم كانوا يعدون الإتفاق مغراً بينهم ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ والمراد بهذا الخطاب جميع المؤمنين. والمعنى ولا تعجبوا بأموال المنافقين وأولادهم ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ أي بالأموال والأولاد ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وبسبب كون المال والولد عذاباً في الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما فإذا حصل ازداد التعب وتحمل المشاق في حفظهما ويزداد الغم والخوف بسبب المصائب الواقعة فيهما، وهم اعتقدوا أنه لا سعادة إلا في هذه الخيرات العاجلة، فالمال والولد عذاب على المنافق في الدنيا دون المؤمن لأنه علم أنه يثاب بالمصائب الحاصلة له في الدنيا ﴿وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ أي يريد الله أن

تخرج أرواحهم والحال أنهم كافرون فيكون عذابهم في الآخرة أشد العذاب ﴿وَمَخْلُوفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمُنْكَمٌ﴾ أي يحلف المنافقون للمؤمنين إذا جالسوهم إنهم على دينكم ﴿وَمَا هُمْ بِمُنْكَرٍ﴾ أي ليسوا على دينكم ﴿وَلِلَّهِ هُتُومٌ يَفْقَرُونَ﴾ أي يخافون القتل فأظهروا الإيمان وأسرؤا النفاق ﴿لَوْ يَخْدُوفُونَ فَلَبِغُوا﴾ أي حرزاً يلجأون إليه تحصناً منكم من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة ﴿أَوْ مَفَكَّرَتِ﴾ أي كهوفاً في الجبل يخفون فيها أنفسهم ﴿أَوْ مَدَّخَلَا﴾ أي سرى تحت الأرض كالآبار يندسون فيه ﴿لَوْ لَوْ﴾ أي لصرفوا وجوههم ﴿إِلَيْهِ﴾ أي إلى أحد هذه الوجوه الثلاثة التي هي شر الأمكنة ﴿وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ أي يسرعون إسراعاً لا يرد وجوههم شيء لشدة تأذيتهم من الرسول ومن المسلمين ﴿وَمَنْهُمْ﴾ أي المنافقين أبي الأحوص وأصحابه ﴿مَنْ يَلْمِزْكُمْ﴾ أي من يعيبك سرّاً ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ قالوا لم يقسم بيننا بالسوية والله ما يعطيها محمد إلا من أحب ولا يؤثرها إلا هواه فنزلت هذه الآية ﴿فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا﴾ أي الصدقات قدر ما يريدون في الكثرة ﴿رَضُوا﴾ بالقسمة ﴿وَلَنْ لَمْ يَرْضَوْا مِنْهَا﴾ قدر ما يريدون ﴿إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ أي يفاجئون السخط فإن رضاهم وسخطهم لطلب النصيب لا لأجل الدين ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَطَابَتْ نفوسهم وإن قل﴾ وقالوا حسبننا الله؟ أي كفانا ذلك ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ﴾ أي سيغنيننا الله من فضله برزقه فيعطينا رسول الله ﷺ أكثر مما أعطانا اليوم ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ﴾ أي إلى طاعته وإحسانه ﴿رَاغِبُونَ﴾ لكان ذلك أعود عليهم.

ونقل أن عيسى عليه السلام مرّ بقوم يذكرون الله تعالى فقال: ما الذي يحملكم عليه؟ قالوا: الخوف من عقاب الله. فقال: أصبتم. ثم مرّ على قوم آخرين يذكرون الله تعالى فقال: ما الذي يحملكم عليه؟ فقالوا: الرغبة في الثواب. فقال: أصبتم. ومرّ على قوم ثالث مشغولين بالذكر، فسألهم، فقالوا: لا نذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة في الثواب بل لإظهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته، وتشريف اللسان بالألفاظ الدالة على صفات قدسه وعزته فقال: أنتم المحبون المحققون. ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ أي إنما الزكوات مصروفة للفقراء وهم المحتاجون الذين لا يجدون شيئاً ولا يسألون الناس وهم أهل صفة مسجد رسول الله ﷺ، وكانوا نحو أربعمائة رجل لا منزل لهم، والمساكين هم الطوافون الذين يسألون الناس كما قاله ابن عباس، ومن سأل وجد فكان المسكين أقل حاجة ﴿وَالْعَمِلِينَ حَالَتِي﴾ وهم السعاة لجباية الصدقة وهؤلاء يعطون من الصدقات بقدر أجور أعمالهم وهو قول الشافعي وعبد الله بن عمر وابن زيد.

وقال مجاهد والضحاك: يعطون الثمن من الصدقات ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ وهم أصناف: صنف دخلوا في الإسلام ونيتهم ضعيفة فيتألفون ليثبتوا، وآخرون لهم شرف في قومهم يطلب

بتألفهم إسلام نظرائهم وأثبت الشافعي والأصحاب سهم هذين الصنفين وصنف يراد بتألفهم أن يجاهدوا من يليهم من الكفار أو من مانعي الزكاة ويقبضوا زكاتهم، وهذان في معنى الغزاة والعاملين وعلى هذا فيسقط سهم المؤلفة بالكلية لكن يجوز صرفه إليهما كما أفتى به الماوردي ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ أي وفي فك الرقاب فسهمهم موضوع في المكاتبين ليعتقوا به كما هو مذهب الشافعي والليث بن سعد أو موضوع لعنق الرقاب يشتري به عبيد فيعتقون كما هو مذهب مالك وأحمد وإسحاق.

وقال الزهري: سهم الرقاب نصفان: نصف للمكاتبين من المسلمين، ونصف يشتري به رقاب ممن صلوا وصاموا وقدم إسلامهم فيعتقون من الزكاة ﴿وَالْفَكْرَيْنِ﴾ أي المديونين في طاعة الله ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ويجوز للغازي أن يأخذ من مال الزكاة وإن كان غنياً كما هو مذهب الشافعي، ومالك، وإسحاق، وأبي عبيد. وقال أبو حنيفة وصاحبه: لا يعطى الغازي إلا إذا كان محتاجاً. ونقل القفال عن بعض الفقهاء: أنهم أجازوا صرف الصدقات إلى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الحصون وعمارة المساجد لأن قوله تعالى في سبيل الله عام في الكل ﴿وَأَيُّ السَّبِيلِ﴾ وهو الذي يريد السفر في غير معصية فيعجز عن بلوغ سفره إلا بمعونة، ويصرف مال الزكاة إلى الأصناف الأربعة:

الأول: حتى يتصرفوا فيه كما شاءوا. وفي الأربعة الأخيرة: لا يصرف المال إليهم بل يصرف المال إلى جهات الحاجات المعتبرة في الصفات التي لأجلها استحقوا سهم الزكاة، ومذهب أبي حنيفة أنه يجوز صرف الصدقة إلى بعض هؤلاء الأصناف كما هو قول عمر وحذيفة وابن عباس وسعيد بن جبير. وقال الشافعي: لا بد من صرفها إلى الأصناف الثمانية كما هو قول عكرمة والزهري وعمر بن عبد العزيز. ﴿فَرِيضَةً مِّنْ أَقْرَبِهِ﴾ أي فرض الله الصدقات لهؤلاء فريضة والمقصود من هذا التأكيد تحريم إخراج الزكاة عن الأصناف ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ فيعلم بمقادير المصلح ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يشرع إلا ما هو الأصوب الأصح ﴿وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾.

روي أن جماعة من المنافقين حذام بن خالد وإياس بن قيس، وسماك بن يزيد وعبيد بن مالك، والجلال بن سويد، ووديع بن ثابت ذكروا النبي ﷺ بما لا ينبغي من القول ثم قالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحمير، وكان عندهم غلام يقال له: عامر بن قيس ثم أتى النبي ﷺ وأخبره فدعاهم وسألهم، فأنكروا وحلفوا أن عامراً كذاب، وحلف عامر أنهم كذبة فصدقهم النبي ﷺ فجعل عامر يدعو ويقول: «اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب» فأنزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقولهم هو أذن أنه ﷺ ليس له ذكاء بل هو سليم القلب سريع الغترار بكل ما يسمع ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لهؤلاء المنافقين ﴿أُذُنٌ حَخِيرٌ لَّكُمْ﴾.

قرأ عاصم في رواية الأعمش ، وعبد الرحمن عن أبي بكر عنه «أذن خير» مرفوعين ، أي إن كان ﷺ كما تقولون : إنه أذن فأذن يقبل منكم خير لكم من أن يكذبكم . والباقون بالإضافة أي هو أذن خير لا أذن شر ، أي يصدقكم بالخير لا بالكذب . ثم بين الله كونه ﷺ أذن خير بقوله : ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ لما قام عنده من الأدلة ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ويرضى لهم ويصدقهم لما علم فيهم من الخلوص ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَبَيْنَهُمْ﴾ أي وهو رفيق بالذين أظهروا الإيمان منكم حيث لا يكشف أسرارهم .

وقرأ حمزة «ورحمة» بالجر عطفاً على خير . وقرأ ابن عامر «ورحمة» بالنصب علة لمحذوف ، أي ويأذن لكم رحمة ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ بقولهم هو أذن ونحوه ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة ﴿يَعْلَمُونَ بِاللَّهِ وَلَكُمْ يُرْشَوْنَ كَيْدَهُمْ﴾ أي إنهم حلفوا على أنهم ما قالوا ما حكي عنهم ليرضوا المؤمنين بيمينهم ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْشَوْا﴾ أي والحال أنه تعالى ورسوله أحق بالإرضاء منكم وكان من الواجب أن يرضوهما بالإخلاص والتوبة والمتابعة وإيفاء حقوقه ﷺ في باب الإجلال مشهداً ومغيباً لا يبتانهم بالإيمان الفاجرة ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ فليرضوا الله ورسوله بالطاعة فإنهما أحق بالإرضاء ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ أي أولئك المنافقون جلاس وأصحابه ﴿أَنْتُمْ﴾ أي الشأن ﴿مَنْ يُكَادِرُ اللَّهَ﴾ أي من يخالف الله ﴿وَرَسُولَهُ فَأَمَّا لِمُتَارَكِيهُمْ﴾ أي فحق أن له نار جهنم أي فيكون نار جهنم له أمر ثابت ﴿خَلِيلًا فِيهَا ذَلِكَ﴾ أي العذاب الخالد ﴿الْخِزْيُ الْمُنْظَرُ﴾ أي الندم الشديد وهي ثمرات نفاقهم ﴿يَحْذَرُ الْمُتَّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي يخاف المنافقون أن تنزل في شأنهم سورة تذيع ما كانوا يخفونه من أسرارهم إذاعة ظاهرة فتتشر فيما بين الناس فيسمعونها من أفواه الرجال فكان السورة تخبرهم بها وهم كانوا إذا سمعوا رسول الله ﷺ يذكر كل شيء ويقول : إنه بطريق الوحي يكذبونه ويستهنون به ﴿قُلْ اسْتَزِدُوا﴾ أي افعلوا الاستهزاء بمحمد والقرآن ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ﴾ أي فإن الله مظهر ما تحذرونه من إنزال السورة ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْمُرُ وَلَكُمُ﴾ .

قال الحسن وقتادة : لما سار الرسول إلى تبوك قال المنافقون بينهم : أترأى يظهر على الشام ويأخذ حصونها وقصورها ، هيهات هيهات ، فعند رجوعه ﷺ دعاهم وقال : أنتم القائلون بكذا وكذا فقالوا : ما كان ذلك بالجد في قلوبنا وإنما كنا نتحدث ونضحك فيما بيننا ﴿قُلْ أَيْدِي اللَّهِ﴾ أي بتكاليف الله ﴿وَأَيْدِيهِمْ﴾ أي وبالقرآن وسائر ما يدل على الدين ﴿وَرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ ﴿كُنْتُمْ تُسْتَهْزَؤْنَ﴾ لا تستزدروا ، أي لا تذكروا هذا العذر في دفع هذا الجرم ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ أي وقد ظهر كفركم للمؤمنين بالطعن في الرسول ﷺ بعد أن كنتم عندهم مسلمين ﴿إِنْ تَقِمْ عَنْ عَهْدِكُمْ﴾ .

قرأ عاصم «نعف» و«نعذب» بالنون مبنياً للفاعل و«طائفة» بالنصب. والباقون «يعف» بالياء و«تعذب» بالتاء بالبناء للمفعول، و«طائفة» بالرفع.

روي أن الطائفتين كانوا ثلاثة فالواحد: طائفة وهو: جهير بن حمير. والاثنان: طائفة وهما ودیعة بن جذام، وجد بن قيس. فالذي عفى عنه جهير بن حمير لأنه كان ضحك معهم ولم يستهزئ معهم فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال: اللهم إني لا أزال أسمع آية تقشعر منها الجلود وتخفق منها القلوب، اللهم اجعل وفاتي قتلاً في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت، أنا كفنت، أنا دفنت فأصيب يوم اليمامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه ﴿يَأْتَهُمْ كَأَنُورًا تَجْرِي مِنْ يَدَيْهِ﴾ أي مستمرين على النفاق والاستهزاء فأوجب التعذيب ﴿الْمُتَّقُونَ﴾ وكانوا ثلاثمائة ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ وكن مائة وسبعين ﴿بَعْضُهُمْ رِيَاءٌ بِبَعْضٍ﴾ أي متشابهون في صفة النفاق والأفعال الخبيثة ﴿يَأْمُرُونَ﴾ أي يأمر بعضهم بعضاً ﴿بِالْمُنْكَرِ﴾ أي بالكفر والمعاصي ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ أي عن الإيمان والطاعة ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ عن كل خير من زكاة وصدقة وإنفاق في سبيل الله ﴿سُئِلَ اللَّهُ﴾ أي تركوا أمر الله ﴿فَقَسَبَهُمْ﴾ أي فجازاهم بتركهم من رحمته ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي الكاملون في الفسق الذي هو الانسلاخ من كل خير ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ﴾ أي المجاهرين بالكفر ﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ فالنار المخلدة من أعظم العقوبات ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ أي تلك العقوبة كافية ولا شيء أبلغ منها ولا يمكن الزيادة عليها ﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي أهانهم الله بالدم ملحقاً بتلك العقوبة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌّ﴾ غير النار كالزمهرير وكمقاساة تعب النفاق في الدنيا إذ هم دائماً في حذر من أن يطلع المسلمون على نفاقهم ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي فعلكم أيها المنافقون كفعل الكفار الذين كانوا قبلكم في الأمر بالمنكر، والنهي عن المعروف، وقبض الأيدي عن الخيرات ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ في الأبدان ﴿وَأَكْثَرُ أَمْوَالاً وَأُولَدًا فَاسْتَفْتَعُوا عِزَّهُمْ﴾ أي فتمتعوا مدة بنصيبتهم من لذات الدنيا ﴿فَاسْتَفْتَحُوا عِزَّهُمْ كَمَا اسْتَفْتَحَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ عِزَّهُمْ﴾ أي فأنتم أيها المنافقون استمتعتم بنصيبتكم استمتاعاً كاستمتاع الكفار الذين من قبلكم بحظوظهم الخبيثة من الشهوات الفانية ﴿وَنَحْنُ كَالَّذِينَ خَاسَرُوا﴾ أي وتلبستم بتكذيب الأنبياء في السر وبالمكر والغدر بهم كالتلبس الذي تلبسوا به من تكذيب أنبياء الله والغدر بهم ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالأفعال الذميمة ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي بطلت حسناتهم بسبب الفقر والانتقال من العز إلى الذل، ومن القوة إلى الضعف، وبسبب الموت في الآخرة بسبب أنهم يعاقبون أشد العقاب ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث أنعبوا أنفسهم في الرد على الأنبياء فما وجدوا منه إلا فوات الخيرات في الدنيا والآخرة، وإلا حصول العقاب في الدنيا والآخرة ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ﴾ أي

المنافقين ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلَ لَكُمْ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمُ الْفِتْرَةَ سَاءَ مَا لَهُمْ حَافِظٌ وَلَا مَوْلَى يَنْصُرُهُمْ﴾ أي المنافقات التي جعل الله عالي القرى سافلها ﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ يَلْعَنُوكُمْ﴾ أي المعجزات فكذبوهم فعجل الله هلاكهم. والله أهلك قوم نوح بالغرق وعاداً - قوم هود - بإرسال الريح العقيم، وثمود - قوم صالح - بإرسال الصيحة والصاعقة، وقوم إبراهيم بالهدم وسلب النعمة عنهم، وتسلط البعوضة على دماغ نمرود، وقوم شعيب بالظلة أو بالرجفة، وقوم لوط بالخسف ويجعل عالي أرضهم سافلها وبإمطار الحجارة، وإنما ذكر الله تعالى هذه الطوائف الستة لأن آثارهم باقية وبلادهم قريبة من بلاد العرب وهي: الشام، والعراق، واليمن فكانوا يمرون عليها ويعرفون أخبار أهلها ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ بِظَالِمِيهِمْ﴾ بإيصال العذاب إليهم لأنهم استحقوه بسبب أفعالهم الفبيحة ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفر وتكذيب الأنبياء ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَشَرُهُمُ قَوْلُهُمْ أَقْرَبُ﴾ بسبب المشاركة في الاستدلال والتوفيق والهداية ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي بالإيمان بالله ورسوله واتباع أمره ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي الشرك والمعاصي ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي المفروضة بإتمام الأركان والشروط ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ الواجبة عليهم ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في كل أمر ونهي في السر والعلانية ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بهذه الصفات ﴿مَوْجِبُهُمُ اللَّهُ﴾ أي يفيض عليهم آثار رحمته، والسين للتوكيد والمبالغة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي لا يمنع من مراده في عباده من رحمة أو عقوبة ﴿حَكِيمٌ﴾ أي مدبر أمر عباده على ما يقتضيه العدل والصواب ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي تجري من تحت شجرها ومساكنها أنهار الخمر والماء والعسل واللبن ﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ كُلِّبَةٌ﴾ وهي قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الأحمر ﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ وهي أبهى أماكن الجنات وأسانها.

وقال عبد الله بن عمر إن في الجنة قصرًا يقال له: عدن، حوله البروج والمروج، وله خمسة آلاف باب، علي كل باب خمسة آلاف حوراء لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد، ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ مما هم فيه إذ عليه يدور فوز كل خير وسعادة.

وروي أنه تعالى يقول لأهل الجنة: «هل رضيتم» فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك! فيقول: «أنا أعطيتكم أفضل من ذلك». قالوا: وأي شيء أفضل من ذلك؟ قال: «أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً».

وقرأ شعبة «رضوان» بضم الراء. والياقوت بالكسر ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الأمور الثلاثة ﴿هُوَ الْقَوْزُ الْغَيْظِيُّ﴾ لا ما يطلبه المنافقون والكفار من التمتع بطيبات الدنيا ﴿يَتَأْتِيهَا النَّارُ جَهْدًا﴾ الكفار أي المجاهرين بالسيف ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ أي الساترين كفرهم بظهور الإسلام بإظهار الحجة لا

بالسيف لنطقهم بكلمتي الشهادة ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ أي اشدد على كلا الفريقين بالفعل والقول ﴿وَمَا أَوْفَاهُمُ جَهَنَّمَ وَلَا يَسَّرُ الْمَصِيرَ﴾ (٢٥) هي وهذه الجملة مستأنفة لبيان عاقبة أمرهم ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ بتوافقهم على فتنك النبي ﷺ وطمعهم على نيوته ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ أي أظهروا الكفر وجاهروا بالحرب بعد أن أظهروا الإسلام ﴿وَهَمُّوا بِمَا تَزَيَّنَّ لَوْلَا﴾.

روي أن المنافقين هموا بقتله ﷺ عند رجوعه من تبوك: وهم خمسة عشر رجلاً قد اتفقوا على أن يدفعوه ﷺ عن راحلته ليقع في الوادي فيموت، فأخبره الله بما دبروه، فلما وصل إلى العقبة التي بين تبوك والمدينة نادى مناديه بأمره: إن رسول الله يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكها أحد غيره، واسلكوا يا معشر الجن بطن الوادي فإنه أسهل لكم وأوسع فسلك الناس بطن الوادي، وسلك النبي ﷺ العقبة وكان ذلك في ليلة مظلمة فجاء المنافقون وتلثموا وسلكوا العقبة، وكان النبي قد أمر عمار بن ياسر أن يأخذ بزمام ناقته ويقودها، وأمر حذيفة أن يسوقها من خلفها. فبينما النبي يسير في العقبة إذ زحمة المنافقون فنفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه، فصرخ بهم، فولوا مدبرين وعلموا أنه أطلع على مكربهم، فانهطوا من العقبة مسرعين إلى بطن الوادي، واختلطوا بالناس، فصار حذيفة يضرب الناقة فقال له النبي: «هل عرفت أحداً منهم». قال: لا، فإنهم كانوا مثلثمين واللييلة مظلمة. قال: «هل علمت مرادهم؟» قال: لا، قال النبي: «إنهم مكروا وأرادوا أن يسيروا معي في العقبة فيزحموني عنها وإن الله أخبرني بهم وبمكربهم»^(١) فلما أصبح جمعهم وأخبرهم بما مكروا به فحلفوا بالله ما قالوا بتكذيب النبي ونسبه إلى التصنع في ادعاء الرسالة، ولا أرادوا فتكه، فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَمَا تَقْصُومُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي وما أنكروا على رسول الله ﷺ شيئاً من الأشياء إلا أغناهم الله تعالى إياهم من فضله فإن هؤلاء المنافقين كانوا قبل قدوم النبي ﷺ المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحرزون الغنيمة، وبعد قدومه أخذوا الغنائم وفازوا بالأموال ووجدوا الدولة وقتل للجلال مولى فأمر له رسول الله ﷺ بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى، وذلك يوجب عليهم أن يكونوا محبين له ﷺ مجتهدين في بذل النفس والمال لأجله فعملوا بضد الواجب، فوضعوا موضع شكره ﷺ إن كرهوه وعابوه ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا﴾ من النفاق كما وقع للجلال بن سويد فإنه تاب وحسنت توبته ﴿يَكُ﴾ أي التوب ﴿خَيْرٌ لَهُمْ﴾ في الدارين ﴿وَإِنْ يَسْتَوُوا﴾ أي يعرضوا عن التوبة ﴿يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا﴾ بقتلهم وسي أولادهم وأزواجهم، واغتنام أموالهم لأنه لما ظهر كفرهم بين الناس صاروا مثل أهل الحرب فيحل قتالهم ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ بالنار وغيرها من أفانين العقاب ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ مع سعتها ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ أي حافظ ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٢٦) يتقدم من العذاب

(١) رواه البيهقي في دلائل النبوة (٥: ٢٥٧)، والسيوطي في الدر المنثور (٣: ٢٥٩).

﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أي المنافقين ﴿ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ مَاتْنَاهُ مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ﴿ فَلَمَّا مَاتْنَاهُمْ مِن فَضْلِهِ جَحَلُوا يَدَهُ وَتَوَلَّوْا ﴾ بإجرامهم على العهد ﴿ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ ﴿ بقلوبهم عن أوامر الله تعالى ﴾ ﴿ فَأَعَقَبَهُمُ صَفَاقٌ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ أي فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً في قلوبهم أي فارتدوا عن الإسلام وصاروا منافقين ﴿ إِنْ يَوْمَ يُلْقَوْنَهُ ﴾ أي إلى يوم موتهم الذين يلقون فيه جزاء عملهم وهو يوم القيامة ﴿ يَمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ ﴾ أي بسبب إخلالهم الله الوعد من التصديق والصلاح ﴿ وَيَمَّا كَانَ أَثَرُ الْكُذِبِ ﴾ أي ويسبب كونهم مستمرين على الكذب في وعدهم .

روي أن ثعلبة بن حاطب كان صحيح الإسلام في ابتداء أمره وصار منافقاً في آخر أمره وكان ملازماً لمسجد رسول الله ﷺ حتى لقب بحمامة المسجد، ثم رآه النبي ﷺ يسرع الخروج من المسجد عقب الصلاة فقال له رسول الله ﷺ: «ما لك تفعل فعل المنافقين؟» فقال: إني افتقرت ولي ولأمرأتي ثوب أجيء به للصلاة، ثم أذهب فأنزعه لتلبسه وتصلي به فجاء ثعلبة إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أدع الله أن يرزقني مالاً فقال ﷺ: «يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه» ثم أتاه بعد ذلك فقال: يا رسول الله ادع الله أم يرزقني مالاً فقال له رسول الله ﷺ: «أما لك في أسوة حسنة، والذي نفسي بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت» ثم أتاه بعد ذلك وقال: يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالاً، والذي بعثك بالحق لتن رزقني الله مالاً لأعطين كل ذي حق حقه، فدعاه فاتخذ غنماً فامت كما ينمو الدود، حتى ضاقت بها المدينة، فنزل وادياً من أوديتها فجعل يصلي الظهر والعصر مع رسول الله ﷺ، ويصلي في غنمه باقي الصلوات، ثم نمت وكثرت فتباعد من المدينة حتى ترك الصلوات إلا الجمعة، ثم نمت وكثرت حتى تباعد وترك الجمعة فإذا كان يوم الجمعة يتلقى الناس يسألهم عن الأخبار ثم سأل رسول الله ﷺ فأخبر بخبره فقال: «يا ويح ثعلبة ثلاثاً» فنزل قوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ [التوبة: ١٠٣] فبعث ﷺ رجلين من بني سليم ومن بني جهينة، وكتب لهما أسنان الصدقة وقال لهما: «مرّا على ثعلبة بن حاطب فخذوا صدقاته» فأتياه وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ فقال لهما: ما هذه إلا الجزية أو أخت الجزية فلم يدفع الصدقة، فأنزل الله تعالى هذه الآية فقليل له: قد أنزل فيك كذا وكذا فأتى رسول الله ﷺ وسأله أن يقبل صدقته فقال: «إن الله منعني من قبول ذلك» فجعل يحثوا التراب على رأسه فقال ﷺ: «قد قلت لك فما أطعنتي»^(١) فرجع إلى منزله وقبض رسول الله ﷺ ثم أتى أبا بكر بصدقته، فلم يقبلها اقتداء برسول الله ﷺ، ثم جاء بهما إلى عمر أيام

(١) رواه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٨: ٢٢٥)، وابن الجوزي في زاد المسير (٣: ٤٧٣)، وابن كثير في التفسير (٤: ١٢٤)، والطبري في التفسير (١٠: ١٣١)، والقرطبي في التفسير (٨: ٢٠٩)، والواحدي في أسباب النزول (١٧١).

خلافته فلم يقبلها، فلما ولي عثمان أناه بها فلم يقبلها، وهلك ثعلبة في خلافة عثمان وإنما امتنع رسول الله ﷺ من أخذ تلك الصدقة لأن المقصود من الأخذ غير حاصل في ثعلبة مع نفاقه لقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣] ﴿أَرَيْسَلُوا﴾ أي المنافقون ﴿أَبَكَ اللَّهُ بِكُمُ بَرًّا﴾ وهو ما تنطوي عليه صدورهم ﴿وَتَجَوِّدُهُمْ﴾ وهو ما يفاوض به بعضهم بعضاً فيما بينهم ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ أي ما غاب عن الخلق ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْأَصْدَاقِ وَالَّذِينَ لَا يُجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ أي يطعنون على الذين لا يجدون إلا طاعتهم ﴿فَيَسْحَرُونَ مِنْهُمْ﴾ أي يهزئون بالفريق الأخير بقلة الصدقة ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ وهذه الجملة خبر للموصول.

وقال الأصم: أي قبل الله من هؤلاء المنافقين ما أظهروه من أعمال البر مع أنه لا يشيهم عليها فكان ذلك كالسخرية.

وقال ابن عباس: فتح الله لهم في الآخرة باباً إلى الجنة ﴿وَكُلَّمَا دَخَلَ إِلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: إن رسول الله ﷺ خطبهم ذات يوم وحث على أن يجمعوا الصدقات، فجاءه عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وجاء عمر بنحو ذلك، وجاء عاصم بن عدي الأنصاري بسبعين وسقاً من تمر، وجاء عثمان بن عفان بصدقة عظيمة، وجاء أبو عقيل عبد الرحمن بن تبحان بصاع من تمر فأمر رسول الله ﷺ بوضعه في الصدقات. فقال المنافقون على وجه الطعن: ما جاءوا بصدقاتهم إلا رياء وسمعة، وأما أبو عقيل فلما جاء بصاع ليذكر مع سائر الأكابر والله غني من صاعه فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾.

روي أنه لما نزلت الآيات المتقدمة في المنافقين وظهر نفاقهم للمؤمنين جاءوا إلى رسول الله ﷺ يعتذرون وقالوا: يا رسول الله استغفر لنا، فقال رسول الله ﷺ: «استغفر لكم» واشتغل بالاستغفار لهم، فنزلت هذه الآية، فترك رسول الله ﷺ الاستغفار. وهذا الأمر تخير له ﷺ في الاستغفار وتركه، ومعناه إخبار باستواء الأمرين أي إن شئت فاستغفر لهم، وإن شئت فلا تستغفر لهم فاستغفارك لهم وعدمه سواء ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ وقد شاع استعمال السبعة، والسبعين والسبعمائة في التكثير لاشتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكانها العدد بأسره فإن عدة مراتبه سبعة آحاد، عشرات مئين، آحاد ألوف، عشرات ألوف، مئين ألوف، آحاد ألوف، الألوف والسبعون عند العرب غاية مستقصاة لأنه عبارة عن جمع السبعة عشر مرات، والسبعة عدد شريف لأن عدد السموات والأرض، والبحار، والأقاليم، والنجوم، والأيام، والأعضاء هو هذا العدد ﴿ذَلِكَ﴾ أي امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار ﴿يَأْتِيَهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي بسبب كفرهم لا لعدم الاعتداد بالاستغفار ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي فإن تجاوزهم عن الحدود مانع من الهداية ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ أي الذين تركهم النبي ﷺ ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾ أي في المدينة ﴿خَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ﴾

أي مخالفة رسول الله ﷺ حيث سار إلى تبوك للجهاد وأقاموا في المدينة ﴿وَكَيْفَ هُمْ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فإن في المجاهدة إتلاف النفس والمال ﴿وَقَالُوا﴾ لإخوانهم أو للمؤمنين تضييلاً لهم عن الجهاد، ونهياً عن المعروف ﴿لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ﴾ أي لا تخرجوا إلى الجهاد في الحر الشديد ﴿قُلْ﴾ تجهيلاً لهم: ﴿فَارْجِعْهُمْ﴾ التي استدخلونها بما فعلتم ﴿أَشَدُّ حَرًّا﴾ مما تحذرون من الحر المعتاد وتحذرون الناس منه ﴿لَوْ كَانُوا يَعْقِلُونَ﴾ أن بعد هذه الدار داراً أخرى، وأن بعد هذه الحياة الدنيا حياة أخرى ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ وهذا إخبار بأنه ستحصل لهم هذه الحالة ورد بصيغة الأمر أي إنهم وإن فرحوا وضحكوا طول أعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة إلى بكائهم وحزنهم في الآخرة، لأن الدنيا بأسرها قليلة وعقابهم في الآخرة دائم لا ينقطع ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ في الدنيا من النفاق ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ﴾ من غزوة تبوك ﴿إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ أي المنافقين في المدينة ﴿فَاسْتَعِذْ بِنُورِهِ لِلْخُرُوجِ﴾ معك إلى غزوة أخرى بعد غزوة تبوك ﴿قُلْ﴾ لهم يا أشرف الخلق: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ في سفر من الأسفار ﴿وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ من الأعداء ﴿إِنْ كُنْتُمْ رَاضِينَ بِالْقُعُودِ﴾ عن الغزو ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ وهي غزوة تبوك ﴿فَأَقْعُدُوا﴾ عن الجهاد ﴿مَعَ الْخَائِلِينَ﴾ أي النساء والصبيان والرجال العاجزين ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ أي لا تقف عليه للدفن أو للدعاء فإنه ﷺ كان إذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي لأنهم استمروا على الكفر بالله ورسوله في السرمدة حياتهم ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ فَنَاسِقُونَ﴾ أي متمردون في الكفر بالكذب والخداع والمكر. عن ابن عباس رضي الله عنهما إنه لما اشتكى عبد الله بن أبي سلول عاده رسول الله ﷺ فطلب منه أن يصلي عليه إذا مات ويقوم على قبره، ثم إنه أرسل إلى الرسول الله ﷺ يطلب منه قميصه ليكفن فيه فأرسل إليه القميص فوقاني، فردّه وطلب منه الذي يلي جلده ليكفن فيه فأرسله إليه، فقال عمر رضي الله عنه: لم تعطي قميصك للرجس النجس؟ فقال ﷺ: «إن قميصي لا يغني عنه من الله شيئاً فلعل الله أن يدخل به ألفاً في الإسلام». وكان المنافقون لا يفارقون عبد الله فإنه رأسهم فلما رأوه يطلب هذا القميص ويرجو أن ينفعه أسلم منهم يومئذ ألف، فلما مات عبد الله جاء رسول الله ﷺ ابنه - واسمه عبد الله - فإنه كان من فضلاء الصحابة وأصدقهم إسلاماً، وأكثرهم عبادة، وأشرحهم صدرأ، يعرفه ﷺ لعبد الله: «صل عليه وادفنه»^(١). فقال: يا رسول الله إن لم تصل عليه لم يصلي عليه مسلم، فقام ﷺ، فقام عمر فحال بين رسول الله وبين القبلة لئلا يصلي عليه،

(١) رواه ابن كثير في التفسير (٨: ٢٢١).

فنزلت هذه الآية فامتنع ﷺ من الصلاة عليه وإنما دفع القميص إليه تطيباً لقلب ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي وإكراماً له، لأنه كان من الصالحين، ولأن العباس عم رسول الله ﷺ لما أخذ أسيراً يبدر لم يجدوا له قميصاً وكان رجلاً طويلاً فكساءه عبد الله بن أبي قميصه بأمره ﷺ. ﴿وَلَا تُجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ﴾ بتمتعهم بالأموال والأولاد ﴿أَنْ يُعَذِّبَهُمْ فِيهَا فِي الدُّنْيَا﴾ بمكابدتهم الشدائد في شأنها ﴿وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ أي فيموتوا كافرين باشتغالهم بالتمتع بها ﴿وَلِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ﴾ من القرآن مشتملة على الأمر ﴿أَنْ مَآؤُسُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ﴾ في التخلف عن الغزو ﴿أُولَئِكَ أَطْوَلُ مَسْهَةً﴾ أي ذور السعة في المال والقدرة على الجهاد بالبدن من رؤساء المنافقين عبد الله بن أبي وجد بن قيس ومعتب بن قيس ﴿وَقَالُوا دَرْنَا﴾ يا محمد ﴿نَكُنْ مَعَ الْقَوْمِ الَّذِينَ﴾ أي من الضعفاء من الناس، والساكنين في البلد بغير عذر ﴿رَسُولُوا أَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ أي مع النساء اللاتي يلزمن البيوت ﴿وَطَمَحَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي منعت من حصول الإيمان ﴿فَهُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿لَا يَفْقَهُوْنَ﴾ أي لا يفهمون أسرار حكمة الله في الأمر بالجهاد ﴿لَيْكِنِ الرُّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ أي إن تخلف هؤلاء المنافقون عن الغزو فقد توجه إليه من هو خير منهم وأخلص نية واعتقاداً ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ أي منافع الدارين: النصر والغنيمة في الدنيا، والجنة والكرامة في الآخرة. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي المتخلصون من السخط والعذاب ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أي هبأ لهم في الآخرة ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي مقيمين في الجنة ﴿ذَلِكَ﴾ أي نيل الكرامة العظمى ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ الذي لا فوز وراءه ﴿وَبَلَدٌ﴾ إليك يا أشرف الخلق ﴿الْمُعْذِرُونَ﴾ أي الذين أتوا بأعذار كاذبة وتكلفوا عذراً بباطل ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ أي من بني غفار ﴿لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ بالتخلف عن غزوة تبوك فلم يعذرهم الله ﴿وَقَمَدَ﴾ عن الجهاد بغير إذن ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في ادعائهم الإيمان وهم منافقوا الأعراب الذين لم يجيئوا إلى الرسول ولم يعتذروا. ﴿سَيُجِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ أي المعذرين لا من أسلم منهم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا بالقتل، وفي الآخرة بالنار. ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾ كالشيخوخة ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ من الشباب ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ﴾ في الجهاد من الزاد والراحلة لغفرهم كمزينة وجهينة وبني عذرة ﴿حَرَجٌ﴾ أي إنهم في التخلف عن الجهاد ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي آمنوا بهما وأطاعوا لهما في السر والعلن ﴿مَا عَلَى الْمُعْصِيينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي ليس عليهم طريق إلى ذمهم ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحْضَا مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَشُوا فَنفِضُ مِنَ الدَّمِ حَرَجًا أَلَّا يَحْمِلُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿أَيُّ وَلَيْسَ عَلَى مَنْ أَتَوْكَ يَسْأَلُوكَ أَنْ تَحْمِلَهُمْ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ﴾ ثم خرجوا من عندك يكون لعدم وجدان ما يتفقون في الجهاد سبيل في لومهم، ولذلك سماوا البكاكين، وهم سبعة من الأنصار: معقل بن يسار، وصخر بن خنساء، وعبد الله بن كعب، وسالم بن عمير،

وثعلبة بن عنة، وعبد الله بن مغفل، وعبد الله بن زيد فإنهم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: نذرتنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغز معك فقال ﷺ: «لا أجد ما أحملكم عليه»^(١) فتولوا وهم ييكون، فحمل العباس منهم اثنين، وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذي جهزه وهو ألف وحمل يامين بن عمرو النضري اثنين «إِنَّمَا السَّبِيلُ» بالمعاتبه «عَلَى الَّذِينَ يَسْتَعِذُّونَكَ» في التخلف «وَهُمْ أَغْيَاءٌ» أي قادرون على أهبة الخروج معك «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ» أي رضوا بالدناءة والانتظام في جملة النساء «وَطَلَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهَمَّ» لأجل ذلك الطبع «لَا يَمْلِكُونَ»^(٢) ما في الجهاد من منافع الدين والدنيا «يَسْتَعِذُّونَ» أي هؤلاء المنافقون وهم بضع وثمانون رجلاً «إِلَيْكُمْ» في التخلف «إِذَا رَجَعْتُمْ» من عزوة تبوك «إِلَيْهِمْ» بالأعداء الباطلة. «قُلْ» يا أشرف الخلق لهم: «لَا تَعْتَذِرُوا» بما عندكم من المعاذير «لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ» أي لن نصدقكم فيما تقولون من العلل أبداً «قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَنْبَائِكُمْ» أي قد أعلمنا الله بعض أحوالكم مما في ضمائركم من الخبث والنفاق والمكر «وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ» أي وسيقع عملكم معلوماً لله ولرسوله هل تبقون على نفاقكم أم تتوبون منه «ثُمَّ تَرُدُّونَ» يوم القيامة «إِلَى عِلِيلِ الْقَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» للجزاء مما ظهر منكم من الأعمال «فَيَلْبِسُكُمْ» عند وفوفكم بين يديه «بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»^(٣) في الدنيا. أي فيجازيكم عليه «سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ» أي إذا رجعت إليهم من تبوك أنهم معذرون في التخلف «لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ» أي لتعرضوا عن ذمهم إعراض الصفع «فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ» إعراض المقت وترك الكلام. قال مقاتل: قال النبي ﷺ حين قدم المدينة: «لا تجالسوهم ولا تكلموهم»^(٤) «إِنَّهُمْ رِجْسٌ» أي إن خبث باطنهم رجس روحاني، فكما يجب على الإنسان الاحتراز عن الأرجاس الجسمية يجب الاحتراز عن الأرجاس الروحانية حذراً من أن يعيل طبع الإنسان إلى الأعمال القبيحة «وَمَا وَدَّعْتُمْ جَهَنَّمَ» أي وكفتم النار تريبخاً فلا تتكلفوا أنتم في ذلك «جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»^(٥) في الدنيا من فنون السيئات «يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ» بالحلف وتستدبموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم «فَلَنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْرِ الْفَاسِقِينَ»^(٦) أي فإن رضيتم أيها المؤمنون عنهم بما حلفوا لكم فلا ينفعهم رضاكم، لأن الله سخط عليهم ولا أثر لرضاكم لكون إرادتكم مخالفة لإرادة الله تعالى وذلك لا يجوز. «الْأَعْرَابُ» أي جنس أهل البدو «أَشَدُّ كُفْرًا وَفَسَاقًا» من أهل الحضر لتوحشهم واستيلاء

(١) رواه البيهقي في دلائل النبوة (٥: ٣١٨)، والسيوطي في الدر المنثور (٣: ٢٦٨)، وابن

الجوزي في زاد المسير (٣: ٤٨٥).

(٢) رواه ابن الجوزي في زاد المسير (٣: ٤٧٨).

الهواء الحار اليابس عليهم، وبعدهم عن أهل العلم ﴿وَأَجْدَرُ أَلَّا يَسْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ﴾ أي أحق بأن لا يعلموا مقادير التكليف والأحكام ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما في قلوب خلقه ﴿حَكِيمٌ﴾ ﴿٥٧﴾ فيما فرض من فرائضه ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا﴾ أي من الأعراب أسد وغطفان من يعتقد أن الذي ينفقه في سبيل الله خسران لأنه لا يتفق إلا رياء وخوفاً من المسلمين لا لوجه الله ﴿وَيَتَرَفَّعُ بِكُودِهِمْ﴾ أي ينتظر أن تنقلب الأمور عليكم بموت الرسول، وأن يعلو عليكم المشركون فينتخلص مما ابتلى به من الإنفاق ﴿عَلَيْهِمْ ذَايِرَةُ السَّوْءِ﴾ أي عليهم يدور البلاء والحزن فلا يرون في محمد ﷺ ودينه إلا ما يحزنهم ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لقولهم عند الإنفاق من كلام لا خير فيه ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بنيتهم الفاسدة ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ﴾ مزينة وجهينة وأسلم ﴿مَنْ يُؤْمِرْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ في السر والعلانية ﴿وَيَتَّخِذْ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾ أي يأخذ لنفسه ما يتفق في سبيل الله سبباً لحصول القربات إلى الله في الدرجات وسبباً لحصول دعوات الرسول، فإنه ﷺ كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ﴿آلَ﴾ أي تنبهوا ﴿إِنَّهَا﴾ أي إن نفقتهم ﴿قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾ إلى الله في الدرجات ﴿سَيَكْفُرُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي جتته، وهذا تفسير للقربة ووعد لهم بإحاطة رحمته الواسعة، كما أن قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ تهديد للأولين عقب الدعاء عليهم، والسين للدلالة على تحقيق الوقوع ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ لسبائتهم ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٨﴾ بهم حيث وفقه لهذه الطاعات.

وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أسلم وغفار وشيء من جهينة ومزينة خير عند الله يوم القيامة من نعيم وأسد بن خزيمة وهوازن وغطفان»^(١). ﴿وَالسَّيْفُورُ الْأَوَّلُونَ﴾ أي في الهجرة والنصرة ﴿مِنَ الْمُهَاجِرِينَ﴾ هم الذين صلوا إلى القبليتين وشهدوا بدرأ كما قاله ابن عباس ﴿وَالْأَنْصَارُ﴾ وهم الذين بايعوا رسول الله ﷺ ليلة العقبة الأولى: وكانوا سبعة نفر. والعقبة الثانية: وكانوا اثني عشر رجلاً. والعقبة الثالثة: وكانوا سبعين رجلاً والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ أي الفريقين ﴿يُحْسِنُونَ﴾ وهم الذين يذكرون المهاجرين والأنصار بالجنة والرحمة والدعاء لهم ويذكرون محاسنهم ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ لأعمالهم وكثرة طاعاتهم ﴿وَرَضُوا عَنْهُمْ﴾ لما أفاض عليهم من نعمه الجليلة في الدنيا والآخرة، والسابقون مبتدأ وخبره جملة رضي الله عنهم ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

وقرأ ابن كثير «من تحتها» بكلمة «من» كما في سائر المواضع وعلى هذا لزم صلة الميم في المواضع الثلاثة، والباقون بغير كلمة «من» وفتح التاء. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي من غير انتهاء

(١) رواه أحمد في (م ٢/ص ٤٢٠).

﴿ذَلِكَ﴾ أي الرضوان والجنات ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي النجاة الوافرة ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُمُ﴾ أي حول بلدتكم ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ مَتَّفِقُونَ﴾ وهم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار وكانوا نازلين حول المدينة ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى الْإِتْفَاقِ﴾ أي من أهل المدينة كعبد الله ابن أبي وأصحابه من ثبتوا على الاتفاق ولم يتوبوا عنه ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ أي لا تعلم نفاقهم مع قوة خاطرك وصفاء نفسك لشدة إبطان الكفر وإظهار الإخلاص ﴿تَحَنَّنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي نحن نعلم سرائرهم التي في ضمائرهم ﴿سَنَعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ بعذاب الدنيا بجميع أقسامه وعذاب القبر ﴿ثُمَّ يَرُدُّوهُمْ فِي الْأَخْرَةِ﴾ إلى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿هُوَ النَّارُ الْمُؤَيَّدَةُ﴾ أي ومن أهل المدينة قوم آخرون أبو لبابة مروان ابن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة ووديعة بن حزام ﴿أَعْرَضُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي أقرروا بذنوبهم وأظهروا الندامة على التخلف ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا﴾ وهو خروجهم مع الرسول إلى سائر الغزوات ﴿وَأَخْرَجُوا سَيِّئًا﴾ وهو تخلفهم من غزوة تبوك أي خلطوا كل واحد من العمل الصالح والعمل السيئ بالآخر ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ أي ثبت أن يقبل الله توبتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يتجاوز عن سيئات التائب ويفضل عليه ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ أي لما أظهروا التوبة عن تخلفهم عن غزوة تبوك وهم أقروا بأن السبب المؤدي لذلك التخلف حبهم للأموال أمر الله رسوله أن يأخذ منهم الزكوات الواجبة عليهم فكانه قيل لهم: إنما يظهر صحة قولكم في ادعاء هذه التوبة لو أخرجتم الزكاة الواجبة بانسراح قلب، لأن الدعوى إنما يشهد عليها الامتحان، فعند الامتحان يكرم الرجل أو يهان فإن أدوا تلك الزكوات عن طيبة النفس ظهر كونهم صادقين في تلك التوبة وإلا فهم كاذبون ﴿تَطَهَّرْهُمْ﴾ أي تطهرهم أنت أيها الآخذ بأخذها منهم عن نجاسة الذنوب ﴿وَتَزَكِّيْهِمْ﴾ أي ترفعهم بتلك الصدقة حسناتهم إلى مراتب المخلصين وتثني عليهم عند إخراجها إلى الفقراء وتجعل النقصان الحاصل بسبب إخراج قدر الزكاة سبباً لزيادة البركة ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ أي ادع لهم.

قال الشافعي رضي الله عنه والسنة للإمام: إذا أخذ الصدقة أن يدعو للمتصدق ويقول: أجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وجعله لك طهوراً ﴿إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ أي إن دعاءك يوجب طمأنينة قلوبهم ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لقولهم ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بنياتهم.

قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم «صلاتك» على التوحيد. والباقون «صلواتك» على الجمع. ﴿الَّذِينَ يَسْأَلُونَ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ أي ألم يعلم أولئك التائبون قبل توبتهم وصدقته أن الله يقبل التوبة الصحيحة عن عباده المخلصين، ويقبل الصدقات الصادرة عن خلوص النية ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ أي وألم يعلموا أنه تعالى المنفرد ببلوغ الغاية القصوى من قبول التوبة وإيصال الرحمة ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِمَا يَأْمُرُ اللَّهُ فَتَحْكَمُوا أُمُورَكُمْ وَدُخُلُوكُمْ وَأَلْمُومُونَ﴾ أي قل يا أشرف الخلق اعملوا ما تشاؤون من الأعمال فسيرى الله عملكم خيراً كان

أو شراً، ويراه رسوله بإطلاع الله إياه على أعمالكم، ويراه المؤمنون بقذف الله تعالى في قلوبهم من محبة الصالحين وبغض المفسدين فإن لعملكم في الدنيا حكماً، وفي الآخرة حكماً. أما حكمه في الدنيا فإنه يراه الله والرسول والمسلمون، فإن كان طاعة حصل منه الثناء العظيم في الدنيا والثواب العظيم في الآخرة، وإن كان معصية حصل منه الذم العظيم في الدنيا، والعقاب الشديد في الآخرة، وهذا ترغيب عظيم للمطيعين وترهيب عظيم للمذنبين. وفي الخبر: «لو أن رجلاً عمل في صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله إلى الناس كائناً ما كان»^(١) ﴿وَسَرَّدُوكَ﴾ بعد الموت ﴿إِنَّ عَلَيَّ الْكُفَّيْنَ وَالشَّهَدَةَ﴾.

والمراد من الرد تعريف عقاب الخزي والفضيحة ﴿فَيَتَشَكَّرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في الدنيا أي فيعرفكم أحوال أعمالكم من خير وشر فيجازيكم عليها لأن المجازاة من الله تعالى في الآخرة لا تحصل إلا بعد التعريف ليعرف كل أحد أن الذي وصل إليه عدل لا ظلم ﴿وَمَّا خُرُوتُ مَرْجُونَ﴾.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو، وابن عامر وأبو بكر عن عاصم «مرجون» بهزة مضمومة وبعدها واو ساكنة. والباقون «مرجون» بدون تلك الهزة أي ومن أهل المدينة قوم من المتخلفين غير المعترفين مؤخرون عن قبول التوبة ﴿لَا تُشْرِكُوا﴾ أي لحكمه.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت هذه الآية في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع، وهلال بن أمية لم يسارعوا إلى التوبة والاعتذار. فنزل قوله تعالى: ﴿وَأَخْرُوتُ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ فوقف الرسول أمرهم بعد نزول هذه الآية خمسين ليلة بقدر مدة التخلف - إذ كانت غيبته ﷺ عن المدينة خمسين ليلة - ونهى الناس عن مجالستهم، وأمرهم باعتزال نسائهم وإرسالهن أهاليهن لأنه لما تمتعوا بالراحة في المدينة مع تعب غيرهم في السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة فلما مضى خمسون يوماً نزلت توبتهم بقوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [التوبة: ١١٧] ويقول تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ [التوبة: ١١٨] ﴿إِنَّمَا يَعِدُهُمُ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ وهذه الجملة في محل نصب على الحال، أي منهم هؤلاء إما معذبين وإما متوباً عليهم، وهؤلاء القوم كانوا نادمين على تأخرهم عن الغزو ولم يحكم الله بكونهم تائبين بل قال: إما يعذبهم وإما يتوب عليهم، فلعلهم خافوا من أمر الرسول بإيذائهم أو خافوا من الخجلة والفضيحة، وعلى هذا التقدير فتوبتهم غير صحيحة فاستمر عدم قبول التوبة إلى أن سهل أحوال الخلق في قدحهم ومدحهم عندهم، فعند ذلك ندموا على المعصية لنفس كونها معصية، وعند

(١) رواه الحاكم في المستدرک (٤: ٣١٤)، والتبريزي في مشکاة المصابيح (٥٣٣٥)، والسيوطي في الدر المنثور (١: ٧٨).

ذلك صحت توبتهم، وكلمة «إما» للشك بالنسبة لاعتقاد العباد، والمراد منه: ليكن أمرهم على الخوف والرجاء فجعل أناس يقولون: هلكوا إذا لم ينزل الله لهم عذراً. وأناس يقولون: عسى الله أن يغفر لهم، فالناس مختلفون في شأنهم فصاروا عندهم مرجئين لأمر الله تعالى ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ بما في قلوب هؤلاء المؤمنين ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يحكم فيهم وفيما يفعل بهم ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا مِمَّا دُونَهَا﴾ أي ومنهم الذين بنوا مسجداً وكانوا اثني عشر رجلاً من المنافقين لإضرار أهل مسجد قباء ﴿وَكُفْرًا﴾ أي ولتقوية الكفر بالطعن على النبي ﷺ ودين الإسلام ﴿وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين كانوا يصلون في مسجد قباء في مسجد قباء أي لكي يصلني طائفة من المؤمنين في ذلك المسجد فيؤدي ذلك إلى اختلاف الكلمة ﴿وَلِيُصَادَّا لِمَنِ حَارَبَ اللَّهُ رَسُولُهُ﴾ أي انتظاراً لأبي عامر الراهب الفاسق ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلق باتخذوا أي اتخذوا ذلك المسجد من قبل أن ينفق بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك، وكان أبو عامر قد تنصّر في الجاهلية وترغب - أي لبس المسوح - وطلب العلم، فلما قدم ﷺ المدينة عاده لأنه زالت رياسته وقال للنبي ﷺ يوم أحد: «لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم». ولم يزل يقاتله ﷺ إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج هارباً إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعداداً بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لي مسجداً فإني ذاهب إلى قبصر وآت من عنده بجند، فأخرج محمداً وأصحابه من المدينة فبنوا هذا المسجد إلى جنب مسجد قباء وانتظروا مجيء أبي عامر ليصلي بهم في ذلك المسجد ﴿وَلَيَسْخَبَنَّ إِنَّا أَرْضًا إِلَّا الْحُسَيْنُ﴾ أي قالوا لرسول الله ﷺ: ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا الإحسان إلى المؤمنين وهو الرفق بهم في التوسعة على أهل الضعف والعلّة والعجز عن الذهاب إلى مسجد رسول الله ﷺ ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في حلفهم ﴿لَا نَقُصُّ فِيهِ أَبَدًا﴾ أي لا نصل في ذلك المسجد أبداً.

روي أنه لما قفل رسول الله ﷺ من غزوة تبوك نزل بذي أوان وهو موضع قريب من المدينة فاتاه المنافقون وسألوه إتيان مسجدهم، فنزلت عليه ﷺ هذه الآية، فدعا رسول الله ﷺ مالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشياً فقال لهم: «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهلُه فاهدموه واحرقوه»^(١) ففعلوا ذلك وأمر رسول الله ﷺ أن يجعل ذلك الموضوع مكان كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة، ومات أبو عامر الفاسق بالشام بفسرين غريباً وحيداً ﴿لَمَسْجِدُ أُتُتَسَّ عَلَى النَّفَقِ﴾ أي بنى أصله على طاعة الله تعالى وذكره ﴿مِنْ أَوَّلَى يَوْمٍ﴾ من أيام تأسيسه فقد أسس رسول الله ﷺ مسجد قباء وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهي يوم الإثنين، والثلاثاء، والأربعاء، والخميس، وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة ﴿أَتَقَى أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ أي أن تصلي فيه ذلك

(١) رواه ابن الجوزي في زاد المسير (٣: ٤٩٩)، والقرطبي في التفسير (٨: ٥٣)، والواحد في أسباب النزول (١٧٦).

المسجد ﴿يَبُوءُ﴾ أي في هذا المسجد ﴿يَجَالُ يُجْبَرُونَ أَنْ يَنْظَهُرُوا﴾ من الأحداث والجنابات والتجاسات، وسائر التجاسات وهم: بنو عامر بن عوف الذين بنوه ﴿وَأَلَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ أي يرضى عنهم.

روى ابن خزيمة عن عويمر ابن ساعدة أنه ﷺ أتاهم في مسجد قباء فقال: «إن الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء في الطهور في قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذي تطهرون به»^(١) أي الذي تحصلون الطهارة بسببه. قالوا: والله يا رسول الله ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا جيران من اليهود، وكانوا يغسلون أدبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا. وفي حديث رواه البزار فقالوا: في جواب سؤاله لهم: تنبع الحجارة بالماء فقال: «هو ذلك فعليكموه»^(٢). ﴿أَفَمَنْ أَسْرَكَ بُيُوتَكُمْ عَلَى تَقْوَى مِنْ آلِهِ وَيُضَوِّنَ﴾ أي أبعدما علم حالهم من أسس بنيان دينه على قاعدة قوية هي الخوف من عقاب الله والرغبة في ثوابه ﴿خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسْرَكَ بُيُوتَكُمْ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ﴾ أي أم من أسس بنيان دينه على طرف مسيل متصدع وهو كفر بالله وإضرار بعباد الله ﴿فَأَنهَارٌ يَأْكُرُ جَهَنَّمَ﴾ أي فسقط المسيل مصاحباً له أي للمؤسس في قعر نار جهنم أي مثل الضلال مثل شفا جرف هار من أودية جهنم فكان قريب السقوط ولكنه على طرف جهنم كان إذا انهار فإنما ينهار في قعر جهنم.

وقرأ نافع وابن عامر «أسس» مبنياً للمفعول، وبنائه بالرفع نائب الفاعل ﴿وَأَلَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا يغير للمنافقين ولا ينجيهم ﴿لَا يَزَالُ بُعِثُهُمْ أَلَا يَرْبُؤُا رَبَّهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي لا يزال مسجدهم سبب شك في الدين لأن المنافقين عظم فرحهم ببناء مسجد الضرار فلما أمر رسول الله ﷺ بتخريبه ثقل ذلك عليهم وازداد بغضهم له وازداد ارتيابهم في نبوته، وعظم خوفهم منه في جميع الأوقات، وصاروا مرتابين في أن رسول الله ﷺ هل يخلي سبيلهم أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم؟ ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾.

وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم وحمزة بفتح التاء والطاء المشددة. والباقون بضم التاء مبني للمجهول. وعن ابن كثير بفتح الطاء وسكون القاف على الخطاب وقلوبهم بالنصب أي إلا أن تجعل قلوبهم قطعاً بالسيف. وقرأ الحسن ومجاهد وقتادة ويعقوب «إلى أن تقطع»، وأبو حيوة كذلك إلا أنه قرأ بضم التاء وفتح القاف وكسر الطاء مشددة على الخطاب للرسول، و«قلوبهم» بالنصب، وفي قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم بالبناء للمجهول وعن طلحة ولو قطعت قلوبهم على الخطاب. والمعنى أن هذه الرية باقية في قلوبهم أبداً ويموتون على هذا النفاق، و«إلا» بمعنى إلى بدليل القراءة الشاذة ﴿وَأَلَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأحوالهم ﴿حَكِيمٌ﴾ في

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة، باب: الاستنجاء بالماء، وأحمد في (م ٣/ ص ٤٢٢).

(٢) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة، باب: الاستنجاء بالماء، والدارقطني في (ج ١/ ص ٦٢).

الأحكام التي يحكم بها عليهم ﴿لَإِنَّ اللَّهَ أَشَدُّ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْتَ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهذا استئناف لبيان البيع الذي يستلزمه الشراء كأنه قيل: كيف يبيعون أنفسهم وأموالهم بالجنة؟ فقيل: يقاتلون في سبيل الله، أي يبذلون أنفسهم وأموالهم في طاعة الله والمؤمن متى قاتل في سبيل الله حتى يقتله كافر وأنفق ماله في سبيل الله فإنه يأخذ من الله في الآخرة الجنة جزاء لما فعل وهو تسليم المبيع من الأنفس والأموال ﴿فَيُقَاتِلُونَ وَيُقَاتِلُونَ﴾.

قرأ حمزة والكسائي بتقديم المبني للمفعول على المبني للفاعل، والباقون بعكسه فمعنى تقديم الفاعل على المفعول أنهم يقتلون الكفار ولا يرجعون عنهم إلى أن يصيروا مقتولين وأما تقديم المفعول على الفاعل فالمعنى أن طائفة كبيرة من المسلمين وإن صاروا مقتولين لم يصر ذلك رادعاً للباقيين عن المقاتلة بل يبقون بعد ذلك مقاتلين مع الأعداء قائلين لهم بقدر الإمكان ﴿وَصَدَّا عَلَيْهِمْ حَقًّا﴾ أي وعدهم الله وعداً ثابتاً على الله ﴿فِي النَّوْزَةِ وَالْإِغْلِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ أي لا أحد أوفى بعهده من الله تعالى ﴿فَأَسْتَبِشِرُوا﴾ أي فافرحوا غاية الفرح ﴿يَتَّبِعُكُمْ الَّذِي يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ أي بجهادكم الذي فزتم به بالجنة ﴿وَذَلِكَ﴾ أي الجنة التي هي ثمن بذل الأنفس والأموال ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي فلا فوز أعظم منه ﴿التَّحِيُّوتِ﴾ وهو رفع على المدح، أي هم الناثبون من كل معصية كما يدل عليه قراءة عبد الله بن مسعود، وأبي، والأعمش «التائبين» بالياء إلى قوله تعالى: «والحافظين» إما نصباً على المدح أو جراً صفة للمؤمنين، ويجوز أن يكون الناثبون رفعاً على البدل من الواو في يقاتلون.

واعلم أن التوبة المقبولة إنما تحصل باجتماع أربعة أمور:

أولها: احتراق القلب عند صدور المعصية.

ثانيها: الندم على ما مضى.

ثالثها: العزم على الترك في المستقبل.

رابعها: أن يكون الحامل له على هذه الأمور الثلاثة طلب رضوان الله تعالى وعبوديته فإن كان غرضه منها دفع مذمة الناس وتحصيل مدحهم أو لغرض آخر من الأغراض الدنيوية فليس بتائب، ولا بد من رد المظالم إلى أهلها إن كانت ﴿الْمَكِيدَاتِ﴾.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: الذين يريدون عبادة الله واجبة عليهم ﴿الْمَكِيدَاتِ﴾ أي الذين يقومون بحق شكر الله تعالى على نعمه ديناً ودنياً ويجعلون إظهار ذلك عادة لهم ﴿الْمَكِيدَاتِ﴾ أي الصائمون لقوله ﷺ: «سباحة أمتي الصيام»^(١). وقال عكرمة: أي طلاب

(١) رواه القرطبي في التفسير (٨: ٢٧٠).

العلم فإنهم ينتقلون من بلد إلى بلد ﴿الرَّكَعُوتَ السَّجْدَتَ﴾ أي المصلون الصلوات الخمس ﴿الْأَيْسُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي بالإيمان والطاعة ﴿وَالشَّاهُوتَ عَنِ الْبُكَرِ﴾ أي عن الشرك والمعاصي ﴿وَالْمُتَوَطُّونَ يُحْذَرُونَ﴾ أي لتكاليف الله المتعلقة بالعبادات وبالمعاملات ﴿وَيُنْفِرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الموصوفين بهذه الصفات بالجنة ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ﴾ أي ما جاز لمحمد ﷺ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَىٰ﴾ أي ذوي قرابات لهم ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ اصْحَابُ الْحَرَجِ﴾ أي أهل النار بأن ماتوا على الكفر وسبب نزول هذه الآية استغفار ناس لآبائهم الذين ماتوا على الكفر.

روي عن علي رضي الله عنه أنه قال: سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت: استغفر لأبويك وهما مشركان؟ قال: أليس قد استغفر إبراهيم لأبيه! فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فنزل: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، فروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان المسلمون يستغفرون لآبائهم المشركين حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت أمسكوا عن الاستغفار لأمواتهم ولم ينهوا أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله ﴿وَمَا كَانَتْ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ أي إلا لأجل موعدة وعدها إبراهيم إياه بقوله: لاستغفرن لك، أي لأطلبن مغفرة لك بالتوفيق للإيمان فإنه يمحو ما قبله ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ أي إنه مستمر على الكفر ومات عليه ﴿تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ أي ترك الاستغفار له أي إن إبراهيم استغفر لأبيه ما كان حياً فلما مات أمسك عن الاستغفار له.

وروى ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال: لما مرض أبو طالب أتاه النبي ﷺ فقال المسلمون: هذا محمد يستغفر لعمه وقد استغفر إبراهيم لأبيه فاستغفروا لقراباتهم من المشركين، فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية. ثم أنزل وما كان استغفار إبراهيم الآية.

وروى ابن جرير عن عمرو بن دينار أن النبي ﷺ قال: «استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك فلا أزال استغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه ربي»^(١)، فقال أصحابه: لنستغفرن لآبائنا كما استغفر النبي لعمه، فأنزل الله ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ﴾ الآية إلى قوله تعالى ﴿تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ فظهر بهذه الأخبار أن الآية نزلت في استغفار المسلمين لأقاربهم المشركين لا في حق أبي طالب، لأن هذه السورة كلها مدنية نزلت بعد تبوك، وبينها وبين موت أبي طالب نحو اثني عشر سنة، وأيضاً إن عم إبراهيم آزر كان يتخذ أصناماً آلهة ولم ينقل عن أبي طالب أنه اتخذ أصناماً آلهة وعبد حجراً أو نهى النبي ﷺ عن

(١) رواه الترمذي في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ٩، وأحمد في (م ١/ص ١٣١).

عبادة ربه وإنما هو ترك النطق بالشهادتين لخوف مسببة لا للعناد للإسلام، أو ترك بعض الواجبات ومع ذلك قلبه مشحون بتصديق النبي ﷺ ومثل هذا ناج في الآخرة على مقتضى ديننا فلا يليق بالحكمة، ولا بمحاسن الشريعة الغراء، ولا بقواعد الأئمة من أهل الكلام أن يكون هو وآزره - عم إبراهيم - في مرتبة واحدة فإن أبا طالب ربه ﷺ صغيراً وآواه كبيراً، ونصره وعزره، ووقره، وذبح عنه، ومدحه، ووصى باتباعه. وأما ما روي أن علياً ضحك على المنبر ثم قال: ذكرت قول أبي طالب ظهر علينا وأنا أصلي بيطن نخلة فقال: ماذا تصنعان؟ فدعاه النبي ﷺ إلى الإسلام فقال: ما بالذي تقول من بأس ولكن والله لا يعلنوني إستي أبدأ. فهذا في أول الإسلام قبل أن تفرض الصلاة، وقد قرأ بأنه لا بأس بالتوحيد وإياؤه عن صلاة النفل لا يدل على إياه عن التوحيد، ليس في حديث عمرو بن دينار السابق دلالة قطعية على شركه، وأما قوله ﷺ: «استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك فلا أزال أستغفر لأبي طالب»^(١) فهذا يمكن أن يكون معناه أن إبراهيم استغفر لأبيه مع شركه فكيف لا أستغفر أنا لأبي طالب مع خطيئته دون الشرك فلا أزال أستغفر له حتى ينهاني عنه ربي ولم ينه ﷺ بل نهى عن الاستغفار للمشركين لا لخصوص عمه كما صرح بهذا ما روي عن قتادة أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ سألوه عن الاستغفار لأبائهم فقال: «والله إني لأستغفرون لأبي - أي لعمي - كما استغفر إبراهيم لأبيه». فأنزل الله ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية فقال النبي ﷺ: «أمرت أن لا أستغفر لمن كان كافراً»^(٢) فقوله ﷺ: «إني لأستغفرون لأبي» ولم يقل: أمرت أن لا أستغفر له بل قال: «لمن مات مشركاً» جواب لسؤال أصحابه مع إشارة خفية إلى أن عمه لم يكن مشركاً والله أعلم. ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ﴾ أي كثير الدعاء والتضرع ﴿حَلِيمٌ﴾ أي صبور على المحنة ﴿وَمَا كُنَّا لِلَّهِ يُجِيبُ قَوْلًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَاهُمْ حَقُّ بَيْتٍ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ أي ما يجب أن يحترزوا عنه أي لما نزل المنع من الاستغفار للمشركين خاف المؤمنون من المؤاخذه بما صدر عنهم منه قبل المنع وقد مات قوم منهم قبل النهي عن الاستغفار فوقع الخوف في قلوب المسلمين على من مات منهم أنه كيف يكون حالهم، فأزال الله تعالى ذلك الخوف عنهم بهذه الآية وبين أنه تعالى لا يؤاخذهم بعمل إلا بعد أن يبين لهم أنه يجب عليهم أن يحترزوا عنه أي وما كان الله ليقتضي عليكم بالضلال بسبب استغفاركم لموتاكم المشركين بعد أن رزقكم الهداية ووفقكم للإيمان به ویرسوله حتى يبين لكم بالوحي ما يجب الاحتراز عنه من محظورات الدين فلا تنزعجوا عما نهيتهم عنه ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكْفُلُ شَأْنَهُ عَلِيمٌ﴾ فيعلم حاجتهم إلى بيان قبح ما لا يستقل العقل في معرفته فيبين لهم ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من غير شريك

(١) رواه الترمذي في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ٩، وأحمد في (م ١/ص ١٣١).

(٢) رواه السيوطي في الدر المنثور (٣: ٢٨٣).

له فيه ﴿يَحْيَىٰ وَنُوحٌ وَآلُ هَارُونَ﴾ أي متولى الأمور. ﴿وَلَا تَهْجُرُوا﴾ أي لما أمر الله بالبراءة من الكفار بين أن له ملك السموات والأرض فإذا كان هو ناصراً لكم فهم لا يقدرون على إضراركم أي إنكم صرتم محرومين عن معاونتهم فالإله الذي هو المالك للسموات والأرض والمحيي والمميت ناصركم فلا يضركم أن ينقطعوا عنكم، والواجب عليكم أن تنقادوا لحكم الله وتكليفه لكونه إلهكم ولكونكم عبيداً له ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ أَتَجَمَعُوا فِي سَاعَةِ الْمُسْتَفَةِ﴾ أي في الزمان الذي صعب الأمر عليهم جداً في السفر إلى تبوك وكانت لهم عسرة من الزاد وعسرة من الظهر، وعسرة من الحر، وعسرة من الماء فربما معن الثمرة الواحدة جماعة يتناوبونها حتى لا يبقى من الثمرة إلا النواة وكان معهم شيء من شعير مسوس فكان أحدهم إذا وضع اللقمة في فيه أخذ أنفه من نتن اللقمة وكان العشرة من المسلمين يخرجون على بعير يعتقونه بينهم وكانوا قد خرجوا في قيظ شديد وأصابهم فيه عطش شديد حتى إن الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه ويشربه أي لقد عفى الله عن النبي في إذنه للمنافقين في التخلف عنه في غزوة تبوك وهو شيء صدر عنه من باب ترك الأفضل لا أنه ذنب يوجب عقاباً. وعفى الله عن المهاجرين والأنصار من الوسواس التي كانت تقع في قلوبهم في ساعة العسرة كما قال تعالى: ﴿وَيُنَادُوا صَكَادَ يَنْزِعُ قُلُوبُ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي من بعدما قرب أن تميل قلوب بعضهم إلى أن يفارق النبي ﷺ في ذلك الغزو لحر شديد ولم ترد الميل عن الدين وربما وقع في قلوب بعضهم أنا لا نقدر على قتال الروم وكيف لنا بالخلاص منها ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ أي عفى الله عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والوسواس النفسانية لما صبروا وندموا على ذلك الهم ﴿إِنَّهُمْ بِهِمْ زَوْفٌ رَجِيمٌ﴾ فلا يحملوهم ما لا يطبقون من العبادة ويوصل إليهم المنافع ﴿وَكُلُّ أَعْتَقُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي وتاب الله على الثلاثة الذين أخروا في قبول التوبة عن الطائفة الأولى ابن لبابة وأصحابه وهؤلاء الثلاثة كعب بن مالك الشاعر، وهلال بن أمية الذي نزلت فيه آية اللعان ومرارة بن الربيع ﴿حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي آخر أمرهم إلى أن ضاقت الأرض عليهم مع سعتها بسبب مجانية الأحياء، ونظر الناس لهم بعين الإهانة لأن النبي ﷺ كان معرضاً عنهم، ومنع المؤمنين من مكالمتهم وأمرهم باعتزال أزواجهم ويقوا على هذه الحالة خمسين يوماً ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي ضاقت قلوبهم إذا رجعوا إلى أنفسهم لا يطمثون بشيء بسبب تأخير أمرهم عن قبول التوبة ﴿وَوَقَرُوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ أي علموا أنه لا ملجأ لأحد من سخطه تعالى إلا إليه بالتضرع ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ أي ثم وفقهم للتوبة الصحيحة المقبولة ﴿يَسْتَوُوا﴾ أي ليحصلوا التوبة ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ولما نزلت هذه الآية خرج رسول الله ﷺ إلى حجرته وهو عند أم سلمة فقال: «الله أكبر» قد أنزل الله عذر أصحابنا، فلما صلى الفجر ذكر ذلك لأصحابه وبشرهم بأن الله تاب عليهم فانطلقوا إلى رسول الله ﷺ وتلا

عليهم ما نزل فيهم فقال كعب: توبتي إلى الله تعالى أن أخرج مالي صدقة فقال: «لا». قلت: فنصفه. قال: «لا». قلت: فثله. قال: «نعم»^(١). ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أمر الرسول ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ أي مع الرسول وأصحابه في الغزوات، ولا تكونوا جالسين مع المنافقين في البيوت.

وقرىء شاذة «من الصادقين» فعلى هذا «مع» بمعنى «من»، أي كونوا ملازمين الصدق.

روي أن واحداً جاء إلى النبي ﷺ وقال: إني رجل أريد أن أومن بك إلا أنني أحب الخمر، والزنا، والسرقه، والكذب، والناس يقولون: إنك تحرم هذه الأشياء، ولا طاقة لي على تركها بأسرها فإن قنعت مني بترك واحد منها أمنت بك. فقال ﷺ: «اترك الكذب» فقبل ذلك ثم أسلم فلما خرج من عند النبي ﷺ عرضوا عليه الخمر فقال: إن شريت وسألني الرسول عن شربها وكذبت فقد نقضت العهد وإن صدقت أقام الحد عليّ فتركها، ثم عرضوا عليه الزنا فجاء ذلك الخاطر فتركه، وكذا في السرقه فتأب عن الكل فعاد إلى رسول الله ﷺ وقال: ما أحسن ما فعلت لما منعني عن الكذب انسدت أبواب المعاصي عليّ ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ أي ما جاز لأهل دار الهجرة ومن حولهم من سكان البوادي ﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ إذا دعاهم وأمرهم لأنه تتعين الإجابة والطاعة لرسول الله وكذلك غيره من الولاة والأئمة إذا ندبوا وعينوا ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي ليس لهم أن يكرهوا لأنفسهم ما يرضاه رسول الله ﷺ لنفسه ﴿ذَلِكَ﴾ أي وجوب المشايعة لرسول الله ﴿بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ﴾ أي شدة عطش ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ أي تعب ﴿وَلَا مَخْمَصَةٌ﴾ أي مجاعة شديدة يظهر بها ضمور البطن ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في طريق دينه ﴿وَلَا يَفْطَرُونَ﴾ أي لا يدوسون بأرجلهم وحوافر خيولهم وأخفاف بعيرهم ﴿مَوْثِقًا﴾ أي دوساً ﴿يُضَيِّطُ الْكُفَّارَ﴾ أي يفضيهم بذلك ﴿وَلَا يَتَأَلَوْنَ مِنْ عَذَابٍ نِيعًا﴾ أي شيئاً منا لا أسراً أو قتلاً أو هزيمة ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ﴾ أي بكل واحد من الأمور الخمسة ﴿عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ مستوجب للثواب ومن قصد طاعة الله كان جميع حركاته وسكناته حسنات مكتوبة عند الله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي لا يترك ثوابهم ﴿وَلَا يُفْقِرُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً﴾ ولو تمره أو علاقة سوط ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾ كما أنفق عثمان في جيش العسرة ﴿وَلَا يَفْطَرُونَ وَاذْيَا﴾ أي ولا يجاوزون مسلكاً في سيرهم ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ أي إلا كتب الله لهم ذلك الإنفاق والسير في الذهاب والرجوع ﴿لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي ليجزيهم الله على أحسن أعمالهم وهو الواجب والمندوب دون المباح، أو ليجزيهم الله جزاء هو أحسن من

(١) رواه الترمذي في كتاب الوصايا، باب: الوصية بالثلث، «بما معناه».

أعمالهم وهو الثواب، فالأحسن صفة عملهم على المعنى الأول وصفة الجزاء على الثاني ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفَرُوا كَافَّةً﴾ أي ما استقام لهم أن ينفروا جميعاً لنحو غزو وطلب علم فإنه يخل بأمر المعاش هذه الآية إما كلام لا تعلق له بالجهاد، وإما من بقية أحكام الجهاد ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ فعلى الأول يقال: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفَرُوا كَافَّةً﴾ إلى حضرة الرسول ليتفقوا في الدين بل ذلك غير واجب وغير جائز، وليس حال النفقة كحال الجهاد معه ﷺ الذي يجب أن يخرج فيه كل من لا عذر له فهلا نفر من كل فرقة من فرق الساكنين في البلاد طائفة إلى حضرة الرسول ليتفقوا في الدين ويعودوا إلى أوطانهم فينذروا قومهم لكي يحذروا عقاب الله تعالى بامتنال أمره واجتناب نهيه، وعلى هذا التقدير فيكون المراد وجوب الخروج إلى حضرة الرسول للتعلم، لأنه يحدث كل وقت تكليف جديد أما في زماننا فقد صارت الشريعة مستقرة فإذا أمكنه تحصيل العلم في الوطن لم يكن السفر واجباً. وعلى الاحتمال الثاني يقال: إن النبي لما بالغ في الكشف عن عيون المنافقين في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المسلمون: والله لا نتخلف عن رسول الله ﷺ ولا عن سرية بعثها، فلما قدم الرسول المدينة من تبوك وأرسل السرايا إلى الكفار نفر المسلمون جميعاً إلى الغزو وتركوا النبي وحده في المدينة فنزلت هذه الآية فالمعنى لا يجوز للمؤمنين أن ينفروا جميعاً ويتركوا النبي بل يجب أن ينقسموا قسمين: طائفة تنفر إلى الجهاد وقهر الكفار، وطائفة تكون مع رسول الله لتعلم العلم والفقه في الدين لأن أحكام الشريعة كانت تتجدد شيئاً بعد شيء، والماثون يحفظون ما تجدد فإذا قدم الغزاة علموا ما تجدد في غيبتهم وبهذا الطريق يتم أمر الدين، والمعنى: فهلا نفر من كل فرقة من المقيمين مع رسول الله طائفة إلى جهاد العدو ليتفق المقيمون في الدين بسبب ملازمتهم خدمة الرسول وليخبروا قومهم الخارجين إلى الجهاد إذا رجع الخارجون من جهادهم إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم لكي يحذروا معاصي الله تعالى عند ذلك التعلم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا لِلَّذِينَ يَلُوكُم مِّنَ الْكُفَّارِ﴾ أي لما أمرهم الله بقتال المشركين كافة أرشدهم إلى الطريق الأصح وهو أن يبدأوا بقتال الأقرب فالأقرب حتى يصلوا إلى الأبعد فالأبعد، وبهذا الطريق يحصل الغرض من قتال المشركين كافة فإن أمر الدعوة وقع على هذا الترتيب، فإن رسول الله ﷺ قاتل أولاً قومه، ثم انتقل منهم إلى قتال سائر العرب، ثم إلى قتال أهل الكتاب وهم قريظة والنضير وخيبر وفدك، ثم انتقل إلى غزو الروم والشام فكان فتحه في زمن الصحابة ثم إنهم انقلبوا إلى العراق ﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ أي شدة عظيمة وشجاعة ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي معيهم بالنصرة على أعدائهم. والمراد أن يكون الإقدام على الجهاد بسبب تقوى الله، لا بسبب طلب المال والجاه ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ من سور القرآن والحال أن المنافقين ليسوا حاضرين مجلس نزولها وليس في السورة فصيحة لهم

﴿فَيَنْهَرُ مَنْ يَقُولُ﴾ أي فمن المنافقين فريق يقول لأصحابه استهزاء بالقرآن والمؤمنين ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ﴾ السورة ﴿إِيمَانًا﴾ قال تعالى تعييناً لحالهم: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله تعالى وبما جاء من عنده ﴿فَزَادَتْهُمْ﴾ أي هذه السورة ﴿إِيمَانًا﴾ بانضمام إيمانهم بما فيها بإيمانهم السابق لأنهم يقرون عند نزولها بأنها حق من عند الله ﴿وَهُمْ يَسْتَيْشِرُونَ﴾ بنزولها لما فيها من المنافع الدينية والدنيوية ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي نفاق وسوء عقيدة ﴿فَزَادَتْهُمْ﴾ أي هذه السورة ﴿يَجَسَّاءَ إِلَىٰ رَجْسِهِمْ﴾ عقيدة باطلة مضمومة إلى عقيدتهم الباطلة فإنهم كانوا مكذبين بالسور النازلة قبل ذلك، والآن صاروا مكذبين بهذه السورة الجديدة فقد انضم كفر إلى كفر وإنهم كانوا في العداوة واستتباط وجوه المكر، والآن ازدادت تلك الأخلاق الذميمة بسبب نزول هذه السورة الجديدة ﴿وَمَا تَوْأَمَهُمْ كُفْرُوكَ﴾ وهذه الحالة أقبح من الحالة الأولى فإن الأولى ازدياد الرجاسة وهذه مداومة الكفر وموتهم عليه ﴿أُولَٰئِكَ يَرْوُونَ﴾ أي المنافقون فالاستفهام للتوبيخ.

وقرأ حمزة بالثاء على الخطاب للمؤمنين فالاستفهام للتعجب أي ألا ينظرون ولا يرون ﴿أَنَّهُمْ يَقْتُولُونَ فِي كُلِّ عَاصِرٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ أي إنهم يتلون بأفانين البليات مراراً كثيرة من المرض والجوع، ومن إظهار الفضيحة على نفاقهم وعلى تخلفهم من الغزو ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ من نفاقهم ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ بتلك الفتن الموجبة للتوبة. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ وما بعده عطف على «لا يرون» داخل تحت الإنكار والتوبيخ على قراءة الجمهور، وعطف على «يفتنون» على قراءة الجمهور وعطف على قراءة حمزة. ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ فيها بيان حالهم وكانوا حاضرين مجلس نزولها ﴿نَظَرًا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي تغامزوا بالعيون يدبرون الهرب ليتخلصوا من تأذي سماعها يقولون بطريق الإشارة ﴿هَلْ يَرِنُكُمْ يَتِ أَحَدٌ﴾ من المسلمين إن فتمت من المجلس ﴿ثُمَّ أَنصَرَفُوا﴾ جميعاً عن مجلس نزول الوحي خوفاً من الافتضاح أو غير ذلك ﴿صَرَخَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ﴾ عن الإيمان وعن استماع القرآن ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ لسوء الفهم وعدم التدبر ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ أيها العرب ﴿رَسُولٌ﴾ عظيم الشأن ﴿مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ أي من جنسكم بشر عربي قرشي مثلكم.

وقرىء بفتح الفاء أي من أشرفكم وأفضلكم. قيل: هذه قراءة فاطمة وعائشة رضي الله عنهما. ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي شاق شديد على هذا الرسول ما أنتمت فهو يخاف عليكم الوقوع في العذاب ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ في إيمانكم وصلاح حالكم فهو شديد الرغبة على إيصال الخيرات إليكم في الدنيا والآخرة ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ أي بجميعهم ﴿رَهْءَوْفٌ رَّحِيمٌ﴾ فهو تعالى شديد الرحمة بالطائعين منهم، مرید الإنعام على المذنبين ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي فإن أعرض هؤلاء المنافقون والكفار عن الإيمان والتوبة وناصبوك الحرب ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ أي يكفيني

الله فهو ثقتي ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي لا حافظ ولا ناصر إلا هو ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي وثقت ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ﴾ أي السرير ﴿الْعَظِيمِ﴾ ﴿١٢٩﴾ فإن جعل صفة للرب فمعنى العظمة هي وجوب الوجود والتقديس عن الحجمية والإجزاء وكمال العلم والقدرة والتزهد عن أن يتمثل في الأوهام وتصل إليه الأفهام، وإن جعل صفة للعرش فمعنى العظمة كبر الجرم واتساع الجوانب، ووجوب العرش أمر مشهور والكفار سمعوه من أسلافهم أو من اليهود والنصارى.

سورة يونس

مكية ، إلا قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾ فإنها مدنية لأنها نزلت في اليهود ، مائة وتسع آيات ، ألف وثمانمائة وإحدى وأربعون كلمة ، سبعة آلاف وخمسمائة وواحد وتسعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الرَّحْمَٰنُ ۚ ذِكْرُكَ الْكِتَابِ الْكَرِيمِ ۝١ ﴾ أي تلك الآيات الحاصلة في سورة «الر» هي آيات ذلك الكتاب المحكم الذي لا يمحوه الماء ولا يغيره كرور الدهر . ﴿ أَكَاذِبٌ لِلنَّاسِ ﴾ أي لأهل مكة ﴿ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ﴾ أي من أهل مكة ﴿ أَنْ أَنْذِرَ النَّاسَ ﴾ أي إنه أي الشأن قولنا أنذر الناس أي خوف جميع الناس كافة بالقرآن فإن أهل مكة كانوا يقولون : إن الله ما وجد رسولاً إلى خلقه إلا يتيم أبي طالب ﴿ وَنَبِّئِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أي بأن لهم منزلة رفيعة عند ربهم ﴿ قَالَ الْكَافِرُونَ ﴾ أي المتعجبون ﴿ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ۝٢ ﴾ .

قرأ ابن كثير وعاصم وحزمة والكسائي بصيغة اسم الفاعل أي إن الكافرين لما جاءهم رسول منهم فأنذروهم وبشرهم قالوا متعجبين : إن هذا الذي يدعي أنه رسول وهو سيدنا محمد ﷺ ساحر ظاهر . والباقون «لسحر» بكسر السين وسكون الحاء أي إن هذا القرآن لكذب ظاهر ، ووصف الكفار القرآن بكونه سحراً يدل على عظم القرآن عندهم من حيث تعذر عليهم فيه المعارضة فأرادوا بهذا الكلام أن القرآن كلام مزخرف حسن الظاهر ولكنه باطل في الحقيقة ، وهذا ذم له . أو أرادوا به أنه لكمال فصاحته وتعذر مثله جار مجرى السحر وهذا مدح له وإنما لم يؤمنوا به عناداً ﴿ إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ أي مقدار ستة أيام معلومة ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ وهو الجسم المحيط بسائر الأجسام . والمعنى ثم تصرف الله في ملكه وليس معناه أنه تعالى خلق العرش بعد خلق السموات والأرض لأن تكوين العرش سابق على تخليق السموات والأرضين بدليل قوله تعالى وكان عرشه على الماء ، بل المراد أنه تعالى لما خلق السموات والأرض واستدارت الأفلاك والكواكب ، وجعل بسبب دوراتها الفصول الأربعة ففي هذا الوقت قد حصل وجود هذه المخلوقات وهذا ملك الله تعالى إنما حصل بعد تخليق السموات

والأرض فصعَّ إدخال حرف يفيد التراخي على الاستواء على العرش والله أعلم بمراده ﴿يُذِيرُ الْأَمْرَ﴾ أي يقدر على الوجه الأكمل أمر ملكوت السموات والأرض ﴿مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ أي إن الله تعالى ينفرد في التدبير فإن تدبيره تعالى للأشياء لا يكون بشفاعة شفيع ولا يستجري أحد أن يشفع إليه في شيء إلا بعد إذنه تعالى ولا يدخل أحد في الوجود إلا بعد أن قال تعالى له: كن حتى كان ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ فإن العبادة لا تصلح إلا له وهو المستحق لجميع العبادات لأجل أنه هو المنعم بجميع النعم ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٢﴾ فالتفكر في مخلوقات الله تعالى واجب، والاستدلال بها على عزته تعالى وعظمته وجلالته أعلى المراتب، ﴿إِلَيْهِ﴾ تعالى ﴿مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ بالبعث فلا حكم إلا حكمه ولا نافذ إلا أمره ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي وعدكم الله بالرجوع إليه وعداً وحق ذلك الوعد حقاً ﴿إِنَّكُمْ بِنَدَائِهِ لَلخَلْقِ﴾ ليأمرهم بالعبادة ثم يميتهم ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ من العدم بالبعث ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ أي بعد لهم. والمراد به هنا الإيمان وهذا تنبيه على أن المقصود بالذات من الإبداء والإعادة هو الإنابة وإيصال الرحمة، وأما عقاب الكفرة فكانه داء ساقه إليهم سوء اعتقادهم وسوء أفعالهم ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ أي ماء حار قد انتهى حره ﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي بالغ في الإيلام ﴿يَسَاءَ كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٣﴾ أي بسبب كفرهم. ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيكًا وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ أي الذي خلق الشمس ذات ضياء، والقمر ذا نور فما بالذات ضوء وما بالعرض نور، فنور القمر مستفاد من الشمس ﴿وَقَدَرُوا مَنَازِلَ﴾ أي جعل للقمر وهياً له منازل وهي ثمانية وعشرون منزلاً، وأسماءها: السرطان، والبطين، والثريا، والدبران، والهقعة، والهنعة، والذراع، والنثرة، والطرفة، والجبهة، والذبرة، والصرفة، والعواء، والسماك، والغفر، والزباني، والإكليل، والقلب، والشولة، والنعائم، والبلدة، وسعد الذابح، وسعد بلع، وسعد السعود، وسعد الأخبية، وفرغ الدلو المقدم، وفرغ الدلو المؤخر، ويطن الحوت. فينزل القمر كل ليلة في واحد منها على تقدير مستوٍ من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين فإذا كان في آخر منازل له دق واستفوس، ثم لا يرى ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر ويكون مقام الشمس في كل منزلة منها ثلاثة عشر يوماً ﴿لِيُعْلَمُوا﴾ باعتبار نزول كل منهما في تلك المنازل ﴿عَدَدَ اللَّيَلِينَ وَالْحِسَابِ﴾ أي حساب الأوقات فيمكنكم ترتيب مهمات المعاش من الزراعة والحراثة ومهمات الشتاء والصيف ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الشمس والقمر على تلك الأحوال ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي الأعلى وفق الحكمة ومطابقة المصلحة في أمور المعاملات والعبادات ﴿يُقَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي يذكر هذه الدلائل الباهرة واحداً عقب آخر مع البيان ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤﴾ الحكمة في إبداع الكائنات فيستدلون بذلك على شؤون مبدعها من الرحمانية، وكمال القدرة والعلم وفي قوله تعالى: ﴿يُقَصِّلُ﴾ قراءتان: قراءة ابن كثير، وأبو عمر وحفص عن عاصم بالياء. والباقون بالنون. ﴿إِنَّ فِي آخِذَاتِ الْأَيْدِي وَالْأَنفَارِ﴾ أي في تعاقبهما أو في

تفاوتهما بازدياد وانتقاص، أو في تفاوتهما بحسب الأمكنة في الطول والقصر ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من أنواع الموجودات ﴿لَا يَكُنْ﴾ دالة على وجود الصانع ووحده وكمال علمه وقدرته ﴿لَقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٦﴾ وخص الله تعالى العلامات بالمتعقبن لأن الداعي إلى التدبير والنظر إنما هو تقوى الله تعالى والحذر من العقابة ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي لا يطمعون في ثوابنا لأنهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي استغرقوا في طلب اللذات الجسمانية ﴿وَأَطَاعُوا بِهَا﴾ أي سكنوا في الاشتغال بطلب لذات الدنيا ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ حَابِلِنَا﴾ أي دلائل وحدانيتنا الظاهرة في الأكوان ﴿غَافِلُونَ﴾ ﴿٧﴾ أي لا يتفكرون فيها أصلاً ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الموصوفون بتلك الصفات ﴿مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٨﴾ أي من الأعمال القلبية ومن أنواع المعاصي والسيئات ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي شغلوا قلوبهم وأرواحهم بتحصيل المعرفة ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي شغلوا جوارحهم بالخدمة فعينهم مشغولة بالاعتبار وأذنههم مشغولة بسماع كلام الله تعالى ولسانهم مشغول بذكر الله وجوارحهم مشغولة بنور طاعة الله ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ أي يهديهم إلى الجنة ثواباً لهم على إيمانهم وأعمالهم الصالحة ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ ﴿٩﴾ أي إنهم يكونون جالسين على سرر مرفوعة في البساتين والأنهار تجري من بين أيديهم ﴿دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ أي اشتغال أهل الجنة بتقديس الله تعالى وتمجيده والثناء عليه لأجل أن سعادتهم في هذا الذكر ﴿وَنَحْيَاهُمْ فِيهَا سَلَامًا﴾ أي تحية بعضهم لبعض تكون بالسلام وتحية الملائكة لهم بالسلام ﴿وَمُخْرِجُهُمْ مِنْهَا يُخْرِجُهُمْ مِنْهَا مُنْقَرِبِينَ﴾ أي إن أهل الجنة لما عاينوا ما هم فيه من السلامة عن الآفات والمخافات علموا أن كل هذه الأحوال السنية إنما كانت بإحسان الله تعالى عليهم، فاشتغلوا بالثناء على الله فقالوا: الحمد لله رب العالمين. وإنما وقع الختم على الحمد لأن الاشتغال بشكر النعمة متأخر عن رؤية تلك النعمة، والمعنى أنهم إذا دخلوا الجنة وعاينوا عظمة الله ووجدوا فيها النعم العظيمة وعرفوا أنه تعالى كان صادقاً في وعده بإيهم بتلك النعم مجدوده تعالى ونعتوه بنعوت الجلال فقالوا: سبحانك اللهم، أي نسبحك عن الخلف في الوعد والكذب في القول وعمّا لا يليق بحضرتك العلية، ولما حياهم الله والملائكة بالسلامة عن الآفات وبالفوز بأنواع الكرامات أثنوا عليه تعالى بصفات الإكرام. ﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُتِنُوا بِهِمْ﴾ أي ولو يعجل الله لهم العذاب عند استعجالهم به تمجيلاً مثل تمجيله لهم كشف الشدائد عند استعجالهم به لأميتوا وأهلكوا بالمرّة وما أهلوا طرفة عين.

وقرأ ابن عامر «لقضى» بفتح القاف والضاد، و«أجلهم» بالنصب. وقرأ عبد الله، «لقضينا إليهم أجلهم». ﴿فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ﴿١٠﴾ أي فترك الذين لا يؤمنون بالبعث والجزاء مع تمردهم في ضلالتهم يتحIRON في شأنهم ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا الْفُرْقَانَ دَعَا

لِجَنِيهِمْ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُطَّتَهُ مَرَّةً كَانُوا لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ شَيْءٍ مِّنْهُ ۖ وَهَذِهِ آيَةٌ بَيِّنٌ أَنَّ
 الإنسان قليل الصبر عند نزول البلاء، قليل الشكر عند وجدان النعماء فإذا مسه الضر أقبل على
 التضرع والدعاء مضطجعا أو قاعداً أو قائماً، مجتهداً في ذلك الدعاء طالباً من الله تعالى إزالة تلك
 المحنة، وتبديلها بالمنحة فإذا كشف الله تعالى عنه بالعافية أعرض عن الشكر ولم يتذكر ذلك
 الضر ولم يعرف قدر الإنعام، وصار بمنزلة من لم يدع الله تعالى لكشف ضره. فالواجب على
 العاقل أن يكون صابراً عند نزول البلاء شاكراً عند الفوز بالنعماء، وأن يكون كثير الدعاء والتضرع
 في أوقات الراحة والرفاهية حتى يكون مجاب الدعوة في وقت المحنة. وعن رسول الله ﷺ أنه
 قال: «من سره أن يستجيب له عند الكرب والشدائد فليكثر الدعاء عند الرخاء»^(١). ﴿كَذَٰلِكَ رُسُلُ
 الْمُرْسَلِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١١) أي هكذا زين لمن بذل العقل والفهم والحواس لأجل لذات
 الدنيا، وهي خسيسة جداً في مقابلة سعادات الدار الآخرة ما كانوا يعملون من الإعراض عن
 الذكر، والدعاء والانهماك في الشهوات، والكاف مقحمة للدلالة على زيادة فخامة المشار إليه.
 ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ﴾ أي الأمم ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي من قبل زمانكم يا أهل مكة مثل قوم نوح وعاد
 وأشباههم ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ أي حين فعلوا الظلم بالتكذيب ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي
 بالمعجزات الدالة على صدقهم ﴿وَمَا كَانُوا يَلْقَوْنَ إِلَّا كُفْرًا﴾ أي وقد علم الله منهم أنهم يصرون على الكفر
 ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي مثل الإهلاك الشديد الذي هو الاستئصال بالمرة ﴿تَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾^(١٢) أي
 نجزي كل طائفة مجرمين لاشتراكهم لأولئك المهلكين في الجرائم التي هي تكذيب الرسول ﴿ثُمَّ
 جَعَلْنَاهُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿خَلْقًا فِي الْأَرْضِ مِنْ بَدِيلِهِمْ﴾ أي من بعد إهلاك أولئك القرون ﴿لِنَنْظُرَ
 كَيْفَ يَعْمَلُونَ﴾^(١٣) أي لنعاملكم معاملة من يطلب العلم بما يكون منكم من خير أو شر فنجازيكم
 على حسب عملكم ﴿وَلِإِذَا تُنْفَخَتِ الصُّورُ﴾ أي أهل مكة الوليد بن المخزومي، والعاص بن وائل
 السهمي، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، والحارث بن الحنظلة، ﴿يَأْتَانَا﴾
 الدالة على بطلان الشرك ﴿يَبْيِّنَاتٍ﴾ أي ظاهرة في دلالتها على وحدانيتنا وصحة نبوة محمد ﷺ
 ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي لا يرجون في لقائنا خيراً على طاعة لأنهم لا يؤمنون بالبعث
 بعد الموت ﴿آتَتْهُمْ بَشِيرَةٌ أَنَّ هَٰذَا هَٰذَا﴾ أي بكتاب آخر على غير ترتيب هذا الكتاب ﴿أَوْ بَلَاءٌ﴾ بأن
 تجعل مكان آية العذاب آية رحمة ومكان الحرام حلالاً، ومكان الذم مدحاً وإنما قالوا ذلك على
 سبيل السخرية كقولهم: لو جئتنا بقرآن آخر أو بدلت هذا القرآن لآمنا بك أو على سبيل التجربة
 حتى إنه ﷺ لو فعل ذلك علموا أنه كذاب في قوله: إن هذا القرآن ينزل عليه من عند الله ﴿قُلْ﴾
 لهم: ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبْلَغَ مِنَ تِلْكَ الْأَيْتِمْ﴾ أي ما يستقيم لي أن أغيره من قبل نفسي ﴿إِنْ أَتَيْتُ

(١) رواه الحاكم في المستدرک (١: ٥٤٤).

إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ۖ أَيُّ مَا اتَّبَعَ فِي شَيْءٍ مِّمَّا أَفْعَلُ وَأَتْرَكَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ لَهُ فِي شَيْءٍ أَصْلًا ۖ إِنْ لَكُنَّافٌ إِنَّ عَصِيَّتَ رَبِّي ۖ بِالْإِعْرَاضِ عَنْ اتِّبَاعِ الْوَحْيِ ۖ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ وهو يوم القيامة ۖ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ۖ أَيُّ قُلٍّ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ لِلَّذِينَ طَلَبُوا مِنْكَ تَغْيِيرَ الْقُرْآنِ: لَوْ شَاءَ اللَّهُ عَدَمَ تِلَاوَتِي لِلْقُرْآنِ عَلَيْكُمْ بِأَنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيَّ وَلَمْ يَأْمُرَنِي بِتِلَاوَتِهِ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَمَا أَعْلَمُكُمْ بِهِ بِوِاسْطَتِي.

وقرأ الحسن «ولا أدرككم به» أي ولا أجعلكم بتلاوته عليكم خصماً تدرأونني بالجدال وتكذبونني. وقرأ ابن عباس «ولا أنذركم به». وعن ابن كثير و«لأدراكم» بلام التأكيد التي تقع في جواب لو، أي ولأعلمكم به على لسان غيري فإنه حق لا محيص عنه ولو لم يرسلني الله به لأرسل غيري به «فَقَدْ لَيْسَتْ فِيكُمْ عُمْرًا» أي فقد مكثت فيما بينكم مقدار أربعين سنة تحفظون أحوالي طرأ «مِنْ قَبْلِهِ» أي قبل أن يوحى إليّ هذا القرآن لم آتكم بشيء «أَقْلًا تَعْقِلُونَ» أي ألا تدبرون فلا تعقلون أن القرآن ليس من تلقاء نفسي، ووجه هذا الاحتجاج أن أولئك الكفار كانوا قد شاهدوا رسول الله ﷺ من أول عمره إلى ذلك الوقت وعلموا أحواله وأنه كان أمياً لم يطالع كتاباً ولم يتلمذ لأستاذ، ثم بعد أربعين سنة جاءهم بهذا الكتاب المشتمل على نفائس العلوم وأخبار الماضين وفيه من الأحكام والأدب والفصاحة ما أعجز العلماء والفصحاء عن معارضته وكل من له عقل سليم يعلم أن هذا القرآن لا يحصل إلا بالوحي من الله تعالى «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ» أي إنني لم أفرع على الله كذباً ولم أكذب عليه في قلبي إن هذا القرآن من عند الله ولو لم يكن من عند الله بحيث افتريته على الله لما كان في الدنيا أحد أظلم على نفسه مني فإذا أنكرتم ذلك فقد كذبتم بآيات الله فثبت كونكم أظلم الناس على أنفسكم «إِنَّكُمْ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ» أي لا ينجو من عذاب الله المشركون «وَيَعْبُدُونَ» أي هؤلاء المشركون «مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ» في الدنيا والآخرة «وَلَا يَنْفَعُهُمْ» فيهما وهو الأصنام كان أهل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة يعبدون عزي ومناة وهبل وإسافاً ونائلة «وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ الْأَوْتَانُ» أي فإنهم يزعمون أنهم تشفع لهم في الدنيا في إصلاح معاشهم لأنهم كانوا لا يعتقدون بعثاً بعد الموت أو تشفع لهم في الآخرة أن يبعثوا لأنهم كانوا شاكين في البعث «قُلْ تَبَكُّيْتُمْ لَهُمْ: أَتَسْتَعِينُونَ اللَّهَ يَمَّا لَا يَمْلِكُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ» أي أتخبرون الله بالذي لم يعلمه الله - وهو شفاعة الأصنام - وإذا لم يعلم الله شيئاً استحال وجود ذلك الشيء لأنه تعالى لا يعزب عن علمه شيء «مُسْتَعِينُهُمْ وَقَلَّ عَمَّا يُشْرِكُونَ» أي عن شركائهم الذين يعتقدونهم شفعاء لهم عند الله.

وقرأ حمزة والكسائي «تشركون» بالثاء على الخطاب «وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً»

أي كانوا على دين الإسلام من لدن آدم إلى أن قتل قابيل هابيل ﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ بَعْضَهُمْ﴾ ثبت آخرون على دين الإسلام ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي لولا أنه تعالى أخبر بأنه يبقى التكليف على عباده وإن كانوا كافرين ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ بتعجيل الحساب والعقاب لكفرهم، ولما كان ذلك سبباً لزوال التكليف وكان إبقاؤه أصلح آخر الله العقاب إلى الآخرة ﴿فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي في الدين الذي اختلفوا بسببه ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي كفار مكة ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ أي هلا أنزل الله على محمد عليه السلام ﴿آيَةً﴾ أخرى سوى القرآن ﴿وَمِنْ رَبِّنَا﴾ دالة على صدق ما يقول كما كان لصالح من الناقة، ولموسى من العصا ﴿فَقُلْ﴾ لهم في الجواب: ﴿إِنَّمَا الْقَيْمُ لِلَّهِ﴾ أي إن ما افترحتوه وزعمتم أنه من لوازم النبوة، وعلقتهم إيمانكم بنزوله هو من الغيوب المختصة بالله تعالى لا علم لي به ﴿فَانْتَظِرُوا﴾ نزوله ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ لما يفعل الله بكم لاجترائكم على جحود الآيات القرآنية واقتراح غيرها. ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنَّا﴾ بعد ضرة مسنتهم ﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرُوفٌ فَلَا يُرْسِلُ﴾ أي إن مشركي أهل مكة عادتهم اللجاج والعناد لأنه تعالى سلط عليهم القحط سبع سنين حتى كادوا يهلكون، فأنزل الله الأمطار النافعة على أراضيهم حتى أخصبت البلاد وعاش الناس بعد ذلك، ثم إنهم أضافوا تلك المنافع الجليلة إلى الأنواء والكواكب أو الأصنام، وإذا كان كذلك فبتقدير أن يعطوا ما سألوا من إنزال ما اقترحوه فإنهم لا يؤمنون بل يقولون على كفرهم ﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ أي إن هؤلاء الكفار لما قابلوا نعمة الله بالمكر فالله تعالى قابل مكرهم بمكر أشد من ذلك، وهو إهلاكهم يوم بدر، وحصول الفضيحة، والخزي في الدنيا، وعذاب شديد يوم القيامة. ومعنى الوصف بالأسرية أنه تعالى قضى بعقابهم قبل تدبيرهم مكائدهم، والمكر من الله تعالى إما الاستدراج أو الجزاء على المكر أي إخفاء الكيد ﴿إِن رُسُلَنَا﴾ الذين يحفظون أعمالكم ﴿يَكْتُمُونَ مَا فَكَّرْتُمْ﴾ أي مكركم. ويعرض عليكم ما في بواطنكم المخيطة يوم القيامة ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُ فِي الْوَيْلِ﴾ مشاة وركباناً ﴿وَالْبَحْرِ﴾.

وقرأ ابن عامر «ينشركم» بنون ساكنة فشين معجمة مضمومة أي ييسطكم ﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ﴾ أي السفن ﴿وَجِهْتُمْ﴾ أي السفن ﴿بِهِمْ﴾ أي بالذين فيها ﴿يَرْبِحُ مَبِيتَهُ﴾ موافقة للمقصود ﴿وَقَرِحُوا بِهَا﴾ أي بتلك الريح فرحاً تاماً ﴿جَاهَتَهَا﴾ أي تلفت تلك الريح الطيبة ﴿يَرْبِحُ مَكَايِفَ﴾ أي شديد أزعجت سفينتهم ﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ﴾ العظيم الذي أرحف قلوبهم ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي ناحية ﴿وَلَقَدْ أَتَوْا أَهْلَهُمْ أُحْطَ بِهِمْ﴾ أي ظنوا القرب من الهلاك ﴿دَعَا اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ أي من غير أن يشركوا معه تعالى شيئاً من آلهتهم، أي وهم مقرون بوحداية الله وربوبيته لأجل علمهم بأنه لا ينجيهم من ذلك إلا الله تعالى فيكون إيمانهم جارياً مجرى الإيمان الاضطرابي قائلين: والله ﴿لَنْ أَجِيعَنَّا مِنْ هَذِهِ﴾ الشدائد ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ لنعمك ﴿فَلَمَّا أَجْنَحْتُمْ﴾ من هذه البلية العظيمة ﴿إِذَا هُمْ يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي يترقبون في الفساد والجراءة على الله تعالى بالكفر والمعاصي ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.

قرأ الآكثرون: «متاع» بالرفع «فبغيتكم» مبتدأ و«متاع» خبره، أو «على أنفسكم» خبره، و«متاع» خبر محذوف، أي إن ظلم بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا وهي مدة حياتكم لا بقاء لها، أو أن الظلم لبعضكم كائن عليكم في الحقيقة لا على الذين تظلمون عليهم وهو منفعة سريعة الزوال. وقرأ حفص عن عاصم بنصب متاع على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر، أي تمتعون متاع أو مصدر وقع موقع الحال أي متمتعين بالحياة الدنيا ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ﴾ بعد الموت ﴿فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٧) في الدنيا من البغي أي قصد الاستعلاء بالظلم فنجازيكم على أعمالكم ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ الْغَيْثِ إِذَا سُكِّرَتْ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ ثِبَاتًا لِلْأَرْضِ﴾ أي لأنه إذا نزل المطر يثبت بسببه أنواع كثيرة من النبات وتكون تلك الأنواع مختلطة ﴿وَمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ﴾ من البقول والزرع والحشيش ﴿حَتَّىٰ إِذَا لُغَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ أي حتى إذا جعلت الأرض آخذة لباسها من كل نبات ﴿وَأَزْيَلَتْ﴾ بجميع الألوان الممكنة في الزينة من حمرة وخضرة وصفرة وذهية وبياض ﴿وَوَلَّتْ أَعْلَاهَا﴾ أي أهل النبات الموجودة في الأرض ﴿أَنَّهُمْ قَدْ دُفِنُوا عَلَيْهَا﴾ أي على تحصيل ثماره وعلى حصاده ﴿أَتْنَهَا﴾ أي نبات الأرض ﴿أَمْرًا﴾ بهلاكنا بنار أو برد أو ريح ﴿يَتَلَاؤُنَهَا فَاجْعَلْنَاهَا﴾ أي نبات الأرض ﴿حَصِيدًا﴾ أي شبيهاً بالمقلوع فلا شيء على الأرض ﴿كَأَن لَّمْ يَفْنِ بِالْأَمْسِ﴾ أي كان تلك النباتات لم تكن قائمة على ظهر الأرض في الزمن الماضي. والمعنى أن هذه الحياة الدنيا التي يتنفع بها المرء مثل النبات الذي لما عظم الرجاء في الانتفاع به وقع اليأس منه بالهلاك، والمتمسك بالدنيا إذا نال منها بغيته أتاه الموت بغتة فسلبه ما هو فيه من نعيم الدنيا ولذتها. ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي مثل ذلك التفصيل ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي نبين الآيات القرآنية في فناء الدنيا ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٨) ويقفون على معانيها ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ كَارِئِ السَّعِيرِ﴾.

روي عن النبي ﷺ أنه قال: «مثلي ومثلكم شبه سيد بنى داراً ووضع مائدة وأرسل داعياً، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ورضي عنه السيد، ومن لم يجب لم يدخل ولم يأكل ولم يرض عنه السيد»^(١). قاله السيد والدارين الإسلام، والمائدة الجنة، والداعي محمد ﷺ. وعن النبي ﷺ أنه قال: «ما من يوم تطلع فيه الشمس إلا وبجنيها ملكان يتادبان بحيث يسمع كل الخلاق - إلا الثقلين - أيها الناس. هلموا إلى ربكم والله يدعو إلى دار السلام»^(٢). ﴿رَهَبَىٰ مَنْ يَشَآءُ إِنَّ مِرْطَ مُسْتَقِيمٍ﴾ (١٩) أي إجابة تلك الدعوة ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ أي

(١) رواه البخاري في كتاب الاعتصام، باب: الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ، والدارمي في المقدمة، باب: صفة النبي ﷺ في الكتب قبل مبته.

(٢) رواه المنذري في الترغيب والترهيب (٢: ٤٩).

أتوا بالمأمور به واجتنبوا المنهيات ﴿لَمَسَقْ وَزِيَادَةٌ﴾ أي نضرة الوجوه وروية الله تعالى . وعن ابن عباس : أن الحسنى هي الحسنة والزيادة عشر أمثالها . وعن علي : الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة ﴿وَلَا يَرْهَقُ﴾ أي لا يعلو ﴿وُجُوهُهُمْ قَرَّ﴾ أي سواد ﴿وَلَا ذُلٌّ﴾ أي أثر هوان ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمُنَىٰ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي دائمون بلا انتقال ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ أي الكفر والمعاصي ﴿جَزَاءَ سَيِّئَةٍ يَوْئِلُهَا﴾ من غير زيادة بعدل الله تعالى ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ ذُلًّا﴾ أي ويعلو أنفسهم ذلة عظيمة ﴿فَالَهُمْ مِنَ الْهُدَىٰ عَاصِرٌ﴾ أي ما لهم عاصم من عذاب الله ﴿كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا﴾ أي كان الوجوه البست سواداً من الليل لفرط سوادها ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي يوم تَحْشَرُهُمْ جَمِيعًا أي نحشر الكل حال اجتماعهم لا يتخلف منهم أحد وهو يوم القيامة ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي نقول للمشركين من بينهم : ﴿مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ﴾ أي الزموا أنتم ومن عبدتموه من دون الله مكانكم حتى تسألوا وتنتظروا ما يفعل بكم ﴿فَرِيقًا بَيْنَهُمْ﴾ أي فباعدنا بين المشركين ومعبوداتهم بعد الجمع في الموقف ، وتبرأ شركائهم منهم ومن عبادتهم ﴿وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ﴾ لهؤلاء المشركين ﴿مَا كُنْتُمْ إِنَّا نَعْبُدُونَ﴾ بأمرونا وإرادتنا إنما كنتم تعبدون أهواءكم وشياطينكم الذين أغووكم فإنها الآمرة لكم بالإشراك ﴿فَكُنْ لِلَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلٌ﴾ أي إنا كنا عن عبادتكم لجاهلين لا نعلمها ولا نرضى بها ﴿هَٰذَاكَ﴾ أي في ذلك المقام أو في ذلك الوقت ﴿تَبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾ بالتاء ، فالباء على القراءة المشهورة أي تذوق كل نفس سعيده أو شقية ما قدمت من عمل فتعلم نفعه وضره .

وقرأ حمزة والكسائي «تتلو» بتاءين أي تقرأ كل نفس في صحيفة أعمالها ما قدمت من خير أو شر أو تتبع ما أسلفت ، لأن عملها هو الذي يهديها إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار .

وقرأ عاصم «نبلو كل نفس» بالنون والباء ونصب «كل» ، أي نخبر كل نفس بسبب اختبار ما أسلفت من العمل ، أي نفعل بها فعل المختبر ، أو المعنى نصيب بالبلاء - الذي هو العذاب - كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر ﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ أي أعرض الذين أشركوا عن المولى الباطل ورجعوا إلى المولى الحق وأقروا بألوهيته بعد أن كانوا في الدنيا يعبدون غيره ، وردوا إلى حكمه ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي ضاع عنهم في الموقف ﴿مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي يدعون أن مبعوداتهم آلهة وأنها تشفع لهم ﴿قُلْ﴾ لأولئك المشركين : ﴿مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي رزقاً مبتدأ منهما ﴿أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾ أي بل من يستطيع خلق السمع والأبصار ومن يحفظهما من الآفات .

وعن علي رضي الله تعالى عنه كان يقول : سبحانه من بصر بشحم ، وأسمع بعظم ، وأنطق بلحم ﴿وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أي ومن يقدر أن يخرج الإنسان من

النفطة، والطائر من البيضة، وأن يخرج النفطة من الإنسان، والبيضة من الطائر ﴿وَمَنْ يُدْرِ الْأَحْوَ﴾ أي من يدبر أحوال العالم جميعاً ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ أي إن الرسول إذا سألهم عن مدبر هذه الأحوال كانوا يعرفون الله وهم الذين قالوا في عبادتهم للأصنام: إنها تقربنا إلى الله وإنها تشفع عند الله وكانوا يعلمون أنها لا تنفع ولا تضر، فعند ذلك قال الله تعالى لرسوله ﴿فَقُلْ﴾ عند ذلك تبكيئاً لهم ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أي أتعلمون ذلك فلا تتقون أن تجعلوا هذه الأوثان شركاء لله في العبودية مع اعترافكم بأن كل الخيرات في الدنيا والآخرة إنما تحصل من رحمة الله وبأن هذه الأوثان لا تنفع ولا تضر البتة ﴿فَلْيَكْفُرُوا بِاللَّهِ﴾ أي فمن هذه قدرته ورحمته هو الله ﴿رَبِّكَمُ الْحَقُّ﴾ أي الثابت ربه في ثباته لا ريب فيه ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الْبَاطِلُ﴾ أي ليس غير الحق إلا الضلال أي فإذا ثبت أن عبادة الله حق ثبت أن عبادة غيره من الأصنام ضلال محض إذ لا واسطة بينهما ﴿فَأَن تَصْرُفُوكَ﴾ أي فكيف تعاملون من التوحيد إلى الإشراك وعبادة الأصنام ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل صرفهم عن الحق بعد الإقرار به ﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي حكمه ﴿عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ أي خرجوا عن حد الصلاح ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بدل من كلمة بدل كل من كل ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ أي هل من الأصنام التي أثبتتم شركتها لله في استحقاق العبادة ﴿مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ أي ينشئ المخلوقات من العدم ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ في القيامة للجزاء ولما لم يقدرُوا على الجواب أمر الله رسوله أن ينوب عنهم في الجواب فقال ﴿قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَن يُؤْفَكُونَ﴾ أي فكيف تقبلون من الحق إلى الباطل ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ أي إلى ما فيه صلاح أمركم فإن أدنى مراتب المعبودية هداية المعبود لعباده إلى ذلك ﴿قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ دون غيره وذلك بنصب الأدلة وإرسال الرسال وإنزال الكتب وبالتوفيق للنظر ﴿أَفَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ وهو الله تعالى ﴿أَحَقُّ أَمْ يَتَّبِعُ﴾ أي حقيق أن يطاع ويعبد ﴿أَفَن لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي﴾ أي أم من لا يهتدي في حال من الأحوال إلا في حال هدايته تعالى له وهذا الحياة والقدرة، أو المعنى أم من لا يهتدي في حال من الأحوال إلا في حال هدايته تعالى له وهذا حال أشرف شركائهم من الملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام.

وقرأ ابن كثير وابن عامر وورش عن نافع «أم من لا يهدي» بفتح الباء والهاء وتشديد الدال .
 وقرأ عاصم وحفص بفتح الباء وكسر الهاء وتشديد الدال . وقرأ حماد ويحيى بن آدم عن أبي بكر عن عاصم بكسر الباء والهاء . وقرأ حمزة والكسائي «يهدي» ساكنة الهاء . ﴿فَالْكَوْ﴾ أي أي شيء ثبت لكم في اتخاذكم هؤلاء شركاء لله تعالى فإنهم عاجزون عن هداية أنفسهم فكيف يمكن أن يهدوا غيرهم ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي كيف تحكمون بالباطل وتجعلون لله شركاء ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ أي ما يتبع أكثرهم في معتقداتهم إلا ظناً واهياً أما بعضهم فقد يتبعون العلم فيقفون على بطلان الشرك لكن لا يقبلون العلم عناداً، وفي ذلك دليل على أن تحصيل العلم في الأصول واجب، والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يَقِينُ مِنَ الْكُفْرِ﴾ أي عن العلم ﴿شَيْئاً﴾ من

الإغناء في العقائد ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ (٦) من الاتباع للظنون الفاسدة والإعراض عن البراهين القاطعة ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْرَأَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي وما صح أن يكون هذا القرآن المشحون بفنون الحجاج الناطقة بطلان الشرك وحقية التوحيد مفترى من الخلق ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي ولكن القرآن تصديق الذي قبله من الكتب الإلهية المنزلة على الأنبياء قبله ﴿وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ أي وتفصيل جميع العلوم العقلي والنقلي الذي يمتنع حصوله في سائر الكتب ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ أي متفياً عنه الرب ﴿مِنْ رَبِّ الْكَافِرِينَ﴾ (٧) أي كائناً من رب العالمين ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ أي أقروا بالقرآن بل يقول كفار مكة اختلق محمد ﷺ القرآن من تلقاء نفسه ﴿قُلْ لَهُمْ إِظْهَارُ لِبَطْلَانِ مَقَالَتِهِمُ الْفَاسِدَةِ﴾ ﴿فَأَنزَلْنَا سُورَةَ تِلْكَ﴾ أي إن كان الأمر كما تقولون فأتوا بسورة مثل القرآن في الفصاحة وحسن الصياغة، وقوة المعنى على وجه الافتراء فإنكم مثلي في العربة والفصاحة، وأشد تمرناً مني في النظم والعبارة ﴿وَأَدْعُوا﴾ للمعاونة ﴿مَنْ أَسْتَظْنَمُ﴾ دعاه ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي من سائر خلق الله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٨) في أي افتريته ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فِطْرًا يَلْمِزُوكَ﴾ ﴿لَمَّا يَأْتِيهِمْ أَنذَارُهُمْ﴾ أي بل كذبوا بما لم يدرك علمهم به مسرعين في ذلك من غير أن يتدبروا فيه ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنبئة عن علو شأنه ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك التكذيب من غير تدبر ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ما كذبوا من المعجزات التي ظهرت على أيدي أنبيائهم ﴿فَانظُرْ﴾ يا أشرف الخلق ﴿كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ (٩) فإنهم طلبوا الدنيا وتركوا الآخرة فلما ماتوا فاتهم الدنيا والآخرة فبقوا في الخسار العظيم ﴿وَمَنْهُمْ﴾ أي ومن هؤلاء المكذبين ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي القرآن عند الإحاطة بعلمه أي إما يعتقد بحقية القرآن فقط بأن يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعاند، وإما سيؤمن به ويتوب عن الكفر ﴿وَمَنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي بأن لا يصدق به في نفسه لفرط غباوته أو لسخافة عقله وعجزه عن تخليص علوم عن مخالطة الظنون أو بأن يموت على كفره وهم المستمرون على اتباع الظن من غير انقياد للحق ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ (١٠) أي بالمصرين على الكفر من المعاندين والشاكين ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ أي أصروا على تكذيبك بعد إلزام الحججة بالتحدي ﴿فَقُلْ لَهُمْ﴾: ﴿لِي عَمَلٍ﴾ من الإيمان وجزاء ثوابه ﴿وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ من الشرك وجزاء عقابه ﴿أَنْتُمْ رَيْبُونَ مِمَّا آغَمْتُ وَأَنَا بَيِّنٌ مِمَّا تَفْعَلُونَ﴾ (١١) أي لا تؤاخذون بعلمي ولا تؤاخذ بعلمكم ﴿وَمَنْهُمْ﴾ أي من هؤلاء المشركين ﴿مَنْ يَسْتَعِينُ إِلَهَكَ﴾ عند قراءتك القرآن وتعليمك الشرائع ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ أي أنت تقدر على إسماع الصم ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٢) أي ولو انضم إلى صممهم عدم عقلهم ﴿وَمَنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ أي من يعاين دلائل صدقك ﴿أَفَأَنْتَ تَهْدِي الصُّمَّ﴾ أي أعقب ذلك أنت تهديهم ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَكَ﴾ (١٣) أي لا يستبصرون بقلوبهم ولا يعتبرون ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الشَّاقِينَ﴾ أي بسبب حواسهم وعقولهم ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (١٤) بإفساد الحواس والعقول وتفويت منافعها عليها فإن الفعل منسوب إليهم

بسبب الكسب، وإن كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم وتقدير الشقاوة عليهم لا يكون ظلماً منه تعالى لأنه يتصرف في ملكه كيف يشاء والخلق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون ظالماً ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانَ لُرُبُّهُمْ قَوْلًا سَمْعًا يَسْمَعُونَ﴾ أي وأنذر المشركين المنكرين للبعث يوم يحشرهم في الموقف مشبهين من لم يلبث في الدنيا ولم يتقلب في نعيمها إلا مقدار ساعة من النهار فإن عاقبة الكافر خالصة مقرونة بالإهانة، ولذات الدنيا مع خساستها لم تكن خالصة بل كانت مخلوطة بالهمومات الكثيرة، وكانت تلك اللذات مغلوبة بالمؤلمات والآفات وكانت لم تحصل إلا في بعض الأوقات، أما الآلام الآخرة فهي سرمدية لا تنقطع البتة ونسبة عمر جميع الدنيا إلى الآخرة الأبدية أقل من الجزء الذي لا يتجزأ بالنسبة إلى ألف ألف عالم مثل العالم الموجود، فمتى قوبلت الخيرات الحاصلة بسبب الحياة العاجلة بالآفات الحاصلة للكافر وجدت أقل من اللذة بالنسبة إلى جميع العالم ﴿يَتَعَارَفُونَ فِيهَا﴾ أي يورخ بعضهم بعضاً فيقول كل فريق للآخر: أنت أضللتني يوم كذا وزنت لي الفعل الفلاني من القبائح ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ أي قد هلكوا بتكذيبهم بالبعث بعد الموت، وضلوا وما كانوا عارفين لطريق النجاة وهذه شهادة من الله تعالى على خسراتهم ﴿وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ لِيَكُونَ صَاحِبًا لِّدِينِكَ لَوْ تَوَدَّكَ قَوْمُنَا مَرَّحُومَةً﴾ أي وإن أريناك بعض العذاب الذي نعدهم به بأن نعجله لهم في حياتك في الدنيا فتراه، وإن توفيناك قبل نزول العذاب بهم فإنك ستراه في الآخرة لأن العذاب لا يفوتهم بل ننزله بهم في الآخرة ﴿ثُمَّ اللَّهُ سَيَدُّ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ أي ثم الله معاقب على ما يفعلونه. وقرئ ثمة أي هناك ﴿فَلَسْكَرُ أَتَوْا﴾ من الأمم الماضية ﴿رُسُلًا﴾ يبعث إليهم بشريعة خاصة مناسبة لأحوالهم ليدعوهم إلى الحق ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ فبلغهم ما أرسل إليهم، فكذب بعضهم وصدقه بعضهم ﴿فَتُؤْتَى بِآيَاتِهِمْ بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل، أي فصل بينهم وحكم بهلاك المكذبين وبنجاة الرسل ومن صدقه ﴿وَمَنْ لَا يَرْجُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ في ذلك القضاء بتعذيبهم لأنه بجرهم ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي قال: كل أهل دين لرسولهم على وجه التكذيب للرسول الله ﷺ فيما أخبرهم من نزول العذاب للأعداء ﴿مَنْ هَذَا الَّذِي كَذَّبَ﴾ الذي تعدنا بنزول العذاب ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أنه يأتينا ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لقومك الذين استعجلوا نزول العذاب على طريقة الاستهزاء به والإنكار ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَتَعَالَى صَرْفًا وَلَا تَقَمًا﴾ أي لا أقدر على دفع ضر ولا جلب نفع لنفسي ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أي ولكن ما شاء الله من ذلك كائن ﴿يَكُلُّ أُمَّةٌ أَجَلٌ﴾ أي وقت معين خاص بهم ﴿إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ﴾ أي وقت هلاكهم ﴿فَلَا يَسْتَجِيرُونَ﴾ عن ذلك الأجل ﴿سَاعَةً﴾ أي شيئاً قليلاً من الزمان ﴿وَلَا يَسْقُوتُونَ﴾ عليه ﴿قُلْ لَوْ يَشَاءُ رَبُّنَا لَأَنفَكْنَا بَيْنَكُمْ حُلَاكُم مِّنَّا فَتُحَرَّكُونَ﴾ أي قل للذين يستعجلون العذاب أخبروني عن عذاب الله إن أتاكم وقت اشتغالكم بالنوم أو عند اشتغالكم بمشاغلكم أي شيء تستعجلون من عذاب الله وليس شيء من العذاب يستعجله عاقل إذ العذاب كله مر المناق موجب لنفاز الطبع منه ﴿أَفَرَأَيْتُمْ لَوَاقِعَ مَا نَسْتُمْ بِهِ﴾ أي أي... ما وقع العذاب بكم حقيقة

أمتم به حين لا ينفعكم الإيمان ﴿عَالِقِينَ﴾ تؤمنون بالعذاب ﴿وَقَدْ كُنتُمْ بِهِ﴾ أي بالعذاب ﴿تَسْتَعْمِلُونَ﴾ أي تكذبون فإن استعجالهم كان على جهة التكذيب والإنكار ﴿ثُمَّ قِيلَ﴾ يوم القيامة على لسان ملائكة العذاب ﴿لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي وضعوا الكفر والتكذيب موضع الإيمان والصدق ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْغَلَقِ﴾ أي العذاب المؤلم على الدوام ﴿هَلْ تُجِزُّونَ﴾ في الآخرة ﴿إِلَّا يَمَّا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ في الدنيا من أصناف الكفر والمعاصي، وهذا استثناء مفرغ والجار والمجرور مفعول ثانٍ «لتجزون» والأول قائم مقام الفعل.

تنبيه: أين ما ذكر الله تعالى العذاب ذكر هذه العلة كأن سائلاً يقول: يا رب العزة أنت الغني عن الكل فكيف يليق برحمتك هذا التشديد؟ فهو تعالى يقول: ما أنا عاملك بهذه المعاملة ابتداء بل هذا وصل إليه جزاء على عمله الباطل. ﴿وَيَسْتَفِئُونَكَ﴾ أي يستخبرونك يا أشرف الخلق - والقائل حيي بن أخطب - لما قدم مكة بطريق الاستهزاء والإنكار: ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ أي ما تعدنا من نزول العذاب علينا في الدنيا، وما تعدنا من البعث والقيامة. ﴿قُلْ﴾ لهم في الجواب هذه الأمور الثلاثة غير ملتفت إلى استهزائهم: ﴿إِلَى رَبِّي﴾ فإي من حروف الجواب بمعنى «نعم» في القسم خاصة كما أن «هل» بمعنى «قد» في الاستفهام خاصة. ﴿إِنَّمَا﴾ أي العذاب الموعود ﴿لَكُمْ﴾ أي لثابت ﴿وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ لمن وعدكم بالعذاب أن ينزله عليكم ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ قَافٍ طَلَمَتْ﴾ وهو لا حق بكم بالشرك أو غيره من أنواع الظلم ولو مرة ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ما في الدنيا من الأموال ﴿لَاقْتَدَّتْ بِهِ﴾ أي لفادت بما في الدنيا نفسها من عذاب الله ﴿وَأَسْرَأُ النَّفَاةَ لَنَا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ أي أخفوا الندامة على ترك الإيمان حين عاينوا العذاب فلم يقدرُوا على أن ينطقوا بشيء لشدة الأهوال وقطاعة الحال ﴿وَفُضِّضَ بَيْنَهُمْ﴾ أي بين الظالمين بالشرك وغيره ﴿بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل ﴿وَقَمَّ﴾ أي الظالمون ﴿لَا يَظْلُمُونَ﴾ فيما فعل بهم من العذاب ﴿آلَا إِنَّ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي ما وجد فيهما ﴿آلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي إن جميع ما وعد الله به ثابت لا بد أن يقع، ووعدته تعالى مطابق للواقع ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي غافلون عن هذه الدلائل ﴿هُوَ يَجِدُ بُيُوتَهُمْ وَبَرِّيئٌ﴾ في الدنيا ﴿وَأَلْبِيسُهُمْ﴾ بعد الموت للجزاء ﴿يَتَأَيَّأُ النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشَقَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي قد جاءكم كتاب فيه بيان ما ينفع المكلف وما يضره ودواء للقلوب وهدى إلى الحق ورحمة للمؤمنين بإنجائهم من الضلال إلى نور الإيمان وتخلصهم من دركات النيران إلى درجات الجنان. والحاصل أن الموعظة إشارة إلى تطهير الظاهر عما لا ينبغي وهو الشريعة، والشفاء إشارة إلى تطهير الباطن عن العقائد الفاسدة، والأخلاق الذميمة وهو الطريقة، والهدى إشارة إلى ظهور نور الحق في قلوب الصديقين وهو الحقيقة والرحمة إشارة إلى بلوغ الكمال ﴿قُلْ يَقْبَلُ اللَّهُ تَوْبَتَكُمْ فَإِنَّ تِلْكَ طَافِرُهَا﴾ أي فليفرحوا بتلك النعم لا من حيث هي بل من حيث إنها بفضل الله وبرحمته الله. قال الصديقون:

من فرح بنعمة الله من حيث إنها تلك النعمة فهو مشرك، أما من فرح بنعمة الله من حيث إنها من الله كان فرحه بالله وذلك غاية الكمال ونهاية السعادة.

وقال أبو سعيد الخدري: فضل الله القرآن ورحمته أن جعلكم من أهله. ﴿هُوَ﴾ أي المذكور من فضل الله ورحمته ﴿حَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ من الدنيا لأن الآخرة أبقي. وقرأ ابن عامر بالتاء على الخطاب، وأما «فلينفرحوا» فبالياء التحتية عند السبعة ولا يقرؤه بالتاء الفوقية إلا يعقوب من العشرة كما هو مروي عن زيد بن ثابت. والمعنى فليفرحوا يا أصحاب محمد هو خير مما يجمع الكفار ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أي أخبروني ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ أي الذي خلقه الله لكم من حرث وأنعام ﴿فَجَعَلْتُمْ بَيْنَهُمْ حَرَامًا وَكَلَالًا﴾ أي فحكمتم بأن بعض الرزق حرام وبعضه حلال مع كون كله حلالاً ﴿قُلْ مَا اللَّهُ أَذُنٌ لَكُمْ﴾ فقل تأكيد الأمر بالاستخبار أي أخبروني الله أمركم بذلك الحكم فأنتم ممثلون بأمره تعالى؟ ﴿أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ أي أم لم يأذن لكم في ذلك بل على الله تكذبون بنسبة ذلك إليه ﴿وَمَاعَلَى الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي أي شيء ظنهم يوم عرض الأفعال والأقوال أيحسبون أنهم لا يسألون عن افتراءهم أو لا يجازون عليه ولأجل ذلك يفعلون ما يفعلون! كلا إنهم لفي أشد العذاب لأن معصيتهم أشد المعاصي ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ بإعطاء العقل وإرسال الرسل وإنزال الكتب، وإمهالهم على سوء أفعالهم ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ تلك النعم فلا يستعملون العقل في التأمل في دلائل الله تعالى ولا يقبلون دعوة أنبياء الله تعالى ولا ينتفعون باستماع كتب الله ﴿وَمَا تَكُونُ﴾ يا أشرف الخلق ﴿فِي شَأْنٍ﴾ أي أمر من أمور الدنيا ﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ﴾ أي الشأن ﴿وَمِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ أي أي عمل كان ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ﴾ أي تشرعون ﴿فِيهِ﴾ أي في ذلك المذكور ﴿وَمَا يَصْرُفُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي ولا يغيب عن علم ربك ما يساوي في الثقل نملة صغيرة أو هباء في دائرة الوجود.

وقرأ الكسائي بكسر الزاي ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي الذرة ﴿وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ أي في لوح محفوظ. وقرأ حمزة بالرفع على الابتداء والخبر. والباقون بالنصب على أن لا نافية للجنس وما بعدها اسمها وخبرها ﴿إِنَّ أَوَّلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في الدارين من لحوق مكروه ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ من فوات مطلوب ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بكل ما جاء من عند الله تعالى ﴿وَكَاوُوا يَتَّقُونَ﴾ والتقوى هنا التجنب عن كل إثم والتنزه عن كل ما يشغل السر عن الله تعالى والتبتل إليه تعالى بالكلية وهذا تفسير للأولياء ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ فالبشرى في الدنيا محبة الناس لهم وذكرهم بإيهم بالثناء الحسن، والرؤيا الصالحة، وبشرى الملائكة لهم عند الموت وفي الآخرة تلقى الملائكة إيهم مبشرين بالفوز والكرامة، وبياض

الوجوه، وإعطاء الصحف بأيمانهم وما يقرؤون منها ومن غير ذلك من البشارات ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي لا خلف في أقواله ﴿ذَلِكَ﴾ أي حصول البشرى لهم في الدارين ﴿هُوَ الْقُوَى الْمُظْيِرُ﴾ الذي لا فوز وراءه ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ أي لا تحزن بما يتفوهون به في شأنك مما لا خير فيه، ولا تبال بتكذيبهم وتشاورهم في تدبير هلاكك وإبطال أمرك.

وقرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي ﴿إِنَّ الْوِزْرَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ أي إن القوة لله جميعاً فهو يعصمك منهم وينصرك عليهم حتى تكون أقوى منهم ﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ أي يسمع ما يقولون في حقك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ من الملائكة والثقلين، وإذا كان هؤلاء في ملكه تعالى فالجمادات أحق أن لا تكون شركاء له تعالى ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ﴾ أي وما يتبع الذين يعبدون من دون الله آلهة شركاء فـ«آلهة» مفعول «يدعون» و«شركاء» مفعول «يتبع» ﴿إِنْ يَشَاءُ يُخَذِّعْهُمُ﴾ أي إن المشركين ما اتبعوا شريك الله تعالى إنما اتبعوا شيئاً ظنوه شريكاً لله تعالى ﴿وَلَنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ أي ما هم إلا يكذبون فيما ينسبونه إليه تعالى ويقدرُونَ أن معبوداتهم شركاء تقديراً باطلاً ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي هو الذي صير لكم الليل لتستريحوا فيه من تعب النهار والنهار مضيقاً لتتهدوا به في حوائجكم بالإبصار ولتتحركوا فيه لمعاشكم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي الجعل ﴿لَآيَاتٍ﴾ أي لعبرات ﴿لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ مواظ القرآن فيعلمون بذلك أن الذي خلق هذه الأشياء كلها هو الله المتفرد بالوحدانية في الوجود ﴿قَالُوا﴾ أي كفار مكة: ﴿أَتُخَذُ اللَّهُ وَلَدًا﴾ أي الملائكة بنات الله ﴿سُبْحَنَكَ﴾ قال تعالى ذلك تنزيهاً لنفسه عما نسبوه إليه وتعجباً من كلمتهم الحمقاء ﴿هُوَ النَّفِيُّ﴾ عن كل شيء في كل شيء ﴿لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من ناطق وصامت ملكاً وخلقاً ﴿إِنْ صَدَّكُمْ مِنْ سُُلَظَنِينَ يَهْبِطُوا﴾ أي ما عندكم حجة بهذا القول الباطل ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي أنتسبون إليه تعالى ما لا يجوز نسبه إليه تعالى جهلاً منكم ﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَخْلُقُونَ﴾ أي لا يصلون إلى مقاصدهم وكل من قال في ذات الله تعالى وصفاته قولاً بغير علم، وبغير حجة بينة كان داخلاً في هذا الوعيد ﴿مَتَّعْ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِنَّكُمْ رَجِيعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي حياتهم متاع قليل في الدنيا، ثم لا بد من الموت وعند الموت لا بد من الرجوع إلى الله، وعند هذا الرجوع لا بد وأن يذيقهم الله العذاب الشديد بسبب كونهم كافرين فأين هم من الفلاح؟ ﴿وَأَتْلُوعَلَيْكُمْ﴾ أي المشركين ﴿تَبَآئُوجٌ﴾ أي خبره مع قومه الذين هم أشباه قومك في العناد ليصير داعياً إلى مفارقة الإنكار للتوحيد والنبوة ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ وهم بنو قاييل ﴿يَقُولُوا إِنْ كَانَ كَرِيمٌ﴾ أي ثقل ﴿عَلَيْكُمْ مَقَامِي﴾ أي مكثي فيكم مدة طويلة ﴿وَنَذِيرِي﴾ أي وعظي إياكم ﴿بِقَائِمَةِ اللَّهِ﴾ أي بحجته ﴿فَعَلَّ اللَّهُ فَوْصَكْتُ﴾ أي فوضت أمري

إلى الله ﴿فَاجْعَمُوا أَمْشَكُم﴾ أي فاعزموا على أمركم الذي تريدون بي من السعي في إهلاككم ﴿وَشُرَكَاءَكُم﴾ أي وادعوا من يشاركونكم في الدين والقول، أو ادعوا أوثانكم التي سميتوها بالآلهة وتقدير «ادعوا» هو كما في مصحف أبي، ويصح أن يكون «شركاءكم» مفعولاً معه من الضمير في «فاجمعوا». وقراء الحسن وجماعة من القراء بالرفع عطفاً عليه ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُم عَلَيْكُمْ عَمَلٌ﴾ أي خفياً. وليكن ظاهراً ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ﴾ أي أدوا إليّ ذلك الأمر الذي تريدون بي وتقذوه إليّ ﴿وَلَا تُظْهِرُوا﴾ أي لا تمهلون بعد إعلامكم إياي ما اتفقتم عليه ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمُ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي إن أمرضتم عن نصيحتي فلا ضير عليّ لأنني ما سألتكم بمقابلة وعظي من أجر تؤدونه إليّ حتى يؤدي ذلك إلى إعراضكم ﴿إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىَّ﴾ أي ما ثوابي على التذكير إلا عليه تعالى يثني به أستم أو توليتكم ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ أي وإني مأمور بالاستسلام لكل ما يصل إليّ منكم لأجل هذه الدعوة ﴿فَكَذَّبُوا﴾ أي استمروا على تكذيب نوح بعدما بين لهم المحجة ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ﴾ أي السفينة من المسلمين من الفرق وكانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي أصحاب نوح ﴿خَلْقًا﴾ من الهالكين بالفرق فيسكنون في الأرض ﴿وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان ﴿فَانْظُرْ﴾ يا أشرف الخلق ﴿كَيْفَ كَانَ عَذَابَ الْمُنْذِرِينَ﴾ أي كيف صار آخر أمر الذين أنذرتهم الرسل فلم يؤمنوا ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ رُسُلًا لَّا يَنْفَعُهُمْ﴾ كان منهم هود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب ﴿فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي فجاء كل رسول قومه بالمخصوصين بالمعجزات الدالة على صدق ما قالوا ﴿فَمَا كَانُوا يَلْقَوْنَهُمْ كَقَوْمٍ إِيَّاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي فما كانوا ليصدقوا بما كذبوا به من أصول الشرائع التي أجمعت عليها الرسل قاطبة. وادعوا أمهم إليها من قبل مجيء رسلهم أي كانت حالهم بعد مجيء الرسل كحالهم قبل ذلك كأن لم يبعث إليهم أحد ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الطبع ﴿نَطَّعَ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكِبِينَ﴾ أي المتجاوزين عن الحدود في كل زمن ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ رُسُلًا﴾ أي من بعد أولئك الرسل ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ رُسُلًا لَّا يَنْفَعُهُمْ وَمَلَائِكَةً﴾ أي وأشرف قومه ﴿يَايُسُفَ﴾ أي التسع: اليد، والعصا، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والسنين، وطمس الأموال، ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ أي فأتياهم قبلهاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما أي ادعوا الكبير من غير استحقاق ﴿وَكَاذَبُوا وَكُفِّرُوا﴾ أي دوي آثام عظام فلذلك اجترأوا على الاستهانة برسالة الله تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وهو العصا واليد البيضاء ﴿قَالُوا﴾ من فرط عنادهم ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي الذي جاء به موسى ﴿لَيْسَ بَشَرٌ مِنْهُمُ﴾ أي ظاهر يعرفه كل أحد ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ﴾ ما تقولون من أنه سحر ﴿أَسِحْرٌ هَذَا﴾ أي أسحر هذا الذي أمره واضح مكشوف وشأنه مشاهد معروف ﴿وَلَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ﴾ أي والحال أنه لا يفلح فاعلوا السحر وهذه جملة حالية من الواو في أقولون ﴿قَالُوا﴾ لموسى وهارون عاجزين عن المحاجة ﴿أَجَعَلْنَا لِقَابَكُنَا﴾ أي لتصرفنا ﴿عَمَّا وَجَدَكَ عَالِمًا أَنَّكَ نَذِيرٌ﴾ أي من عبادة الأصنام

﴿وَتَكُونُ لَكُمْ الْكَرْبَاءَ﴾ أي الملك والعز ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي أرض مصر ﴿وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٦٨﴾
أي بمصدقين ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ﴾ لعلته : ﴿أَتَقْتُونَ يَكْلِي سَحِيرٍ عَلِيمٍ﴾ ﴿٦٩﴾ بفنون السحر حاذق فيه .

وقرأ حمزة والكسائي سحار ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ﴾ أي فأتوا بالسحرة قالوا لموسى : إما أن تلقني وإما أن نكون نحن الملقين ﴿قَالَ لَهُمُ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ أي ما معكم من الحبال والعصي ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا﴾ حبالهم وعصيم واسترهبوا الناس ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿مُوتِنِ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ﴾ أي الذي جئتم به هو السحر أي التمويه الذي يظهر بطلانه لا ما سماه فرعون وقومه سحراً فهو من آيات الله تعالى . وقرأ أبو عمرو «السحر» بهمزة الاستفهام بإبدال الهمزة الثانية ألفاً ومدها مدأ لازماً أو بتسهيلها من غير قلب وعلى كليهما تجب الإمالة في موسى ، والمعنى الذي جئتم به أهو السحر أم لا ؟ وهو استفهام وجه التحقير والتوبيخ ﴿إِنَّ اللَّهَ سَبَّطِلَهُ﴾ أي سيهلكه بالكلية ويظهر فضيحة صاحبه للناس والسين للتأكيد ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٧١﴾ أي لا يكمله ﴿وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ﴾ أي يظهره ويقويه ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ أي بوعده لموسى وقضائه ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ ذلك ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي فما آمن من قوم موسى إلا قليل منهم وهم بنو إسرائيل الذين كانوا بمصر من أولاد يعقوب وذلك أن موسى دعا الآباء إلى دينه فلم يجيبوا خوفاً من فرعون وأجابته طائفة من شبانهم مع الخوف ﴿عَلَى خَوْفَيْنِ فِرْعَوْنِ وَمَلَائِهِمَ﴾ أي مع خوف من فرعون لأنه كان شديد البطش وخوف على رؤساء الذرية فإن أشراف بني إسرائيل كانوا يمتنعون أولادهم من إجابة موسى خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم ﴿أَنْ يَقْبَلَهُمْ﴾ أي يصرفهم عن الإيمان بتسليط أنواع العذاب عليهم ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَمَالٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي لغالب في أرض مصر ﴿وَلَئِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ أي المجاوزين الحد بكثرة القتل والتعذيب لمن يخالفه في أمره من الأمور ، وبالكبر حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ لمن آمن به ﴿يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ آمِنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ ولا تخافوا أحداً غيره ﴿إِنْ كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٧٤﴾ أي متقادين لأمره تعالى .

قال الفقهاء : الشرط المتأخر يجب أن يكون متقدماً ، مثاله : قول الرجل لامرأته : إن دخلت الدار فأنت طالق ، إن كلمت زيدا فمجموع قوله : إن دخلت الدار فأنت طالق مشروط بقوله : إن كلمت زيدا ، والمشروط متأخر عن الشرط ، فكانه يقول لامرأته : حال ما كلمت زيدا إن دخلت الدار فأنت طالق ، فلو حصل هذا التعليق قبل أن كلمت المرأة زيدا لم يقع الطلاق فقوله تعالى : ﴿إِنْ كُنتُمْ آمِنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ إن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ يقتضي أن يكون كونهم مسلمين شرطاً لأن يصيروا مخاطبين بقوله تعالى : ﴿إِنْ كُنتُمْ آمِنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ فكانه تعالى يقول للمسلم حال إسلامه : إن كنت من المؤمنين بالله فعلى الله توكل والأمر كذلك ، لأن الإسلام هو

الانقياد لتكاليف الله وترك التمرد، والإيمان هو معرفة القلب بأن واجب الوجود لذاته واحد وما سواه محدث تحت تصرفه وإذا حصلت هاتان الحالتان فعند ذلك يفرض العبد جميع أموره إلى الله تعالى ويحصل في القلب نور التوكل على الله تعالى ﴿فَقَالُوا﴾ مجيبين له عليه السلام: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ ولا نلتفت إلى أحد سواه، ثم دعوا ربهم قائلين ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا قِسْمَةَ الْفُقَرَاءِ﴾ أي لا تجعلنا مفتونين لهم أي لا تمكنهم من أن يحملونا بالفقر على أن نصرف عن هذا الدين الحق الذي قبلناه ﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي خلصنا برحمتك من أيدي فرعون وقومه ومن سوء جوارهم وشؤم مصاحبتهم ﴿وَأَوْحِنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَيُّوبَ أَنَّ تَبَوَّءَا لِقَوْمَكُمَا بِمِصْرَ يُثُونًا﴾ أي اجعلا بمصر بيوتاً لقومكما ومرجعاً ترجعون إليه للعبادة ﴿وَلَعَلَّوْا يُؤْتِيَكُمْ مَقِيلًا﴾ أي مصلئاً ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ في بيوتكم إن موسى ومن معه كانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم لئلا يظهر راع على الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون في أول الإسلام بمكة على هذه الحالة ﴿وَنُفِثَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصر في الدنيا وبالجنة في العقبى وخص الله تعالى موسى بالبشارة، لأنه الأصل في الرسالة، وهارون تبع له. ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ أَيَّ أَشْرَافِ قَوْمِهِ﴾ أي ما يتزين به من اللباس والمراكب ونحوها. ﴿وَأَمْوَالًا﴾ كثيرة من الذهب والفضة وغيرهما ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُتِلَّآ عَنْ سَبِيلِكَ﴾ دعا عليهم بلفظ الأمر. والمعنى ربنا ابتلهم بالضلال عن سبيلك ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذَا الْقَرْيَةِ﴾

قال ابن عباس: بلغنا أن الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيتها صحاحاً وأنصافاً وأثلاثاً وجعل سكرهم حجارة ﴿وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ أي اجعلها قاسية ومربوطة حتى لا تلين ولا تنشرح للإيمان ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهي، أو عطف على «ليضلوا» ﴿حَتَّىٰ يَبْرُؤُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ وإذا دعا موسى عليهم بهذا الدعاء لما علم أن سابق قضاء الله وقدره فيهم أنهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم. ﴿قَالَ﴾ الله لموسى وهارون: ﴿قَدْ أُجِيبَتِ دَعْوَتُكُمَا﴾ فموسى كان يدعو هارون كان يؤمن والتأمين دعاء، وحصول المدعو به بعد أربعين سنة لأن فرعون لبث بعد هذا الدعاء أربعين سنة ﴿فَأَسْتَقِيمَا﴾ أي فائتبا على ما أنتما عليه من الدعوة والزمام الحجة ولا تستعجلا ﴿وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بعبادات الله تعالى في تعليق الأمور بالمصالح والحكم، أي ولا تسلكا طريق الجاهلين الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجاباً كان المقصود حاصلًا في الحال، والاستعجال وعدم الوثوق بوعد الله يصدران من الجهال. ﴿وَجَنُوزَنَا بِسَبْتٍ إِلَىٰ الْبَحْرِ﴾ أي جعلناهم مجاوزين بحر السويس بأن جعلناه ييساً وحفظناهم حتى بلغوا الشط.

قال أهل التفسير: اجتمع يعقوب وبنوه على يوسف وهم اثنان وتسعون، وخرج بنوه مع

موسى من مصر وهم ستمائة ألف، وذلك لما أجاب الله دعاء موسى وهارون أمرهما بالخروج ببني إسرائيل من مصر فخرجوا، وقد كان فرعون غافلاً عن ذلك، فلما سمع بخروجهم خرج بجنوده في طلبهم فلما أدركهم قالوا لموسى: أين المخلص والبحر أمامنا والعدو وراءنا؟ فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه، فانفلق، فقطعه موسى وبني إسرائيل، فلحقهم فرعون وكان على حصان أدهم، وكان معه ثمانية آلاف حصان على لون حصانه سوى سائر الألوان، وكان يقدمهم جبريل على فرس أنثى وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم أحد، فدنا جبريل بفروسه فلما وجد الحصان ريح الأنثى لم يتمالك فرعون من أمره شيئاً فنزل البحر وتبعه جنوده حتى إذا اكتملوا جميعاً في البحر وهم أولهم بالخروج انطبق البحر عليهم ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا﴾ أي مفرطين في محبة قتلهم ومجاورين الحد ﴿حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ مَا مَتَّئْتُ النَّاسَ مِنْ بَرِّ الشَّانِ﴾ أي بأن الشأن ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ﴾ أي الذي أسلموا نفوسهم لله فقال له جبريل: ﴿كَفَىٰ وَكَانَ عَصِيَّتَ قَبْلَ وَكَنتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي الآن تؤمن وتتب وقد صنعت التوبة في وقتها، وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية، وقد كنت من الغالين في الضلال، الإضلال عن الإيمان، ولم يقبل ذلك من فرعون لأنه إنما آمن عند نزول العذاب وإنما أقر بعزة الربوبية ووحدانية الله تعالى ولم يقر بنبوة موسى ولأن ذلك الإقرار كان مبيناً على محض التقليد وهو كان دهرياً منكراً لوجود الصانع، وإنما ذكر هذه الكلمة ليتوسل بها إلى دفع تلك البلية الحاضرة ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ﴾ أي نلقيك على نجوة من الأرض وهي المكان المرتفع بدرعك وكانت له درع من الذهب يعرف بها.

وقرى «ننجيك» بالحاء أي نلقيك بناحية الساحل ﴿لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾ أي لمن وراءك آية وهم بنو إسرائيل إذ قالوا: ما مات فرعون وإنما قالوا ذلك لعظمتهم عندهم ولما حصل في قلوبهم من الرعب من أجله فأمر البحر فالقاه على الساحل أحمر قصيراً كأنه ثور فراه بنو إسرائيل فعرفوه، وقرى «لمن خلقك» فعلاً ماضياً أي لتكون لمن يأتي بعدك من الأمم نكالاً من الطغيان، وقرى «لمن خلقك» بالقاف أي لتكون لخالقك آية كسائر آياته فإن إفراده تعالى إياك بالإلقاء إلى الساحل لإبطال دعوى الوهيتك لأن الإله لا يموت ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ أي لا يفكرون فيها ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ﴾ أي أسكناهم بعدما أنجيتناهم وأهلكنا أعداءهم منزلاً صالحاً مرضياً وهو الشام ومصر بلاد البركة والخصب، وأورثهم الله جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه ﴿وَرَدَدْنَاهُمْ مِنَ الْطَّبِئَتِ﴾ أي اللذات ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ في أمر دينهم ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْمَوْتُ﴾ أي حتى قرأوا التوراة فحيثما تنبها للمسائل والمطالب ووقع الاختلاف بينهم ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ فيميز المحق من المبطل، والصديق من الزنديق ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ﴾ أي القرآن ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ في خبر الأولين ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ أي

الشاكين ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ أنفساً وأعمالاً وهذا كله خطاب للنبي ظاهر، أو المراد به غيره ممن عنده شك، ومثل هذا معتاد فإن السلطان الكبير إذا كان له أمير وكان تحت راية ذلك الأمير جمع فإذا أراد أن يأمر الرعية بأمر مخصوص فإنه يوجه الخطاب على ذلك الأمير ليكون ذلك أقوى تأثيراً في قلوبهم. وقيل: هذا الخطاب ليس مع الرسول ﷺ وذلك أن الناس في زمانه كانوا فرقاً ثلاثة المصدقون به والمكذبون له والمتوقفون في أمره، الشاكون فيه فخطبهم الله تعالى بهذا الخطاب فقال: إن كنت أيها الإنسان في شك مما أنزلنا إليك من الهدى على لسان محمد فاسأل أهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وهم عبد الله بن سلام وعبد الله بن سوريا، وتميم الداري، وكعب الأحبار لأنهم هم الذين يوثق بخبرهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي ثبت عليهم حكمه بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ أبداً إذ لا كذب في كلامه ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾ أي ولو جاءتهم الدلالة التي لا حصر لها لأن الدليل لا يهدي إلا بإعانة الله تعالى ﴿حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ﴿٥٧﴾ كذاب آل فرعون وأشباههم ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَتَنْقُصَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يَبُوءُونَ لِمَا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

قال أبو مالك صاحب ابن عباس: كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر «لولا» فمعناه هلا إلا حرفين فلولا كانت قرية آمنت فمعناه فما كانت قرية آمنت فلولا كان من القرون من قبلكم فمعناه فما كان من القرون وتقدير الآية فما كان أهل قرية آمنوا فنفعهم إيمانهم إلا قوم يونس لما آمنوا أول ما رأوا أمارات العذاب صرفنا عنهم العذاب في الحياة الدنيا ﴿وَمَتَّعْنَاهُمْ﴾ بمتاع الدنيا بعد صرف العذاب عنهم ﴿إِلَّا يَجِدُونَ﴾ أي إلى وقت انقضاء آجالهم.

روي أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضباً فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وكان يونس قال لهم: إن أجلكم أربعون ليلة فقالوا: إن رأينا أسباب الهلاك آتينا بك فلما مضت خمس وثلاثون ليلة ظهر في السماء غيم أسود هائل فظهر منه دخان شديد، وهبط ذلك الدخان حتى وقع في المدينة، وسود سطوحهم، فخرجوا إلى الصحراء، وفرقوا بين النساء وبين الدواب وأولادها، فحرق بعضها إلى بعض وعلت الأصوات، وكثرت التضرعات، وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا إلى الله تعالى فرحمهم، وكشف عنهم، وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء يوم الجمعة. وعن الفضل بن عباس أنهم قالوا: اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم وأجل، افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله، وخرج يونس ينتظر العذاب فلم ير شيئاً فقبل له: ارجع إلى قومك. قال: وكيف أرجع إليهم فيجدوني كذاباً وكان كل من كذب ولا بينة له قتل فانصرف عنهم مغاضباً فالتقمة الحوت ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَيمِعاً﴾ أي مجتمعين على الإيمان لا

يختلفون فيه لكنه لا يشاؤه ﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ ﴾ على ما لم يشأ الله منهم ﴿ حَتَّىٰ يَكُونُوا ﴾
 مُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ أي لا قدرة لك على التصرف في أحد ﴿ وَمَا كُنْتَ لِنَفْسٍ أَنْ تَوْفِيقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أي
 وما يتأتى لنفس واحدة أن يقع بها إيمان في وقت ما إلا بإرادة الله وبإقداره عليه ﴿ وَيَجْعَلُ ﴾
 الْإِيمَانَ ﴿ أَي الْكُفْرَ ﴾ عَلَى الْإِيمَانِ لَا يَمَقُولُونَ ﴿١٦﴾ أي الذين لا يستعملون عقولهم بالنظر في
 الدلائل والمضارع بمعنى الماضي وهو معطوف على مقدر، والتقدير فأذن الله لبعضهم في
 الإيمان وجعل الكفر لبعض آخر ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي قل يا أشرف الخلق
 مخاطباً لأهل مكة: تفكروا أي شيء بديع في السموات والأرض من عجائب صنع الله الدالة على
 وحدته وكمال قدرته ﴿ وَمَا تَتَّبِعِيَ إِلَّا بِإِذْنٍ وَأَنْتُمْ عَنْ قَوْلِي لَا تَأْمِنُونَ ﴾ ﴿١٧﴾ وما تنفع الدلائل السماوية
 والأرضية والرسل المنذرون عن قوم لا يؤمنون في علم الله تعالى وحكمه. ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا ﴾
 مِثْلَ آبَائِهِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي فما ينتظر المشركون إلا عذاباً مثل عذاب الأمم الماضية من
 الكفار ﴿ قُلْ فَأَنْظَرُوا ﴾ نزول العذاب ﴿ إِنْ مَعَكُمْ مِنَ الْقُتَيْبَةِ ﴾ ﴿١٨﴾ لذلك ﴿ ثُمَّ نَبِّئْ رُسُلَنَا ﴾
 أَي أَهْلَكْنَا الْأُمَمَ ثُمَّ نَجِينَا رُسُلَنَا الْمُرْسَلَةَ إِلَيْهِمْ ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ لأن العذاب لا ينزل إلا على
 الكفار ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل ذلك الإنجاء الذي نجينا الرسل ومن آمن بهم ﴿ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ ﴾
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ بك يا أشرف الخلق من كل شدة وعذاب وجب ذلك علينا وجوباً بحسب الوعد
 والحكم لا بحسب الاستحقاق، لأن العبد لا يستحق على خالفه شيئاً ﴿ قُلْ ﴾ لجمهور
 المشركين: ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ ﴾ أي أهل مكة ﴿ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي ﴾ الذي أدعوكم إليه، أي إن كنتم
 لا تعرفون ديني فإنا آيينه لكم على سبيل التفصيل ﴿ فَلَا أَصْبُدُ الَّذِينَ قَبِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ في وقت من
 الأوقات ﴿ وَلَكِنْ أَصْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّنَكُمْ ﴾ يقبض أرواحكم ثم يفعل بكم ما يفعل من فنون العذاب
 ﴿ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٢٠﴾ بما دل عليه العقل ونطق به الرحي ﴿ وَأَنْ أَقْرَعَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ﴾ أي
 وأمرت بتوجيه العقل بالكلية إلى طلب الدين وبالإستقامة في الدين بأداء الفرائض والانتهاز عن
 القبائح وبإستقبال القبلة في الصلاة ﴿ حَقِيقًا ﴾ أي مائلاً إلى الدين ميلاً كلياً معرضاً عما سواه
 إعراضاً كلياً فقله: ﴿ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ إشارة إلى تحصيل أصل الإيمان. وقوله: ﴿ وَأَنْ أَقْرَعَ ﴾
 وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَقِيقًا ﴿٢١﴾ إشارة إلى الاستغراق في نور الإيمان. ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ﴾
 الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٢﴾ أي وأمرت بأن لا ألتفت إلى غير ذلك الدين فمن عرف مولاه والتفت بعد ذلك
 إلى غيره كان ذلك الالتفات شركاً هذا هو الذي تسميه أصحاب القلوب بالشرك الخفي ﴿ وَلَا تَدْعُ ﴾
 مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿ أَي لَا تَعْبُدْ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ﴿ فَلَا نَافِعَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا ضَارَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ولا
 حكم إلا الله، ولا رجوع في الدارين إلا إلى الله وهذه الجملة عطف على جملة الأمر وهي أقم
 فتكون داخلة في صلة أن المصدرية ﴿ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ أي لو اشتغلت بطلب
 المنفعة والمضرة من غير الله فأنت من الواضعين للشيء في غير موضعه وطلب الشيع من الأكل،

والري من الشرب لا يقدح في الإخلاص لأن وجود الخبز وصفاته كلها بإيجاد الله وطلب الانتفاع بشيء خلقه الله لذلك لا يكون منافياً للرجوع بالكلية إلى الله إلا أن شرط هذا الإخلاص أن لا يقع بصر عقله على شيء من هذه الموجودات إلا ويشاهد بعين عقله أنها معدومة بذواتها وموجودة بإيجاد الله فحيث يرى ما سوى الله عدماً محضاً بحسب أنفسها ويرى نور وجوده تعالى وفيض إحسانه عالياً على الكل ﴿وَلَنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ أي إن يصيبك بضر كمرض وفقر ﴿فَلَا كَاشَفَ لَكَ﴾ أي فلا رافع لذلك الضر ﴿إِلَّا هُوَ وَلَئِنْ يُرِيدَ أَنْ يَمُوتَ يُوَفِّقْ لَكَ فَمَا رَأَىٰ لِفَضْلِهِ﴾ أي وإن يرد أن يصيبك بخير فلا دافع لعطيته الذي أرادك به ولم يستثن الله تعالى مع الإرادة، لأن إرادة الله تعالى قديمة لا تتغير بخلاف من الضر فإنه صفة فعل.

قال الرازي: وتقديم الإنسان في اللفظ وهو المشار إليه بالخطاب دليل على أن المقصود هو الإنسان أما سائر الخيرات فهي مخلوقة لأجله ﴿يُصِيبُ بِهِ﴾ أي يخص بالفضل الواسع المتظم لما أرادك به من الخير ﴿مَنْ يَشَأْ مِنْ عِبَادِهِ﴾ ممن كان أهلاً لذلك ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ أي البالغ السر للذنوب ﴿الرَّحِيمُ﴾ أي البالغ في الإكرام ﴿قُلْ﴾ مخاطباً لأولئك الكفرة لأجل أن تنقطع معذرتهم ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرُ الْهَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ وهو القرآن العظيم المشتمل على محاسن الأحكام ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ﴾ بالإيمان به ﴿فَلَمْ يَهْتَدِ لِغَيْبٍ﴾ أي فممنعة اعتدائه لها خاصة ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ بالإعراض عنه ﴿فَلَمْ يَبْصُرْ لِهَيْبَةٍ﴾ أي فوبال الضلال مقصور على نفسه ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُحْكِلٍ﴾ أي بحفيظ موكول إلى أمركم وإنما أنا بشير ونذير فلا يجب على السعي في إيصالكم إلى الثواب وفي تخليصكم من العذاب ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ أي يؤمر لك في القرآن من تبليغ الرسالة ﴿وَأَصْبِرْ﴾ على ما يطرا عليك من مشاق التبليغ ﴿حَتَّىٰ يَخُصِّمَ اللَّهُ﴾ بالأمر بالقتال ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْمُحْكِمِينَ﴾ فحكم بالجهاد والجزية على أهل الكتاب وأنشد بعضهم في الصبر شعراً فقال:

صأصبر حتى يعجز الصبر عن صبري وأصبر حتى يحكم الله في أمري
صأصبر حتى يعلم الصبر أنني صبرت على شيء أمر من الصبر

سورة هود

مكية، مائة وثلاث وعشرون آية، ألف وتسعمائة وسبع وأربعون كلمة، سبعة آلاف وثمانمائة وتسعة عشر حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الرَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتِّبَاعُ الَّذِي أَتَاكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي نظمت نظماً رصيفاً متناً ﴿ثُمَّ قِيلَ أَنْ لَا مَعْشَرُ مِنْكُمْ فَعَلَتْ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ﴾ أي جعلت فصولاً من دلائل التوحيد والنبوة، والأحكام، والمواعظ، والقصص ﴿وَمِنْ لَدُنْكُمْ حِكْمٌ خَيْرٌ﴾ صفة ثانية لكتاب أو صلة للفاعلين كأنه تعالى يقول: أحكمت آياته من عند حكيم أي واضع الشيء بالحكمة وفصلت آياته من عند خير أي عالم بكيفيات الأمور ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فـأن تفسيرية لفصلت فإنها في معنى القول ﴿إِنِّي لَكَرِيمٌ﴾ أي من جهة الحكيم الخير ﴿بَلَدٌ﴾ بعذابه إن عبدتم غير الله تعالى ﴿وَرَبِّهِ﴾ أي اطلبوا من ربكم ستر ما سلف منكم من الشرك ثم أقبلوا إليه بالطاعة والإخلاص ﴿ثُمَّ تَوْبًا إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ أي يعشكم عيشاً مرضياً إلى وقت مقدر عند الله تعالى وهو آخر أعماركم فمن أخلص لله في القول والعمل عاش في أمن من العذاب وراحة مما يخشاه، ومن اشتغل بمحبة الله كان انقطاعه عن الخلق أكمل وسروره أتم لأنه آمن من زوال محبوه ومن كان مشتغلاً بحب غير الله كان أبداً في ألم الخوف من فوات المحبوب ﴿وَرَبِّهِ﴾ أي يعط في الدنيا وفي الآخرة ﴿كُلِّ ذِي فَضْلٍ﴾ في الإسلام والطاعة ﴿فَضْلٌ﴾ أي ثوابه ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ أي تعرضوا عما ألقي إليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة ﴿فَلَا يَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ بموجب الشفقة ﴿عَذَابُ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ هو يوم القيامة ﴿إِلَىٰ اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ ثم البعث للجزاء ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على تعذيبكم بأفانين العذاب ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ أَصْوَابَهُمْ وَلَا يَنْتَظِرُونَ إِلَّا نَجْمًا ظَالِمًا﴾ أي تنبه أن الكفار يضمرون خلاف ما يظهرون ليستخفوا من الله تعالى حين يخطون رؤوسهم بشياهم للاستخفاء.

روي عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في الأخنس بن شريق وأصحابه من منافقي مكة وكان رجلاً حلوا المنطق، حسن المنظر، يظهر لرسول الله ﷺ ويضمير في قلبه العداوة ﴿يَعْلَمُ مَا تُخْتَفَىٰ﴾

في قلوبهم ﴿وَمَا يَعْلَمُونَ﴾ بأفواههم ﴿إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ يَذَاتِ السُّنُورِ﴾ أي إنه تعالى مبالغ في الإحاطة بمضمرات جميع الناس وأسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم فلا فائدة لهم في استخفائهم ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ أي غذاؤها اللاتق بها .

روي أن موسى عليه السلام تعلق قلبه بأحوال أهله فأمره الله تعالى أن يضرب بعصاه على صخرة فانشقت وخرجت صخرة، ثم ضرب بعصاه فانشقت وخرجت صخرة ثانية، ثم ضرب بعصاه عليها فانشقت وخرجت صخرة ثالثة، ثم ضربها بعصاه فانشقت فخرجت منها دودة كالذرة، وفي فيها شيء يجري مجرى الغذاء لها ورفع الله الحجاب عن سمع موسى عليه السلام فسمع الدودة تقول سبحان من يراني وسمع كلامي ويعرف مكاني ويذكرني ولا ينساني ﴿وَعَلَّكَ مَسَافَرَهَا﴾ أي مكانها في الأرض قبل الموت وبعده ﴿وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ أي موضعها قبل الاستقرار من صلب أو رحم بيضة ﴿كُلُّ﴾ من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها وأحوالها ﴿فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ أي ثابت في علم الله ومذكور في اللوح المحفوظ ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أي خلق السموات في يومين، والأرض في يومين، وما عليها من أنواع الحيوانات والنبات وغير ذلك في يومين ﴿وَكُنَّا عَرْشُهُ﴾ قبل خلقهما ﴿عَلَى الْمَاءِ﴾ قال ﷺ : «كان الله وما كان معه شيء، ثم كان عرشه على الماء»^(١) أي والعرش الذي هو أعظم المخلوقات قد أمسكه الله تعالى فوق سبع سموات من غير دعامة تحته ولا علاقة فوقه وذلك يدل على كمال قدرته تعالى ﴿يَسْتَبْشِرُكُمْ﴾ أي خلق السموات والأرض وما فيهما ورتب فيها جميع ما تحتاجون إليه من مبادي وجودكم وأسباب معاشكم وأودع فيهما ما تستدلون به على مطالبكم الدينية ليعاملكم معاملة من يختبركم ﴿أَلَيْسَ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أي أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله فإن لكل من القلب والقالب عملاً مخصوصاً به ﴿وَلَيْتَ قُلْتُ﴾ يا أشرف الخلق لأهل مكة ﴿إِنَّكُمْ تَبْعُونَنِي﴾ أي محبون ﴿مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ منهم ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا بَعْثٌ مِثْلُ بَعْثٍ﴾ أي ما هذا القول إلا خديعة منكم وضعتوها لمنع الناس عن لذات الدنيا وإحراز ألهم إلى الاعتقاد لكم والدخول تحت طاعتكم .

وقرأ حمزة والكسائي «إلا ساحر» أي كاذب وحيتذ فاسم الإشارة عائد على النبي أو القرآن ﴿وَلَكِنْ آخِرُهَا هَتَمُ الْعَذَابِ﴾ الذي هددهم الرسول الله ﷺ به ﴿إِنَّكُمْ مَعْدُودُونَ﴾ أي إلى انقراض جماعة من الناس بعد هذا التهديد بالقول ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ بطريق الاستعجال استهزاء ﴿مَا يَحْسِبُهُ﴾

(١) رواه الحاكم في المستدرک (٢: ٣٤١)، والسيوطي في الدر المنثور (٣: ٣٢٢)، والطبري في التفسير (١٢).

أي أتى شيء يمنع العذاب من المجيء إلينا ﴿أَلَا﴾ أي تنبها ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ أي العذاب ﴿لَيْسَ مَصْرُوقًا عَنْهُمْ﴾ أي فلا يرفع رافع أبداً عذاب الآخرة ولا يدفع عنهم دافع عذاب الدنيا ﴿وَحَافٍ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي أحاط بهم ذلك العذاب ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً﴾ أي أعطيناه نعمة كغنى وصحة ﴿ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ﴾ أي قاطع رجاءه من عود أمثاله لقلة صبره وعدم ثقته بالله ﴿كَفُورًا﴾ أي عظيم الكفران لما سلف من النعم ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَةً بَعْدَ ضَرَرَةٍ مَسَّتْهُ﴾ كصحة بعد سقم وفرج بعد شدة ﴿يَقُولُونَ ذَهَبَ النَّبِيُّ أَتَى الْغِيَابَ﴾ أي المصائب التي تحزنني ﴿إِنَّهُ لَفَرَجٌ﴾ أي بطر بالنعم مغتر بها ﴿فَخُورًا﴾ على الناس بما أوتي من النعم مشغول بذلك عن الشكر ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ عند البلاء استسلاماً لقضاء الله ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ عند الراحة والخير شكرأعلى ذلك ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ عظيمة لذنوبهم وإن جمعت ﴿وَأَجْرٌ﴾ أي ثواب ﴿كَبِيرٌ﴾ لأعمالهم الحسنة ﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ﴾ فلعل للزجر وللتباعد أي لا ترك تبليغ بعض ما يوحي إليك من البينات الدالة على حقيقة نبوتك ولا يضيق صدرك بتلاوته عليهم في أثناء الدعوة والمحااجة كراهة ﴿أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ أي على محمد ﴿كُتُبٌ﴾ أي مال كثير مخزون يدل على صدقه ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ يصدقه . والمعنى لا ترك التبليغ ولا يضيق صدرك به بسبب قول القوم لك إن كنت صادقاً في أنك رسول الإله الذي تصفه بالقدرة على كل شيء وبأنك عزيز عنده مع أنك فقير فهلا أنزل عليك ما تستغني به وتغني أحبابك من الكدر والعناء وإن كنت صادقاً فهلا أنزل عليك ملكاً يشهد لك بالرسالة فتزول الشبهة في أمرك فلما لم يفعل إلهك ذلك فأنت غير صادق فتزل قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ فلا تبال بما صدر عنهم من الرد والقبول ﴿وَاللَّهُ عَلَ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي حفيظ فتوكل عليه في جميع أمورك فإنه فاعل بهم ما يليق بحالهم ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْ﴾ أي بل أيقولون افترى محمد القرآن من تلقاء نفسه وليس من عند الله ﴿قُلْ﴾ لهم إرخاء للعنان : إن كان الأمر كما تقولون ﴿فَأَنزِلْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ أي القرآن في البلاغة وحسن النظم ﴿مُفَرِّقٌ﴾ من عند أنفسكم فإنكم أقدر ذلك مني لأنكم عرب فصحاء ممارسون للأشعار ، ومزاولون أنواع النظم والنثر ﴿وَادْعُوا﴾ للمعاصرة في المعارضة ﴿مَنْ أَمْسَقْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي من الأصنام والكهنة ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في ادعاء كون القرآن مفترى على الله ﴿قَالُوا يَسْتَجِيبُوا﴾ أي من تدعونهم من دون الله ﴿لَكُمْ﴾ أيها الكفار في الإعانة على المعارضة ﴿فَاعْلَمُوا﴾ يا معشر الكفار ﴿أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ أي إن الذي أنزل ملتبس بعلم الله أي هو من عند الله إذ لو كان مفترى على الله لوجب أن يقدر الخلق على مثله ولما لم يقدروا عليه ثبت أنه من عند الله ﴿وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي واعلموا أنه لا شريك له في الألوهية ولا يقدر على ما يقدر هو عليه أحد ، أي لما ثبت عجز الخصوم عن المعارضة ثبت كون القرآن حقاً وثبت كون محمد ﷺ صادقاً في دعوى الرسالة وفي خبره أنه لا إله إلا الله ﴿فَهَلْ

أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾ أي فهل أنتم داخلون في الإسلام . والمعنى فإن لم يستجب لكم آلهتكم وسائر من إليهم تجارون في ملعاتكم إلى المعاونة فاعلموا أن القرآن خارج عن دائرة قدرة البشر وأنه منزل من خالق القوى والقدر ، واعلموا أيضاً أن آلهتكم بمعزل عن رتبة الشركة في الألوهية فهل أنتم داخلون في الإسلام بعد قيام هذه الحجة القاطعة ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴾ بعمل الخير من العبادات وإيصال المنفعة إلى الحيوانات ﴿ تَوْفِّ إِلَهُكُمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا ﴾ أي نوصل إليهم ثمرات أعمالهم في الحياة الدنيا كاملة ﴿ وَفَرَفِيهَا ﴾ أي في الحياة الدنيا ﴿ لَا يَبْتَخُونُ ﴾ أي لا يتقصون نقصاً كلياً ولا يحرمون من ذلك حرماناً كلياً وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرياسة، وسعة الرزق، وكثرة الأولاد ونحو ذلك ﴿ أُولَئِكَ ﴾ أي المريدون لزينة الدنيا الموفون فيها ثمرات أعمالهم ﴿ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ﴾ بسبب هذه الأعمال الفاسدة المقرونة بالرياء .

روي أن رسول الله ﷺ قال : «تعوذوا بالله من جب الحزن» قيل : وما جب الحزن؟ قال : «وادٍ في جهنم يلقي فيه القراء والمراؤون»^(١) . وقال ﷺ : «أشد الناس هذاباً يوم القيامة من يرى الناس أن فيه خيراً ولا خير فيه»^(٢) . ﴿ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا ﴾ وهذا إن تعلق بحبط ، فالضمير عائذ على «الآخرة» ، أي وظهر في الآخرة حبط ما صنعوه من الأعمال وإن تعلق «بصنعوا» فالضمير يعود على الحياة الدنيا أي وحبط ما صنعوه في الدنيا من أعمال البر ﴿ وَكَبُطِلَ مَا كَانُوا يَصْمَلُونَ ﴾ ﴿١٦﴾ فباطل إما خبر مقدم وما بعده مبتدأ مؤخر ، أو عطف على الخبر وما بعده فاعل له ، ويرجح هذا قراءة زيد بن علي وبطل ما كانوا يعملون على صيغة الماضي معطوف على حبط أي ظهر بطلان عملهم في نفسه في أثناء تحصيل المطالب الدنيوية .

وقرىء «وباطلاً» ما كانوا يعملون على أن ما إبهامية أو في معنى المصدر ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنِهِ مِنْ رَبِّهِ . وَتَلَّوْهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً ﴾ أي أفمن كان على برهان من ربه عرف به صحة الدين الحق ويتبع ذلك البرهان شاهد من ربه وهو القرآن ويتبع ذلك البرهان من قبل مجيء الشاهد الذي هو القرآن شاهد آخر وهو كتاب موسى حال كونه مقتدى به في الدين وسبباً لحصول الرحمة لأنه يهدي إلى الحق في الدنيا والدين كمن يريد الحياة الدنيا وزينتها في أنهم ليس لهم في الآخرة إلا النار ، لا بل بين الفريقين تباين بين فالحاصل أنه اجتمع في تثبيت صحة هذا الدين أمور ثلاثة :

(١) رواه الترمذي في كتاب الزهد ، باب : ٤٨ ، وابن ماجه في المقدمة ، باب : الانتفاع بالعلم والعمل به .

(٢) رواه السيوطي في جمع الجوامع (٣٢٦٤) .

أولها : دلالة الدلائل العقلية اليقينية على صحته .

وثانيها : شهادة القرآن بصحته .

وثالثها : شهادة التوراة بصحته فعند اجتماع هذه الثلاثة قد بلغ هذا اليقين في القوة والجلالة إلى حيث لا يمكن الزيادة عليه فلا يبقى في صحته شك ﴿ أُولَئِكَ ﴾ أي الموصوفون بالصفات الحميدة ﴿ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ أي بالقرآن كعبد الله بن سلام وغيره ممن اتصف بتلك الصفات وهذا الفريق ليس له في الآخرة إلا الجنة ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ﴾ أي بالقرآن ﴿ مِنْ الْأَحْزَابِ ﴾ أي أصناف الكفار ﴿ فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ ﴾ أي مكان وعده وهي التي فيها ما لا يوصف من أفانين العذاب .

روى سعيد بن جبير عن أبي موسى أن النبي ﷺ قال : « لا يسمع ابن يهودي ولا نصراني فلا يؤمن بي إلا كان من أهل النار » . قال أبو موسى : فقلت في نفسي : إن النبي ﷺ لا يقول مثل هذا إلا عن القرآن فوجدت الله تعالى يقول : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ ﴾ ﴿ فَلَا تَكُ فِي رَيْبٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ من أن مصير من كفر بالقرآن النار أن هذا الوعد هو الثابت ممن يريكم في دينك ودينك والخطاب للنبي . والمراد غيره ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿ بِذَلِكَ ﴾ إما لاختلال أفكارهم وإما لعنادهم ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ بأن نسب إليه ما لا يليق به كقولهم في الأصنام أنها شفعاؤهم عند الله ﴿ أُولَئِكَ ﴾ الموصوفون بالافتراء على الله تعالى ﴿ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ عرضاً تظهر به فضيحتهم أي يساقون إلى الأماكن المعدة للحساب والسؤال ﴿ وَيَقُولُ الْأَشْهَدُ ﴾ من الملائكة الذين كانوا يحفظون أعمالهم في الدنيا والأنبياء عند العرض ﴿ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ بالافتراء عليه ثم لما أخبر الله تعالى عن حالهم في القيامة أخبر عن حالهم في الحال بقوله تعالى : ﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿ بالتزام الكفر والضلال أي إنهم في الحال الملعونون من عند الله ﴾ ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي الذين يمتنعون من الدين الحق كل من يقدرون على منعه بإلقاء الشبهات ﴿ وَيَتَّبِعُونَ غِيًّا ﴾ أي يطلبون سبيل الله زيفاً بتعويج الدلائل المستقيمة ﴿ وَهُمْ ﴾ أي والحال أنهم ﴿ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ أي بالبعث بعد الموت جاحدون ﴿ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُتَجِيزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي لا يمكنهم أن يفلتوا بأنفسهم من عذاب الله بالهرب من الأرض مع سعتها إن أراد الله تعذيبهم ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَةٍ ﴾ أي أنصار يدفعون عذاب الله عنهم أي إن عدم نزول العذاب ليس لأجل أنهم قدروا على منع الله من إنزال العذاب بالفرار ونحوه ، ولا لأجل أن لهم ناصراً يمنع العذاب عنهم كما زعموا أن الأصنام شفعاؤهم عند الله بل لأنه تعالى أمهلهم كي يتوبوا عن كفرهم فإذا أبوا إلا الثبات عليه فلا بد من مضاعفة العذاب في الآخرة كما قال تعالى : ﴿ يَمْشِعُكَ لَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ أي فيعذبون في الآخرة على ضلالهم في أنفسهم وعلى إضلالهم غيرهم ، وهذا غير خارج عن قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ [الأنعام : ١٦٠] .

وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالتشديد ﴿مَا كَانُوا يَسْتَظِلُّونَ أَلْسَمَ وَمَا كَانُوا
يُبْصِرُونَ﴾ (١٥) وهذا تعليل لمضاعفة العذاب أي لأنهم كانوا عاجزين عن الوقوف على دلائل الله
تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي فإنهم اشتروا عبادة الأصنام بعبادة الله تعالى وهذا أعظم
وجوه الخسران ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾ (١٦) من شفاعة الأصنام لهم فلم يبق معهم غير
الندامة ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي لا بد ﴿أَنْتُمْ فِي الْأَخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ﴾ (١٧) بذهاب الجنة وما فيها أي أنهم
أخسر من كل خاسر لأنهم أظلم من كل ظالم ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾
أي إن الذين آمنوا بكل ما يجب الإيمان به، وأنوا بالأعمال الصالحات، واطمأننت قلوبهم عند
أداء الأعمال إلى ذكر الله فارغة عن الالتفات إلى ما سوى الله تعالى، واطمأننت إلى صدق وعد الله
بالثواب على تلك الأعمال وخافت قلوبهم من أن يكونوا أتوا بتلك الأعمال مع وجود الإخلال
ومن أن لا تكون مقبولة ﴿أُولَئِكَ﴾ المنعوتون بتلك النعوت الجميلة ﴿أَحْسَبُ الْجَنَّةَ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ﴾ (١٨) أي دائمون ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْبَرَ وَالْبَصِيرَ وَالسَّيِّئَ﴾ أي صفة الكافر
كصفة شخص متصف بالعمى والصمم فلا يهتدى لمقصوده، وصفة المؤمن كصفة شخص
متصف بالبصر والسمع فاهتدى لمطلوبه ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ أي صفة وحالاً ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (١٩)
أي أتشكون في عدم الاستواء ولا تعظون بأمثال القرآن فتؤمنوا ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِذِي لَكُمْ
نَذِيرٌ﴾ للعصاة من العقاب ﴿مُتَيْمٌ﴾ أي بين النذارة، فأبين لكم طريق الخلاص من العذاب.
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي «أني» بفتح الهمزة أي متلبساً بالإنذار. والباقون بالكسر على
معنى فقال: إني لكم. ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ بدل من «أني لكم» إلخ. على قراءة الفتح ومجرور
بالباء المقدرة التي للتعبدية المتعلقة بأرسلنا ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْآسْرِ﴾ (٢٠) في الدنيا أو
في الآخرة ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي الأشراف منهم ﴿مَا تَرْفِكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا﴾ أي ما
نعلمك إلا آدمياً مثلنا ليس فيك مزية تخصك بوجوب الطاعة علينا ﴿وَمَا تَرْفِكَ إِلَّا الَّذِينَ
هُمْ أَرَادْنَاهُ﴾ أي أخسأونا كالحجابين والنساجين والأساكفة ﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾.

قرأ أبو عمرو ونصر عن الكسائي «باديء» بالهمزة. والباقون بالياء ونصبه على الظرفية أي
في ابتداء حدوث الرأي ولو احتاطوا في الكفر ما اتبعوك أو في ظاهر رأي العين ﴿وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ
عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ أي لا ترى لك ولمن تبعوك بعد الاتباع فضلاً علينا لا في العقل ولا في رعاية
المصالح العاجلة ولا في قوة الجدل ﴿بَلْ نَقُفُّكُمْ كَذِبًا﴾ (٢١) أي بل نظنك يا نوح في دعوى
النبوة، ونظن أصحابك كاذبين في تصديق نبوتك ﴿قَالَ﴾ أي نوح: ﴿يَقُولُونَ أَرَأَيْتُمْ﴾ أي أخبروني
﴿إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتَذَكَّرِينَ رَبِّي﴾ أي على برهان عقلي في معرفة ذات الله وصفاته وما يجب وما يمتنع
وما يجوز عليه ﴿وَكَاذِبِينَ رَحْمَةً مِنِّي عَنِي﴾ أي نبوة ومعجزة دالة على النبوة ﴿فَعَبَّيْتَ طَائِفَتًا﴾ أي
وصار ذلك البرهان مشكوكاً في عقلكم.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم «فعميت» بضم العين وتشديد الميم. والباقون بفتح العين وتخفيف الميم ﴿أَنْزَلْنَاهُمْ وَأَنْتُمْ كَارِهُونَ﴾ (١٦) أي فهل أقدر على أن أجعلكم بحيث تصلون إلى معرفة ذلك البرهان وأنتم منكرون له. والمعنى أنكم زعمتم أن عهد النبوة لا يناله إلا من له فضيلة على سائر الناس أخبروني إن امتزت عنكم بحيازة فضيلة من ربي وهي دليل العقل وآتاني بحسبها نبوة من عنده فخفي عليكم دليل العقل ولم تنالوه، ولم تعلموا حيازتي لها إلى الآن حتى زعمتم أنني مثلكم وهي متحققة في نفسها أنزلتكم قبول نبوتي التابعة لها، والحال أنكم كارهون لذلك فيكون الاستغهام لطلب الإقرار وحاصل الكلام أنهم لما قالوا وما نرى لكم علينا من فضل ذكر نوح عليه السلام أن ذلك بسبب أن الحجة عميت عليكم واشبهت، فأما لو تركتم العناد واللجاج ونظرتم في الدليل لظهور المقصود وتبين أن الله تعالى آتانا عليكم فضلاً عظيماً وأنا لا أقدر على إعطائكم الإلهام والمعرفة في تلك الحجة وإنما أقدر على أن أدعوكم إلى الله ﴿وَيَقْوِرْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْكُمْ مَا لَمْ يَنْجِئْ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ أي قال نوح عليه السلام: أنا لا أطلب منكم على تبليغ دعوة الرسالة مالا حتى يتفاوت الحال بسبب كون المستجيب فقيراً وغنياً، وما يجري على هذه الطاعة إلا على رب العالمين، وإن ظننتم أنني إنما اشتغلت بهذا التبليغ لأجل أخذ أموالكم فهذا الظن منكم خطأ، وإنما أسمى في طلب الدين لا في طلب الدنيا وهذا يوجب فضلي عليكم، فلا تحرموا أنفسكم من سعادة الدين بسبب هذا الظن الفاسد ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بقولكم لي: امنع واطرد هؤلاء الأسافلة عنك ونحن نتبعك فإننا نستحي أن نجلس معهم في مجلسك ﴿إِنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ أي إنهم فائزون في الآخرة بقاء الله تعالى فإن طردتهم استخصموني في الآخرة عنده فأعاقب على طردهم ﴿وَلَكَيْفَ أَزْكَرُكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ (١٧) إن منزلة المؤمنين عند الله تعالى أعلى وإن طردهم يوجب غضب الله تعالى ﴿وَيَقْوِرْ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ أي بدفع نزول سخطه عني ﴿إِنْ طَرَدْتُمْ﴾ فإن الطرد ظلم موجب للسخط قطعاً ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (١٨) أي أنا مروني بطردهم فلا تمنعون بما أقول لكم ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ﴾ حين أدعي النبوة ﴿عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ أي رزقه وأمواله وهذا رد لقولهم: وما نرى لكم علينا من فضل كالمال ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ أي ولا أقول: إنني أعلم الغيب حتى تسارعوا إلى الإنكار والاستبعاد، وهذا رد لقولهم: وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي، أي في ظاهر حالهم وأول فكرهم وفي الباطن لم يتبعوك فقال نوح لهم: إنني إنما أعول على الظاهر لا أعلم الغيب فأحكم به ﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ رد لقولهم ما نراك إلا بشراً مثلنا فكان نوحاً قال: أنا لم أدع الملكية حتى تقولوا ذلك. أي إنكم اتخذتم فقدان هذه الأمور الثلاثة ذريعة إلى تكذبي والحال أنني لا أدعي شيئاً من ذلك ولا الذي أدعيه يتعلق بشيء منها، وإنما يتعلق بالفضائل النفسية التي بها تتفاوت مقادير البشر ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ أي ولا أقول كما تقولون في حق الذين تحقرهم أعينكم ﴿أَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ أي هداية

واجراً ﴿أَلَمْ يَأْتِ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي بما في قلوبهم من الإيمان ﴿إِنِّي إِذًا﴾ أي إذا قلت ذلك ﴿لَيَنْ
الْقَالِلِينَ﴾ ﴿١٦﴾ لنفسي ولهم في وصفهم بأنهم لا خير لهم مع أن الله أعطاهم خيري الدارين ﴿قَالُوا
يَنْتُوخُ قَدْ جَنَّائُنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا﴾ أي فأتيت بأنواع الجدل ﴿فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُّنَا﴾ من العذاب ﴿إِنْ
كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿١٧﴾ فيما تقول ﴿قَالَ﴾ أي نوح ﴿إِنَّمَا بَأْسَكُمْ بِإِلَهِكُمْ﴾ أي إن الإتيان بالعذاب
الذي تستعجلونه أمر خارج عن دائرة القوى البشرية وإنما يفعله الله تعالى ﴿إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ
بِتَعْمِرِينَ﴾ ﴿١٨﴾ أي بمانعين من العذاب بالهرب أو بالمداغة كما تدفعونني في الكلام ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ
تُصَيُّ إِنْ أُرِدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ أي إن كان الله يريد أن يضلكم عن الهدى
فإن أردت أن أحذركم من عذاب الله وأدعوكم إلى التوحيد لا ينفعكم دعائي إلى التوحيد
وتحذيري إياكم من عذاب الله. ﴿هُورِيكُمْ﴾ أي مالك التصرف في ذواتكم وفي صفاتكم قبل
الموت وعند الموت ﴿وَالْيَوْمِ﴾ تعالى ﴿تَرْجَعُونَ﴾ ﴿١٩﴾ بعد الموت فيجازيكم على أعمالكم
﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَبَّنَا﴾ أي بل أقول قوم نوح: إن نوحاً أفتري بما آتانا به من عند نفسه مسنداً إلى
الله تعالى. ﴿قُلْ﴾ يا نوح: ﴿إِنْ أَفَرَّبْتُمْ﴾ أي إن اختلقت الوحي الذي بلغته إليكم من تلقاء نفسي
﴿فَعَلَّ بِإِرَامٍ﴾ أي فعلي عقاب اكتسابي للذنوب وإن كنت صادقاً وكذبتموني فليكم عقاب ذلك
التكذيب ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ أي من عقاب كسبكم الذنب بإسناد الافتراء إليَّ
﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا أَن نَبْنِيَهُنَّ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ فَلَا يَبْتَهِشْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٢١﴾ أي فلا
تحزن بما كانوا يتعاطونه من التكذيب والإيذاء في هذه المدة الطويلة فقد انتهى أفعالهم وحان
وقت الانتقام منهم ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي اصنع السفينة ملتبساً بإبصارنا لك وتعهداً بتعليمك
كيفية صنعها ﴿وَوَحَّيْنَا﴾ أي وبأمرنا لك ﴿وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي لا تدعني باستدفاع
العذاب عنهم، أو المعنى لا تراجعني في نجاة الذين كفروا: ابنك كنعان وامراتك واعلة^(١)
﴿إِنَّهُمْ مُّقْرَّبُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ أي محكوم عليهم بالإغراق بالطوفان ﴿وَوَصَّعُ الْفُلَّكَ﴾ أي أقبل نوح
يصنعها وجعل يقطع الخشب، ويضرب الحديد، ويهيء القار وكل ما يحتاج إليه في عملها.

وقال ابن عباس: اتخذ نوح السفينة في سنتين فكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين
ذراعاً، وطولها في السماء ثلاثين ذراعاً، وكانت من خشب الساج. وجعل لها ثلاث بطون،

(١) ورد في تفسير القرطبي لسورة هود: «وكان اسم امرأة نوح: والهة، واسم امرأة لوط: والعة؛ قتله مقاتل. وقال الضحاك عن عائشة رضي الله عنها: إن جبريل نزل على النبي ﷺ فأخبره أن اسم امرأة نوح: واعلة، واسم امرأة لوط: والهة».

وورد في تفسير الجلالين لسورة هود: «كانت امرأة نوح اسمها: واهلة... وامرأة لوط واسمها: واعلة».

فجعل في البطن الأسفل الوحوش والسباع والهوام، وفي البطن الأوسط الدواب والأنعام، وركب هو ومن معه البطن الأعلى، وحمل ما يحتاج إليه من الزاد وغيره. ﴿وَكَلَّمَآرَّ عَلَىوَمَلَأَ يِن قَوْمِهِ﴾ أي طبقة من كبارهم ﴿سَخَّرُوا مِنهُ﴾ أي كانوا يتضاحكون لعمله السفينة ويقولون: يا نوح كنت تدعي رسالة الله تعالى فصرت بعد ذلك نجاراً، وكان يصنعها في موضع بعيد عن الماء جداً. وكانوا يقولون: ليس ههنا ماء ولا يمكنك نقلها إلى الأنهار العظيمة وإلى البحار فكانوا يعدون ذلك من باب السفه والجنون ﴿قَالَ إِن تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ اليوم منا. أي إن حكمتم علينا بالجهل فيما نصنع فإننا نحكم عليكم بالجهل فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ أي فسوف تعلمون أين يأتيه عذاب في الدنيا، وبهينه وهو عذاب الفرق من هو أحق بالسخرية ومن هو أحمد عاقبة ﴿وَيَحْمِلُ عَلَىو عَذَابٌ مُّقْتَصِرٌ﴾ ﴿٣٩﴾ أي وأينا ينزل عليه عذاب النار الدائم في الآخرة ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ أي عذابنا الموعود به ﴿وَفَارَّ الْفُتُورُ﴾ أي نبع الماء من تور الخبز وارتفع بشدة كما تفور القدر بغليانها.

روي أنه قيل لنوح عليه السلام: إذا رأيت الماء يفور من التور فاركب ومن معك في السفينة، فلما نبع الماء أخبرته امرأته فركب وقيل: كان التور لآدم وكانت حواء تقمر فيه فصار إلى نوح وكان من حجارة وهو في الكوفة على يمين الداخل مما يلي باب كندة في المسجد ﴿قُلْنَا أَجْمِلْ فِيهَا﴾ أي السفينة ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾.

وقرأ حفص «من كل» بالثنتين أي من كل شيء زوجين اثنين كل منهما زوج للآخر. والجمهور على الإضافة أي من كل فردين متزوجين اثنين بأن تحمل من الطير ذكراً وأنثى، ومن الغنم ذكراً وأنثى وهكذا، وترك الباقي. والمراد من الحيوانات التي تنفع والتي تلد أو تبيض فيخرج المضرات والتي تنشأ من العفونة والتراب كالديد والقملة والبق والبعوض. ﴿وَأَهْلَكَ﴾ عطف على «زوجين» على قراءة حفص وعلى اثنين على قراءة غيره ﴿إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَىو الْقَوْلُ﴾ بأنه من المغفرين بسبب ظلمهم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [هود: ٣٧] الآية. والمراد به: ابنه كنعان وأمه واعلة فإنهما كانا كافرين فحمل في السفينة زوجته المؤمنة وأولادها الثلاثة مع نسائهم سام وحام ويافت. فسام أبو العرب، وحام أبو السودان، ويافت أبو الترك. ﴿وَمَنْ ءَامَنَ﴾ عطف على زوجين أو على اثنين أي واحمل من آمن من غير أهلك ﴿وَمَنْ ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ ﴿٤٠﴾.

وعن ابن عباس قال: كان في سفينة نوح ثمانون. إنساناً نصفهم رجال ونصفهم نساء. وقال مقاتل: في ناحية الموصل قرية يقال لها: قرية الشمانين سميت بذلك لأن هؤلاء لما خرجوا من السفينة بنوها فسميت بهذا الاسم ﴿وَقَالَ﴾ أي نوح عليه الصلاة والسلام لمن معه من المؤمنين ﴿ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ﴾ أي اركبوا في السفينة ذاكرين اسم الله ﴿بِحَبْرَتِهَا وَمُزْنِهَا﴾ أي

وقت جريها وإرسائها قيل : كان نوح عليه السلام إذا أراد أن يجريها يقول : بسم الله فتجري وإذا أراد أن يرسيها يقول بسم الله فترسو ﴿ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أي لولا مغفرته تعالى ورحمته إياكم لما نجاكم لأنكم لا تتفكون عن أنواع الزلات ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ في عظمه وارتفاعه وذلك يدل على وجود الرياح الشديدة في ذلك الوقت .

قال علماء السير : أرسل الله تعالى المطر أربعين يوماً وليلة وخرج الماء من الأرض وارتفع الماء على أعلا جبل وأطوله أربعون ذراعاً حتى أغرق كل شيء ﴿ وَكَأَذَى نُوحٍ أَتَتْهُ ﴾ كنعان قبل سير السفينة ﴿ وَكَانَ فِي مَقْزِلِهِ ﴾ أي في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وإخوته وقومه بحيث لم يتناوله الخطاب باركبوا ﴿ يَبْقَى زَكَاةً مَعَنَا ﴾ في السفينة ﴿ وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي في المكان وهو وجه الأرض خارج السفينة لا في الدين لأن نوحاً عليه السلام يحذر ابنه عن الهلكة لا ينهى عن الكفر في ذلك الوقت ﴿ قَالَ سَفَاوَةٌ ﴾ أي التجرء ﴿ إِنَّ جِبِلَّ يَصُومُنِي مِنْ الْمَلَأَةِ ﴾ لا ارتفاعه ﴿ قَالَ ﴾ أي نوح : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ أي عذابه ﴿ إِلَّا مَنْ رَجَعُ ﴾ أي إلا الله الراحم والتقدير لا فرار من الله إلا إلى الله . وهذا تأويل في غاية الحسن . وقيل : لا مكان يعصم من عذاب الله إلا مكان من رحمة الله وهو السفينة . وقيل : لا ذا عصمة إلا من رحمه الله ﴿ وَكَانَ بَيْنَهُمَا الصَّوْحُ ﴾ أي حال الموج بين نوح وابنه كنعان ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُتَعْرِفِينَ ﴾ أي فصار كنعان من المهلكين بالطوفان ﴿ وَقِيلَ ﴾ أي قال الله ﴿ يَكَارِضُ أَهْلِي مَتَكٍ ﴾ أي أنشفي ما على وجهك من ماء الطوفان ﴿ وَنَسَاكَ أَهْلِي ﴾ أي أمسكي عن إرسال المطر ﴿ وَغِيضَ الْمَاءِ ﴾ أي ونقص ما بين السماء والأرض من الماء ﴿ وَفُيَّضَ الْأَمْرُ ﴾ أي أتم الأمر من هلاك قوم نوح ﴿ وَأَسْتَوَتْ ﴾ أي استقرت الفلك ﴿ عَلَى الْجُودِيِّ ﴾ أي على جبل بالجزيرة قريب من الموصل يقال له : الجودي وكان ذلك الجبل منخفضاً .

روى أنه عليه السلام ركب في الفلك في عاشر رجب، ومرت بالبيت الحرام فطافت به سبعةً ونزل عن الفلك عاشر المحرم فصام ذلك اليوم وأمر من معه بصيامه شكر الله تعالى، وبنوا قرية بقرب ذلك الجبل فسموها قرية الثمانين فهي أول قرية عمّرت على الأرض بعد الطوفان ﴿ وَقِيلَ بَعْدَ الْقُورِ الْفَالِغِينَ ﴾ أي قال نوح وأصحابه بعدوا بعداً من رحمة الله للقوم المشركين بحيث لا يرجى عودهم وهذا الكلام جار مجرى الدعاء عليهم، لأن الغالب ممن يسلم من الأمر الهائل بسبب اجتماع قوم من الظلمة فإذا هلكوا ونجا منهم قال مثل هذا الكلام ﴿ وَكَأَذَى نُوحٍ رَجَعُ ﴾ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي أَنْتِ كُنْعَانُ ﴿ مِنْ أَهْلِي ﴾ وقد وعدتني إنجاءهم في ضمن قولك واحمل أهلك ﴿ وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ ﴾ أي إن كل وعد تعده لا ينطرق إليه خلف ﴿ وَأَنْتَ أَهْكُمُ الْقُورِ ﴾ أي لأنك أعدل الحاكمين وهذا دعاء سيدنا نوح عليه السلام في غاية التلطف وهو مثل دعاء سيدنا أيوب عليه

السلام أنني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين ﴿قَالَ﴾ أي الله تعالى : ﴿يَنْتَوُحُ إِنَّهُ﴾ أي هذا الابن الذي سألتني نجاته ﴿لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ الذي وعدتك أن أنجاهم معك ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ﴾ أي لان هذا الابن ذو عمل غير مرضي .

وقرأ الكسائي ويعقوب «عمل» على صيغة الفعل و«غير» بالنصب أي لأنه عمل عملاً غير مرضي وهو الشرك ﴿فَلَا تَتْلَيْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي إذا وقفت على جلية الحال فلا تطلب مني مطلباً لا تعلم يقيناً أن حصوله صواب وموافق للحكمة ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي إني أخاف أن تكون من الجاهلين بالسؤال . سمي سؤاله عليه السلام جهلاً لأن حب الولد شغله عن تذكر استثناء من سبق عليه القول منهم بالإهلاك ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَتُكَلَّمَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ أي أعوذ بك من أن أطلب منك من بعد هذا مطلوباً أعلم أن حصوله مقتضى الحكمة ﴿وَلَا تَقْفُرْ لِي﴾ جهلي وإقدامي على سؤال ما ليس لي به علم ﴿وَتَرَحَّمْتَ﴾ بقبول توبتي ﴿أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أعمالاً وليس في الآيات ما يقتضي صدور ذنب ومعصية من نوح عليه السلام سوى إقدامه على سؤال ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس بذنب ولا معصية وإنما لجأ إلى الله تعالى وسأله المغفرة والرحمة لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين ﴿قِيلَ﴾ أي قال الله : ﴿يَنْتَوُحُ أَخْبَطُ﴾ أي انزل من السفينة ﴿يَسْكُرُ﴾ أي ملتبساً بأمن من جميع المكارة المتعلقة بالدين ﴿مَتَّأَوَّرَكُنَّكَ﴾ أي خيرات نامية عليك وهذا بشارة من الله تعالى بالسلامة من التهديد ونبيل الحاجات من المأكول والمشروب ﴿وَعَلَى أُمُومَتَيْنِ قَعَقَتْ﴾ أي وعلى أمم مؤمنة ناشئة من الذين معك إلى يوم القيامة ﴿وَأُمَمٌ﴾ كافرة متناصلة معن معك ﴿سَمِعْتَهُمْ﴾ مدة في الدنيا ﴿ثُمَّ﴾ في الآخرة ﴿يَسْهَرُونَ مَتَّاعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ فقله وأمم مبتدأ وجملة قوله سمعتمهم خبر ﴿تِلْكَ مِنْ آيَاتِ الْغَيْبِ﴾ أي تلك التفاصيل التي بينها من الأخبار التي كانت غائبة عن الخلق ﴿ثَوْبِيَّ﴾ أي تلك الأخبار ﴿إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ﴾ بطريق التفصيل ﴿مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ أي من قبل إيحائنا إليك بنزول القرآن ﴿فَاصْبِرْ﴾ على أذى هؤلاء الكفار كما صبر نوح على أذى أولئك الكفار ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ أي آخر الأمر بالظفر في الدنيا وبالغفوز في الآخرة ﴿لِلْمُنَافِقِينَ﴾ كما عرفته في نوح وقومه ولك فيه أسوة حسنة ﴿وَالِكَا عَادَ أَخَاهُمُ﴾ أي ولقد أرسلنا إلى عاد واحداً منهم في النسب نبهم ﴿هُودًا قَالَ يَنْفَوْرُ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ﴾ ما لكم من إله غيري بالرفع صفة للمحل وبالجر على قراءة الكسائي صفة للفظ ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقَعَّدُونَ﴾ أي كاذبون في قولكم : إن الأصنام تستحق العبادة ﴿يَنْفَوْرُ لَا أَتُكَلِّمُ عَلَيْه﴾ أي على إرشادكم إلى التوحيد ﴿أَجْرًا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي﴾ أي خلقتني ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي مصيب في المنع من عبادة الأصنام ﴿وَنَقُومُ أَسْتَغْفِرُكُمْ﴾ أي سلوه أن يغفر لكم ما تقدم من شرككم ﴿ثُمَّ قُورُوا إِلَيْهِ﴾ من بعد التوحيد بالندم على ما مضى وبالعزم على أن لا تعودوا المثلثة ﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ﴾ أي المطر ﴿عَلَيْكُمْ فَيَذَرُكُمْ﴾ أي كثير السيلان ﴿وَيَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ بالمال والولد والشدة

في الأعضاء قبل : حبس الله تعالى عنهم المطر ثلاث سنين وعقمت نساؤهم ثلاثين سنة ولم تلد ﴿وَلَا تُولَدُوا بِمَرْيَمَ﴾ أي ولا تعرضوا عما أدعوكم إليه مصرين على أنامكم ﴿قَالُوا يَا هُودَا مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَاتٍ﴾ أي بمعجزة ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهِنَا﴾ أي بتاركي عبادتها ﴿عَنْ قَوْلِكَ﴾ أي لأجل قولك ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أي بمصدقين بالرسالة ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ أي ما نقول في شأنك إلا قولنا : أصابك بعض آلِهتنا بجنون لأنك شتمتها ومنعت عن عبادتها ﴿قَالَ إِنِّي أَنبِئُكُمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ ﴿وَأَشْهَدُوا﴾ أنتم على ﴿أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ لِمَنْ دُونِي﴾ أي من إشراككم آلهة من دون الله ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا﴾ أي فاعملوا في هلاكي أنتم وآلهتكم جميعاً ﴿ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ أي لا توجلوني ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ أي إني فوضت أمري إلى الله مالكي ومالككم ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذٌ بِعَصِيَّتِنَا﴾ أي ما من حيوان إلا وهو تحت قهره وقدرته وهو متقاد لقضائه وقدره ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي إنه تعالى وإن كان قادراً على عباده لكنه لا يظلمهم ولا يفعل بهم إلا ما هو الحق والعدل والصواب ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ أي فإن تعرضوا عن الإيمان والتوبة لم أعاتب على تقصير في الإبلاغ لأنني قد أبلغتكم وصرتم محجوجين من الله تعالى لأنكم أصررت على التكذيب ﴿وَسَخَّخْتُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي يخلق ربي بعدكم من هو خير منكم وأطوع وهذا إشارة إلى نزول عذاب الاستئصال ﴿وَلَا تَقْرَأُوا شَيْئًا﴾ أي لا ينقص هلاككم من ملك الله شيئاً ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ فيحفظ لأعمال العباد حتى يجازيهم عليها ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ أي عذابنا الدنيوي وهو السموم التي تدخل من أنوفهم ونخرج من أذبارهم فترفعهم في الجو وتصرعهم على الأرض على وجوههم فتقطع أعضاؤهم ﴿نَجِّنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ وكانوا أربعة آلاف ﴿بِرَحْمَةٍ عَظِيمَةٍ كَانَتْ﴾ مِنَّا وَنَجِّنَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿وهو العذاب الأخروي﴾ ﴿وَقَالُوا﴾ القبيلة ﴿عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِنَا رَبِّهِمْ﴾ أي دلالة المعجزات على صدق هود ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ وجمع الرسول مع أنه لم يرسل إليهم غير هود لبيان أن عصيانهم له عليه السلام عصيان لجميع الرسل السابقين واللاحقين لاتفاق كلمتهم على التوحيد ﴿وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ﴾ أي مرتفع متعرد ﴿عَنِيبٍ﴾ أي منازع معارض . أي واتباع السفلة أمر رؤسائهم الدعاة إلى الضلال وإلى تكذيب الرسل ﴿وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي جعل الإبعاد من رحمة الله تعالى ومن كل خير مصاحباً لهم وملازماً في الدنيا والآخرة ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ أي كفروا بربهم ﴿أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ﴾ وهذا دعاء عليهم بالهلاك وتحقيرهم ﴿قَوْمِ هُودٍ﴾ عطف على بيان لعاد وهذه عاد القديمة إرم ذات العماد واحترز به عن عاد الثانية ﴿وَالَّذِينَ تَتَوَدَّ آخَانَهُمْ مَسْكِحَاتٍ﴾ وتعود اسم أبي القبيلة وبين صالح وبينه خمسة أجداد، وبين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتي سنة وثمانين سنة ﴿قَالَ يَقَوْمِ اتَّبِعُوا اللَّهَ﴾ وحده ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ فإن الإنسان مخلوق من المنى وهو متولد من الدم، وهم متولد من الأغذية، وهي إما حيوانية وإما

نباتية فانتهاه الحيوانية إلى النبات وهو متولد من الأرض فثبت أن الله تعالى أنشأ الإنسان من الأرض ﴿وَأَسْتَعْمِرُكُمْ فِيهَا﴾ أي جعلكم سكان الأرض وصيركم عامرين لها أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة أعماركم ثم تتركونها لغيركم ﴿فَأَسْتَغْفِرُكُمْ﴾ أي آمنوا بالله وحده ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ﴾ من عبادة غيره ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ﴾ بالعلم والسمع والرحمة ﴿عَجِيبٌ﴾ دعاء المحتاجين بفضله ورحمته ﴿قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا﴾ أي قبل نهيك إيانا عن عبادة الأوثان لما كنا نرى منك من دلائل السداد ومخايل الرشاد فإنك كنت تعطف على فقرائنا، وتعين ضعفاءنا، وتعود مرضانا فقوي رجاؤنا فيك أنك من الأحباب ومن أنصار ديننا فكيف أظهرت العداوة ثم قالوا متعجبين تعجباً شديداً: ﴿أَتُنْهِنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ أي ما عبده من الأوثان ﴿وَأَتَأْتِيَنَا شَكًّا مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ من التوحيد وترك عبادة الأوثان ﴿رُبِّي﴾ أي موقع في اضطراب القلوب وانتفاء الطمأنينة ﴿قَالَ يَتَغَوَّرُ أَبْصَرُ﴾ أي أخبروني ﴿إِنْ كُنْتُ﴾ في الحقيقة ﴿عَلَىٰ يَتَنَزَّرُ﴾ أي بصيرة وبرهان ﴿يَنْ رَبِّي وَأَنَا نَسِيْتُ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ أي نبوة ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ أي من ينجيني من عذابه ﴿إِنْ عَصَيْتُمْ﴾ أي بالمساهلة في تبليغ الرسالة وفي المجازاة معكم ﴿فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَضْيِيقٍ﴾ أي فما تزيدوني بما تقولون غير بصيرة في خسارتكم أي وما زادني قولكم إلا قولي لكم إنكم لخاسرون ﴿وَيَتَقَوَّرُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي معجزة دالة على صدق نبوتي فإن الله خلقها من الصخرة في جوف الجبل حاملاً من غير ذكر على تلك الصورة دفعة واحدة وقد حصل منها لبن كثير يكفي الخلق العظيم ﴿فَذَرُوهَا﴾ أي فاتركوها ﴿تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ﴾ أي ترع نباتها وتشرب ماءها فليس عليكم كلفة في مؤنتها وكانت هي تنفعهم ولا تضرهم لأنهم كانوا يتفعمون بلبنها ﴿وَلَا تَمْسُوهَا يُسُوءُ﴾ أي لا تضربوها ولا تطردوها، ولا تقربوها بشيء من السوء ﴿فَاتَّخَذُوا عَذَابَ رَبِّهِ﴾ أي عاجل لا يتراخى عن مسكم بالسوء إلا يسيراً وهو ثلاثة أيام ﴿فَقَعَرُوهَا﴾ أي قتلها فدار بن سالف ومصدع بن زهر وقيل: زينت عقراها لهم عيزة أم غنم، وصدقة بنت المختار فضربها فدار بأمرهم في رجليها فأوقعها، فذبحوها وقسموا لحمها على ألف وخمسمائة دار. ﴿فَقَالَ﴾ لهم صالح بعد قتلهم لها: ﴿تَحَنَّنُوا﴾ أي عيشوا ﴿فِي دَارِكُمْ﴾ أي في بلادكم ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ من العقر الأربعاء والخميس والجمعة، ثم يأتيكم العذاب في اليوم الرابع يوم السبت وإنما أقاموا ثلاثة أيام، لأن الفصيل رعى ثلاثة وانفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها، ولما عقروا الناقة أنذره صالِح بنزول العذاب ورغبتهم في الإيمان فقالوا: يا صالح وما علامة العذاب؟ فقال: تصير وجوهكم في اليوم الأول: مصفرة، وفي الثاني: محمرة، وفي الثالث: مسودة، وفي الرابع: يأتيكم العذاب صبيحة ﴿ذَلِكَ﴾ أي نزول العذاب عقب ثلاثة أيام ﴿وَعَدُ غَيْرِ مَكْذُوبٍ﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَهْلُهَا﴾ أي عذابنا ﴿نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنَ الْغَايِبِينَ﴾ أي ونجينا صالحاً والذين آمنوا معه من العذاب النازل بقومه الكافرين ومن

الخزي الذي لزمهم وبقي العيب منسوباً إليهم، لأن معنى الخزي العيب الذي تظهر فضيخته ويستحيا من مثله.

وقرأ الكسائي ونافع في رواية ورش وقالون هنا، وفي المعارج «يومئذ» بفتح الميم لإضافة «يوم» إلى «إذ»، وهو مبني فيكون مبنياً. والباقون بكسر الميم فيهما لإضافة «يوم» إلى الجملة من المبتدأ والخبر، فلما قطع المضاف إليه عن «إذ» نون ليدل التنوين على ذلك، ثم كسرت الذال لسكونها وسكون التنوين ولم يلزم من إضافة يوم إلى المبني أن يكون مبنياً لأن هذه الإضافة غير لازمة ﴿إِنَّ رَيْبَكُمْ هُوَ الْقَوِيُّ الْمَزِيدُ﴾ فإنه أوصل ذلك العذاب إلى الكافر وصان أهل الإيمان عنه وهذا التمييز لا يصح إلا من القادر الذي يقدر على قهر طبائع الأشياء فيجعل الشيء الواحد بالنسبة إلى إنسان بلاء وعذاباً، وبالنسبة إلى إنسان آخر راحة وريحاناً. ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ مع الزلزلة أي صيحة جبريل فقد صاح عليهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة، وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم، فماتوا جميعاً ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيماً﴾ ميتين لا يتحركون ولا يضطربون عند ابتداء نزول العذاب ساقطين على وجوههم ﴿كَانَ لَمْ يَتَوَخَّأْ فِيهَا﴾ أي كأنهم لم يقيموا في بلادهم فإنهم صاروا رماداً ﴿أَلَا إِنَّ تَحْوِداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُدَا إِشْمُودُ﴾ قوم صالح من رحمة الله ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ﴾ من الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل ﴿بِالْبُشْرَى﴾ أي متلبسين بالبشارة له بالولد من سارة ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ أي سلمنا عليك سلاماً ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي قال إبراهيم: أمري سلام أي لست مريداً غير السلامة.

وقرأ حمزة والكسائي هنا «وفي الذاريات» بكسر السين وسكون اللام ﴿فَمَا لَيْتَ﴾ أي إبراهيم ﴿أَنْ جَاءَ بِمِثْلٍ﴾ أي في المعجىء بولد بقرة ﴿حَنِيدٍ﴾ أي مشوي على حجارة محمأة في حفرة في الأرض فوضعه بين أيديهم ﴿فَلَنَارَهُ آيِدِيَهُمْ لَا يَقْوِي لَهُمُ الْيَتِيُّ﴾ أي العجل ﴿نَعْكُورُهُمْ﴾ أي أنكرهم ﴿وَأَوْجَسَ﴾ أي أدرك ﴿مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ وظن أنهم لصوص حيث لم يأكلوا من طعامه فلما علموا خوفه ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ منا يا إبراهيم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْعَذَابِ﴾ ﴿إِنَّ قَوْمَ لُوطٍ﴾ وهو ابن هاران أخي إبراهيم ﴿وَأَتَرَاتُهُمْ قَابِئَةٌ﴾ تخدم الأضياف وتسمع مقالاتهم وإبراهيم عليه السلام جالس معهم ﴿فَنَسِجَكْتَ﴾ أي ففرحت سارة بزوال الخوف عنها وعن إبراهيم ويحصل البشارة بحصول الولد، وبهلاك أهل الفساد.

وقال مجاهد وعكرمة: أي حاضت سارة عند فرحها بالسلامة من الخوف فلما ظهر حيضها بشرت بحصول الولد ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ على السنة رسلنا وإنما نسبت البشارة لسارة دون سيدنا إبراهيم عليه السلام، لأنها كانت أشوق إلى الولد منه لأنها كانت لم يأتها ولد قط بخلافه فقد أتاه

إسماعيل قبل إسحاق بثلاث عشرة سنة ﴿وَمِنْ وَرَثَةِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ ﴿٦١﴾ قرأه ابن عامر وحزمة وحفص عن عاصم ويعقوب بالنصب، أي ووهنا يعقوب من بعد إسحاق. والباقون بالرفع على الابتداء. أي ومن بعد إسحاق يعقوب مولود. ﴿قَالَتْ يَوْنُسُ﴾ هي كلمة تقال للتعجب عند أمر عظيم. أي يا ذلي احضر فهذا أوان حضورك ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَجُوْاْ﴾ بنت ثمان وتسعين سنة ﴿وَهَذَا بَعْلِي﴾ أي زوجي ﴿مَنْعِيَّ﴾ ابن مائة وعشرين سنة ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي حصول الولد من هرمين مثلنا ﴿لَشِقْءٌ عَجِيبٌ﴾ بالنسبة إلى سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين عباده ومقصودها استعظام نعمة الله تعالى عليها في ضمن الاستعجاب العادي لا استبعاد قدرته تعالى على ذلك ﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة لسارة: ﴿أَتَحْيِيْنَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي من قدرة الله ﴿رَحِمَتْ اللَّهُ وَرَكَّتُمْ عَلَيْكُمُ الْبَنَاتُ﴾ أي يا أهل بيت إبراهيم، أي رحمة الله الواسعة لكل شيء وخبراته الفائضة منه بواسطة تلك الرحمة لازمة لكم لا تفارقكم، فإذا رأيتم أن الله خرق العادات في تخصيصكم بهذه الكرامات العالية فكيف يليق به التعجب ﴿إِنَّكُمْ حَيِّدٌ﴾ أي فاعل ما يستوجب الحمد وموصل العبد المطيع إلى مراده ﴿يَحْيِيْ﴾ أي كريم لا يمنع الطالب عن مطلوبه ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشَرُ﴾ يَجْدِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٦٢﴾ أي فلما زال عن إبراهيم الخوف وحصل له السرور بسبب مجيء البشري بحصول الولد جادل رسلنا في شأن قوم لوط حيث قال للملائكة حين قالوا: إنا مهلكوا أهل هذه القرية: أرايتم لو كان فيها خمسون رجلاً من المؤمنين أتهلكونها؟ قالوا: لا. قال: فأريعون؟ قالوا: لا. قال: فتلاون؟ قالوا: لا، حتى بلغ العشرة قالوا: لا. قال: أرايتم إن كان فيها رجل مسلم أتهلكونها؟ قالوا: لا، فعند ذلك قال: إن فيها لوطاً. قالوا: نحن أعلم بمن فيها لننجيه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِمٍ﴾ أي غير عجول على كل من أساء إليه فلذلك طلب تأخير العذاب عنهم رجاء إقدامهم على الإيمان والتوبة عن المعاصي ﴿أَوَّهْ﴾ أي كثير التصرع إلى الله عند وصول الشدائد إلى الغير ﴿ثُمَّ﴾ أي رجاء إلى الله في إزالة ذلك العذاب عنهم قالت الملائكة لإبراهيم: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ أي اترك هذا الجدل ﴿إِنَّهُ قَدْ جَاءَكَ رُؤُوسُكَ﴾ بإيصال هذا العذاب إليهم ﴿وَلِإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ عِزٌّ مَرَدُّوهُ﴾ أي غير مصروف عنهم ولا مدفوع بجدل ولا دعاء ولا غيرهما ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا﴾ أي هؤلاء الملائكة ﴿لُوطًا يَتِيمَ﴾ أي حزن بسبيهم ﴿وَصَافَى يَتِيمَ دَرْعًا﴾ أي صدرأ لأنهم انطلقوا من عند إبراهيم إلى لوط عليهما السلام ودخلوا عليه في صور شبان مرد حسان الوجوه، فخاف أن يقصدتهم قومه وأن يعجز عن مدافعتهم وبين الفريتين أربع فراسخ ﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ أي شديد علي، فلما دخلت الملائكة دار لوط عليه السلام ولم يعلم بذلك أحد خرجت امرأته الكافرة فأخبرت قومها وقالت: دخل دارنا قوم ما رأيت أحسن وجوهاً ولا أنظف ثياباً، ولا أطيب رائحة منهم. ﴿وَجَاءَهُمْ﴾ أي لوطاً وهو في بيته مع أضيافه ﴿قَوْمُهُ يَمَّارِعُونَ﴾ أي يسوق بعضهم بعضاً ﴿إِلَيْهِ﴾ لطلب الفاحشة من أضيافه ﴿وَمِنْ قَتْلٍ﴾ أي والحال من قبل مجيء هؤلاء الملائكة إلى لوط ﴿كَأَنَّهُمْ يَعْمَلُونَ آلْسَنَاقَاتٍ﴾ وهي إتيان الرجال في

أدبارهم أي فهم معتادون لذلك فلا حياء عندهم. ﴿قَالَ﴾ أي لوط: ﴿يَقَوْمُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ أي فتزوجوهن. والمراد بالجمع ما فوق الواحد لما صحت الرواية أن لسيدنا لوط عليه السلام بنتين فقط وهما زنتا وزعوراء.

وقال السدي: اسم الكبرى ريا، والصغرى رغوثةا وكان في ملته يجوز تزوج الكافر بالمسلمة، أو قال ذلك على سبيل الدفع لا على سبيل التحقيق وكانوا يطلبونهن من قبل ولا يجيبهم لخبثهم وعدم كفاءتهم، لا لعدم جواز تزويج المسلمات من الكفار ﴿فَأَنقَرُوا اللَّهَ﴾ بترك الفواحش ﴿وَلَا تُخْزَوْنَ فِي ضَعْفٍ﴾ أي لا تخجلوني في أضيافي لأن مضيف الضيف يلزمه الخجل من كل فعل قبيح يصل إلى الضيف ﴿الَّذِينَ يَنْكُرُ رَجُلٌ رَثِيذٌ﴾ ﴿يَهْتَدِي إِلَى الْحَقِّ وَيُرْعَوِي عَنِ الْبَاطِلِ، وَيَرُدُّ هَؤُلَاءِ الْاَوْبَاشَ عَنِ اَضْيَافِي﴾. ﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ يا لوط ﴿مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ﴾ أي شهوة أي إنك قد علمت أن لا سبيل إلى المناكحة بيننا وبينك ﴿وَأَنَّكَ لَتَعْمَلُنَّ مَا تَرِيدُ﴾ ﴿مِنْ اِتِّبَانِ الذِّكْرَانِ﴾ ﴿قَالَ لَوْ أَنِّي لِيَكُمُ قُوَّةٌ أَوْ آوِيَةٌ إِلَىٰ رُكْنِي شَدِيدٍ﴾ أي لو قويت على دفعكم بنفسي أو رجعت إلى عشيرة قوية لبالغت في دفعكم. وإنما قال ذلك لأنه لم يكن من قومه نسب بل كان غريباً فيهم لأنه كان أولاً بالعراق مع إبراهيم فلما هاجرا إلى الشام أرسله الله تعالى إلى أهل سدوم - وهي قرية عند حمص - أو المعنى لو قويت على الدفع لدفعتمكم بل اعتصم بعناية الله تعالى ﴿قَالُوا﴾ أي هؤلاء الملائكة: ﴿يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِيْلُوا إِلَيْكَ﴾ بضرر فافتح الباب ودعنا وإياهم، ففتح الباب ودخلوا فضرب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يهتدون إلى بيوتهم فخرجوا وهم يقولون: النجاء النجاء فإن في بيت لوط قوماً سحرة ﴿فَأَنشِرْ بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ النَّارِ﴾ أي فاخرج مع أهلك في نصف الليل لتستبقوا العذاب الذي موعد الصبح ﴿وَلَا يَلْقَوتُ مِنْكُمْ أَحَدًا إِلَّا أَمْرًا﴾.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالرفع أي لا يتأخر منكم أحد إلا امرأتك وأعله المناقفة. والباقون بالنصب. والمعنى لا ينظر أحد إلى ورائه منك ومن أهلك إلا امرأتك وإنما نهوا عن الالتفات ليسرعوا في السير فإن من يلتفت إلى ماوراءه لا يخلو عن أدنى وقفة وهذه القراءة تقتضي كون لوط غير مأمور بالإسراء بها وقراءة الرفع تقتضي كونه مأموراً بذلك ﴿إِنَّهُمْ مُصِيبُهَا﴾ أي امرأتك ﴿مَا أَصَابَهُمْ﴾ من العذاب ﴿إِنْ مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ﴾ أي إن وقت عذابهم وهلاكهم الصبح لأنه وقت الراحة فحللوا العذاب حيثنذ أقطع وهذا تعليل للنهي عن الالتفات المشعر بالحث على الإسراع ﴿الَّذِينَ الصُّبْحُ بِقَرِينٍ﴾ ﴿وَهَذَا تَأْكِيدٌ لِلتَّعْلِيلِ فَإِنَّ قَرَبَ الصُّبْحِ دَاعٍ إِلَى الإسْرَاعِ فِي الإسْرَاءِ لِلتَّبَاعِدِ عَنْ مَوَاضِعِ الْعَذَابِ﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ أي وقت عذابنا وهو الصبح ﴿جَعَلْنَا عَنِيهَا﴾ أي عالي قرى قوم لوط وهي خمس مدائن فيها أربعمائة ألف ألف ﴿مَسَاكِلَهَا﴾.

روي أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه الواحد تحت مدائن قوم لوط وقلعها وصعد بها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نهيق الحمار، ونباح الكلاب، وصياح الديوك ولم تنكفئ لهم جرة ولم ينكب لهم إناء، ثم قلبها دفعة واحدة وضربها على الأرض. ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾ أي على أهل تلك القرى الخارجين عنها في الأسفار وغيرها ﴿حِجَابًا مِّن سِجِّيلٍ﴾ أي من طين متحجر ﴿مَنْشُورًا﴾ أي كان بعض الحجارة فوق بعض في التزول ﴿مُسَوَّمَةً﴾ أي مخططة بالسواد والحمرة والبياض. أي كان عليها علامة تتميز بها عن حجارة الأرض ﴿يَنْدَرِلُكَ﴾ أي في خزائنه التي لا يتصرف فيها أحد إلا هو ﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ أي ما هذه الحجارة من كل ظالم يبعد فإنهم بسبب ظلمهم مستحقون لها أي فإن الظالمين حقيق بأن تمطر عليهم ﴿وَالَّذِينَ مَنَعُوا﴾ أي وأرسلنا إلى أولاد مدين بن إبراهيم عليه السلام ﴿أَخَاهُ﴾ في النسب ﴿شُعَبًا قَالَتْ﴾ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴿وحده ولا تشركوا به شيئاً﴾ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا إِلَهِكُمْ كَيْلًا وَالْإِيزَانَ﴾ أي لا تنقصوا حقوق الناس بالكيل والوزن ﴿إِنِّي أُرْسِلُكُمْ بِخَيْرٍ﴾ أي ملتبسين بسعة تغنيكم عن النقص ﴿وَلَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ إن لم توفوا بالكيل والوزن ﴿عَذَابَ يَوْمٍ يُخْطِطُ﴾ أي يحيط بكم ولا ينفلت منكم أحد ﴿وَيَنْقُورُ أَوْفُوا إِلَهِكُمْ كَيْلًا وَالْإِيزَانَ﴾ أي أتموها ﴿بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل من غير زيادة ولا نقصان ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ﴾ بسبب عدم اعتدالهما ﴿أَشْيَاءَهُمْ﴾ أي أموالهم التي يشترونها بهما ﴿وَلَا تَتَوَّافَ الْأَرْضُ مُقْسِدِينَ﴾ أي ولا تعلموا في إفساد مصالح الغير فإن ذلك في الحقيقة إفساد مصالح أنفسكم ﴿بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي المال الحلال الذي يبقى لكم خير من تلك الزيادة الحاصلة بطريق التطفيف ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ أي مصدقين لي في مقاتلي لكم.

وقرىء «تقية الله» بالفوقية أي تقواه تعالى عن المعاصي. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمَفْظٍ﴾ أي أحفظكم من القبائح ولست بحافظ عليكم نعم الله إذ لو لم تتركوا هذا العمل القبيح لزالتم النعم عنكم ﴿قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَفْسُو﴾ وقوله: ﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ﴾ معطوف على «ما يعبد»، و«أو» بمعنى الواو. والمعنى هلا صلاتك تأمرك بتكليفك إيانا ترك عبادة ما يعبد آبائنا من الأوثان، وترك فعلنا ما نشاء من الأخذ والإعطاء والزيادة والنقص.

روي أن شعيباً كان كثير الصلاة في الليل والنهار، وكان قومه إذا رأوه يصلي تغامزوا وتضاحكوا، فقصدوا بقولهم: أصلاتك تأمرك السخرية ﴿إِنَّكَ لَأَتَّ الْحِلْمُ الرَّشِيدُ﴾ أي كنت عندنا مشهوراً بأنك حلیم رشيد فكيف تنهانا عن دين الفيناة من آبائنا ﴿قَالَ يَنْقُورُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتَقُونَ رَبِّي﴾ أي علم وهداية ودين ونبوة ﴿وَرَزَقْنِي مِنهُ﴾ أي من عنده بإعانتة بلا كد مني

﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ أي مالا حلالا. فهل يجوز لي مع هذا الإنعام العظيم أن أخون في وحيه، وأن أخالفه في أمره ونهيه؟ وهذا الجواب مطابق لقولهم لسيدنا شعيب إنك لانت الحليم الرشيد فكيف يليق بك مع حلمك ورشدك أن تنهانا عن دين آبائنا؟ فكان شعيبا قال: إن نعم الله تعالى عندي كثيرة وهو أمرني بهذا التبليغ والرسالة فكيف يليق بي مع كثرة نعم الله تعالى على أن أخالف أمره! ومعنى الآية على هذا الوجه يا قوم أخبروني إن كنت نبياً من عند الله تعالى ورزقني مالا حلالا أستغني به عن العالمين أيصح أن أخالف أمره وأوافقكم فيما تأتون وما تذكرون ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَّا مَا أَنْتُمْ كُنتُمْ عَنْهُ﴾ أي ليس مرادي أن أمنعكم عن التطفيف وأن أفعله ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾ أي ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتي مدة استطاعتي للإصلاح لا أقصر فيه. والمعنى أنكم تعرفون من حالي أنني لا أسعى إلا في الإصلاح وإزالة الخصومة حتى إنكم أقررتم بأنني حليم رشيد فلما أمرتكم بالتوحيد وترك إيذاء الناس، فاعلموا أنه دين حق وأنه ليس غرضي منه إيقاع الخصومة فإنكم تعرفون أنني أبغض ذلك الطريق ولا أدور إلا على ما يوجب الصلاح بقدر طاقتي وذلك هو الإيلاء والإبلاغ والإنذار. ﴿وَمَا تَوَعَّيْتُ﴾ أي ما قدرتي على تنفيذ كل الأعمال الصالحة ﴿إِلَّا بِالْقُوَّةِ﴾ أي إلا بمعاونته وهدايته ﴿عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ﴾ أي عليه تعالى اعتمدت في جميع أموري ﴿وَأَلَيْهِ أُنِيبُ﴾ أي عليه أقبل ﴿وَتَنفَرُوا لَا يَخِرُّ مَتَّكُمُ شِقَاقٌ﴾ أي لا تكسبكم معاداتكم لي ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ﴾ من الغرق ﴿أَوْ قَوْمِ هُودٍ﴾ من الريح العقيم ﴿أَوْ قَوْمِ صَالِحٍ﴾ من الصيحة والرجفة ﴿وَمَا قَوْمُ لُوطٍ يَنْظُرُونَ﴾ أي وما خبر إهلاك قوم لوط بالخسف منكم يبعد فإن لم تعتبروا بمن قبلكم من الأمم المعدودة فاعتبروا بهم فإن بلادهم قريبة من مدين وإهلاكهم أقرب الإهلاكات التي عرفها الناس في زمان شعيب ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ عن عبادة الأوثان ﴿ثُمَّ تَوُفُّوا أِلَيْهِ﴾ عن النجس ﴿إِنَّ رَبَّ رَبِّهِمْ﴾ أي عظيم الرحمة للثانين ﴿وَدُودٌ﴾ أي محب لهم ﴿قَالُوا يَنْشِئُ مَا نَقَمُ كَثِيرًا وَمَا نَقُولُ﴾ أي ما نفهم مرادك وإنما قالوا ذلك لأنهم لم يجدوا إلى محاورته سبيلا سوى المنع عن طريق الحق كما هو دين المصحح المحجوج ﴿وَلِإِنَّا لَنَرِيكَ فِتْنًا﴾ أي فيما بيننا ﴿صَافِيًا﴾ أي لا تقدر على منع القوم عن نفسك إن أرادوا بك سوءا ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ﴾ أي لولا حرمة قومك عندنا بسبب كونهم على ملتنا ﴿لَرَجَمَنَّكَ﴾ أي لقتلناك بالحجارة أو لشتمنناك وطر دناك ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ أي معظم فيسهل علينا قتلك وإيذاؤك وإنما نمتنع من ذلك لرعاية حرمة عشيرتك لموافقتهم لنا في الدين لا لقوة شوكتهم. ﴿قَالَ لَهُمْ﴾: ﴿يَنْفَرُوا أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ والمعنى حفظكم إياي رعاية الأمر الله تعالى أولى من حفظكم إياي رعاية لحق رهطي فالله تعالى أولى أن يتبع أمره ﴿وَأَتَّخِذُ شُوعُورَ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا﴾ أي جعلتم الله شيئا منبذاً خلف ظهرك منسيا لا يعبا به ﴿إِنَّ رَبِّي يَمَّا تَمْتَلُونَ﴾ من الأعمال السيئة ﴿مُحِيطٌ﴾ أي عالم فلا يخفى عليه شيء منها فيجازيكم عليها ﴿وَيَنْفَرُوا أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ أي على غاية استطاعتكم من إيصال الشرور إلى ﴿إِنِّي عَوِيلٌ﴾ بقدر ما آتاني الله

تعالى من القدرة ﴿سَوْفَ نَقْلُوكَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ﴾ أي سوف تعرفون الشقي الذي يأتيه عذاب يهلكه والذي هو كاذب في ادعاء القوة والقدرة على رجم شعيب عليه السلام وفي نسبه إلى الضعف ﴿وَارْقُبُوا﴾ أي انتظروا عاقبة ما أقول ﴿إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ أي منتظر ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ أي عذابنا ﴿فَجَعَلْنَا شُعَيْبًا وَآلَهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ من ذلك العذاب ﴿يَرْحَمُهُمُنَا﴾ أي بسبب مرحمة كاتنة منا لهم ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ أي صيحة جبريل والزلزلة أيضاً فأهلكوا بهما ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمٌ﴾ أي ميتين ملازمين لا مآل لهم ﴿كَانَ لِرَبِّعَتْنَاهُمَا﴾ أي كانهم لم يقيموا في ديارهم أحياء مترددين ﴿أَلَا بَعْدُ لِمَنَيْنِ﴾ أي هلاكاً لقوم شعيب ﴿كَمَا بَعْدَتْ شُعُودُ﴾ أي كما هلكت قوم صالح أي فإنهما أهلكا بنوع من العذاب وهو الصيحة إلا أن هؤلاء صيغ بهم من فوقهم وأولئك من تحتهم وهذا في أهل قرية شعيب وأما أصحاب الأيكة فأهلكوا بعذاب الظلة وهو نار نزلت من السماء أحرقتهم ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ أي ولقد أرسلنا موسى بالتوراة مع ما فيها من الأحكام وأيدناه بمعجزات فاهرة دالة على صدق نبوته ورسالته ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ أي جماعته ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ أي أمره إياهم بالكفر بموسى ومعجزاته ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ أي بمرشد إلى خير فإنه كان دهرياً نافياً للصانع والمعاد، وكان يقول: لا إله للعالم وإنما يجب على أهل كل بلد أن يشتغلوا بطاعة سلطانهم وعبوديته رعاية لمصلحة العالم ﴿يَقْدُمُ قَوْمُهُ﴾ أي يقود قومه جميعاً، ﴿يَوْمَ الْيَكْثَةِ فَآوَدَهُمُ النَّارُ﴾ أي إن فرعون كان قدوة لقومه في الضلال وفي دخول البحر والغرق في الدنيا، فكذاك يتقدمهم يوم القيامة في دخول النار والحرق ﴿وَيَكْسُ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ أي ينس الورد الذي يردونه النار لأن الورود، إنما يراد لتسكين العطش وتبريد الأكباد والنار على ضد ذلك ﴿وَاتَّبِعُوا﴾ أي الملا الذين تبعوا أمر فرعون ﴿فِي هَٰذِهِ﴾ أي في الدنيا ﴿لَعْنَةُ﴾ من الأمم بعدهم إلى يوم القيامة ﴿وَيَوْمَ الْيَكْثَةِ﴾ أيضاً من أهل الموقف قاطبة ﴿يَكْسُ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ أي ينس العون المعان عونهم، أي ينس اللعنة الأولى المعان باللعنة الثانية عونهم وهي اللعنة في الدارين، وسميت اللعنة عوناً لأنها إذا تبعتهم في الدنيا أبعدهم عن رحمة الله وأعانتهم على ما هم فيه من الضلال وسميت رفقاً أي عوناً لهذا المعنى على التهكم وسميت معاناً لأنها أرفدت في الآخرة بلعنة أخرى ليكونا هاديين إلى طريق الجحيم ﴿وَالْعَادِيَّتِ﴾ أي الذي ذكرناه في هذه السورة من القصص السبعة ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ أي ذلك بعض أخبار القرى المهلكة بجناية أهلها مقصوص عليك لتخبر به قومك لعلهم يعتبرون ولا فينزل بهم مثل ما نزل بالقرى المهلكة ﴿مِنْهَا﴾ أي القرى ﴿فَقَاتِلْ﴾ أي أثرباق ﴿وَوَ﴾ منها ﴿حَصِيدٌ﴾ أي ذاهب الأثر فشب ما بقي من آثار القرى وجدرانها بالزروع القائم على ساقه وما محي منها بالزروع المحصود ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بالعذاب والإهلاك ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعصية ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ أي فما نفعتهم أصنامهم الذين يعبدونها في شيء

البتة ، ولا دفعت شيئاً من عذاب الله عنهم حين جاءهم ﴿ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيرٍ ﴾ أي وما زادت الأصنام عابديها غير إهلاك فإن الكفار كانوا يعتقدون في الأصنام أنها تعين على تحصيل المنافع ودفع المضار ، ثم زال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة ، وجلب إليهم مضار الدنيا والآخرة فكان ذلك من أعظم موجبات الخسران .

وقرىء «آلهتهم اللاتية» بالجمع ، و«يدعون» بالبناء للمجهول ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ ﴾ وقرأ عاصم والجحدري «إذ أخذ» بآلف واحدة . ﴿ وَهِيَ ظِلْمَةٌ ﴾ أي ومثل ذلك الأخذ المذكور أخذ ربك أهل القرى إذا أخذهم وهم ظالمون أنفسهم بالكفر أي إن كل من شارك أولئك المتقدمين في فعل ما لا ينبغي فلا بد وأن يشاركهم في ذلك الأخذ ﴿ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ﴾ أي وجيع صعب على المأخوذ لا يرجى منه الخلاص ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أي القصص السبعة ﴿ لَآيَةً ﴾ أي لموعظة ﴿ لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ﴾ فيستفع بسماع هذه القصص ويعلم أن القادر على إنزال عذاب الدنيا قادر على إنزال عذاب الآخرة فإن في هذه القصص عذاب الدارين وقد حصل عذاب الدنيا ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي يوم الآخرة ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ ﴾ أي يجمع في ذلك اليوم الأولون والآخرون للمحاسبة والجزاء ﴿ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴾ أي يحضر فيه أهل السماء وأهل الأرض ﴿ وَمَا يُؤَخِّرُهُ ﴾ أي ذلك اليوم ﴿ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعْتَدٍ ﴾ أي إلا لأجل انقضاء وقت محدود وهو مدة الدنيا ﴿ يَوْمَ يَأْتِي ﴾ أي حين يأتي ذلك اليوم المؤخر ﴿ لَا تَنفَعُكُمْ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ أي الله تعالى في التكلم فالمأذون في الكلام هو الجوابات الصحيحة والمنعوع عنه هو ذكر الأعداء الباطلة ﴿ فَيُنْفِرُ ﴾ أي من أهل الموقف ﴿ شَقِيقٌ ﴾ أي من مات على الكفر وإن تقدم منه إيمان ﴿ وَسَعِيدٌ ﴾ أي من مات على الإيمان وإن تقدم منه كفر . ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ ﴾ أي فمستقرون فيها ﴿ لَكُمْ فِيهَا زَفِيرٌ ﴾ أي صوت شديد ﴿ وَسَهيقٌ ﴾ أي صوت ضعيف ﴿ خَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَلِمَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا سَاءَ رَبُّكَ ﴾ وإلا في المعنى بمعنى واو العطف ، والاستثناء منقطع بقدر بلكن أو بسوى . فالمعنى دائمين في النار مثل دوام السموات والأرض منذ خلقت إلى أن تنفى ، وزيادة على هذه المدة وهي ما شاء مما لا نهاية له ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ من غير اعتراض ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَمِنَ الْبَنِيِّ خَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَلِمَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا سَاءَ رَبُّكَ ﴾ أي مثل دوام السموات والأرض منذ خلقتا سوى ما شاء ربك زائداً على ذلك وهو لا منتهى له ﴿ عَطَلَهُ غَيْرَ تَحْذُوفٍ ﴾ أي غير مقطوع وعطاء نصب على المصدرية أي يعطيهم عطاء وهذا ظاهر في أنه ليس المراد من هذا الاستثناء كون هذه الحالة منقطعة وما ذكر من أن عذاب الكفار في جهنم دائم أبداً هو ما دلت عليه الآيات والأخبار ، وأطبق عليه جمهور الأمة سلفاً وخلفاً ولا ظلم على الله في ذلك لأن الكافر كان عازماً على الكفر ما دام حياً فعوقب دائماً فهو لم يعاقب بالدائم إلا على دائم فلم يكن عذابه إلا جزءاً وفاقاً .

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم «سعدوا» بضم السين . والباقون بفتحها ﴿فَلَا تَكُ
فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَتَّبِعُ هَذَآءَ﴾ أي فلا تك يا أشرف الخلق في شك من حال ما يعبد كفار قريش من الأوثان
في أنها لا تنفع لهم ﴿مَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا كَمَا يَتَّبِعُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي ليس لهم في عبادة الأصنام مستند
إلا تقليد آبائهم فإنهم أشبهوا آباءهم في لزوم الجهل والتقليد ﴿وَلِنَا لَمُؤْفُؤُهُمْ تَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنُوعٍ﴾
أي إنا معطو هؤلاء الكفرة ما يخصهم من العذاب ونصيبهم من الرزق والخيرات الدنيوية تاماً كما
أعطينا آباءهم أنصباهم من ذلك ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التوراة ﴿فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ أي في
شأنه . فآمن به قوم وكفربه قوم آخرون كما اختلف قومك في القرآن فلا تحزن فإن ما وقع لك وقع لمن
قبلك . ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ﴾ أي لولا الحكم الأزلي بتأخير العذاب عن أمتك
إلى يوم القيامة لأوقع القضاء بين المختلفين من قومك بإنزال العذاب الذي يستحقه المبتطلون
ليتميزوا به عن المحقين ﴿وَلَا يُفِيهِمْ﴾ أي وإن كفار قومك ﴿لَنِي سَكِّ﴾ عظيم ﴿وَيَتَنُ﴾ أي القرآن
﴿مُرْسِرٍ﴾ أي ظاهر الشك أو موقع في الشك ﴿وَلَا كَلَامًا لِّيُؤْفِقَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ﴾ .

قرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر عن عاصم «إن» و«لما» مخففتين ، وأبو عمرو والكسائي شديداً
«إن» وخففاً «لما» ، وحمزة وابن عامر وحفص شددوهما ، أي وإن كل المختلفين فيه المؤمنين منهم
والكافرين والله لفريق يوفيههم ربك أجزية أعمالهم ، أو المعنى وإن جميعهم والله ﴿لِّيُؤْفِقَهُمْ﴾ الآية .
قالوا : وأحسن ما قيل إن أصل لما لَمَّا بالتثنية بمعنى جميعاً ﴿إِنَّهُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي إن ربك
بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر عالم لا يخفى عليه شيء من أعمال عباده وإن دقت
﴿فَأَمْسَتْهُمْ كَمَا أَمَرْتُ﴾ أي مثل الاستقامة التي أمرت في العقائد والأعمال والأخلاق فإن الاستقامة
في العقائد اجتناب التشبيه والتعطيل ، وفي الأعمال الاحتراز عن الزيادة والنقصان وفي الأخلاق
التباعد عن طرفي الإفراط والتفريط وهذا في غاية العسر وعن بعضهم قال : رأيت النبي ﷺ في النوم
فقلت له : روي عنك أنك قلت : شيبني هود وأخواتها ، فقال : «نعم» فقلت : وبأي آية؟ فقال بقوله
تعالى : ﴿فَأَسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ﴾^(١) : ﴿وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾ من الكفر وشاركك في الإيمان فـ«من»
منصوب على أنه مفعول معه أو مرفوع عطف على الضمير في أمرت ﴿وَلَا تَقْفُوا﴾ أي لا تتحرفوا عما
حد لكم بإفراط أو تفريط فإن كل طرفي قصد الأمور ذميم ﴿إِنَّهُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم
على ذلك ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي ولا تميلوا أدنى ميل إلى الذين وجد منهم الظلم ﴿فَتَمَسَّكُمْ
النَّارُ﴾ أي فتصيبكم بسبب ذلك ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي من أنصار ينقلدونكم من
النار ﴿ثُمَّ لَا تَنْصُرُونَ﴾ من جهة الله تعالى .

قال المحققون: الركون المنهي عنه هو الرضا بما عليه الظلمة من الظلم ومشارككم في شيء من تلك الأبواب فأما مداخلتهم لدفع ضرر أو اجتلاب منفعة عاجلة فغير داخل في الركون ﴿وَأَقْرِضْ مَن قَرَّبِيَ النَّهَارَ﴾ أي غدوة وعشية فالصبح في الغدوة والظهر والعصر في العشية ﴿وَزُلْفَا مَن أَلْبَسَ﴾ أي ساعات منه قربة من النهار وهي المغرب والعشاء ﴿إِنَّ الْمُسْتَنْتَ﴾ كالصلوات الخمس ﴿يُذْهِبَنَّ الشَّيْطَانَ﴾ أي يكفرنها وفي الحديث: «إن الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر»^(١).

روي أن أبا اليسر بن عمرو الأنصاري قال: أتتني امرأة تشتري تمراً فقلت لها: إن في البيت تمراً أطيب من هذا، فدخلت معي البيت، فقبلتها، فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال: استر على نفسك، وتب ولا تخبر أحداً. فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال: استر على نفسك، وتب ولا تخبر أحداً. فلم أصبر حتى أتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال لي: «أعنت رجلاً غارياً في سبيل الله في أهله بمثل هذا» وأطرق رسول الله ﷺ طويلاً حتى نزلت هذه الآية فقرأها علي فقال: «نعم اذهب فإنها كفارة لما عملت»^(٢). ﴿ذَلِكَ﴾ أي القرآن ﴿ذِكْرٌ لِلَّذِينَ﴾ أي عظة للمتعظين أو ذلك الحسنات كفارات لذنوب التائبين. ﴿وَأَصِيرَ﴾ يا أشرف الخلق على مشاق ما أمرت به ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي إن الله يوفي الصابرين أجور أعمالهم من غير بخل أصلاً ﴿فَقُولُوا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَبْهَتُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَهْلِكَ مَتَّعْتُمُوهُمُ﴾ والمراد بالتخصيص النفي أي فما كان من القرون الماضية المهلكة بالعذاب جماعة أصحاب جودة في العقل، وفضل ينهون عن الفساد إلا قليلاً وهم من أنجيناهم من العذاب نهوا عن الفساد ﴿وَأَتَّخِذُوا لَكُمْ آلَافًا مِّنْ أَشْرَافٍ﴾ أي واتبع الذين تركوا النهي عن المنكرات ما أنعموا من الشهوات واشتغلوا بتحصيل الرياسات وأعرضوا عما وراء ذلك ﴿وَكَاذِبُوا﴾ أي كافرين فإن سبب استئصال الأمم المهلكة فسو الظلم وشيوع ترك النهي عن المنكرات مع الكفر ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ أي لا يهلك ربك أهل القرى بمجرد كونهم مشركين، إذا كانوا مصلحين في المعاملات بينهم، أي إن عذاب الاستئصال لا ينزل لأجل كون القوم معتقدين للشرك بل إنما ينزل ذلك إذا أساءوا في المعاملات وسعوا في الإيذاء للناس، وظلم الخلق لفرط مسامحته تعالى في حقوقه ولذلك تقدم حقوق العباد على حقوقه تعالى عند نزاحم الحقوق ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي أهل ملة

(١) رواه ابن حجر في فتح الباري (٨: ٣٥٧).

(٢) رواه الترمذي في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ١١.

واحدة وهي الإسلام بحيث لا يختلف فيه أحد ولكن لم يشأ ذلك ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ ١٠١ ﴿إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ﴾ أي ولا يزالون مخالفين للدين الحق إلا قوماً قد هداهم الله تعالى بفضله إليه فلم يخالفوه ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ أي وللمذكور من الاختلاف والرحمة خلق الناس كافة فإن الله تعالى خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين، ومصيرهم النار. وخلق أهل الحق وجعلهم متفقين ومصيرهم الجنة. ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ أي ثبت قول ربك ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ١٠٢ أي من كفارهما أجمعين ﴿وَكُلًّا﴾ أي كل نبا ﴿فَقَصَّ عَلَيْكَ مِنْ آيَاتِهِ الرُّسُلَ﴾ أي من أخبارهم وما جرى لهم مع قومهم ﴿مَا تَتَّبِعُ يَوْمَ يُؤَادُّكَ﴾ أي ما تقوي به قلبك لتصير على أذى قومك وتتأسى بالرسول الذين خلوا من قبلك ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ﴾ الأنبياء المقصورة عليك ﴿الْحَقُّ﴾ أي البراهين الدالة على التوحيد والنوبة ﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾ أي تنفير عن الدنيا ﴿وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ١٠٣ أي إرشاد لهم إلى الأعمال الصالحة ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بهذا الحق ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾ أي ثابتين على حالتكم وهي الكفر ﴿إِنَّا عَمِلُوكُمْ﴾ على حالتنا وهي الإيمان. أو المعنى افعلوا كل ما تقدرون عليه في حقي من الشر فنحن عاملون على قدرتنا. والمراد بهذا الأمر: التهديد ﴿وَأَنْتَظِرُونَ﴾ ما يعدكم الشيطان به من الخذلان ﴿إِنَّا مُنْظِرُونَ﴾ ١٠٤ ما وعدنا الرحمن من أنواع الغفران والإحسان ﴿وَلَوْ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإن علمه تعالى نافذ في جميع الكليات والجزئيات والحاضرات والغائبات عن العباد ﴿وَالْيَوْمَ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ أي أمر الخلق كلهم في الدنيا والآخرة ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أي فاشتغل بالعبادات الجسدانية والروحانية أما العبادات الجسدانية فأفضل الحركات الصلاة وأكمل السكنات الصيام وأنفع البر الصدقة وأما العبادات الروحانية فهي الفكر والتأمل في عجائب صنع الله في ملكوت السموات والأرض ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ أي ثق به تعالى في جميع أمورك فإنه كافيك ﴿وَمَارَبُّكَ يَقُولُ عَمَّا تَقْمَلُونَ﴾ ١٠٥ .

وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب، أي فإنه تعالى لا يضيع طاعات المطيعين، ولا يهمل أحوال المتمردين الجاحدين، وذلك بأن يحضروا في موقف القيامة ويحاسبوا على النقيير والقمطير، ويعاتبوا في الصغير والكبير، ثم يحصل عاقبة الأمر فريق في الجنة وفريق في السعير .

سورة يوسف

مكية ، مائة وإحدى عشرة آية ، ألف وسبعمائة وخمس
وتسعون كلمة ، سبعة آلاف وثلاثمائة وسبعة أحرف

بسم الله الرحمن الرحيم

وعن ابن عباس أنه قال : سألت اليهود النبي ﷺ فقالوا : حدثنا عن أمر يعقوب وولده ، وشأن يوسف . فنزلت هذه السورة ﴿الرَّيْلَكَ ابْنُ الْكَتِبِ الثَّيْنِ﴾ أي تلك الآيات التي نزلت إليك في هذه السورة المسماة ﴿الر﴾ هي آيات الكتاب المبين وهو القرآن الذي بين الهدى ونقص الأولين ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي لكي تفهموا معانيه في أمر الدين فتعلموا أن قصه كذلك ممن لم يتعلم القصص معجز لا يتصور إلا بالإيهاء . ﴿عَنْ نَقْصٍ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ أي بسبب إيحائنا إليك يا أكرم الرسل هذه السورة لما فيه من العبر من أنه لا مانع من قدرة الله تعالى ، وأن الحسد سبب للخذلان ، وأن الصبر مفتاح الفرج ﴿وَلَنْ كُنْتَ مِنْ خَسِرِينَ﴾ أي وإنه أي الشأن كنت من قبل إيحائنا إليك هذه السورة ﴿لِيَنْزِلَ الْفَلْيُك﴾ عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرح سمعك قط ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ﴾ منصوب بقال : يا بني ، أي قال يعقوب : يا بني وقت قول يوسف له : كيت وكيت أو بدل من أحسن القصص بدل اشتغال ﴿لِأَيُّو﴾ يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام ﴿يَتَأْتِي إِيَّيْ رَأَيْتُ﴾ في منام النهار ﴿أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ . قال وهب : رأى يوسف عليه السلام وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصاً طوالاً كانت مركوزة في الأرض كهيئة الدائرة وإذا عصاً صغيرة وثبت عليها حتى ابتلعها ، فذكر ذلك لأبيه فقال : إياك أن تذكر هذا لإخوتك ، ثم رأى وهو ابن ثنتي عشرة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصها على أبيه فقال : لا تذكرها لهم فيغيروا لك الغوائل .

روي عن جابر رضي الله عنه أن يهودياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد أخبرني عن النجوم التي رآهن يوسف عليه السلام ، فسكت النبي ﷺ ، فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال ﷺ لليهودي : «إذا أخبرتك بذلك هل تسلم» فقال : نعم ، قال : «جربان ، والطارق ،

والذبال، وقابس، وعمودان، والفليق، والمصبيح، والضروخ، والفرغ، ووثاب، وذو الكتفين
 رآها يوسف عليه السلام، والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له»^(١) فقال اليهودي: إي
 والله إنها لأسماؤها، ﴿قَالَ﴾ أي يعقوب ليوسف في السر ﴿يَبْنَؤُ لَا تَقْصُصْ رُءُوكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ
 فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ أي فيفعلوا لأجل هلاكك كيداً خفياً عن فهمك لا تتصدى لمدافعته ﴿إِنَّ
 الْكُفْرَانَ لِلْإِنْسَانِ﴾ أي لنبي آدم ﴿عَذُوبَتُهُ﴾ أي ظاهر العداوة فلا يقصر في إضلال إخوتك
 وحملهم على الحسد وما لا خير فيه كما فعل بآدم وحواء، وإخوة يوسف الذين يخشى غوائلهم،
 الأحد عشر هم يهوذا وروبيل وشمعون، ولارى، وربالون، ويشجر، ودينه فهؤلاء بنو يعقوب
 من ليا بنت خالته، ودان ونفتالي، وجاد وأشر فهؤلاء بنوه من سريتين زلفة وبلهة، وأما بنيامين
 فهو شقيق يوسف وأمه راحيل التي تزوجها يعقوب بعد وفاة أختها ليا، ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما
 اجبتك لهذه الرؤية الدالة على كبر شأنك ﴿يَحْنِيكَ رُبُّكَ﴾ للنبوة ﴿وَعَلَّمَكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ أي
 تعبير الرؤيا إذ هي أحاديث الملك إن كانت صادقة، وأحاديث النفس والشيطان إن كانت كاذبة،
 ﴿وَرُبُّهُ يُصَمِّرُ عَلَيْكَ﴾ بسعادات الدنيا والآخرة، أما سعادات الدنيا: فالإكثار من الأولاد
 والخدم والأتباع والتوسع في المال والجاه، والإجلال في قلوب الخلق وحسن الثناء، وأما
 سعادات الآخرة: فالعلوم الكثيرة والأخلاق الفاضلة والاستغراق في معرفة الله تعالى ﴿وَعَلَىٰ آلِ
 يَعْقُوبَ﴾ أي أولاده ﴿كَمَا أَتَتْهَا﴾ أي نعمته ﴿عَلَىٰ آبُوبِكَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل هذا الوقت ﴿إِزْهَيْمَ
 وَلُؤُسَ﴾ عطف بيان لأبوك ﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٢) فالله أعلم حيث يجعل رسالته ومقدس عن
 العبث فلا يضع النبوة إلا في نفس قدسية وهذا يقتضي حصول النبوة لأولاد يعقوب، وأيضاً إن
 رؤية يوسف لإخوته كواكب دليل على مصير أمرهم إلى النبوة، فإن الكواكب يهتدى بأنوارها.
 وكانت تأويلها بأحد عشر نفساً لهم فضل يستضيء بعلمهم ودينهم أهل الأرض، لأنه لا شيء
 أضوأ من الكواكب. وأما ما وقع منهم في حق يوسف فهو قبل النبوة، فالعصمة من المعاصي إنما
 تعتبر وقت النبوة لا قبلها على خلاف في ذلك. ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ أي في قصتهم
 ﴿آيَاتٌ﴾ أي عبرات ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾^(٣) أي لكل من سأل عن قصتهم وعرفها أو للطلابين للآيات
 المعبرين بها فإنهم المتفتعون بها دون من عداهم ﴿إِذْ قَالُوا﴾ أي بعض العشرة لبعضهم
 ﴿يُوسُفُ وَأَخُوهُ﴾ الشقيق بنيامين بكسر الباء وفتحها ﴿أَصَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي والحال
 أننا جماعة قائمون بدفع المفساد والآفات مشتغلون بتحصيل المنافع والخيرات، وقائمون
 بمصالح الأب فنحن أحق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بذلك ويكوننا أكبر سناً. ونقل عن علي
 رضي الله عنه أنه قرأ «نحن عصابة» بالنصب. ﴿إِنَّا أَنَا لَنِي مَكْلَلٌ﴾ عن رعاية المصالح في الدنيا

﴿ثُمَّ يَنْتَهِى﴾ أي ظاهر الحال وإنما خصص على يوسف أبوه بالبر لأنه كان يرى فيه من آثار الرشد والنجابة ما لم يجد في سائر الأولاد، ولأنه وإن كان صغيراً كان يخدم أباه بأنواع من الخدمة أعلى مما كان يصدر عن سائر الأولاد.

قال شمعون: ودان والباقون كانوا راضين إلا من قال: لا تقتلوا إلخ. ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ يحصل اليأس من اجتماعه مع أبيه ﴿يَحُلْ لَكُمْ رَبُّهُ أَيْكُم﴾ أي يقبل عليكم أبوكم بكلية ولا يلتفت إلى غيركم ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي من بعد يوسف من قتله أو تغريبه في أرض بعيدة ﴿فَوَمَا كَسَبَ﴾ أي تائبين إلى الله تعالى من الكبائر ومتفرقين لإصلاح أمور دنياكم وصالحين مع أبيكم بإصلاح ما بينكم وبينه ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ أي من إخوة يوسف هو يهوذا فإنه أقدمهم في الرأي والفضل وأقربهم إلى يوسف سناً ﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾.

وقال قتادة: القاتل لإخوته ويويل حتى قال: القتل كبيرة عظيمة ﴿وَأَلْقَوْهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ﴾ أي في قعره.

وقرأ نافع «غيابات» بالجمع في الموضعين. قال قتادة: الجب هنا هو بئر بيت المقدس. وقال وهب: هو في أرض الأردن. وقال ابن زيد: هو بحيرة طبرية. ﴿يَلْقَظُهَا بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ أي يرفعه بعض طائفة تسير في الأرض ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَعِلَاءِينَ﴾ بمشورتى ولم يقطع القول عليهم بل إنما عرض عليهم ذلك تأليفاً لقلوبهم وحذراً من نسبتهم له إلى الافتيات أو إن كنتم فاعلين ما عزمتم عليه من إزالته من عند أبيه ولا بد فافعلوا هذا القدر أي إلقاءه في البئر. والأولى أن لا تفعلوا شيئاً من القتل والتغريب. ﴿قَالُوا﴾ لأبيهم إعمالاً للحيلة في الوصول إلى مقاصدهم مستفهمين على وجه التعجب لأنه علم منهم سوء، وهذا مبني على مقدمات محذوفة، وذلك أنهم قالوا أولاً ليوسف: أخرج معنا، إلى الصحراء إلى مواشينا فنستبق ونصيد، وقالوا له: سل أباك أن يرسلك معنا، فسأله فتوقف يعقوب فقالوا له: ﴿يَتَأَهَّلُ لَكَ تَأَمَّنًا عَلَى يُوسُفَ﴾ أي أي شيء ثبت لك لا تجعلنا أمناً عليه مع أنه أخونا وأنت أبونا ونحن بنوك ﴿وَالْحَالِ﴾ ﴿وَلَنَا لَمْ نَكُنْ صَحُونَ﴾ أي لعاطفون عليه قائلون بمصلحته ويحفظه، أي هم أظهروا عند أبيهم أنهم في غاية المحبة ليوسف وفي غاية الشفقة عليه ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا إِلَى الصَّحَرَاءِ يَرْتَعُ﴾ أي تنسج في أكل القواكه ونحوها ﴿وَيَلْعَبُ﴾ بالاستباق والانتقال تمريناً لقتال الأعداء، وبالإقدام على المباحات لأجل انشراح الصدر لا للهو.

وقرأ نافع وعاصم وحمره، والكسائي بمثناة تحتية على إسناد الفعل ليوسف لأنهم سألوا إرسال يوسف معهم ليفرح هو باللعب لا ليفرحوا به ﴿وَلَنَا لَمْ نَكُنْ صَحُونَ﴾ من أن يناله مكروه ﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ أي ليؤلم قلبي ذهابكم به لأنني لا أصبر عنه ساعة ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدَّمَ﴾ لكثرة الذئب في تلك الأرض. ﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾ لا اشتغالكم بالاتساع

في الملاذ وينحو التناضل ﴿قَالُوا﴾: لأبيهم. ﴿لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي جماعة كثيرة عشرة تكفي الخطوب بأرائنا ﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي إذا لم نقدر على حفظ أخينا ﴿لَنُفْسِرُونَ﴾ أي لقوم عاجزون وهذا جواب عن عذر يعقوب الثاني وأما عذره الأول فلم يجيبوا عنه لكون غرضهم إيقاعه في الحزن، ولكون حقدهم بسبب ذلك العذر وهو شدة حبه له فتغافلوا عنه ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَآجِمَعُوا أَن يَحْمِلُوهُ فِي عَيِّنَاتِ الْجُبِّ﴾ أي فأرسله معهم فلما ذهبوا به وعزموا على جمعه في ظلمة البئر فجعلوه فيها.

قال السدي: إن يوسف عليه السلام لما برز مع إخوته أظهروا له العداوة الشديدة وجعل هذا الأخ يضربه فيستغيث بالآخر فيضربه ولا يرى فيهم رحيماً، فضربوه حتى كادوا يقتلونه وهو يقول: يا يعقوب لو تعلم ما يصنع بابنك لأبكاك فقال يهوذا: أليس قد أعطيتوني موثقاً أن لا تقتلوه. فانطلقوا به إلى الجب يدلونه فيه وهو متعلق بشفير البئر فتزعوا قميصه وكان غرضهم أن يلطخوه بالدم ويعرضوه على يعقوب. فقال لهم: ردوا علي قميصي لأتوارى به. فقالوا: ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً لتؤنسك، ثم دلوه في البئر حتى إذا بلغ نصفها ألغوه ليموت، وكان في البئر ماء فسقط فيه، ثم آوى إلى صخرة فقام بها وهو يبكي، فنادوه فظن أن رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه بصخرة، فقام يهوذا فمنعهم من ذلك، وكان يهوذا يأتيه بالطعام وبقي فيها ثلاث ليال.

وروي أنه عليه السلام لما ألقي في الجب قال: يا شاهداً غير غائب ويا قريباً غير بعيد، ويا غالباً غير مغلوب اجعل لي من أمري فرجاً ومخرجاً.

وروي أن إبراهيم عليه السلام لما ألقي في النار جرد عن ثيابه فجاءه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة وألبسه إياه، فدفعه إبراهيم إلى إسحاق، ودفعه إسحاق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تيممة وعلقها في عنق يوسف، فجاءه جبريل فأخرجه من التيممة وألبسه إياه.

وروي أن جبريل قال له: إذا رهبت شيئاً فقل: يا صريح المستصرخين ويا غوث المستغيثين، ويا مفرج كرب المكروبين قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري. فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستأنس في الجب. ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ في الجب إزالة لوحشته عن قلبه، وتبشير له بما يؤول إليه أمره. وكان ابن سبع عشرة سنة. ﴿لَنُؤْتِيَنَّهُم بَأَمْرِهِمْ هَذَا﴾ أي لتخبرن يا يوسف إخوانك بصنيعهم هذا بك بعد هذا اليوم ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ في ذلك الوقت أنك يوسف حتى تخبرهم لعلو شأنك وبعد حالك عن أوهامك. والمقصود تقوية قلبه بأنه سيحصل له الخلاص عن هذه المحنة ويصبرون تحت قهره وقدرته. ﴿وَكَلَّمَ آبَاءَهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ﴾ أي لما طرخوا يوسف في الجب رجعوا إلى أبيهم وقت العشاء في ظلمة الليل متباكين.

وقرىء «عشياً» بالتصغير «لعشي» أي آخر النهار. وقرىء «عشى» بالضم والقصر جمع

أعشى فعند ذلك فزع يعقوب . وقال هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا : لا ، قال : وأنى يوسف .
﴿ قَالُوا يَا نَارَا إِنَّا هَبْنَا شَيْئًا ﴾ يسابق بعضنا بعضاً في الرمي .

روي أن في قراءة عبد الله «إنا ذهبنا نتنزل» ﴿وَرَكْنَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَتُونَا﴾ من ثياب وأزواد وغيرهما ليحفظه ﴿فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ أي بمصدق لنا في هذه المقالة ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ أي ولو كنا عندك موصوفين بالصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت مسيء الظن بنا غير واثق بقولنا : ﴿وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ﴾ أي فوق قميص يوسف ﴿يَدْمٌ كَذِبٌ﴾ أي بدم ملابس للكذب .

وقرىء «كذباً» على أنه حال من الضمير أي جاءوا كاذبين أو مفعول له . وقرأت عائشة رضي الله عنها «بدم كذب» بالبدال المهملة أي كدر أو طري . ﴿قَالَ بَلْ مَوَلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ أي قال يعقوب : ليس الأمر كما تقولون بل زينت لكم أنفسكم أمراً غير ما تصفون . قيل : لما جاءوا على قميصه بدم جدي وقد ذهلوا عن خرق القميص فلما رأى يعقوب القميص صحيحاً قال : كذبتُم لو أكله الذئب لخرق قميصه ، وقال بعضهم : بل قتله اللصوص فقال : كيف قتلوه وتركوا قميصه وهم إلى قميصه أحوج منه إلى قتله ؟ وقيل : إنهم أتوه بذئب وقالوا : هذا أكله فقال يعقوب : أيها الذئب أنت أكلت ولدي وثمرة فؤادي فأنطقه الله عز وجل وقال : والله ما أكلت ولدك ولا رأيت قط ولا يحل لنا أن نأكل لحوم الأنبياء فقال له يعقوب : فكيف وقعت في أرض كنعان ؟ قال : جئت لصلة الرحم قرابة لي فأخذوني وأنا بى إليك فأطلقه يعقوب . ﴿فَصَبَّرْ جَمِيلٌ﴾ أي فصبري صبر جميل أو فصبر جميل أولى من الجزع وهو أن لا يشكو البلاء لأحد غير الله تعالى ﴿وَاللَّهُ السَّمِيعُ﴾ أي المطلوب منه العون ﴿عَلَى مَا نَصِفُونَ﴾ أي على تحمل ما تصفون من هلاك يوسف وكان الله تعالى قد مضى على يعقوب أن يوصل إليه تلك الغموم الشديدة ، والهموم العظيمة ليكثر رجوعه إلى الله تعالى وينقطع تعلق فكره عن الدنيا فيصل إلى درجة عالية في العبودية لا يمكن الوصول إليها إلا بتحمل المحن الشديدة والله أعلم . ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ أي رفقة تسير من جهة مدين يريدون مصر فأخطأوا الطريق فانطلقوا يهيمون في الأرض حتى وقعوا في الأراضي التي فيها الحب - وهي أرض دوثن بين مدين ومصر - فنزلوا عليه ﴿فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾ أي ساقيتهم ليطلب لهم الماء ، وهو من يهيم الأرضية والدلاء فيتقدم الرفقة إلى الماء يقال له : مالك بن ذعر الخزاعي ابن أخي سيدنا شعيب عليه السلام وهو رجل من العرب من أهل مدين ﴿فَأَذَلَّتْ دُلُورٌ﴾ أي فأرخت دلوه في جب يوسف فتعلق هو فلم يقدر الساقى على نزعها من البئر فنظر فيه فرأى غلاماً قد تعلق بالدلو فنادى أصحابه ﴿قَالَ يَكْفُرُونَ﴾ أي يا أصحابي ، وقال الأعمش : إنه دعا امرأة اسمها بشرى .

وقال السدي : إنه نادى صاحبه واسمه بشرى كما قرأه حمزة وعاصم والكسائي بغير ياء

المتكلم بعد الألف المقصورة، وقال أبو علي الفارسي: والوجه أن يجعل البشري اسماً للبشارة، فنادى ذلك بشارة لنفسه كأنه يقول: يا أيها البشري هذا الوقت وقتك ولو كنت ممن يخاطب لخوطبت الآن ولأمرت بالحضور، ويدل على هذا قراءة الباقيين «يا بشراي» بفتح ياء المتكلم بعد الياء على الإضافة قالوا: ماذا لك يا مالك؟ قال: ﴿هَذَا عَلَّمُ﴾ أحسن ما يكون من الغلمان. فكان يوسف حسن الوجه، جعد الشعر، ضخم العينين، مستوي الخلق، أبيض اللون، غليظ الساعدين، والعصدين والساقين، خميص البطن، صغير السرة. وكان إذا تبسم ظهر النور من ضواحه، وإذا تكلم ظهر من ثناياه ولا يستطيع أحد وصفه اهـ. فاجتمعوا عليه فأخرجوه من الحب بعد مكثه فيها ثلاثة أيام ﴿وَأَسْرُهُ يَضَعُ﴾ أي أخفوه حال كونه متاعاً للتجارة، أي كم الوارد مالك وأصحابه من بقية القوم وذلك لأنهم قالوا: إن قلنا للسيارة التقطناه شاركونا فيه، وإن قلنا: اشتريناه سألونا الشركة فالأصوب أن نقول: إن أهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على أن نبيعه لهم بمصر ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَمْكُلُونَ﴾ أي بما ينشأ من عمل إخوة يوسف ليوسف من إيقاعه في البلاء الشديد وهو سبب لوصوله إلى مصر ولتنقله في أحوال إلى أن صار ملك مصر وحصل ذلك الذي رآه في النوم فرحم الله به العباد والبلاد ﴿وَسَرَّوهُ﴾ أي باع يوسف من استخرجوه من البئر ﴿يَسْتَحْيِي بَحْتِينَ﴾ أي حرام دَرَاهِمَ مَعْدُودَةً فإنهم في ذلك الزمان كانوا لا يزنون ما كان أقل من أربعين ديناراً ﴿وَكَاثُوا﴾ أي البائعون ﴿فِيهِ﴾ أي في يوسف ﴿مِنَ الْزَّاهِدِينَ﴾ أي من الذين لا يرغبون لأنهم خافوا أن يظهر المستحق فينزعه من يدهم فكذلك باعوه من أول مساوم بأوكس الأثمان. ﴿وَقَالَ الْكَاذِبُ اشْتَرِيْنِي مِن قِصْرٍ﴾ أي في مصر من مالك بن ذعر وكان اشتراؤه بعشرين درهماً وحلة ونعلين، فالذي اشتراه في مصر هو قطفير خازن الملك الريان بن الوليد، وهو صاحب جنوده، وقد آمن الملك بيوسف ومات في حياة يوسف عليه السلام فملك بعده قابوس بن مصعب، فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى واشترى ذلك الوزير يوسف وهو ابن سبع عشرة سنة، وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة، واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الملك والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة عشرين سنة. ﴿لَا تُرَاوِدْهُ﴾ زليخا. وقال ابن إسحاق: اسمها راعيل بنت رعيائيل: ﴿أَكْثَرِي مَثْوًى﴾ أي اجعلي منزله عندك كريماً حسناً مرضياً: والمعنى أحسنني تعهده ﴿عَسَى أَن يَنْفَعَنَّا﴾ أي يقوم بإصلاح مهماتنا ﴿أَوْ نَخْذِرْهُمُ وَالِدًا﴾ أي تنبئه، وكان قطفير لا يأتي النساء ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي وكما نجينا يوسف من القتل والحب وجعلنا في قلب الوزير حنوا عليه تعطيه مكانة أي رتبة عالية في أرض مصر ﴿وَلِنُعَلِّمَهُمُ تَأْوِيلَ الْأَحَادِيثِ﴾ أي تعبیر بعض المنامات التي أعظمها رؤيا الملك وصاحبي السجن وهذا عطف على مقدر متعلق بمكنا، أي جعلنا يوسف وجيهاً بين أهل مصر ومحبباً في قلوبهم لينشأ منه ما جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنعلمه بعض تأويل الرؤيا ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ أي أمر نفسه لأنه فعال لما يريد لا دافع لقضائه ولا مانع عن حكمه في

أرضه وسمائه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم الكفار ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٢١﴾ أن الأمر كله لله وأن قضاء الله غالب فمن تأمل في أحوال الدنيا عرف ذلك ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ وهو ما بين الثلاثين والأربعين ﴿مَاتَيْنَاهُ حَكَمًا وَعِلْمًا﴾ أي حكمة عملية وحكمة نظرية؛ وإنما قدم الحكمة العملية هنا على العلمية لأن أصحاب الرياضات يشتغلون بالحكمة العملية، ثم يترقون منها إلى الحكمة النظرية. وأما أصحاب الأفكار العقلية والأنظار الروحانية: فإنهم يصلون إلى الحكمة النظرية أولاً، ثم ينزلون منها إلى الحكمة العملية. وطريقة يوسف عليه السلام هو الأول لأنه صبر على البلاء والمحنة ففتح الله تعالى عليه أبواب المكاشفات. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الجزاء العجيب ﴿يَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٢٢﴾ أي كل من يحسن في عمله وعن الحسن من أحسن عبادة ربه في شيبته آتاه الله الحكمة في اكتهاله ﴿وَرَوَدَتْهُ الْوَيْفُ يَتَّبِعَهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي طلبت زليخا من يوسف أن يجامعها ﴿وَضَلَّسَتْ الْأَبْوَابَ﴾ أي أبواب البيت السبعة، ثم دعت به إلى نفسها ﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾.

قرأ نافع وابن عامر في رواية ابن ذكوان «هيت» بكسر الهاء وفتح التاء، وقرأ ابن كثير «هيت» بضم التاء وفتحها مع فتح الهاء، وقرأ هشام بن عمار عن أبي عامر «هنت لك» بكسر الهاء وبالهززة السانة وضم التاء، والباقون بفتح الهاء وإسكان الباء وفتح التاء وإن قرئ «هيت» بفتح الهاء والتاء أو ضم التاء فمعناه تعال ويادر أنالك وإن قرأت بكسر الهاء، ثم بالهززة الساكنة وضم التاء فمعناه نهيات لك ﴿قَالَ﴾ يوسف: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾ أي أعوذ بالله معاذاً مما تدعيني إليه ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن العظيم ﴿رَبِّي﴾ أي سيدي العزيز ﴿أَحْسَنَ مَثْوًى﴾ أي تعهدي حيث أمرك بإكرامي فلا يليق بالعقل أن أجازيه على ذلك الإحسان بالخيانة في حرمه ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿لَا يُقْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿١٢٣﴾ أي المجازون للإحسان بالإساءة ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَوْفُ وَهَمَّ بِهَا﴾ أي قصدت زليخا مخالطة يوسف مع التصميم وقصد مخالطتها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب لا يقصد اختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والأجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم ولهذا قال بعض أهل الحقائق: الهم فسمان: هم ثابت وهو إذا كان معه عزم وعقد ورضا - مثل هم امرأة العزيز - فالعبد مأخوذ به. وهم عارض وهو الخطرة وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم - مثل هم يوسف عليه السلام - والعبد غير مأخوذ به ما لم يتكلم أو يعمل ﴿لَوْلَا أَنْ رَمَاهُمَنَّ رَبِّي﴾ أي لولا أن أيقن بحجة ربه الدالة على كمال قبح الزنا وجواب لولا محذوف. أي لولا مشاهدته برهانه ربه في شأن الزنا لجري على موجب ميله الجبلي، لكنه حيث كان البرهان الذي هو الحكم والعلم حاضراً لديه حضور من يراه بالعين فلم يهم أصلاً. والحاصل أن هذا البرهان عند المحققين المثبتين لعصمة الأنبياء هو حجة الله تعالى في تحريم الزنا والعلم بما على الزاني من العقاب، أو المراد برؤية البرهان حصول الأخلاق الحميدة وتذكير الأحوال الرادعة لهم عن الإقدام على المنكرات.

وقيل : إن البرهان هو النبوة المانعة من إثبات الفواحش . وقيل : إنه عليه السلام رأى مكتوباً في سقف البيت ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً . وأما الذين نسبوا المعصية إلى يوسف فقالوا : إنه رأى يعقوب عاضاً على إبهامه أو هتف به هاتف وقال له : لا تعمل عمل السفهاء واسمك في ديوان الأنبياء ، أو تمثل له يعقوب فضرب في صدره فخرجت منه من أنامله أو رأى كفاً من غير ذراع مكتوباً فيه ﴿ وَمَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا ﴾ [يونس : ٦١] ، الآية . ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل ذلك التثيت ثبتناه ﴿ لِنُصَرِّفَ عَنْهُ السُّوءَ ﴾ أي مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة ﴿ وَالْفَحْشَاءَ ﴾ أي الزنا ﴿ إِنَّمِنْ عِبَادِنَا الْمُنْتَخَصِينَ ﴾ [١٢١] . قرأه ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر اللام في جميع القرآن أي الذين أخلصوا دينهم لله تعالى ، والباقيون بفتح اللام أي الذين اختارهم الله تعالى لطاعته بأن عصمهم عما هو قاذح فيها أو أخلصهم من كل سوء ﴿ وَأَسْبَقَ إِلَيْهِ ﴾ أي تسابقاً إلى الباب البراني الذي هو المخلص فإن سبق يوسف فتح الباب للخروج وإن سبقت زليخا أمسكت الباب لمنع الخروج ﴿ وَقَدَّتْ قَيْصُومُ مِنْ دُبُرٍ ﴾ أي شقت قميص يوسف من خلف بنصفين من وسطه إلى قدميه فغلبها يوسف وخرج وخرجت خلفه ﴿ وَالْقِيَا سَيْدَهَا ﴾ أي صادفا زوجها قطفير ﴿ لَدَا الْبَابِ ﴾ أي البراني .

روى كعب رضي الله عنه : أنه لما هرب يوسف عليه السلام صار فراش القفل يتناثر حتى خرج من الأبواب ﴿ قَالَتْ ﴾ لزوجها خائفة من التهمة ﴿ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ﴾ قيل : إن يوسف أراد أن يضربها ويدفعها عن نفسه وكان ذلك بالنسبة إليها جارياً مجرى السوء فذكرت كلاماً مبهماً ، ثم خافت أن يقتله العزيز وهي شديدة الحب له فقالت : ﴿ إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أي ليس جزاؤه إلا السجن أو الضرب الوجيع ، وإنما أخرت ذكر الضرب لأن المحب لا يشتبه بإيلام المحبوب وإنما أرادت أن يسجن يوماً أو أقل على سبيل التخفيف ، أما الحبس الطويل فلا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال : يجب أن يجعل من المسجونين ﴿ قَالَ هِيَ رَوَدَّتْنِي عَنْ قَيْصُومٍ ﴾ ولم يقل هذه ولا تلك لفرط استحيائه . وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة . ولم يكن يوسف يريد أن يهتك سترها ، ولكن لما لطخت عرضه احتاج إلى إزالة هذه التهمة عن نفسه فصرح بالأمر فقال : هي طالبتني للمواتاة ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا ﴾ وهو ابن داية زليخا أو ابن خال لها وكان عمره شهرين أنطقه الله تعالى لبراءة يوسف . وروي أن العزيز اشترى يوسف ، بوزنه ذهباً ووزنه فضة ، ووزنه لؤلؤاً ، ووزنه مرجاناً ، ووزنه مسكاً ، ووزنه عنبراً فلما ذهب به إلى البيت شغفت به زليخا فقالت لحاضبتها : ما الحيلة ؟ فقالت لها : يا سيدتي لو نظر إليك لكان أسرع حباً منك إليه ، ولو رأى حسنك وجمالك وصفاء لونك ما قرّ له قرار دونك فقالت : وكيف ذلك ؟ فقالت : مكثني من الأموال ، فقالت : خزانتي بين يديك فخذني ما شئت لا حساب عليك وأمرت بإحضار أهل البناء والهندسة ، وقالت : أريد بيتاً يرى الوجه في سقفه وفي حيطانه كما يرى في

المرأة المصقولة فقالوا: نعم، فبنوا لها بيتاً سمته القبطون، فلما تم دعت المصور وأمرته بصنع سرير من ذهب مرصع بالجواهر والياقوت، وفرشته بالديباج والسندس، وصوّرت صورة يوسف وزليخا متعانقين، ثم زينت زليخا وخرجت إلى يوسف مستعجلة وقالت: يا يوسف أجب سيدتك فإنها تدعوك في بيتها القبطون، وكان سميعاً مطيعاً، وكان يده فضيب من ذهب يلعب به فرماه وأسرع لباب البيت فلما وضع قدمه الواحدة أحس قلبه بالشر وأراد الرجوع فأسهرت زليخا إليه وجرت له للسرير فغمض عينيّه، وأطرق رأسه، وبكى حياء من الله تعالى وروادته عن نفسه فأبى، فقالت له: لِمَ تخالف أمري؟ فقال: خوفاً من الله وإكراماً لسيدي الذي أحلني محل أولاده، فقالت: أما إلهك فأنا أعطيك جميع الأموال تصدّق بها لربك ليخفر لك هذا الذنب، وأما سيدك فأنا أطعمه السم حتى يهرى لحمه وأكون أنا وأمالي ملكك، فقام وبادر إلى الباب من غير أن يكون بينه وبينها سبب من الأسباب فجذبه مزقت قميصه من خلفه وهو فار، فوافق ذلك الوقت أن العزيز مر بالباب، فنظر العزيز لزليخا فرأى مزيّنة حاسرة عن وجهها، ونظر إلى يوسف فرأه منكس الرأس، باكي العين. فوقف متحيراً في أمرهما ينظر إليه مرة، وإليها مرة، فقالت له: إن غلامك هذا يريد أن يخونك في أهلك أي شيء جزاؤه أن يسجن أو عذاب اليم. فقال له العزيز: يا يوسف ما كان هذا جزائي منك أحللتك محل أولادي وتخونني في أهلي! فقال يوسف عليه السلام: إن لي شاهداً يشهد لي بالبراءة فقال له: أين الشاهد وليس معكما في البيت ثالث؟ فقال: هذا الطفل يشهد لي بالبراءة، فأوحى الله لجبريل أن اهبط على الطفل وشق له لسانه حتى يشهد لعبيدي يوسف بالبراءة فعند ذلك تنحج الطفل وقال: أيها الملك إن عندي في أمرك هذا ما لك فيه فرج ومخرج، انظر إلى قميص الغلام العبراني ﴿إِنْ كَانَتْ قَيْصُصُهُ قَدْ مِنْ قُبُلِي﴾ أي شق من قدام ﴿فَصَدَقْتُ﴾ أي فقد صدقت المرأة ﴿وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ في قوله: هي راودتني ﴿وَلَنْ كَانَ قَيْصُصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ﴾ أي من خلف ﴿فَكَذَبْتُ﴾ أي فقد كذبت المرأة في دعواها ﴿وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ في قوله: هي راودتني ﴿فَلَمَّارَةً﴾ أي زوجها ﴿قَيْصُصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ﴾ لها زوجها قطفير وقد قطع بصدقه وكذبها ﴿إِنَّهُ﴾ أي هذا القذف له في ضمن قولك: ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً ﴿مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ أي من جنس مكركن أيها النساء ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ ﴿٦٨﴾ لأن لهن في هذا الباب من الحيل ما لا يكون للرجال ولأن كيدهن في هذا الباب يورث من العار ما لا يورثه كيد الرجال ﴿يُؤَسَّفُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذَا﴾ أي يا يوسف أعرض عن ذكر هذه الواقعة حتى لا ينتشر خبرها ولا يحصل العار العظيم بسببها، واكتمه فقد ظهر صدقك ونزاهتك، ﴿وَأَسْتَغْفِرِي﴾ يا زليخا ﴿لَذَنبِي﴾ الذي صدر عنك أي توبي إلى الله تعالى مما رميت يوسف به وهو بريء منه ﴿إِنَّكَ كُنْتَ﴾ بسبب ذلك ﴿مِنَ الْفٰطِيِنَ﴾ ﴿٦٩﴾. في هذا القول الذي لا يليق بمقام الأنبياء وكان العزيز رجلاً حليماً، فاكتفى بهذا القدر من مواخذتها، وكان قليل الغيرة قال: في البحر أن

تربة مصر تقتضي هذا ولهذا لا ينشأ فيها الأسد ولو دخل فيها ما يبقى، ثم أخبرت زليخا بعض النساء بما حصل لها وأمرتهن بالكرم فلم يكتمن بل أشعن الأمر. ﴿وَقَالَ يَسُوْفُ فِي الْحَدِيثِ﴾ أي أشعن الأمر في مصر: ﴿أَمْرَأْتُ الْعَزِيزِ﴾ أي الملك قطغير ﴿تَزَوَّدُ فَذَنَّهُا عَنْ نَفْسِيَّةٍ﴾ أي وقال جماعة من النساء: وكن خمساً وهن امرأة صاحب دواب الملك وامرأة صاحب سجنه، وامرأة خبازه، وامرأة صاحب مطبخه، وامرأة ساقيه فتحدثن فيما بينهن وقلن: امرأة العزيز تراود عبدها الكنعاني عن نفسه وهو يمتنع منها ﴿قَدْ شَفَقَهَا حُبًّا﴾ أي قد شق فتاها شغاف قلبها من جهة الحب.

وقرأ جماعة من الصحابة والتابعين «شغفها» بالعين المهملة أي قد أحرق حبها فتاها حجاب قلبها. والمعنى أن اشتغالها بحبه صار حجاباً بينها وبين كل ما سوى هذه المحبة فلا يخطر ببالها إلا هو ﴿إِنَّا لَنَرْنَهَا فِي سَكَلِي طِينٍ﴾ أي إنا نعلمها في ضلال واضح عن طريق الرشd بسبب حبها إياه ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾ أي قولهن المستدعي لنظرهن إلى وجه يوسف ﴿أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ﴾ أي أرادت إظهار عذرها فاتخذت مأدبة ودعت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فيهن الخمس المذكورات ﴿وَأَعْتَدَتْ﴾ أي أحضرت ﴿لَهُنَّ مَتَكًّا﴾ أي وسائد يتكثن عليها، هذا «إن» قرئت مشددة فإن قرئت مخففة فمعناها اترنجة فإنهم كانوا يتكثون على المسانيد عند الطعام والشراب والحديث على عادة المتكبرين ولذلك جاء النهي عنه في الحديث وهو قوله ﷺ: «لا أكل متكاً». ﴿وَكَاثَتْ﴾ أي أعطت ﴿كُلَّ وَجَدٍ وَتَهَنَّ يَكِينًا﴾ لأجل أكل الفاكهة واللحم لأنهم كانوا لا يأكلون من اللحم إلا ما يقطعون بسكاكينهم ﴿وَقَالَتِ﴾ أي زليخا ليوسف وهي مشغولات بأعمال الخناجر في الطعام: ﴿أَخْرِجْ طِينِي﴾ أي ابرز لهن ومر عليهن فإن يوسف عليه السلام ما قدر على مخالفتها خوفاً منها ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ﴾ أي أعظمته وهبنه ودهشن عند رؤيته من شدة جماله وقيل: معنى أكبرن أي حضن والهاء إما للسكت أو ضمير راجع إلى يوسف على حذف اللام، أي حضن له من شدة الشبق وأيضاً إن المرأة إذا فرغت ربما أسقطت ولدها فحاضت ويقال: أكبرت المرأة أي دخلت في الكبر وذلك إذا حاضت، لأنها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر ﴿وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ أي جرحن أيديهن حتى سال الدم ولم يجدن الألم لفرط دهشتهن وشغل قلوبهن بيوسف ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ أي تنزيهاً لله تعالى من العجز حيث قدر على خلق جميل مثل هذا ﴿مَا هُنَّ أَبَشَرًا﴾ أي ليس يوسف آدمياً.

وقرأ ابن مسعود «ما هذا بشر» بالرفع. وقرئ «ما هذا بشري» أي ما هو بعبد مملوك للبشر حاصل بشره ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ على الله فإنه قد ثبت في العقول أنه لا شيء أحسن من الملك كما ثبت فيها أن لا شيء أقبح من الشيطان.

وقيل : إن النسوة لما رأين يوسف لم يلتفت إليهن ألبتة ، ورأين عليه هيبة النبوة والرسالة وسيما الطهارة قلن : إنا ما رأينا فيه أثراً من آثار الشهوة ولا صفة من الإنسانية فهذا قد تطهر عن جميع الصفات المغرورة في البشر وقد ترقى عن حد الإنسانية ودخل في الملكية ﴿ قَالَتْ ﴾ أي زليخا لهن : ﴿ فَذَلِكَ الَّذِي كُنتُمْنِي فِيهِ ﴾ أي فهذا الذي تريه هو ذلك العبد الكنعاني الذي عييتني في الافتتان به قبل أن تتصورنه حق تصويره ولو حصلت صورته في خيالك لتركتن هذه الملامة ﴿ وَلَقَدْ رَوَدْتُمْنِي عَنْ قُبُورِي ﴾ حسبما سمعن وقلتن ﴿ فَانْتَمَصْتُمْ ﴾ أي فامتنع عني بالعفة ﴿ وَلَكِنْ لَمْ يَقْعَلْ مَا مَأْمُرٌ ﴾ أي إن لم يفعل يوسف مقتضى أمري إياه من قضاء شهوتي ﴿ لِيَسْجَنَ ﴾ أي ليعاقبن بالحبس ﴿ وَلِيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾ أي من الدليلين في السجن فقلن ليوسف : أطلع مولاتك ﴿ قَالَ ﴾ أي يوسف مناجياً لربه عز وجل : ﴿ رَبِّ أَلَيْسَ أَحَبُّ إِلَيَّ ﴾ أي يا رب دخول السجن أحب عندي ﴿ وَمَا يَدْعُرْنِي إِلَيْهِ ﴾ من مواتاتها التي تؤدي إلى الشقاء والعذاب الأليم ﴿ وَإِلَّا نَصْرَفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ ﴾ بالثبیت على العصمة فإن كل واحدة منهن كانت ترغب يوسف على موافقة زليخا وتخوفه على مخالفتها ﴿ أَصَبُّ إِلَيْنَ ﴾ أي أمل إلى إجابتهن على قضية الطبيعة البشرية وحكم القوة الشهوية ﴿ وَأَكُنَّ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴾ أي وأصر من الذين لا يعملون بعلمهم ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُ ﴾ دعاءه الذي في ضمن قوله وإلا تصرف عني إلخ فإن فيه التجاء إلى الله تعالى جرياً على سنن الأنبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات وطلب النجاة من الشرور على جناب الله تعالى كقول المستغيث أدركني وإلا هلكت ﴿ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ﴾ حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة حتى وطئن نفسه على مشقة السجن ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ لدعاء المتضرعين إليه ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ للنيات فيجيب ما طاب منه العزم ﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَدْيِ مَا رَأَوُا الْأَيْدِي ﴾ أي ثم ظهر للعزيز وأصحابه المشاركين له في الرأي من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على براءة يوسف عليه السلام كشهادة الصبي ، وقد القميص من دبر وقطع النساء أيديهن سجنه عليه السلام قاتلين والله ﴿ لِيَسْجُنَهُ حَتَّىٰ يَخْرُجَ ﴾ أي إلى انقطاع مقالة الناس في المدينة فإن زليخا لما أيست من يوسف بجميع حيلها كي تحمله على موافقة مرادها قالت لزوجها : إن هذا العبد العبراني فضحني في الناس يقول لهم : إني راودته عن نفسه فإما أن تأذن لي فأخرج وأعتذر إليهم وإما أن تسجنه ، فسجنه ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ الْكَبِيرُ فَتَيَّانَ ﴾ أي عبدان لملك مصر الكبير وهو الريان بن الوليد العمليق سمي أحدهما : وهو صاحب شرابه سرهم ، وسمى الآخر وهو صاحب مطبخه برهم .

وقيل : اسم الأول : مرطش ، والثاني : رأسان ، وسبب سجنهما أن جماعة من أهل مصر أرادوا قتل الملك فجعلوا لهما رشوة على أن يسما الملك في طعامه وشرابه فأجاباهم إلى ذلك ، ثم إن الساقى ندم ورجع عن ذلك وقبل الخباز الرشوة وسمّ الطعام ، فلما حضر الخبز بين يدي

الملك قال الساقى: لا تأكل أيها الملك فإن الخبز مسموم وقال الخباز: لا تشرب أيها الملك فإن الشراب مسموم، فقال الملك للساقى: اشربه فشربه، فلم يضره وقال الخباز: كل من الطعام فأبى فاطعم من ذلك الطعام دابة فهلكت فأمر بحبسهما فاتفق أنهما دخلا مع يوسف فلما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول: إني أعبر الأحلام ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ وهو صاحب شراب الملك ﴿إِنِّي أَرَيْتُ أَصْبَرَ خَمْرًا﴾ أي إني رأيت نفسي أعصر عباً وأسقي الملك ﴿وَقَالَ الْآخَرُ﴾ وهو الخباز ﴿إِنِّي أَرَيْتُ﴾ أي رأيتي ﴿أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأًا يَأْتِيهِ﴾ أي أخبرنا بتفسير رؤيانا ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي من العالمين بتفسير الرؤيا ومن المحسنين إلى أهل السجن فيسليهم ويقول: اصبروا وأبشروا تخرجوا فقالوا: بارك الله فيك يا فتى ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن أنت يا فتى؟ فقال: أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله إسحاق ابن خليل الله إبراهيم. فقال له: صاحب السجن يا فتى والله لو استطعت خليت سبيلك ولكني أحسن جوارك واختر أي بيوت السجن شئت، أي إن الساقى قال لسيدنا يوسف: أيها العالم إني رأيت في المنام كأنني في بستان وفيه شجرة عنب فيها ثلاثة أغصان وعليها ثلاثة عناقيد من العنب فجنيتها وكان كأس الملك في يدي فعصرتها وسقيت الملك فشربه. وقال الخباز: إني رأيت في المنام كأنني أخرج من مطبخ الملك وعلى رأسي ثلاث سلال من الخبز فوق طير على أعلاها وأكل منها ولما قصا عليه الرؤيا كره أن يعبرها لهما حين سألاه لما علم ما فيها من المكروه لأحدهما فأعرض عن سؤالهما وأخذ في غيره من إظهار المعجزة والنبوة والدعاء إلى التوحيد لأنه علم أن أحدهما هالك فأراد أن يدخله في الإسلام فبدأ بإظهار المعجزة لهذا السبب ﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ أي لا يأتيكما طعام ترزقانه في منزلكما على حسب عادتكما المطردة إلا أخبرتكما بعاقبته فهو يفيد الصحة أو السقم ويلونه وجنسه ﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾ وكيف لا أعلم تعبير رؤياكما وهذا راجع إلى أن يوسف ادعى الإخبار عن الغيب وهو يجري مجرى قول عيسى: وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم ﴿ذَلِكَ﴾ أي هذا التأويل والإخبار بالمغيبات ﴿وَمِمَّا عَلَّمْنِي رَبِّي﴾ بالوحي والإلهام لا على جهة الكهانة والنجوم ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ حُمْ قَدِفُونَ﴾ أي إني امتنعت عن دين قوم لا يؤمنون بالله وبالبعث بعد الموت ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي مِنَ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وإنما قال يوسف: ذلك ترغيباً لصاحبيه في الإيمان والتوحيد وتنظيراً لهما عما كانا عليه من الشرك والضلال. ﴿مَا كَانَتْ﴾ أي لا يصح ﴿لَنَا﴾ معاشر الأنبياء ﴿أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي أي شيء كان من ملك أو جني أو إنسي فضلاً عن أن نشرك به صنماً لا يسمع ولا يبصر ﴿ذَلِكَ﴾ أي التوحيد الذي هو ترك الإشراك ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ بالوحي ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ بإرسالنا إليهم ﴿وَلَكِنْ أَشْكُرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ أي لا يوحدون الله تعالى ﴿يَصْنَعُونَ الْيَسْجِينَ﴾ أي يا

صاحبي في السجن أو يا ساكني السجن كما قيل لسكان الجنة أصحاب الجنة ﴿أَزْوَاجٌ مُّشَفَّرُونَ﴾ أي مختلفون في الكبر والصغر واللون من ذهب وفضة وحديد وصفر وخشب وحجارة وغير ذلك ﴿خَيْرٌ﴾ لكما ﴿أَمَرَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ أي هذه الأصنام معمولة ومقهورة فإن الإنسان إذا أراد كسرها قدر عليها فهي مقهورة ولا ينتظر حصول منفعة من جهتها وإله العالم فعال قهار قادر على إيصال الخيرات ودفع الآفات. والمراد أعبادة آلهة شتى مقهورة خيرة. أم عبادة الله المتوحد بالآلوهية الغالب على خلقه ولا يغالب خيره. ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي من غير الله شيئاً ﴿إِلَّا أَنْسَاءٌ سَخِطْتُمُوهُنَّ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ أي الإذوات. أوجدتم وآباؤكم لها أسماء آلهة بمحض ضلالتكم ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي بتلك التسمية المتبعة للعبادة ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي من حجة تدل على صحتها وتحقيق مسمياتها في تلك الذوات فكانكم لا تعبدون إلا الأسماء المجردة عن الذوات. والمعنى أنكم سميت ما لم يدل على استحقاقه الآلوهية عقل ولا نقل آلهة ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها ﴿إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ﴾ أي ليس الحكم في أمر العبادة إلا لله فليس لغير الله حكم واجب القبول ولا أمر واجب الالتزام ﴿أَمَرَ﴾ على السنة الأنبياء عليهم السلام ﴿أَلَّا تَسْبُدُوا إِلَّا يَاقُوتَ﴾ لأن العبادة نهاية التعظيم فلا تليق إلا بمن حصل منه نهاية الأنعام وهو الله تعالى لأن منه الخلق والإحياء والرزق والهداية، ونعم الله كثيرة وجهات إحسانه إلى الخلق غير متناهية ﴿ذَلِكَ﴾ أي تخصيصه تعالى بالعبادة ﴿الَّذِينَ الْقَيْمُ﴾ أي الذي تعاظدت عليه البراهين عقلاً ونقلاً ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ذلك هو الدين المستقيم لجهلهم بتلك البراهين ولما فرغ سيدنا يوسف من الدعاء إلى عبادة الله تعالى رجع إلى تعبير رؤياهما فقال: ﴿يَصْنَعِي السَّجْنَ أَنَا أَحَدُكُمْ﴾ وهو الشرايبي ﴿فَيَسْقِي رِيَّتَهُ﴾ أي سبده ﴿خَمراً وَأَمَّا الْآخَرُ﴾ وهو الخباز ﴿فَيُصَلِّبُ فِتَاكُلُ الطَّيْرِ مِنْ رَأْسِهِ﴾.

روي أن الساقى لما قصَّ رؤياه على يوسف قال له: ما أحسن ما رأيت. أما الكرم: فهو العمل الذي كنت فيه، وأما العنب: فهو عرك في ذلك العمل، وأما الأغصان الثلاثة: فثلاثة أيام بوجه إليك الملك عند انقضائهن، وأما العنب الذي عصرت وناولت الملك: فهو أن يردك إلى عملك فتصير كما كنت بل أحسن، ولما قص الخباز رؤياه على يوسف قال له: بشما رأيت. أما خروجك من المطبخ: فهو أن تخرج من عملك، وأما ثلاث سلال: فهي ثلاثة أيام تكون في السجن، وأما أكل الطير من رأسك: فهو أن يخرجك الملك بعد ثلاثة أيام ويصلبك وتأكل الطير من رأسك ففرعاً لتعير رؤيا الخباز وقالاً جميعاً: ما رأينا شيئاً إنما كنا نلعب فقال لهما يوسف: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ أي تم الأمر الذي تسألان عنه رأيتمَا أو لم تريَا فكما قلتما وقلت لكما كذلك يكون ﴿وَقَالَ﴾ أي يوسف عليه السلام ﴿لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ﴾ أي للرجل الذي ظنه ناجياً من القتل ﴿يَنْهَضَا﴾ أي من صاحبيه وهو الساقى: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي عند سيدك الملك الكبير فقل له: إن في السجن غلاماً يحبس ظمناً خمس سنين ﴿فَأَنسَنُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ أي أنسى الشيطان بوسوسته الشرايبي ذكره ليوسف عند الملك. ويقال: فأنسى الشيطان يوسف أن يذكر ربه حتى طلب

الفرج من مخلوق مثله وذلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فإن الاستعانة بالناس في دفع الظلم جائزة في الشريعة، إلا أن حسنات الأبرار سيئات المقربين فالأولى بالصديقين أن لا يشتغلوا إلا بمسبب الأسباب ولذلك جوزي يوسف بستين في الحبس كما قال تعالى: ﴿فَلَيْتَ﴾ أي يوسف ﴿فِي السِّجْنِ﴾ بسبب ذلك القول ﴿يَضَعُ يَسِينَ﴾ أي سبع سنين خمس منها قبل ذلك القول وثمان بعده هذا هو الصحيح ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ الريان بن الوليد ﴿إِنِّي أَرَأَيْتُ فِي مَنَامِي﴾ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ ﴿قَدْ خَرَجْنَ مِنَ النِّهَرِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ﴾ أي ابتلعت العجاف السمان ودخلن في بطونهن ولم يتبين على العجاف شيء منهن ﴿وَأَنِّي أَرَى فِي مَنَامِي سَبْعَ سُبُلٍ خَمْرٍ﴾ أي قد انعقد حبها ﴿وَأُخْرَى﴾ أي وسبعاً آخر ﴿يَأْكُمُونَ مِنْهَا﴾ أي قد بلغت أوان الحصد فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرتهن شيء فقلق الملك لما رأى الناقص الضعيف قد استولى على القوي الكامل حتى غلبه فجمع سحرته كهنته ومعبريه وأخبرهم بما رأى في منامه وسألهم عن تأويلها فأعجزهم الله تعالى عن تأويل هذه الرؤيا ليكون ذلك سبباً لخلاص يوسف من السجن فهذا هو قوله: ﴿يَأْكُمُونَ الْمَلَأَ﴾ أي السحرة والكهنة والمعبرون للرؤيا ﴿أَفْتَوِي فِي رُبِّكَ﴾ أي بينوالي تعبير رؤياي هذه ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ أي إن كنتم تعلمون بانتقال الرؤيا من الصور الخيالية إلى المعاني النفسانية التي هي مثالها ﴿قَالُوا﴾ أي أشراف العلماء والحكماء: ﴿أَضَلَّتْكَ الرُّؤْيَا فَهَلْ نَرِيكَ بِهَا عِلْمًا﴾ أي هذه الرؤيا مختلطة من أشياء كثيرة لا حقيقة لها ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَلْفَامِ﴾ أي المنامات الباطلة التي لا أصل لها ﴿بِعِلْمٍ﴾ أي لأنه لا تأويل لها وإنما التأويل للرؤيا الصادقة. ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا﴾ أي الذي خلص من السجن من صاحبي يوسف بعد أن جلس بين يدي الملك أي قال الشرابي للملك إن في الحبس رجلاً فاضلاً صالحاً كثير العلم، كثير الطاعة قصصت أنا والخباز عليه منامين فذكر تأويلهما فصدق في الكل وما أخطأ في حرف فإن أذنت مضيت إليه وجئتك بالجواب ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي تذكر الشرابي يوسف بعد مدة طويلة. وقرأ الأشهب العقيلي «بعد أمة» بكسر الهمزة أي بعدما أنعم عليه بالنجاة.

وقرى «بعد أمة» بفتح الهمزة والميم، ثم بالهاء أي بعد نسيان. ﴿أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ﴾ أي أنا أخبرك أيها الملك بتعبير رؤياك ﴿فَأَرْسَلُونَهُ﴾ إلى السجن فأرسله إليه فأتى يوسف فقال له: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ أي البالغ في الصدق ﴿أَفْتِنَا﴾ أي بين لنا ﴿فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ يَأْكُمُونَ مِنْهُنَّ سَبْعَ سُبُلٍ خَمْرٍ﴾ من البقر ﴿عِجَافٍ﴾ في ﴿وَسَبْعِ سُبُلٍ خَمْرٍ﴾ في سبع ﴿وَأُخْرَى﴾ من السنابل ﴿يَأْكُمُونَ﴾ أي في رؤيا ذلك رآها الملك ﴿لَمَّا أَتَوْا إِلَى النَّاسِ﴾ أي أعود إلى الملك وجماعته بفثواك ﴿لَمَّا هُمْ يَقُولُونَ﴾ فضلك وعلمك فإن الساقى علم عجز سائر المعبرين عن جواب هذه المسألة فخاف أن يعجز يوسف عنه أيضاً ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا﴾ أي متابعة على عادتك في الزراعة ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ﴾ من الزرع في كل سنة ﴿فَذَرُوهُ فِي سُبُلِهِ﴾ أي كوافره ولا تدوسه لئلا يقع

ولإخفاء الأمر عليها فجاء الرسول إلى يوسف فأخبره بجواب النسوة وبقول زليخا فقال يوسف وهو في السجن: ﴿ذَلِكَ﴾ أي الذي فعلت من ردي الرسول لطلب البراءة إنما كان ﴿يَطْلَمُ﴾ أي الملك الصغير الذي هو قطفير زوج زليخا ﴿أَن لَّمْ أَكْثُتْ﴾ في حرمة كما زعمه ﴿يَا قَتِيبُ﴾ أي وأنا غائب عنه أو هو غائب عني ﴿و﴾ ليعلم ﴿أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ أي لا ينفذه ولو كنت خائناً لما خلصني الله تعالى من هذه الورطة ﴿وَمَا أَتَيْنَا نَفْسِي﴾ أي والحال أنني لم أقصد بذلك تنزيه نفسي من الزلل وبراءتها منه ﴿إِنَّ النَّفْسَ﴾ البشرية ﴿لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ أي ميالة إلى القبائح رغبة في المعصية . ولما كان قوله ذلك ليعلم أنني لم أخنه جانياً مجرى مدح النفس استدركه بقوله: وما أبرئ نفسي أي لا أمدحها ﴿إِلَّا مَا رَجَعْتُ﴾ أي إلانفساً عصمها ربي من الوقوع في المهالك ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ﴾ للهم الذي هممت به ﴿رَجِيمٌ﴾ لمن تاب وهذا ما عليه أكثر المفسرين . وقال بعضهم من اسم الإشارة إلى هنا من كلام امرأة العزيز . والمعنى ذلك الذي قلت ليعلم يوسف أنني لم أخنه بالغيب، أي أنني لم أقل في يوسف وهو في السجن خلاف الحق فإني وإن أحلت الذنب عليه عند حضوره ما أحلت الذنب عليه عند غيبته وأن الله لا يهدي كيد الخائنين، أي لا يرضاه فإني لما أقدمت على المكر لا شك افتضحت، وأن يوسف لما كان بريئاً من الذنب لا شك طهره الله عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث راودته وقلت في حقه ما قلت، وأودعته في السجن .

ومقصود زليخا بهذا الكلام الاعتذار مما كان، وتنزيه يوسف من الذنب إن كل نفس لأماراة بالسوء إلا نفساً رحمها الله بالعصمة - كنفس يوسف عليه السلام - إن ربي غفور لمن استغفر من ذنبه، رحيم له . فعلى هذا يكون تأنيه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه ملاقة الملك حتى يتبين أنه إنما سجن بظلم عظيم مع ما له من نباهة الشأن ليتلقاه الملك بما يليق به من الإجلال وقد حصل ذلك . ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ أي الكبير وهو الريان: ﴿أَتُوفِي بِهَذَا﴾ أي بيوسف ﴿أَسْتَخْلَصُهُ لِنَفْسِي﴾ أي أجعله خاصاً بي دون العزيز .

روي أن الرسول قال ليوسف عليه السلام: «قم إلى الملك منتظفاً من دنس السجن بالثياب النظيفة والهيئة الحسنة» فكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الأحياء وشماتة الأعداء وتجربة الأصدقاء، فلما أراد الدخول على الملك قال: اللهم إني أسألك بخيرك من خير، وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره، ثم دخل على الملك فسلم عليه بالعربية فقال له الملك: ما هذا اللسان؟ قال: لسان عمي إسماعيل، ثم دعا له بالعبرانية فقال له: وما هذا اللسان؟ قال: هذا لسان آبائي وكان الملك يتكلم بسبعين لغة ولم يعرف هذين اللسانين وكان الملك كلما كلمه بلسان أجابه يوسف به وزاد عليه بالعربية والعبرانية .

وروي أنه لما رآه الملك شاباً وهو في ذلك الوقت ابن ثلاثين سنة قال للشرابي: أهذا هو الذي علم تأويل رؤيائي؟ قال: نعم، فأقبل على يوسف وقال: إني أحب أن أسمع تأويل الرؤيا منك شفاهاً فأجاب بذلك الجواب شفاهاً وشهد قلبه بصحته فذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ﴾ أي كلم الملك يوسف ﴿قَالَ﴾ أي الملك: ﴿إِنَّكَ لَيَكُونُ لَدَيْنَا مَكِينٌ﴾ أي ذو منزلة رفيعة ﴿أَمِينٌ﴾ أي ذو أمانة على كل شيء فما ترى أيها الصديق ﴿قَالَ﴾ أرى أن تزرع في هذه السنين المخصصة زرعاً كثيراً، وتبني الخزائن وتجمع فيها الطعام فإذا جاءت السنين المعجدة بعنا الغلات فيحصل بهذا الطريق مال عظيم فقال الملك: ومن لي بهذا الشغل فقال يوسف: ﴿أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ أي ولني أمر خزائن أرض مصر ﴿إِنِّي حَافِظٌ﴾ لما وليني ولجميع مصالح الناس ﴿عَلَيْهِمُ﴾ بوجوه التصرف في الأموال وبجميع ألسن الغرباء الذين يأتونني وفي هذا دليل على جواز طلب الولاية إذا كان الطالب ممن يقدر على إقامة العدل وإن كان الطلب من يد الكافر ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الأنعام الذي أنعمنا عليه من تقرينا إياه من قلب الملك وإنجاتنا إياه من غم الحبس ﴿مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أقدرناه على ما يريد برفع الموانع في أرض مصر ﴿يَتَّبِعُوا مَنَّا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ أي نازلاني أي موضع يريد يوسف من بلادها.

روي أنها كانت أربعين فرسخاً في أربعين فرسخاً.

وقرأ ابن كثير «نشأ» بالنون مستنداً إلى الله تعالى. روي أنه لما تمت السنة من يوم سأل يوسف الإمارة دعاه الملك فتوجه وأخرج خاتم الملك وجعله في إصبعه وقلده بسيفه، وجعل له سريراً من ذهب مكللاً بالدر والياقوت، طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرة أذرع عليه ستون فراشاً وضرب له عليه حلة من استبرق فقال يوسف عليه السلام: أما السرير فأشد به ملكك، وأما الخاتم فأدبر به أمرك، وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آبائي فقال الملك: وضعته إجلالاً لك وإقراراً بفضلك وأمره أن يخرج فخرج متوجاً لونه كالثلج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت له الملوك وفوض الملك الأكبر إليه ملكه وأمر مصر وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه ومات قطفير بعد ذلك فزوجه عليه السلام الملك امرأته زليخا، فلما دخل يوسف عليها قال لها: أليس هذا خيراً مما كنت تريدين قالت: أيها الصديق لا تلمني فإني كنت امرأة حسناء ناعمة؛ كما ترى، وكان صاحبي لا يأتي النساء، وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيتك، فغلبتني نفسي وعصمتك الله. فأصابها يوسف فوجدها عذراء فولدت له ذكراً وأمره أمراً وميشا، فاستولى يوسف على ملك مصر وأقام فيها العدل وأحبه الرجال والنساء، وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس، وباع من أهل مصر في سني القحط الطعام في السنة الأولى: بالدينارين والدرهم. وفي الثانية: بالحلي والجواهر. وفي

الثالثة: بالدواب. وفي الرابعة: بالجواري والعبيد. وفي الخامسة: بالضياح والعقار. وفي السادسة: بأولادهم وفي السابعة: برفاقهم حتى لم يبقَ بمصر حر ولا حرة إلا صار عبداً له عليه السلام. فقال أهل مصر: ما رأينا كالיום ملكاً أجلاً وأعظم من يوسف. فقال يوسف للملك: كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فما ترى في هؤلاء؟ قال الملك: الرأي رأيك ونحن لك تبع. قال: فإني أشهد الله وأشهدك أنني قد اعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم، وكان يوسف لا يبيع من أحد من المختارين أكثر من حمل بعير تقسيطاً بين الناس ومات الملك في حياة يوسف ﴿فَصِيغَ بِرَحْمَتَا﴾ أي بعتائنا في الدنيا من الملك والغني وغيرهما من النعم ﴿مَنْ نَشَاءُ﴾ من عبادنا ﴿وَلَا تُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ لأن إضاعة الأجر إما أن تكون للعجز أو للجهل أو للبلغل والكل ممتنع في حق الله تعالى فكانت الإضاعة ممتنعة ﴿وَلَا جُرْ الْآخِرَةَ خَيْرَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَاكُونُوا يَتَّقُونَ﴾ أي ولا أجر المحسنين وهم الذين آمنوا بالله والكتب والرسول، واتقوا الفواحش في الآخرة خير لهم. والمراد أن يوسف وإن كان قد وصل إلى الدرجات الرفيعة في الدنيا فتوابه الذي أعده الله له في الآخرة أفضل وأكمل وقد ثبت أن الله تعالى شهد بأن يوسف عليه السلام كان من المتقين ومن المحسنين ومن المخلصين ﴿وَكَلَّمَ إِخْوَتَهُ يُوْسُفَ﴾ إلى مصر وهم عشرة ليحتاروا أي لما وصل القحط إلى البلدة التي يسكنها يعقوب عليه السلام وهي تغور الشام من أرض فلسطين قال لبنيه: إن بمصر ملكاً صالحاً يبيع الطعام فتجهزوا إليه واقتصدوه لتشتروا منه ما تحتاجون إليه من الطعام، فخرجوا غير بنيامين حتى قدموا مصر ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ أي على يوسف وهو في مجلس ولايته ﴿فَعَرَفَهُمْ﴾ بأول نظرة نظر إليهم لقوة فهمه ﴿وَهُمْ لَهُ مُّسْكِرُونَ﴾ أي والحال أنهم لا يعرفونه لطول المدة فينبى أن ألقوه في الجب ودخلهم عليه أربعون سنة، ولأنهم رأوه جالساً على سرير الملك وعليه ثياب حرير وفي عنقه طوق من ذهب، وعلى رأسه تاج من ذهب، فكلّموه بالعبرانية فقال لهم: من أنتم وأي شيء أقدمكم بلادي؟ فقالوا: قدمنا لأخذ الميرة، ونحن قوم رعاة من أهل الشام، أصابنا الجهد. فقال: لعلكم عيون تطلعون على عوراتنا وتخبرون بها أعداءنا. فقالوا: معاذ الله، قال: من أين أنتم؟ قالوا: من بلاد كنعان نحن إخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق، نبي من أنبياء الله اسمه يعقوب، قال: كم أنتم؟ قالوا: كنا اثني عشر فهلك منا واحداً، فقال: كم أنتم ههنا؟ قالوا: عشرة. قال: فأين الحادي عشر؟ قالوا: هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك، لأنه أخوه الشقيق. قال: فمن لم يشهد لكم أنكم لستم عيوناً وأن ما تقولون حق؟ قالوا: نحن ببلاد غربة لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا! قال: فأتوني بأخيكم الذي من أبيكم إن كنتم صادقين فأنا أكتفي بذلك منكم. قالوا: إن أبانا يحزن لفراقه. قال: فاتركوا بعضهم عندي رهينة حتى تأتونني به، فاقترعوا فيما بينهم فأصابته القرعة شمعون وكان أحسنهم رأياً في يوسف في أمر الجب فتركوه عنده فأمر بإنزالهم وإكرامهم ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ﴾ أي فلما أوفّر

يوسف إبلهم بالميرة وأصلحهم بالزاد وما يحتاج إليه المسافر ﴿قَالَ أَتَوْنِي بِأَخٍ لَكُمْ مِّنْ أَيْكُمُ﴾ إذا رجعتم لتمتاروا مرة أخرى لأعلم صدقكم فيما قلتم: إن لنا أخاً من آيينا عند آيينا. ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلُ﴾ أي أتمه وأزيدكم حمل بعير آخر لأجل أخيكم وحمل آخر لأبيكم لأنهم قالوا: إن لنا أباً شيخاً كبيراً وأخاً آخر بقي معه، لأن يوسف لا يزيد لأحد على حمل بعير ﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ أي خير المضيفين فإنه عليه السلام كان قد أحسن ضيافتهم مدة إقامتهم عنده ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِوَهِّ﴾ أي بأخيكم من أبيكم إذا عدتم مرة أخرى ﴿فَلَا كَيْلَ لَكُمْ مِنِّي﴾ أي فلا طعام لكم يكال عندي ﴿وَلَا تَقْرُونُ﴾ أي لا تدخلوا بلادي فضلاً عن وصولكم إلى ﴿قَالُوا سَتَرُوهُ عَنْهُ أَبَاءُ﴾ أي سئطبه من أبيه ونحتال على أن ننزعه من يده ﴿وَلَمَّا لَقِيتُوهُ﴾ ما أمرتنا به من أن نجيتك بأخيها فإنهم كانوا محتاجين إلى تحصيل الطعام ولا يمكن إلا من عنده ﴿وَقَالَ لِفَتَاتِهِ﴾ أي لخدامه الكياليين.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم «لفتيانه» بالالف والنون. والباقون «لفتيته» بالهاء من غير الالف. ﴿اتَّجَلُوا بِضَنَمَتِهِ فِي يَسْلَمِهِ﴾ أي دسوا دراهمهم التي اشتروا بها الطعام في أوعيتهم التي يحملون فيها الطعام ﴿لَعَلَّهُمْ يَسْرِفُونَهَا﴾ أي لكي يعرفوا بضاعتهم ﴿إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ﴾ أي إذا رجعوا إلى أبيهم وفرغوا أوعيتهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي لعل معرفتهم ذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا، لأنهم إذا علموا أن ذلك من سخاء يوسف بعثهم على العود عليه والرغبة في معاملته وأيضاً أن سيدنا يوسف يخاف من أن لا يكون عند أبيه من الدراهم ما يرجعون به مرة أخرى ﴿فَلَمَّا رَجِعُوا﴾ أي إخوة يوسف غير شمعون ﴿إِلَى أَبِيهِمْ﴾ بكنعان ﴿قَالُوا﴾ قبل أن يشتغلوا بفتح المتاع: ﴿يَتَأْتَانَا مَعِ مِثْلُ الْكَيْلِ﴾ أي حكم العزيز بمنع الطعام بعد هذه المرة إن لم يذهب معنا بنيامين إليه، ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا﴾ بنيامين إلى مصر. وقال يعقوب: أين شمعون؟ قالوا: ارتهنه ملك مصر وأخبروه بالقصة ﴿فَنَكْتَلُ﴾ أي نرفع المانع من الكيل بسببه ونكتل بسببه من الطعام ما نشاء.

وقرأ حمزة والكسائي «يكتل» بالياء أي يكتل أخونا لنفسه مع اكيالنا. ﴿وَلَمَّا لَمَّ لَعَفُظُونُ﴾ من أن يصيبه مكروه وضامنون برده إليك ﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنُكُمْ عَلَيْهِ أَخِيهِمْ قَبْلُ﴾ أي قال لهم يعقوب: كيف آمنكم على بنيامين وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم وإنكم ذكرتكم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمتم لي حفظه فما فعلتم فلما لم يحصل الأمن والحفظ هناك فكيف يحصل ههنا وإنما أفوض الأمر إلى الله ﴿فَأَقْضَى خَيْرَ حَقِّظًا﴾ منكم.

قرأ حفص وحمزة والكسائي بفتح الحاء وبالف بعدها على التمييز أي حفظ الله بنيامين خير من حفظكم. وقرأ الباقر «حفظاً» بكسر الحاء وسكون الفاء. وقرأ الأعمش «قاله خير حافظ».

وقرأ أبو هريرة «خير الحافظين». ﴿وَهُوَ أَحْسَمُ الْكَرِيمِينَ﴾ وهو أرحم به من والديه ومن إخوته وقيل: إن يعقوب لما ذكر يوسف قال: فالله خير حافظاً إني أي حفظاً ليوسف لأنه كان يعلم أن يوسف حي. ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَتَهُمْ﴾ أي أوعيتهم التي وضعوا فيها الميرة بحضرة أبيهم ﴿وَوَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ﴾ وهي ثمن الميرة الذي دفعوه ليوسف ﴿رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُئُكَ﴾ أي ما نكذب بما قلنا من أنا قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة عظيمة أو المعنى أي شيء نريد من إكرام الملك ﴿هَٰؤُلَاءِ بِضَعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾ هل من مزيد على ذلك فقد أحسن الملك مثوانا وباع منا ورد علينا متاعنا فلا نطلب وراء ذلك إحساناً. وقيل المعنى نحن لا نطلب منك يا أبانا عند رجوعنا إلى الملك بضاعة أخرى فإن هذه التي ردت إلينا كافية لنا في ثمن الطعام ﴿وَنَبِيْرُ أَهْلِنَا﴾ أي نأتي بالطعام إلى أهلنا برجعنا إلى ذلك الملك بتلك البضاعة وهذا معطوف على محذوف، والتقدير فنستعين بهذه البضاعة ونمبر أهلها ﴿وَنَحْفَظُ أَخَانَا﴾ بنيامين من المكاره في الذهاب والإياب ﴿وَمَرْدَادُ﴾ بسببه ﴿كَيْلَ بَيْعٍ﴾ أي وقر بعير له ﴿ذَٰلِكَ كَيْلٌ يَّسِيرٌ﴾ أي ذلك الحمل الذي نزاده كيل قليل على الملك، لأنه قد أحسن إلينا وأكرمنا بأكثر من ذلك ويقال: ذلك الذي نطلب منك أمر يسير ﴿قَالَ﴾ لهم أبوه: ﴿لَنْ أُرْسِلَهُ﴾ أي بنيامين ﴿مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْفَقًا مِّنَ اللَّهِ﴾ أي حتى تعطوني عهداً من الله أي حتى يحلفوا بالله ﴿لَأَنْتَ بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ﴾ أي في حال أن تموتوا أو في حال أن تصيروا مغلوبين فلا تقدروا الإتيان به إلى ﴿فَلَمَّا مَاتُوا مَرَّقَهُمْ﴾ أي أعطوا أباهم عهدهم من الله على رده إلى أبيهم فقالوا في حلفهم: بالله رب محمد لأنتيك به. ﴿قَالَ﴾ أي يعقوب: ﴿اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ أي شهيد فإن وفيتهم بالمعهد جازاكم الله بأحسن الجزاء، وإن غدرتهم به كافاكم بأعظم العقوبات. ﴿وَقَالَ﴾ ناصحاً لهم لما أزمع على إرسالهم جميعاً: ﴿يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا﴾ مصر ﴿مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ﴾ من أبوابها الأربعة ﴿وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ﴾ إنما أمرهم بذلك لأنه خاف عليهم العين فإنهم كانوا ذوي جمال وشارة حسنة، وكانوا أولاد رجل واحد وقد تجملوا في هذه الكرة أكثر مما في المرة الأولى ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ بَيْتُ اللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ أي لا أرفع عنكم بتدبري شيئاً مما قضى الله عليكم فإن الحذر لا يمنع القدر، والإنسان مأمور بأن يحذر عن الأشياء المهلكة والأغذية الضارة، وأن يسعى في تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الإمكان، ﴿إِنِ الْحُكْمُ﴾ أي ما الحكم بالإلزام والمنع ﴿لِلَّهِ﴾ وحده ﴿وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي إليه وحده فوضت أمري وأمركم ﴿وَعَلَيْهِ﴾ دون غيره ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ أي فليثق الواثقون ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا﴾ أي المدينة ﴿مِنْ حَبِثٍ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ أي من الأبواب المتفرقة ﴿مَا كَانَتْ﴾ أي دخولهم متفرقين ﴿يُتَّبَعِي﴾ أي يخرج ﴿عَنْهُمْ﴾ أي الداخلين ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ أي من قضائه ﴿مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾ أي لكن الدخول على صفة التفرق أظهر حاجة في قلب يعقوب وهي خوفه عليهم من إصابة العين وهذا تصديق الله لقول يعقوب وما أغني عنكم من الله من شيء ﴿وَأَنَّهُ﴾ أي

يعقوب ﴿لَذُو جَلِيلٍ لِّمَا عَلَّمْتَهُ﴾ أي لفوائد ما علمناه أي أنه عامل بما علمه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٣) إن يعقوب بهذه الصفة والعلم ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ أي في محل حكمه ﴿ءَاوَوْا إِلَىٰ أَخَاهُ﴾ أي أنزله معه في منزله أي لما أتى إخوة يوسف بأخيه بنيامين قالوا له : هذا أخونا قد جئناك به . فقال لهم : أحسنتم وستجدون ذلك عندي فأكرمهم وأضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة ، فبقي بنيامين وحيداً فبكى وقال : لو كان أخي يوسف حياً لأجلستني معه . فقال يوسف : بقي أخوكم فريداً ، فأجلسه معه على مائدة وجعل يواكله ، ثم أنزل كل اثنين منهم بيتاً . فبقي بنيامين وحده وقال هذا لاثاني له فاتركوه معي فضمه يوسف إليه وشم ريح أبيه منه حتى أصبح ، فلما خلا به قال له يوسف : ما اسمك ؟ قال : بنيامين ، قال : وما بنيامين ؟ قال : المثلث وهو لما ولد هلك أمه ، قال : وما اسم أمك ؟ قال : راحيل بنت لاوي . قال : فهل لك من ولد ؟ قال : لي عشرة بنين قال : فهل لك من أخ لأمك ؟ قال : كان لي أخ فهلك ، قال يوسف : أنتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال : بنيامين ومن يجد أخاً مثلك أيها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ! فبكى يوسف عليه السلام وقام إليه وعانقه ﴿قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِشْ﴾ أي فلا تحزن ﴿يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٤) أي لا تلتفت إلى ما صنعوه فيما تقدم من أعمالهم المنكرة وفيما يعملون بك من الجفاء ويقولون لك من التعبير والأذى ، قال بنيامين : فأنا لا أفارقك ، وقال يوسف : قد علمت اغتنام والدك بي فإذا حبستك عندي ازداد غمه ولا يمكنني هذا إلا بعد أن أشهرك بأمر فظيع ، وأنسبك إلى ما لا يحمد قال : لا أبالي فافعل ما بدا لك فإني لا أفارقك . قال يوسف : فإني أدس صاعِي في رحلك ، ثم أنادي عليك بالسرقة لأحتال في ردك بعد إطلاقك معهم . قال : فافعل ما شئت ففعلك قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ﴾ أي فلما هيا يوسف لهم ما يحتاجون للسفر وحمل لهم أحمالهم من الطعام على إبلهم ﴿جَعَلَ الْبَيْتَ فِي رَاحِلِ أَخِيهِ﴾ أي دس مشربته التي كان يشرب فيها في وعاء طعام أخيه الشقيق بنيامين ، ثم أمرهم بالسير ، ثم أرسل خلفهم عبده ﴿ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ أي نادى مناد مع رفع صوت مراراً كثيرة ﴿أَتَيْتُهَا الْغَيْرَ﴾ أي يا أصحاب الإبل التي عليها الأحمال ﴿إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ (١٥) وهذا الكلام إما على سبيل الاستفهام ، وإما على قصد المعارض . والمعنى إنكم لسارقون ليوسف من أبيه ليكون للمنادي مندوحة عن الكذب . ﴿قَالُوا﴾ أي إخوة يوسف ﴿وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي والحال إنهم التفتوا إلى جماعة الملك المؤذن وأصحابه : ﴿مَاذَا نَفْعِدُوكَ﴾ (١٦) أي أي شيء صاع منكم . ﴿قَالُوا﴾ أي أصحاب الملك : ﴿نَفْعِدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾ أي نطلب إناء الملك الذي كان يشرب فيه ويكيل وإنما اتخذ هذا الإناء مكيالاً لعزة ما يكال به في ذلك الوقت قال المؤذن : ﴿وَلَمَن جَاءَ يَوْمَ﴾ أي بالإناء من عند نفسه مظهر أنه قبل التفتيش ﴿جَمِلَ بَعِيرٌ﴾ من الطعام أجرة له ﴿وَأَنَا يَوْمَ﴾ أي بالحمل ﴿رَعِيمٌ﴾ (١٧) أي كفيل أوديه إليه ، لأن الإناء كان من الذهب وقد اتهمني الملك . ﴿قَالُوا تَأَلَّوْا لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ يا أهل مصر ﴿مَا جِئْنَا بِتُيُودٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أرض مصر بمصرة

الناس ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ لأنه قد ظهر من أحوالهم امتناعهم من التصرف في أموال الناس بالكلية لا بالأكل ولا بإرسال الدواب في مزارع الناس، ولأنهم لما وجدوا بضاعتهم في رحالهم حملوها من بلادهم إلى مصر ولم يستحلوا أخذها. ﴿قَالُوا﴾ أي أصحاب يوسف: ﴿فَمَا جَزَاؤُهُ؟﴾ أي فما جزاء سرقة الصواع في شريعتكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ في نفي كون الصواع فيكم: ﴿قَالُوا﴾ أي إخوة يوسف: ﴿جَزَاؤُهُ مَنْ يُجَدِّ فِي رَحْلِهِ﴾ أي جزاء سرقة الصواع هو أخذ الإنسان الذي وجد الصواع في متاعه ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ أي فاسترقاق ذلك الشخص سنة هو جزاء سرقة لا غير، فافتوا بشريعتهم ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الجزاء ﴿يَجْزَى الْفَظْلِيُّكَ﴾ بالسرقه في أرضنا هذا من بقية كلام إخوة يوسف. وقيل: من كلام أصحاب يوسف جواباً لقول إخوته ذلك ﴿فَبَدَأَ﴾ أي يوسف بعد ما رجعوا إليه ﴿بِأَقْوَصَتِهِمْ﴾ أي بتفتيش أوعية الإخوة العشرة ﴿قَبْلَ﴾ تفتيش ﴿وَعَلَّاهُ أَخِيهِ﴾ بنيامين لنفي التهمة.

روي أنه لما بلغت النبوة إلى وعائه قال: ما أظن هذا أخذ شيئاً؟ فقال إخوة يوسف: والله لا نتركك حتى تنظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا ﴿ثُمَّ اسْتَفْرَجَهَا﴾ أي الصواع ﴿وَمِنْ وَعَلَّاهُ أَخِيهِ﴾ فقال له: فرجك الله كما فرجتني ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما ألهمنا إخوة يوسف إن جزاء السارق أن يسرق كذلك ألهمنا يوسف حتى دس الصواع في رحل أخيه ليضمه إليه على ما حكم به إخوته ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي لم يكن يوسف يأخذ أخاه في حكم الملك بسبب من الأسباب إلا بسبب مشيئة الله، وهو حكم أبيه. أي وكان حكم ملك مصر في السارق أن يضرب ويفرم مثلي قيمة المسروق، فما كان يوسف قادراً على حبس أخيه عند نفسه إلا أن الله تعالى كادله ما جرى على لسان إخوته أن جزاء السارق هو الاسترقاق ﴿تَرْفَعُ دَرَجَتَيْنِ شَأْنُ﴾.

وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بالتونين. والباقون بالإضافة، أي نرفع رتباً كثيرة عالية من العلم من نشاء رفعه ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ أي إن إخوة يوسف كانوا علماء فضلاء، ويوسف كان زائداً عليهم في العلم ففوق كل عالم عالم إلى أن ينتهي العلم إلى الله تعالى فليس فوقه أحد. ﴿قَالُوا﴾ أي إخوة يوسف تبرئة لأنفسهم: ﴿إِنْ يَسْرِقْ﴾ أي بنيامين سقاية الملك ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَحَدٌ لَمْ يَنْبَغِ لَهُ أَنْ يَكُنْ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ أي قالوا للملك: إن هذا الأمر ليس بغريب من بنيامين فإن أخاه الذي هلك كان سارقاً أيضاً. قال سعيد بن جبير: كان جد يوسف أبو أمه كافراً يعبد الأوثان فأمرته أمه بأن يسرق تلك الأوثان ويكسرهما فلعله يترك عبادة الأوثان ففعل ذلك فهذا هو السرقة ﴿فَأَسْرَهَا﴾ أي إجابتهم ﴿يُؤْثِرُ فِي نَفْسِهِ﴾ أي في قلبه ﴿وَلَمْ يَبْدِهَا﴾ أي لم يظهر الإجابة ﴿لَهُمْ قَالُوا﴾ أي يوسف في نفسه ﴿أَنْتُمْ سَرَقْتُمْ مَكَائِكَا﴾ أي منزلة في السرقة من يوسف حيث سرقتم أخاكم من أيكم ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ أي بحقيقة ما تذكرون من أمر يوسف هل يوجب عود مدامة إليه أم لا؟ ﴿قَالُوا﴾ مستعطفين: ﴿يَكُنَّا بِهَا الْمَصْرِزِيُّ﴾ أي ملك مصر ﴿إِنْ لَدُنَّ﴾ أي

بنيامين ﴿أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ في السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو يفرح به إن رددناه ﴿فَخَذَ أَخَذًا مَّكَانَهُ﴾ أي بدلاً منه في الاسترقاق ﴿إِنَّا نُرْزِقُكَ مِنَ الْمَحْسُورِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ إلينا في حسن الضيافة ورد البضاعة إلينا فأنتم إحسانك إلينا بهذه التهمة ﴿قَالَ مَكَادُ اللَّهِ﴾ أي نعوذ بالله معاذاً من ﴿أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ﴾ لأن أخذنا له إنما هو بقضية فتواكم ﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي إن أخذنا بربنا بمذنب ﴿أَطْلَعْنَاهُ﴾ ﴿٣٩﴾ في مذهبكم وما لنا ذلك ولهذا الكلام معنى باطن وهو أن الله تعالى إنما أمرني بالوحي بأن أخذ بنيامين لمصالح يعلمها الله تعالى فلو أخذت غيره كنت عاملاً بخلاف الوحي فصرت ظالماً لنفسي ﴿فَلَمَّا اسْتَلَيْسُوا مِنْهُ﴾ أي من يوسف ﴿خَكَلُوا عِجَّتًا﴾ أي تفردوا عن سائر الناس يتناجون ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ في السن وهو روبيل أو في العقل وهو يهوذا، أو رئيسهم وهو شمعون ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا﴾ يا إخوانه ﴿أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ﴾ في رد بنيامين إليه ﴿وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾ فـ «ما» مزيدة، والجار والمجرور متعلق بـ «فرطتم» أي ومن قبل أخذكم العهد في شأن بنيامين قصرتم في شأن يوسف، ولم تفوا بوعدكم على النصح والحفظ له، «أو» مصدرية عطفاً على مفعول «تعلموا» أي ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقاً وتفريطكم السابق في شأن يوسف أو وترككم ميثاقه في حق يوسف، «أو» موصولة عطفاً على مفعول «تعلموا» أيضاً أي ألم تعلموا أخذ أبيكم موثقاً والذي قدمتموه في حق يوسف من الخيانة العظيمة من قبل تقصيركم في بنيامين ﴿فَلَمَّا أَتَتْهُ الْأَرْضُ﴾ أي فلن أفارق أرض مصر ﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِيَّ أَنِّي﴾ في الرجوع إليه ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِيَّ﴾ بالخروج منها على وجه لا يؤدي إلى نقض الميثاق أو بخلاص أخي من يد العزيز بسبب من الأسباب ﴿وَهُوَ خَيْرٌ لِلْحَكِيمِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ لأنه لا يحكم إلا بالعدل والحق.

روي أنهم كلموا العزيز في إطلاق بنيامين فقال روبيل: أيها الملك لتردن إلينا أخانا أو لأصبحن صبيحة لا تبقى بمصر حامل إلا ألفت ولدها ووقفت كل شعرة في جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف لابنه: قم إلى جنب روبيل فمسه فذهب ذلك الابن فمسه، فسكن غضبه. فقال روبيل: إن هذا بذر من بذر يعقوب وهم أن يصيح فركض يوسف عليه السلام على الأرض وأخذ بملابسه وجذبه فسقط على الأرض. وقال له: أنتم يا معشر العبرانيين تزعمون أن لا أحد أشد منكم فلما رأوا ما نزل بهم ورأوا أن لا سبيل إلى الخلاص خضعوا، ثم قال لهم كبيرهم: ﴿أَرْجِعُوا﴾ يا إخواني ﴿إِلَيَّ أَيُّكُمْ﴾ دوني ﴿فَقُولُوا﴾ له متلطفين بخطابكم: ﴿يَتَأَبَّأُنا بِكَ أَهْلَكَ مَسَوَى﴾ صواع الملك من ذهب ﴿وَمَا شِئْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا﴾ أي رأينا أن الصواع استخرجت من وعائه ﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ﴾ أي باطن الحال ﴿حَافِظِينَ﴾ ﴿٤١﴾ أي إن حقيقة الأمر غير معلومة لنا فإن الغيب لا يعلمه إلا الله فلعل الصواع دس في رحله ونحن لا نعلم ذلك ﴿وَسَكَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ أي واسأل أهل قرية من قرى مصر التي كنا فيها ﴿وَالْعَمِيرَ الَّتِي أَقْلْنَا فِيهَا﴾ أي واسأل

أصحاب الإبل التي عليها الأحمال الذين جئنا معهم وهم قوم من كنعان من جيران يعقوب عليه السلام ﴿وَأَنَا لَصَادِقُونَ﴾ (٥١) في أقوالنا فرجع التسعة إلى أبيهم فقالوا له: ما قال كبيرهم ﴿قَالَ﴾ أي يعقوب: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ أي بل زينت لكم أنفسكم إخراج بنيامين عني إلى مصر طلباً للمنفعة فعاد من ذلك ضرر ﴿فَصَبَّرْ بِجِئِلٍ﴾ أي فعلي صبر بلا جزع ولما رجع القوم إلى يعقوب عليه السلام وأخبروه بالواقعة بكى وقال: يا بني لا تخرجون من عندي مرة إلا ونقص بعضكم، ذهبت مرة فنقص يوسف، ومرة ثانية نقص شمعون، ومرة ثالثة نقص روبيل وبنيامين ثم بكى وقال: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ﴾ أي بيوسف وأخيه الشقيق وأخيه الذي توقف في مصر ﴿جَمِيعًا﴾ فلا يتخلف منهم أحد وإنما قال يعقوب هذه المقالة على سبيل حسن الظن بالله تعالى، لأنه إذا اشتد البلاء كان أسرع إلى الفرج، ولأنه علم بما جرى عليه وعلى بنيه من رؤيا يوسف ﴿إِنَّهُمْ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي وحالهم ﴿الْحَكِيمُ﴾ (٥٢) أي الذي لم يتلني إلا لحكمة بالغة ﴿وَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أي وأعرض يعقوب عن بنيه حين بلغوه خبر بنيامين، وخرج من بينهم كراهة لما سمع منهم. ﴿وَقَالَ يَتَأَسَّفُ﴾ أي يا شدة حزني ﴿عَلَى يُوسُفَ﴾ أي أشكو إلى الله أسفي ولم يسترجع يعقوب أي لم يقل: إنا لله وإنا إليه راجعون، لأن الاسترجاع خاص بهذه الأمة ﴿وَأَبْغَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ﴾ أي ضعف بصره من كثرة البكاء، فإن الدمع يكثر عند غلبة البكاء، فتصير العين كأنها بيضاء من بياض الماء الخارج منها ﴿فَهُوَ كَاظِمٌ﴾ (٥٣) أي ممسك على حزنه فلا يظهره أو محتلىء من الحزن أو مملوء من الغيظ على أولاده. ﴿قَالُوا﴾ أي الجماعة الذين كانوا في الدار من أولاد أولاده وخدمه: ﴿تَاللَّهِ قَتَلْتَنَا تَذَكَّرُ يُوسُفَ﴾ أي والله لا تزال تذكر يوسف ﴿حَتَّى تَكُونَتْ حَرَضًا﴾ أي فاسداً في جسمك وعقلك ﴿أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ (٥٤) أي من الأموات فكانهم قالوا: أنت الآن في بلاء شديد، ونخاف عليك أن يحصل فيك ما هو أزيد منه وأرادوا بهذا القول منعه عن كثرة البكاء. ﴿قَالَ﴾ أي يعقوب لهم: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحَرَجِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي لا أذكر الحزن العظيم ولا الحزن القليل إلا مع الله ﴿وَأَقْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٥٥) أي أعلم من رحمته ما لا تعلمون وهو أنه تعالى يأتيني بالفرج من حيث لا أحسب، أي إنه يعلم أن رؤيا يوسف صادقة، ويعلم أن يوسف حي لأن ملك الموت قال له: اطلبه فهنا وأشار إلى جهة مصر ويعلم أن بنيامين لا يسرق، وقد سمع أن الملك ما آذاه وما ضرَّ به فغلب على ظنه أن ذلك الملك هو يوسف فمن ذلك قال: ﴿يَكُونِي أَذْهَبًا قَحْشَسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ أي استعلموا بعض أخبار يوسف وأخيه بنيامين فإن حالهما مجهولة ومخوفة بخلاف حال روبيل ﴿وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَجْعِ اللَّهِ﴾ أي لا تنظروا من فرج الله وفضله. وقرأ الحسن وقتادة «من رُوح الله» بضم الراء، أي من رحمته ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَجْعِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٥٦) لأن اليأس من رحمة الله تعالى لا يحصل إلا إذا اعتقد الإنسان أن الإله غير قادر على الكمال أو غير عالم

بجميع المعلومات ، أو بخيل وكل واحد من هذه الثلاثة يوجب الكفر، ثبت أن اليأس لا يحصل إلا لمن كان كافراً أي قبلوا من أبيهم تلك الوصية فعادوا إلى مصر مرة ثالثة ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ أي يوسف ﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْمُرِيذُ ﴾ أي الملك القادر القوي : ﴿ مَسْنَا وَأَهْلَنَا الْقُبْرُ ﴾ أي أصابنا ومن تركناهم وراءنا الهزال من شدة الجوع ﴿ وَحِثْنَا بِصَنَعَةِ مُرْجَنَ ﴾ أي بدراهم رديئة لا تقبل في ثمن الطعام ، وتقبل فيما بين الناس ﴿ فَأَوْفَ لَنَا الْكَيْلَ ﴾ أي أتممه لنا ما تتمم لنا بالدراهم الجياد ﴿ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ﴾ بالمسامحة عن ما بين الثمنين ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴾ ﴿ في الدنيا والآخرة .

وروي أنهم لما قالوا ذلك وتضرعوا إليه اغرورقت عيناه فعند ذلك ﴿ قَالَ ﴾ مجيباً عما عرصوا به من طلب رد أخيه بنيامين : ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ ﴾ أي ما أعظم ما أتيتم من أمر يوسف وأخيه من تفريق يوسف من أبيه وإفراذه عن أخيه لأبيه وأمه ﴿ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ أي حال كونكم جاهلين عقيب فعلكم ليوسف من خلاصه من الجب وولايته السلطنة ﴿ قَالُوا ﴾ أي إخوته : ﴿ أَوْفَكَ لَأَنْتَ يَوْسُفُ ﴾ .

قرأ ابن كثير «إنك» على لفظ الخبر . وقرأ نافع «أنتك» بفتح الألف غير ممدودة وبالياء . وقرأ أبو عمرو «آينك» بمد الألف وهو رواية قالون عن نافع . والباقون «أنتك» بهزتين وكل ذلك على الاستفهام ، لأنهم فهموا من فحوى كلامه عليه السلام أو من إبطار ثنياه وقت تبسمه عند تكلمه بذلك . وقال من قرأ على الخبر : إن الإخوة لم يعرفوا يوسف حتى رفع التاج عن رأسه فرأوا في فرقه علامة تشبه الشامة البيضاء كما كان ليعقوب وإسحاق مثل ذلك ، فلما عرفوه بتلك العلامة قالوا ذلك . ﴿ قَالَ ﴾ جواباً لسؤالهم : ﴿ أَنَا يَوْسُفُ وَهَذَا ﴾ أي بنيامين ﴿ أَخِي ﴾ أي شقيقي ﴿ قَدْ مَرَّ بِاللَّهِ عَلَيْنَا ﴾ بالجمع بيننا بعد التفرقة وبكل عز ولم يقل عليه السلام في الجواب : هو أنا ، بل صرح بالاسم تعظيماً لما نزل به عليه السلام من ظلم إخوانه وما عرَّضه الله من النصر والملك فكانه قال : أنا يوسف الذي ظلمتموني على أعظم الوجوه ، وأنا العاجز الذي قصدتم قتله ، والله تعالى أوصلني إلى أعظم المناصب كما ترون ؛ فكان في إظهار الاسم هذه المعاني ولهذا قال : وهذا أخي مع أنهم كانوا يعرفونه ، لأن مقصوده عليه السلام أن يقول وهذا أيضاً مظلوم ، ثم صار هو منعماً عليه من الله تعالى كما ترون ﴿ إِنَّهُ ﴾ أي الشأن والمحدث ﴿ مَنْ يَتَّقِ ﴾ معاصي الله ﴿ وَيَتَّقِ اللَّهَ ﴾ على أذى الناس والمحن ﴿ فَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالُكُمْ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ تَخْفَوْنَ ﴾ ﴿ قَالُوا تَأَلَّوْا لَقَدْ عَاشَتْكُمْ أَرْوَاحُكُمْ ﴾ أي فضلك الله ﴿ عَلَيْنَا ﴾ بالعلم والحلم والحسن والعقل والملك ﴿ وَإِنْ كُنَّا ﴾ أي وإن الشأن كنا ﴿ لَخَطِئِينَ ﴾ أي لمتعدين في الإثم فهم اعتذروا منه وتابوا . ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ خبر ثان ، أي إني حكمت في هذا اليوم بأن لا توبخ مطلقاً ، وتقدير الكلام :

انيوم حكمت بهذا الحكم العام المتناول لكل الأوقات ، لأن «لا تريب» نفي للماهية فيقتضي انتفاء جمع أفراد الماهية فذلك مفيد للنفي المشتمل لكل الأوقات ﴿يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ما كان منكم ﴿وَهُوَ أَزْكَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ يغفر الصغائر والكبائر أي لما بين يوسف لهم أنه أزال عنهم ملامة الدنيا بعد اليوم طلب من الله أن يزيل عنهم عقاب الآخرة ، وروي أن إخوة يوسف لما عرفوه أرسلوا إليه إنك نحضرنا في مائدتك بكرة وعشياً ، ونحن نستحي منك لما صدر منا من الإساءة إليك فقال يوسف عليه السلام : إن أهل مصر وإن ملكت فيهم كانوا ينظرون إلي بالعين الأولى ويقولون : سبحان من بلغ عبداً بيع بعشرين درهماً ، ولقد شرفت الآن بإتيانكم وعظمت في العيون لما علم الناس أنكم إخوتي وأني من حفدة إبراهيم عليه السلام فقال يوسف : ﴿أَذْهَبُوا بِقِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ﴾ إلي ﴿بَصِيرًا وَأَتُوفِّي بِأَهْلِيكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ من النساء والذراري والموالي وكانوا نحو سبعين إنساناً ، وحمل القميص يهوذا وقال : أنا أحزنته بحمل القميص ملطخاً بالدم إليه فأفرجه كما أحزنته فحمله وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً . ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾ أي خرجت الإبل التي عليها الأحمال لإخوة يوسف من العريش وهي قرية بين مصر وكنعان ﴿قَالَ أَبُوهُمْ﴾ يعقوب لمن حضر عنده من أولاد بني وقرابته : ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ أي إني لأشم ريح الجنة من قميص يوسف ﴿لَوْلَا أَن تَفْتِنُونِي﴾ أي لولا أن تسبونني إلى الخرف وفساد الرأي من هرم لصدقتُموني . والتحقيق أن يقال : إنه تعالى أوصل تلك الرائحة إلى سيدنا يعقوب على سبيل إظهار المعجزات ، لأن وصول الرائحة إليه من المسافة البعيدة ثمانية أيام مثلاً أمر مناقض للعادة فيكون معجزة له ﴿قَالُوا﴾ أي الحاضرون عنده : ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَبِيرِ﴾ أي لفي حبك الأول ليوسف لا تنساه ولا تذهل عنه وكان يوسف عندهم قد مات ﴿فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ وهو يهوذا بالقميص ﴿أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ﴾ أي ألقى البشير القميص على وجه يعقوب ﴿فَارْتَدَّ بِصِيرًا﴾ أي فصار يعقوب بصيراً لعظم فرحه ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَغْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من حياة يوسف وأن رؤياه صدق ، وأن الله يجمع بيننا ﴿قَالُوا﴾ اعتذاراً عما حصل منهم : ﴿يَتَأَلَّانَا اسْتَفْزِرَ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ أي اطلب لنا من الله غفر ذنوبنا ﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ أي متعمدين للإثم في أمر يوسف ﴿قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾ أي ادعوا لكم ربي ليلة الجمعة وقت السحر ، ﴿إِنَّمَا هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ فقام إلى الصلاة في وقت السحر ، فلما فرغ منها رفع يديه وقال : اللهم اغفر لي جزعي على يوسف ، وقلة صبري عليه ، واغفر لأولادي ما فعلوه في حق يوسف . فأوحى الله تعالى إليه إني قد غفرت لك ولهم أجمعين .

روي أن يوسف عليه السلام وجّه إلى أبيه جهازاً ومائتي راحلة مع إخوته ليأتوا بجميع أهله إلى مصر ، وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة ، وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى عليه السلام ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلاً سوى الذرية والهرمي ؛ وكانت الذرية

ألف ألف ومائتي ألف، فقد بورك فيهم كثيراً حتى بلغوا هذا العدد في مدة موسى مع أن بينه وبين يوسف أربع مائة سنة، فخرج يوسف في أربعة آلاف من الجند لكل واحد منهم جبة من فضة وراية خز وقصب فتزينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفاً، ولما صعد يعقوب ومعه أولاده وحفدته ونظر إلى الصحراء مملوءة بالفرسان مزينة بالألوان فنظر إليهم متعجباً فقال جبريل: انظر إلى الهواء فإن الملائكة قد حضرت سروراً بحالك، وكانوا باكين محزونين مدة لأجلك، وهاجت الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول، وسبحت الملائكة، وضرب بالطبول والبوقات، فصار اليوم كأنه يوم القيامة، وكان دخولهم في مصر يوم عاشوراء ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ في محل ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج من مصر لتلقي أبيه ﴿عَاوَجَةً لِّإِثْيُوبَيْتٍ﴾ أي ضم يوسف إليه أباه وخالته واعتنقهما فإن أمه ماتت في النفاس بأخيه بنيامين. فمعنى بنيامين بالعبرانية: ابن الوجد ولما ماتت أمه تزوج أبوه بخالته فإن الراية تدعى أمّاً. ﴿وَقَالَ﴾ أي يوسف لجميع أهله: ﴿أَدْخُلُوا بُيُوتَكُمْ﴾ للإقامة بها ﴿إِنْ سَأَلْتُمْ اللَّهَ عَائِيزِينَ﴾ على أنفسكم وأموالكم وأهلكم لا تخافون أحداً، وكانوا فيما سلف يخافون ملوك مصر. ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهُ عَلَى الْغُرُثِ﴾ أي لما نزلوا في مصر اجلس يوسف أباه وخالته معه في السرير الرفيع الذي كان يجلس عليه ﴿وَحَرَّوْا لَهُمْ سَبْعَ دَنَاقٍ﴾ أي وخرّوا لله سجداً شكرياً لأجل يوسف واجتماعهم به وكان يوسف كالقبة لهم كما سجدت الملائكة لآدم فإن الله أمر يعقوب بالسجود لحكمة خفية وذلك، لأن إخوة يوسف ربما حملهم التكبر عن السجود على سبيل التواضع لا على سبيل العبادة ويوسف لم يكن راضياً بذلك السجود في قلبه لكن لما علم أن الله أمر يعقوب بذلك سكّت، ولأن يعقوب علم أنهم لو لم يفعلوا ذلك لظهر الفتر والاحقاد القديمة بعد كمونها، فالسجود لزوال الاستعلاء والنفرة عن قلوبهم وذلك جائز في ذلك الزمان، فلما جاءت هذه الشريعة نسخت هذه الفعلة. ويقال: كان سجدتهم تحيتهم فيما بينهم كهية الركوع نحو فعل الأعاجم. ﴿وَقَالَ﴾ أي يوسف: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ سُبُلَ الْفُتُورِ﴾ أي هذا السجود تصديق رؤياي الكائنة من قبل المصائب التي وقعت فكان يوسف يقول: يا أبت لا يليق بمثلك على جلالتك في العلم والدين والنبوة أن تسجد لولئك إلا أن هذا أمر أمرت به فإن رؤيا الأنبياء حق وذلك قوله تعالى حكاية عن قول يوسف: ﴿قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا﴾ وكأنه قيل ليعقوب: إنك كنت دائم الرغبة في وصال يوسف، ودائم الحزن بسبب فراقه، فإذا وجدته فاسجد له، فكان الأمر بذلك السجود من تمام التشديد من الله تعالى على يعقوب عليه السلام قال سلمان: كان بين رؤياه وتأويلها أربعون عاماً ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ أي وقد لطف بي محسناً إلي ﴿إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ إنما ذكر إخراجه من السجن ولم يذكر إخراجه من الحب لثلاث تخجل إخوته، ولأن خروجه من السجن كان سبباً لصيرورته ملكاً ولوصوله إلى أبيه وإخوته ولزوال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه تعالى عليه ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْيِ﴾ أي من البادية وكان يعقوب وأولاده أصحاب ماشية فسكنوا البادية.

وقال علي بن طلحة: أي من فلسطين ﴿مِنْ بَيْتِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْتِي وَيَتَنَ إِخْوَتِي﴾ أي من بعد أن أفسد الشيطان بيتنا بالحدس ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ﴾ أي مدبر لما يشاء من خفايا الأمور فإذا أراد الله حصول شيء سهل أسبابه فحصل، وإن كان في غاية البعد عن الحصول عند العقول ﴿إِنَّهُمْ هَوَاهُ الْعَالِيَةِ﴾ بالوجه الذي سهل تحصيل ذلك الصعب ﴿الْحَكِيمِ﴾ أي المحكم في فعله مبراً عن العيب والباطل.

وروي أن يعقوب عليه السلام أقام معه أربعاً وعشرين سنة فلما حضرته الوفاة أوصى إلى ابنه يوسف أن يحمل جسده إلى الشام ويدفنه عند قبر أبيه إسحاق فلما مات بمصر حمله يوسف وجعله في تابوت من ساج فوافق ذلك موت عيص أخيه يعقوب، وكانا قد ولدا في بطن واحد فدفنا في قبر واحد، وكان عمرهما مائة وسبع وأربعين سنة فلما دفن يوسف أباه رجع إلى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أن نعيم الدنيا لا يدوم سأل الله حسن العاقبة فقال: ﴿رَبِّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلَأِكِ﴾ أي بعضاً منه وهو ملك مصر ﴿وَعَلَّقْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ أي بعضاً من تعبير الرؤيا ﴿فَاطْرَأَ السَّكُونِ وَالْأَرْضِ﴾ أي يا خالقهما ﴿أَنْتَ وَلِيُّهُ﴾ أي أنت الذي تتولى إصلاح جميع مهماتي ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً﴾ دعا يوسف بذلك مع علمه بأن كل نبي لا يموت إلا مسلماً إظهاراً للعبودية والافتقار، وشدة الرغبة في طلب سعادة الخاتمة، وتعلماً لغيره. والمطلوب ههنا كمال حال المسلم وهو أن يستسلم لحكم الله تعالى على وجه يستقر قلبه على ذلك الاستسلام، ويرضى بقضاء الله وقدره ويكون مطمئن النفس منشرح الصدر منفسح القلب في ذلك، وهذه الحالة زائدة على الإسلام الذي هو ضد الكفر ﴿وَالْحَقِيقِي بِالْعَبْدِ الْبَائِسِ﴾ أي بآبائي المرسلين إبراهيم وإسماعيل وإسحاق، ويعقوب في ثوابهم ودرجاتهم في الجنة وولد ليوسف أفرائيم وميشا، وولد لأفرائيم نون وولد لنون يوشع فتى موسى عليه السلام، ولقد توارثت الفراعنة من العمالة مصر بعد يوسف ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف، وآبائه إلى أن بعث الله تعالى موسى عليه السلام ﴿ذَلِكَ﴾ أي خبر يوسف وإخوته ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْقَبْرِ﴾ الذي لا يحوم حوله أحد ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ﴾ أي عند إخوة يوسف ﴿إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أي حين عزموا على إلقاءهم يوسف في غيابة الجب ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ أي والحال أنهم يحتالون بيوسف ويريدون بذلك قتل يوسف أي ذلك الخبر لا سبيل إلى معرفتك إياه إلا بالوحي، وأما ما ينقله أهل الكتاب فليس على ما هو عليه، ومثل هذا التحقيق بلا وحي لا يتصور إلا بالحضور فيكون معجزاً، لأن محمداً لم يطالع الكتب ولم يأخذ عن أحد من البشر وما كانت بلده بلد العلماء فإتيانه بهذه القصة على وجه لم يقع فيه غلط كيف لا يكون معجزاً ﴿وَمَا أَكْثَرُ الْكَافِرِينَ﴾ وهم قريش واليهود ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ أي بالغت في طلب إيمانهم بإظهار الآيات الدالة على صدقك ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾ لإصرارهم على العناد.

روي أن اليهود وقريشاً لما سألوا عن قصة يوسف وعدوا أن يسلموا فلما أخبرهم بها على

موافقة التوراة فلم يسلموا حزن النبي ﷺ فنزلت هذه ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ﴾ أي على تبليغ الأنبياء التي أوحينا إليك ﴿مِنْ آجِرٍ﴾ كما يفعل حملة الإخبار ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي القرآن الذي أوحينا إليك ﴿إِلَّا نَذْكُرُ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ عامة أي عظة من الله تعالى لهم في دلائل التوحيد والنبوة، والمعاد والتكاليف والقصاص فإن الوعظ العام ينافي أخذ الأجر من البعض، وهذا القرآن مشتمل على هذه المنافع العظيمة ولا تطلب منهم مالا فلو كانوا عقيلا لقبولوا منك ﴿وَكَلَّيْنِ مِنْ آيَاتِهِ﴾ أي وكم من عدد شئت من العلامات الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وعلمه وحكمته غير هذه الآية التي جئت بها كائنة ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الأجرام الفلكية وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما في الأرض من العجائب ﴿يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ أي يشاهدونها ولا يتأملون فيها.

وقرىء برفع «وَالْأَرْضِ» على الابتداء و«يمرون عليها» خبره. وقرأ السدي بتصبها على معنى يعطون الأرض. ﴿وَهُمْ عَنْهَا﴾ أي الآية ﴿مُعْرِضُونَ﴾ أي غير متفكرين فيها فلا عجب إن لم يتأملوا في الدلائل الدالة على نبوتك يا أشرف الخلق ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِآيَاتِهِ إِلَّا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ أي لا يؤمن أكثرهم بوجود الله إلا في حال شركهم فالكافرون مقرون بوجود الله لكنهم يشبّهون له شريكا في العبودية. وعن ابن عباس أن أهل مكة قالوا: الله ربنا وحده لا شريك له والملائكة بناته.

وقال عبدة الأصنام: ربنا الله وحده والأصنام شفعاءنا عنده، وقالت اليهود: ربنا الله وحده وعزير ابن الله، وقالت النصارى: ربنا الله وحده لا شريك له والمسيح ابن الله، وقال عبدة الشمس والقمر: ربنا الله وحده وهؤلاء أربابنا وكل من هؤلاء لم يوحداوا بل أشركوا. وقال المهاجرون والأنصار: ربنا الله وحده ولا شريك معه ﴿أَقْلَمُوا﴾ أي أهل مكة ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَنِيَّةٌ مِنْ صَلَافِ أَهْلِ﴾ أي أفلم يخافوا أن تأتيهم في الدنيا عقوبة تشملهم ﴿لَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ أي فجأة من غير سبق علامة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بآياتها غير مستعدين لها. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لأهل مكة: ﴿هَذِهِ﴾ أي الدعوة إلى التوحيد والإيمان بالإخلاص ﴿سَبِيلِي﴾ أي ديني ﴿أَدْعُوا إِلَى أَهْلِهِ﴾ بهذا الدين ﴿عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ أي حجة واضحة ﴿أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعَنِي﴾ «فادعوا» إما مستأنف أو حال من الياء «وعلى بصيرة» إما حال من فاعل «ادعوا» أو من الياء، و«أنا» إما توكيد للمستكن في «ادعوا» أو في «على بصيرة»، «ومن اتبعني» عطف على فاعل «ادعوا». قال ﷺ: «العلماء أمناء الرسل على عباد الله من حيث يحفظون لما يدهونهم إليه»^(١). ﴿وَسُبْحَنَ اللَّهِ﴾ أي وأسبح سبحان الله ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الذين اتخذوا مع الله ضدأ وولدا ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ وهذا رد على أهل مكة حيث أنكروا نبوة سيدنا محمد ﷺ وقالوا: هلا بعث الله

(١) رواه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١: ٣٨٨)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (١: ١٨٥)، والمتقي الهندي في كتر العمال (٢٨٩٥٢).

ملكاً. والمعنى كيف يتعجبون من إرسالنا إياك مع أن سائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشر مثلك حالهم كحالكم ولم يعث الله رسولاً من أهل البادية. قال ﷺ: «من بدا جفا ومن اتبع الصيد هفل»^(١). وقرأ حفص عن عاصم «نوحى» بالنون مبنياً للفاعل. والباقون بالياء مبنياً للمفعول ﴿أَفَلَا يَسِيرُوا﴾ أي أهل مكة ﴿فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي كيف صار آخر أمر المكذبين للرسل والآيات ممن قبلهم فاعتبروا بما حل بهم من عذابنا ﴿وَلَذَارُ الْأَخْيَرِ﴾ أي الجنة ﴿خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ معاصي الله ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾.

وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتاء على الخطاب لأهل مكة. والباقون على الغيبة ﴿وَكَفَى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ أي لا يفررهم تماديهم فيما هم فيه من الراحة والرخاء فإن من قبلهم أمهلوا حتى آيس الرسل عن النصر عليهم في الدنيا ﴿وَنَظَرُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾.

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بتخفيف الذال المكسورة. والمعنى وظن القوم أن الرسل أخلفوا في وعدهم بالنصر، أي أخلف الله وعده لرسولهم بالنصر. وقرأ الباقر بالتشديد. والمعنى وظن الرسل أنهم قد كذبهم الأمم الذين آمنوا بهم بما جاءوا به من الله وهذا التأويل منقول عن عائشة رضي الله عنها وهو أحسن الوجوه، وقالت: إن البلاء لم يزل من الأنبياء حتى خافوا من أن يكذبهم الذين كانوا قد آمنوا بهم ﴿جَاءَهُمْ نَصْرُنَا﴾ لهم بهلاك أعدائهم ﴿فَنُفِثَ مِنْ نَفْسِهِ﴾ هم الرسل والمؤمنون بهم. وقرأ ابن عامر وعاصم بنون واحدة فعل ماض مبنى للمفعول. والباقون بنونين الثانية ساكنة ويسكون الياء فعل مضارع ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا﴾ أي عذابنا ﴿عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي المشركين إذا نزل بهم ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ﴾ بفتح القاف أي قصص يوسف وإخوته وأبيه عليهم السلام. وقرأ بكسر القاف أي قصص الأنبياء وأمهم ﴿عِبْرَةٌ﴾ أي عظة عظيمة ﴿لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أي لذوي العقول الذين انتفعوا بمعرفتها ﴿مَا كَانَ﴾ أي هذا القرآن فقد تقدم ذكره في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [طه: ١١٣] ﴿حَدِيثًا مُفْتَرًى﴾ فلا يصح من محمد أن يخلق فيه ولا يصح الكذب من القرآن فليس بكذب في نفسه ﴿وَلَا يَكُنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي ولكن كان القرآن مصدق الكتب التي قبله ﴿وَتَقْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي ومبيناً بين الحلال والحرام وسائر ما يتصل بالدين ﴿وَهُدًى﴾ في الدنيا من الضلالة ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي سبباً لحصول الرحمة من العذاب يوم القيامة ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي يصدقونه فإنهم المتفعلون به.

(١) رواه أبو دلود في كتاب الأضاحي، باب: في اتباع الصيد، والترمذي في كتاب الفتن، باب: ٦٩، والنسائي في كتاب الصيد، باب: اتباع الصيد، وأحمد في (١م/ ص ٣٥٧)، وفيه «من سكن البادية» بدل «من بدا».

سورة الرعد

مكية، إلا آيتين فهما مدنيان وهما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ﴾ الآية. وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلى ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾. وقيل: مدنية، سوى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ الآيتين، ثلاث وأربعون آية، ثمانمائة وأربع وخمسون كلمة، ثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسة وأربعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿التَّوْحِيدُ﴾ اسم للسورة أي هذه السورة مسماة بهذا الاسم.

وقال ابن عباس في رواية عطاء معناه أنا الله الملك الرحمن. وقال في رواية غيره: أنا الله أعلم وأرى ما تعملون وتقولون. ﴿يَلْكَ﴾ أي آيات السورة المسماة بـ «المر» ﴿ءَايَاتُ الْكِتَابِ﴾ أي الكتاب العجيب الكامل ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ لَكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ وهو القرآن ﴿الْحَقُّ﴾ أي هو المطابق للواقع في كل ما نطق به ﴿وَلَنْ يَكُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ أي مشركي مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿بِالْقُرْآنِ﴾ لإخلاقهم بالنظر ﴿إِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ أي بغير دعائم ﴿تَرَوْنَهَا﴾ كلام مستأنف أو حال من السموات أي وأنتم ترون السموات مرفوعة بلا عمد، أو صفة لعدم. والمعنى أن الله رفع السموات بغير عمد مرئية، لكم من العيون بل لها عمد غير مرئية وهي قدرة الله تعالى أي إنما بقيت السموات واقفة في الجو العالي بقدرة الله تعالى. ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ أي استولى الله على العرش بالحفظ والتدبير وظهر تصرفه في هذه الأشياء بعد خلق السموات. ويقال للسلطان والملك إذا استقام أمره: إنه استوى على عرشه أي سريه الذي يجلس عليه فالاستواء على العرش كناية عن جريان التدبير والحكم ﴿وَسِعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي وذللهما لمنافع الخلق ﴿كُلُّ﴾ منهما ﴿يَعْبُدُ﴾ في فلكه حسبما أريد منهما ﴿لِأَجْلِ مَسْئَةٍ﴾ لعدة معينة فيها تتم دورته.

قال ابن عباس: للشمس مائة وثمانون منزلاً كل يوم لها منزل وذلك يتم في ستة أشهر، ثم إنها تعود مرة أخرى إلى واحد منها في ستة أشهر أخرى وكذلك القمر له ثمانية وعشرون منزلاً، فالله تعالى قدر لكل واحد منهما سيراً خاصاً إلى جهة خاصة بمقدار خاص من السرعة والبطء فلزم أن يكون لهما بحسب كل لحظة حالة أخرى لم تكن حاصلة قبل ذلك ﴿يَتَوَفَّرُ الْأَمْرُ﴾ أي يدبر أمر

الخلق بالإيجاد والإعدام والإحياء، والإماتة والإغناء والإفقار، وبإزالة الوحي، وبعثة الرسل وتكليف العباد ﴿يُقْضَىٰ الْأَيْتُ﴾ أي يحدث الله بعض الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته عقب بعض على سبيل التمييز والتفصيل ﴿لَعَلَّكُمْ يَفْقَهُوْا وَيَكْمُرُونَ ۝١٦﴾ أي لكي تصدقوا بالبعث بعد الموت فهذه الدلائل المذكورة كما تدل على وجود الصانع تدل على صحة القول بالحق والنشر، لأن من قدر على خلق هذه الأشياء وتديرها على كثرتها فلأن يقدر على النشر والحشر أولى. ويروى أن رجلاً قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: كيف يحاسب الله الخلق دفعة واحدة؟ فقال: كما يرزقهم الآن دفعة واحدة، وكما يسمع نداءهم، ويحجب دعاءهم الآن دفعة واحدة. ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ أي بسطها طولاً وعرضاً على الماء ﴿وَجَعَلَ فِيهَا﴾ أي الأرض ﴿رَوَاسِيَ﴾ أي جبالاً ثوابت أو تادأ لها ﴿وَأَنْهَارًا﴾ أي مجاري للماء واسعة لمنافع الخلق ﴿وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ اثْنَيْنِ﴾ أي وجعل كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا صنفين: إما في اللون كالأبيض والأسود، أو في الطعم: كالحلو والحامض، أو في القدر: كالكبير والصغير أو في الكيفية: كالحر والبارد وما أشبه ذلك. ﴿يَقْضَىٰ الْيَوْمَ الْأَمْرُ﴾ أي يستر النهار بالليل ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من مد الأرض وإيتادها بالرواسي وإجراء الأنهار، وخلق الثمرات، وإغشاء الليل النهار ﴿لَا يُتَىٰ﴾ دالة على وحدانية الله تعالى ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝١٧﴾ فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب ﴿وَفِي الْأَرْضِ قُطْعٌ﴾ أي بقاع مختلفة في الأوصاف ﴿مُتَجَوِّزَاتٌ﴾ أي متقاربات فمنها أرض سبخة رديئة وبجنيها أرض عذبة جيدة ومنها صلبة وبقرها رخوة إلى غير ذلك والاختلاف من دلائل قدرته تعالى ﴿وَجَنَّاتٌ﴾ أي بساتين ﴿مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَحِيلٌ صِنَوَانٌ﴾ أي تنبت من أصل واحد ثلاث نخلات فأكثر أي مجتمع أصول الأربعة مثلاً في أصل واحد ﴿وَعِزُّرٌ صِنَوَانٌ﴾ أي هو مفترق أصولها واحدة واحدة.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم «وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان» كلها بالرفع عطفاً على قوله: «وجنات». والباقون بالجر عطفاً على «أعناب». وقرأ حفص عن عاصم في رواية القواس صنوان بضم الصاد والباقون بكسرها ﴿يَسْقَىٰ يَمْوُ وَجِزٌ﴾ في الطبع سواء كان السقي بماء الأمطار أو بماء الأنهار.

قرأ عاصم وابن عامر يسقي بالياء أي كل المذكور من القطع وما بعده. والباقون بالناء أي جنات ﴿وَنَقِيلٌ بَشَاشًا﴾ أي الجنات ﴿عَلَىٰ بَعْضِ الْأَكْمَلِ﴾ بضم الهمزة أي في المهيأ للأكل طعماً وشكلاً ورائحة، وحلاوة وحموضة، ولوناً وقدرًا، ونفعاً وضراً. وقرأ حمزة والكسائي «يفضل» بالياء عطفاً على يدبر. والباقون بالنون ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي المفضل من أحوال القطع والجنات ﴿لَا يُتَىٰ﴾ أي دلالات كثيرة ظاهرة ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝١٨﴾ أي يستعملون عقولهم في

التدبير ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبَ فَتَعَجَّبْ مِنْهُمْ أَوْ ذَا كَمَا تَنْتَابُونَ مَا لَنَا لَنْفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أي وإن تعجب يا أكرم الخلق من تكذيبهم إياك بعدما كانوا قد حكموا عليك أنك من الصادقين فمحقق بالمعجب قولهم: أنعماد خلقاً جديداً بعد الموت، وبعد أن صرنا تراباً، وفيما الروح كما كنا قبل الموت، فإنهم عرفوا أن الله على كل شيء قدير فمن كانت قدرته وافية بهذه الأشياء العظيمة كيف لا تكون وافية بإعادة الإنسان بعد موته، لأن القادر على الأقوى قادر على الأضعف بالأولى ﴿ أَوَلَيْكَ ﴾ أي المنكرون لقدرة تعالى على البعث بعد ما عاينوا الآيات الباهرة ﴿ الْزَيْتِ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ﴾ لأنهم أنكروا قدرته وعلمه وصدقه في خبره ﴿ أَوَلَيْكَ ﴾ أي أهل الكفر ﴿ الْأَعْمَلُ فِي أَغْشَاءِهِمْ ﴾ يوم القيامة ﴿ أَوَلَيْكَ ﴾ أي أهل الأغلال ﴿ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ أي سكان النار ﴿ هُمْ فِيهَا ﴾ أي النار ﴿ خَالِدُونَ ﴾ لا ينكفون عنها ﴿ وَتَسْتَمِيعُونَكَ ﴾ استهزاء منهم ﴿ بِالسَّيْفِ ﴾ أي بنزول العذاب عليهم ﴿ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ أي قبل طلب الإحسان إليهم بالإمهال، وذلك أن النبي ﷺ كان يهددهم نارة بعذاب القيامة ونارة بعذاب الدنيا فكلما هددهم بعذاب القيامة، أنكروا البعث والجزاء وكلما هددهم بعذاب الدنيا قالوا له استهزاء بإنذاره: فجنحنا بهذا العذاب ﴿ وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ التَّنَكُّثُ ﴾ أي والحال أنه قد مضت العقوبات النازلة على أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بها ﴿ وَإِنْ رَيْتَ لَدُو مَعْفُورٍ لِلنَّاسِ ﴾ أي لذنو إمهال لهم وتأخير للعذاب عنهم ﴿ عَنِ ظُلُمِهِمْ ﴾ أي حال كونهم ظالمين أنفسهم بالمعاصي ﴿ وَإِنْ رَيْتَ لَشَدِيدٍ أَلْقَابِ ﴾ فيعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتأخير ما استعجلوه ليس للإهمال ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وهم المستعجلون بالعذاب أيضاً ﴿ لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أي قالوا عناداً: هلا أنزل على محمد من ربه علامة لنبوته كما أنزل على موسى وعيسى عليهما السلام قال تعالى له ﷺ إزالة لرغبته في حصول مقترحاتهم: ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ﴾ أي إنما أنت يا أشرف الخلق رسول مخوف من سوء عاقبة ما يأتون وينذرون ولا حاجة إلى إلزامهم بإتيان ما اقترحوا من الآيات ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ أي نبي مخصوص له هداية مخصوصة فلما كان الغالب في زمان موسى هو السحر جعل معجزته من جنس ذلك وهو العصا واليد، ولما كان الغالب في أيام عيسى الطرب جعل معجزته ما كان من جنس ذلك وهو إحياء الموتى وإبراء الأكهم والأبرص ولما كان الغالب في أيام الرسول ﷺ الفصاحة جعل معجزته ما كان لا تقاً بذلك الزمان، وهو فصاحة القرآن، فلما كان العرب لم يؤمنوا بهذه المعجزة مع كونها البقي بطباعهم فبان لا يؤمنوا عند إظهار سائر المعجزات أولى ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْفٍ ﴾ من حين العلوق إلى زمن الولادة من أي شيء متحمل وعلى أي حال ﴿ وَمَا تَوْحِشُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَرْدَادُ ﴾ أي في عدد الولد واحد واثنين وثلاثة وأربعة، وفي جثته فقد يكون الولد مخدجاً وتاماً وفي مدة ولادته فقد يكون مدة الحمل تسعة أشهر وأزيد عليها إلى ستين عند أبي حنيفة وإلى أربعة سنين عند الشافعي وإلى خمسة عند مالك. ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ ﴾ من الأشياء ﴿ عِنْدَهُ ﴾ أي في علمه تعالى ﴿ بِمِقْدَارٍ ﴾ أي

يحد لا يجاوزه ولا ينقص عنه ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ﴾ أي ما غاب عن العباد ﴿وَالشَّهِدُوْا﴾ أي ما علمه العباد ﴿الْكَبِيْرُ﴾ أي العظيم الذي يصغر غيره بالنسبة إلى كبريائه ﴿الْمُتَعَالِي﴾ أي المنزه عن كل ما لا يجوز عليه في ذاته ﴿سَوَاءٌ يَنْصُرُكَ مِنْ أَسْرَ الْقَوْلِ﴾ في نفسه فلم يظهره على أحد ﴿وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ أي أظهره لغيره.

قال ابن عباس: أي سواء ما أضمرته القلوب وأظهرته الألسنة ﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ﴾ أي مستتر ﴿يَأْتِيْلِي وَسَارِبٌ﴾ أي بارز يراه كل أحد ﴿يَأْتِيْلِي﴾.

وقال مجاهد: أي وسواء من أقدم على القبائح سرّاً في ظلمات الليل ومن أتى بها ظاهراً بالنهار، أي فإن علمه تعالى محيط بالكل ﴿لَمْ﴾ أي لكل ممن أسر أو جهر والمستخفي والسارب أو لعالم الغيب والشهادة ﴿مُؤَيَّنَتٌ﴾ أي ملائكة حفظة يعقب بعضهم بعضاً في المجيء إلى من ذكر ويعقبون أقواله وأفعاله بالكتب ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ أي يحيطون بمن ذكر فيعدون عليه أعماله وأقواله ولا يشذ من حفظهم إياها شيء أصلاً ﴿يَحْفَظُوْنَ﴾ أي من ذكر ﴿مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي من بأس الله حين أذن بالاستمهال أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله وقد قرئ به أو بسبب أمر الله كما تدل له قراءة علي وابن عباس، وزيد بن علي وعكرمة بأمر الله ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُوْمُ﴾ من أمن ونعمة ﴿حَتَّى يَخْتَرُّوا مَا يُفْقِسُهُمْ﴾ بترك الشكر ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُوْمُ سُوءًا﴾ أي هلاكاً ﴿فَلَا مَرَدَ لَهُ﴾ أي لم تغن المعقبات شيئاً فلا راد لعذاب الله ولا ناقض لحكمه ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ أي من غير الله ﴿مِنْ وَكَالٍ﴾ أي مانع من عذاب الله الذي أراده بهم بتغيير ما بهم ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ أَلْفَاكَكُمْ﴾ وهو لمعان يظهر من خلال السحاب ﴿حَوَكًا﴾ أي خائفين من وقوع الصواعق ﴿وَطَمَعًا﴾ أي وطامعين في نزول الغيث، أو ذا خوف لمن له في المطر ضرر كالمسافر، وكمن يجفف التمر والزبيب والقمح وذا طمع لمن له فيه نفع كالحرث ﴿وَيُنِشِئُ السَّحَابَ﴾ أي ويرفع الغمام المنسحب في الجو ﴿الْإِفْقَالَ﴾ بالماء ﴿وَيُسْجِجُ الرُّعْدُ يَحْمَلُوْهُ﴾. قيل: الرعد اسم ملك موكل بالسحاب، والصوت المسموع لنا هو صوته بالتسييح، وقيل: هو صوت الآلة الذي يتولد عند ضرب السحاب بها، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن اليهود سألت النبي ﷺ عن الرعد ما هو؟ فقال: «ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق - أي آلات من نار - يسوق بها السحاب حيث شاء الله» قالوا: فما الصوت الذي نسمع؟ قال: «زجره السحاب»^(١) ويقال: الرعد صوت السحاب وتسيحه هو دلالة على وحدانية الله تعالى وفضله المستلزم لحمده ﴿وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾ أي وتسبح جميع الملائكة من هبة الله تعالى. وفي رواية عن ابن عباس: الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقه حيث يؤمر، وأنه يحوز الماء في نفرة إبهامه وأنه يسبح الله تعالى، فإذا

(١) رواه الترمذي في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ١٣، وأحمد في (١م/ص ٢٧٤).

سبح لا يبقى ملك في السماء إلا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل المطر. ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ﴾ وهي نيران تنشأ من السحاب ﴿فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾ أي في شأن الله ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾ أي العقاب نزلت هذه الآية في عامر بن الطفيل، وأريد بن ربيعة أخى لبيد بن ربيعة فإنهما أتيا النبي ﷺ يخاصمانه ويريدان الفتك به ﷺ فقال أريد أخو لبيد: أخبرنا عن ربنا أمن نحاس هو أم حديد؟ فلما رجع أرسل الله عليه صاعقة في يوم صحو صائف فأحرقت، ورمى عامراً بغدة كفلة البعير فمات على ظهر فرسه. وعن الحسن أنه قال: كان رجل من طواغيت العرب بعث إليه النبي ﷺ نقرأ يدعوونه إلى الله تعالى ورسوله فقال لهم: أخبروني من رب محمد هذا الذي تدعونني إليه فهل هو من ذهب أم من فضة أم من حديد أم من نحاس؟ فاستعظموا مقالته فرجعوا إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله ما رأينا رجلاً أكفر قلباً ولا أعنى على الله منه؟ فقال ﷺ: «ارجعوا إليه» فرجعوا إليه فقال: أجيب محمداً إلى رب لا أراه ولا أعرفه، فرجعوا إليه ﷺ وقالوا: يا رسول الله ما زادنا على مقالته الأولى بل أخبت منها فقال ﷺ: «ارجعوا إليه» فرجعوا إليه فيبينما هم عنده ينازعونه ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فاحترق الكافر وهم جلوس عنده، فرجعوا ليخبروا النبي ﷺ بالخبر، فاستقبلهم الأصحاب فقالوا: احترق صاحبكم قالوا: من أين علمتم؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي ﷺ قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ﴾ إلخ. ﴿لَمْ دَعَوْهُ لَمَقٍ﴾ أي الله الدعوة المطابقة للواقع حيث جعلها افتتاح الإسلام بحيث لا يقبل بدونها وهي شهادة أن لا إله إلا الله، وهي كلمة الإخلاص. ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسُطٍ كَثِيرٌ إِلَى الْمَاءِ﴾ والأصنام الذين يعبدهم الكفار من غير الله لا يستجيبون لهم بشيء من طلباتهم إلا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه إليه من بعيد ﴿يَتَّبِعُ قَاهُ وَمَا هُوَ بِكَافٍ بِهِ﴾ أي ليلبغ الماء بنفسه من غير أن يغترف إلى فيه وما الماء ببالغ فيه أبداً لكونه جماداً لا يشعر بعطشه، ولا يسط يده إليه، فكما لا يلغ الماء في هذا الرجل العطشان كذلك لا تنفع الأصنام من عبدها ﴿وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ أي وما عبادة الكافرين إلا في ضياع لا منفعة فيها، لأنهم إن عبدوا الأصنام لم يقدروا على نفعهم، وإن عبدوا الله لم يقبل منهم لإشراكهم ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ أي لله يعبد من في السموات ومن في الأرض من الملائكة، وبعض المؤمنين من الثقلين حال كونهم طائعين بسهولة ونشاط وحال كونهم كارهين للعبادة بمشقة لصعوبة ذلك على بعض المؤمنين ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ الْمَلَائِكَةُ وَالْأَنْصَابُ﴾ أي لله يسجد ظلال من يسجد غدوة عن أيمانهم وعشية عن شمائلهم. ﴿قُلْ﴾ يا أشرف الخلق لقومك: ﴿مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ﴾ أمر الله رسوله بهذا الجواب إشعاراً بأنه متعين للجوابية وبأنهم لا ينكرونه البتة، ثم ألزمهم الحجة فقال: ﴿قُلْ لِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفُولَاءُ﴾ أي أبعداً إقراركم هذا عبدتم من غير الله أرباباً ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ شَيْئاً﴾ يستجلبونه ﴿وَلَا ضَرَّ﴾ يدفعونه

عن أنفسهم فبالأولى أن يكونوا عاجزين عن تحصيل المنفعة للغير، ودفع المضرة عن الغير، فإذا عجزوا عن ذلك كانت عبادتهم محض العبث والسفه، ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ سَوَوْنِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ أي قل لهم: هل يستوي الجاهل بمستحق العبادة والعالم بذلك، وهل يستوي الجهل بالحجة والعلم بها ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ أي بل أجعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم بسبب ذلك وقالوا: هؤلاء خلقوا كخلقه تعالى فاستحقوا العبادة كما استحقها، أي هذه الأشياء التي زعموا أنها شركاء لله ليس لها خلق يشبه خلق الله حتى يقولوا: إنها تشارك الله في كونها خالقة فوجب أن تشاركه في الألوهية واستحقاق العبادة، بل هؤلاء المشركون يعلمون بالضرورة إن هذه الأصنام لم يصدر عنها فعل البتة، وإذا كان الأمر كذلك كان حكمهم بكونها شركاء لله في الألوهية محض الجهل ﴿قُلْ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ فلا شريك له في الخلق فلا يشاركه في استحقاق العبادة أحد ﴿وَقُلْ الْوَحِيدُ﴾ أي المتفرد بالألوهية ﴿الْقَهَّارُ﴾ لكل ما سواه ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي من جهتها ﴿مَاءً فَسَالَتْ﴾ بذلك الماء ﴿أَنْوَادٌ﴾ أي أنهار ﴿يَقْدِرُهَا﴾ من الماء فإن صغر الوادي قل الماء وإن اتسع الوادي كثر الماء ﴿فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ﴾ أي الجاري ﴿زِينًا﴾ أي غناء ﴿رَأْيَا﴾ أي متفخفاً فوق الماء ﴿وَمَعًا يُوقَدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ﴾ أي من الجواهر كالتحاس والذهب والفضة ﴿أَنْبَعًا جَلِيَّةً أَوْ مَيَّعًا﴾ أي لطلب اتخاذ زينة أو اتخاذ متاع كالإواني ﴿زَيْدٌ﴾ أي خبث ﴿مِثْلُهُ﴾ أي مثل وسخ الماء في أن كلا منهما شيء من الأقدار ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل هذا التبيين للأمور الأربعة الماء والجوهر والزبد، ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ أي يبين الله مثل الإيمان والكفر ﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ﴾ من الماء والجوهر ﴿فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾ أي يرميه الماء إلى الساحل ويرميه الكبر، ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ من الماء الصافي والفلز الخالص ﴿فَيَنْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ فالماء: يثبت بعضه في منفعته ويسلك بعضه في عروق الأرض إلى العيون والآبار، والفلز: يصاغ من بعضه أنواع الحلي، ويتخذ من بعضه أصناف الآلات فينتفع بكل من ذلك مدة طويلة. والحاصل إن القرآن شبه بالماء قاله أنزله من سماء الكبرياء والإحسان. وشبهت القلوب المنورة بالأودية لأن القلوب تستقر فيها أنوار علوم القرآن، كما أن الأودية يستقر فيها الماء فيحصل في كل قلب من أنوار علوم القرآن ما يليق به من قوة فهمه وقصوره كما يحصل في كل واد من مياه الأمطار ما يليق به من سعته وضيقه، وكما أن الماء يعلوه وضره، والفلز يخالطه خبث، ثم إن ذلك يذهب ويبقى الخالص منه كذلك بيانات القرآن تختلط بها شبهات، ثم تزول ويبقى العلم والدين في الآخر، وشبهت القلوب المظلمة بالسيل أي فاحتملت القلوب المنورة الحق بقدر سعتها بالنور واحتملت القلوب المظلمة باطلاً كثيراً بهواما. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الضرب العجيب ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ أي يبين الله أمثال الحق والباطل فيجلبها في غاية الوضوح ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ﴾ أي للذين أجابوا ربهم إلى ما دعاهم إليه من التوحيد والتزام

الشرائع الواردة على لسان رسوله المنفعة الدائمة الخالصة عن شوائب المضرة، المقرونة بالإجلال، وهي الجنة ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِمَ نَزَّلْنَا لَهُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلَهُمْ مَعَهُمْ لَافَتْدُوا يَوْمَ﴾ أي والأشقياء الذين عاندوا الحق الجلي لو أن لهم ما في الأرض من أصناف الأموال جميعاً لجعلوا ما في الأرض، ومثله فداء أنفسهم من العذاب، لأن محبوب كل إنسان ذاته فإذا كانت في ضرر وكان مالكا لكل شيء فإنه يرضى أن يجعل جميع ملكه فداء لها لأنه حب ما سواها ليكون وسيلة إلى مصالحتها ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾ بأن يحاسبوا بكل ذنب فلا يغفر منه شيء ﴿وَمَا وَهُمْ بِهِمْ فِي هَذَا وَلَا يَسْتَقِرُّ فِي﴾ أي المستقر هي ﴿أَمَّنْ يَمْلِكُ النَّفْسَ الَّتِي نَزَّلْنَا بِقَوْلِهِ لِمَنْ يَشَاءُ أَلَمْ يَعْلَمْ بِإِذَا يَنْزِلُ السَّمَاءُ سَاقِطًا﴾ أي أفمن يعلم أن القرآن الذي مثل بالماء النازل من السماء وبالأبريز الخالص في المنفعة هو الحق كمن لا يعلم ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ آيَاتِنَا وَلَآ يَحْكُمُ﴾ أي إنما يتعظ بالقرآن ويستفاد بهذه الأمثلة ذوو العقول الذين يطلبون من كل صورة معناها ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ أي بما كلف الله العبد به فيدخل فيه الإتيان بجميع الأمور والوفاء بالعقود في المعاملات وأداء الأمانات ﴿وَلَا يَتَّقُونَ اللَّهَ﴾ وهو ما التزمه العبد من أنواع الطاعات بحسب اختيار نفسه كالنذر بالطاعات والخيرات ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يُوصَلَ﴾ وهو رعاية جميع الحقوق الواجبة للعباد فيدخل فيه صلة الرحم والقرابة الثابتة بسبب أخوة الإيمان وعبادة المريض وشهود الجنائز، وإقضاء السلام على الناس، والتبسم في وجوههم، وكف الأذى عنهم ويدخل في العباد كل حيوان حتى الدجاجة والهريرة ﴿وَالَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ والخشية نوعان: خوف من أن يقع خلل في طاعاته، وخوف هيبه، وإن كان العبد في عين طاعته ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ سَوْءَ الْحِسَابِ﴾ فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على فعل العبادات وعلى ثقل الأمراض والمضار والغموم وعلى ترك المشتبهات ﴿آيَاتِنَا وَتَوَارَاتُهَا﴾ أي طلباً لرضاه خاصة من غير أن ينظروا إلى جانب الخلق رياء وسمعة، ولا إلى جانب النفس زينة وعجباً، فكما أن العاشق يرضى بضرب معشوقه لالتذاذه بالنظر إلى وجهه فكذلك العبد يرضى بالمحنة لاستغراقه في معرفة نور الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ وأفردها بالذكر تنبيهاً على كونها أشرف من سائر العبادات ولا يمتنع إدخال النوافل فيها ﴿وَأَنفَقُوا﴾ نفقة واجبة ومندوبة ﴿مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا﴾ لمن لم يعرف بالمال أو لمن لا يتهم بترك الزكاة أو عند إعطائه من تمنعه المروءة من أخذه ظاهراً أو في التطوع ﴿وَعَلَانِيَةً﴾ لغير ذلك ﴿وَيَذَرُونَ الْمُسْتَوْتَاتِ﴾ أي يدفعون المعصية بالتوبة ولا يجازون الشر بالشر بل يجازون الشر بالخير ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عِظَى الدَّارِ﴾ أي عاقبة الدنيا ومرجع أهلها ﴿حَتَّىٰ تَخْشَوْهُمْ فَرْسًا وَلَا نَبْهًا﴾ وَأَنفَقُوا وَذَرَوْهُمْ أَي يدخل جنات عدن المنعوتون بتلك النعوت الجليلة، ومن آمن كما آمنوا من أصولهم وإن علوا ذكوراً كانوا أو إناثاً، ومن أزواجهم اللاتي متن في عصمتهم وذرياتهم وإن لم يعمل مثل أعمالهم، لأن الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بحضور أهله معه في الجنة وإنما يلحق بهم من آمن

من أهلهم وإن لم يبلغ مبلغ فضلهم كرامة لهم وتعظيماً لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة وقوله: «جنات عدن» بيان لـ «عقبى» أو خير مبتداً مضمر. ﴿وَاللَّهُ يَكْفُلُكُمْ وَيُخْرِجُكُمْ مِنْ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ لكل واحد منهم خيمة من درة مجوفة لها أربعة آلاف باب لكل باب مصراع من ذهب يدخل عليهم من كل باب ملائكة يقولون لهم: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي سلمكم الله دعاء لهم وبشارة بدوام السلامة ﴿بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ متعلق بعليكم أو بمحذوف أي هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم على الطاعات، وترك المحرمات، وعلى المحن ﴿فَتَعِمَّ فَضْلُ الدَّارِ﴾ أي نعم عاقبة الدار التي كنتم عملتم فيها هذه الكرامات التي ترونها ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ أي لا يعملون مقتضى الأدلة ﴿مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ أي من بعد أن وثق الله تلك الأدلة، أو المعنى يتركون فرائض الله من بعد توكيده ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ أي ما أوجب الله وصله فيدخل فيه وصل الرسول بمعاونة دينه ووصل سائر من له حق ﴿وَيُضِلُّونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالدعاء إلى غير دين الله وبالظلم في النفوس والأموال ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الموصوفون بالقبائح ﴿لَهُمْ الْعَذَابُ﴾ أي الأبعاد من خيرى الدنيا والآخرة إلى نعمة ﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ أي سوء عاقبة الدنيا ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ﴾ أي يوسعه ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ من عباده ﴿وَيَقْدِرُ﴾ أي يعطي من يشاء منهم بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء أي إن فتح باب الرزق في الدنيا لا تعلق له بالكفر والإيمان، بل هو متعلق بمجرد مشيئته تعالى فقد يوسع على الكافر استدراجاً، ويضيق على المؤمن امتحاناً لصبره وتكفيراً لذنوبه، فالدنيا دار امتحان ﴿وَقَرِئُوا﴾ أي فرح من بسط الله له رزقه من كفار مكة فرح بطر ﴿بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ لا فرح سرور بفضل الله تعالى ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ﴾ أي إنهم رضوا بحظ الدنيا معرضين عن نعيم الآخرة، والحال أن ما بطروا به في مقابلة ما عرضوا عنه شيء قليل النفع سريع النفاذ كمتاع البيت وزاد الراعي ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي أهل مكة ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا آيَةً مِنْ رَبِّنَا﴾ أي هلا أنزل على محمد من ربه علامة لنبوته كما كانت للرسل الأولين ﴿قُلْ﴾ لهؤلاء النعماندين: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ عن دينه ﴿وَيَهْدِي إِلَيْنَا﴾ أي يرشد إلى دينه ﴿مَنْ أُنَابَ﴾ أي من أقبل إليه أي ما أعظم عناذك في الآيات التي ظهرت على يد الرسول إن الله يضل من كان على صفتكم من شدة الشكيمة على الكفر فلا سبيل إلى اعتدائهم وإن أنزلت عليهم كل آية طلبوها، ويهدي إليه بأدنى آية جاء بها الرسول من كان على خلاف صفتكم ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بما جاء به الرسول ﴿وَنُطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي بكلام الله أي إن علم المؤمنين بكون القرآن معجزاً يوجب حصول الطمأنينة لهم في كون محمد ﷺ نبياً حقاً من عند الله وإن شكهم في أنهم أتوا بالطاعات كاملة يوجب الوجع في قلوبهم. ﴿أَلَا يَنْصَرِفُ أَلَّا تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ أي إن الإكسير إذا وقعت منه ذرة على الجسم النحاسي انقلب ذهباً باقياً على كر الأزمان، فكسير جلال الله تعالى إذا وقع في القلب أولى أن يقلبه جوهراً صافياً نورانياً لا يقبل التغير ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ﴾.

روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «طوبى شجرة في الجنة غرسها الله بيده تنبت الحلبي والحلل وإن أغصانها لترى من وراء سور الجنة». ويقال: طوبى شجرة في الجنة ساقها من ذهب وثمرها من كل لون، وثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها فتنبت الحلبي والحلل وأصلها في دار النبي ﷺ، وأغصانها متدليات في كل دار وغرفة في الجنة وتحتها كسبان المسك والعنبر والزعفران وينبع من أصلها عينان الكافور والسلسيل ﴿وَحُشْنُ مَتَابِ﴾ أي مقر ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل إرسالنا الأنبياء إلى أمم وإعطائنا إياهم كتباً تتلى عليهم ﴿أَوْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ﴾ أي إلى جماعة كثيرة ﴿فَدَخَلْتَ مِنْ قِبَلِهِ أُمَّةً﴾ أي قد تقدمتها أمم كثيرة ﴿لِتَتْلَوْا عَلَيْهِمْ﴾ أي على أمتك ﴿الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ فلماذا اقترحوا غيره ﴿وَهُمْ﴾ أي والحال أن أمتك ﴿يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ الذي رحمته وسعت كل شيء وما بهم من نعمة فمنه وكفروا بنعمته في إرسال مثلك إليهم وفي إنزال هذا القرآن المعجز عليهم.

روي الضحاك عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي ﷺ: «استجدوا للرحمن» أي اخضعوا بالصلاة وغيرها للرحمن أي الذي لا نعمة لكم إلا منه قالوا: وما الرحمن؟ متجاهلين في معرفته فضلاً عن معرفة نعمته معبرين بأداة ما لا يعقل. قال الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم يا أشرف الخلق: ﴿هُوَ﴾ أي الرحمن الذي أنكرتم معرفته ﴿رَبِّي﴾ أي خالقي، ومبلغي إلى مراتب الكمال ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي لا مستحق للعبادة سواه. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ في جميع أموري لا على أحد سواه ﴿وَالْيَوْمَ مَتَابِ﴾ أي مرجعي في الآخرة. ﴿وَلَوْ أَنَّنَا مَشِيرَتِ يَوْمِ﴾ أي زعزعت بتلاوته ﴿الْجِبَالِ﴾ من أماكنها كما فعل ذلك بالطور لموسى عليه السلام ﴿أَوْ قَطِمْتِ يَدَ الْأَرْضِ﴾ أي شققت وجعلت أنهاراً وعيوناً كما فعل بالحجر حين ضربه موسى بعصاه أو جعلت قطعاً بعيدة ﴿أَوْ كَلِمَ يَوْمَ الْمَوْتِ﴾ بعد أن أحييت بقراءته عليها كما أحييت لعيسى عليه السلام لكان هو هذا القرآن لكونه ينطوي على عجائب آثار قدرة الله تعالى.

روي أن أهل مكة منهم أبو جهل بن هشام وعبد الله بن أمية قعدوا في فناء الكعبة فأتاهم الرسول ﷺ وعرض الإسلام عليهم، فقال له عبد الله بن أمية المخزومي: إن سرك أن تتبعك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى يفسح المكان علينا، لأنها ضيقة لمزارعنا، واجعل لنا فيها أنهاراً وعيوناً لتغرس الأشجار، ونزرع، فلست كما زعمت بأهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه، أو سخر لنا الريح لتركبها إلى الشام لميرتنا وحوائجنا، ونرجع في يومنا كما سخرت لسليمان فلست بأهون على ربك من سليمان كما زعمت أو أحيي لنا جدك قصياً لنسأله أحق ما تقول أم باطل؟ فإن عيسى كان يحيي الموتى ولست بأهون على الله منه فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَلَوْ أَنَّنَا قُرْآنًا﴾ إلخ ﴿بَلْ يَلَوُ الْأُمُزَّ جَمِيعًا﴾ أي بل لله الأمر الذي يدور عليه فلك

الأكوان وجوداً وعدمًا إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل فالله قادر على الإنيان بما اقترحوه من الآيات إلا أن إرادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأنه لا تلين له شكيمتهم ﴿ أَفَلَمْ يَأْتِصِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ أي أغفل المؤمنون عن كون الأمر جميعاً لله تعالى فلم يعلموا أن الله تعالى لو شاء هداية جميع الناس إلى دينه لهداهم، لكنه تعالى لم يشأها فلم يظهر ما اقترحوا من الآيات قيل: لما سأل الكفار تلك الآيات طمع المؤمنون في إيمانهم فطلبوا نزولها ليؤمنوا، وعلم الله أنهم لا يؤمنون برؤيتها ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ من أهل مكة ﴿ تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا ﴾ من سوء أعمالهم ﴿ قَارِعَةً ﴾ أي داهية تفرعهم بما ينزل الله عليهم في كل وقت من أنواع البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم ﴿ أَوْ عَجَلٌ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ ﴾ أي أو تنزل تلك القارعة مكاناً قريباً منهم فيفزعون منها ﴿ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ ﴾ وهو موتهم أو القيامة ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْعِيعَادَ ﴾ أي الوعد والمقصود من هذا تقوية قلب الرسول ﷺ وإزالة الحزن عنه ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ مِن قَبْلِكَ ﴾ أي إن أقوام سائر الأنبياء استهزأوا بهم كما أن قومك استهزأوا بك ﴿ فَأَمَلَيْتُمُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي فتركتهم بعد الاستهزاء مدة طويلة في راحة وأمن ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ ﴾ بالعقوبة ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أي على أي حالة كان عقابي إياهم هل كان ظملاً لهم أو كان عدلاً ﴿ أَفَمَن هُوَ قَاهِرٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ أي أقمَن هو حافظ كل نفس مع ما عملت من خير وشر وهو الله القادر على كل الممكنات العالم بجميع الجزئيات والكلديات كالأصنام التي لا تضر ولا تنفع: ﴿ وَجَعَلُوا ﴾ أي الكفار ﴿ لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبَهُمْ ﴾ أي سموهم بالآلهة وهذا أمر على سبيل التهديد. والمعنى سواء سميتهم بهذا الاسم أو لم تسموهم به فإنها لا تستحق أن يلتفت العاقل إليها لحقارتها. ﴿ أَمْ تَتَّبِعُونَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَظْهَرُ مِّنَ الْقَوْلِ ﴾ أي اتقدرون على أن تخبروا الله بشركاء مستحقين للعبادة لا يعلمهم الله تعالى أم تنفوهون بإظهار قول من غير اعتبار معنى؟ أي اتقولون بأفواهكم من غير فكر وأنتم الباء فتفكروا في ذلك لتعلموا بطلانه! وإنما خص بنفي الشريك عن الأرض وإن لم يكن له تعالى شريك البتة، لأن الكفار ادعوا أن له تعالى شركاء في الأرض لا في غيرها. ﴿ بَلْ رَزَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ ﴾ أي تمويههم الأباطيل فإنهم أظهروا أن شركاءهم آلهة حقاً وهم يعلمون بطلان ذلك وليس فيهم في الباطن إلا تقليد الآباء ﴿ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ﴾.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي هنا، وفي «حم المؤمن» بضم الصاد أي منعوا عن سبيل الحق. والباقون بفتح الصاد أي أعرضوا عنه أو صرفوا غيرهم عنه. وقرأ بكسر الصاد على نقل حركة الدال المكسورة إليها. ﴿ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ ﴾ عن دينه بسوء اختياره ﴿ قَالُوا مِّنْ هَاهُنَا ﴾ أي موفق للهدى ﴿ هُمْ عَذَابٌ فِي الْحَبِيطِ الَّذِينَ ﴾ بالقتل والسي وَاغْتِنَامِ الْأَمْوَالِ وَاللَّعْنِ ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ ﴾ أي أشد من عذاب الدنيا بالقوة وكثرة الأنواع وعدم الانقطاع وعدم اختلاط شيء من الراحة ﴿ وَمَا لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ ﴾ أي عذابه ﴿ مِّنْ وَاقِفٍ ﴾ أي حافظ بعصمهم من ذلك ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ ﴾ أي صفة الجنة ﴿ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ عن

الكفر والمعاصي ﴿يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي أنهار الخمر والماء والعسل واللبن ﴿أُسْكُلُهَا دَائِمًا﴾ أي ثمرها لا ينقطع ﴿وَعَلْمًا﴾ كذلك أيضاً فليس هناك حر ولا برد ولا شمس ولا قمر ولا ظلمة ﴿وَتِلْكَ﴾ أي الجنة ﴿عُقَى الْأَنْهَارِ﴾ أي متهى أمرهم ﴿وَعُقَى الْكَاذِبِينَ﴾ أي آخر أمرهم ﴿النَّارُ﴾ لا غير ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلْكِتَابُ﴾ أي أعطيتهم علم التوراة والإنجيل، وهم من أسلم من اليهود كمعبد الله بن سلام وكعب وأصحابهما، ومن أسلم من النصارى؛ وهم ثمانون رجلاً أربعون بنجران، وثمانية باليمن، واثنان وثلاثون بالحشة ﴿يَقْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي بالقرآن لكونهم آمنوا به ﴿وَمِنَ الْأَحْزَابِ﴾ أي بقية أهل الكتاب وسائر المشركين ﴿مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ﴾ أي بعض القرآن وهو الشرائع الحادثة ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ﴾ وحده فعبادة الله واجبة على المرء فهذا يبطل القول بالجبر المحض، وقول نفاة التكليف ولا تمكن عبادة الله إلا بعد معرفة الله ولا سبيل إلى معرفته إلا بالدليل. فهذا دليل على أن المرء مكلف بالنظر والاستدلال في معرفة ذات الصانع وصفاته وما يجب وما يجوز وما يستحيل عليه ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ﴾ وهذا يدل على نفى الشركاء فيبطل من أثبت معبوداً سوى الله تعالى سواء قال: إن المعبود هو الشمس أو القمر أو الكواكب، أو الأصنام، أو الأرواح العلوية، أو يزدان وأهرمن على ما يقوله المجوس أو النور والظلمة على ما يقوله الثنوية. ﴿إِلَيْهِ﴾ أي إلى الله خاصة ﴿أَدْعُوا﴾ خلقه فكما يجب عليه ﷺ الإتيان بالعبادة كذلك يجب عليه ﷺ الدعوة إلى عبودية الله تعالى. وهذا إشارة إلى نبوته ﷺ ﴿وَالْيَسُو﴾ أي إلى الله تعالى وحده ﴿مَقَابِ﴾ أي مرجعي للجزاء. وهذا إشارة إلى النشر والحشر، والبعث والقيامة. فإذا تأمل الإنسان في هذه الألفاظ القليلة عرف أنها محتوية على جميع المطالب في الدين. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما أنزلنا الكتب على الأنبياء بلسانهم ﴿أُنْزِلَتْ﴾ أي ما أنزل إليك ﴿حِكْمًا﴾ أي حاكماً يحكم في القضايا والواقعات ﴿عَرَبِيًّا﴾ أي مترجماً بلسان العرب ﴿وَلَيْنِ أَتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي الكفار ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَحْيِ﴾ الفائض من ذلك الحكم العربي ﴿مَا لَكَ مِنْ آلِهَةٍ مِنْ دُونِ﴾ أي قريب ينفعك ﴿وَلَا وَاقِفٍ﴾ أي مانع يمنعك من مصارع السوء.

روي أن المشركين دعوا رسول الله ﷺ إلى ملة آبائه فهدده الله تعالى على اتباع أهوائهم في ذلك ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَحَمَلْنَا هُمْ أَوْسُلًا﴾ أي نساء فقد كان لسليمان ثلاثمائة امرأة حرة وسبعمائة سرية وكان لأبيه داود مائة امرأة ﴿وَدُونَهُ﴾ أي أولاداً مثل إبراهيم وإسحاق ويعقوب ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِغَايَةٍ﴾ مما اقترح عليه ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بإرادته ﴿يَكُنْ أَجَلٌ﴾ أي لكل وقت من الأوقات ﴿كِتَابٌ﴾ أي حكم معين مكتوب في صحف الملائكة التي تنسخها من اللوح المحفوظ فقد أثبت فيها أن أمر كذا يكون في وقت كذا على ما تقتضيه الحكمة ﴿يَتِمَّحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ﴾ من الأحكام لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت ﴿وَرُبِّيْتُ﴾ أي يبقيه على حاله ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أي أصله وهو اللوح المحفوظ إذ ما من شيء من الداهب والثابت إلا وهو

مكتوب فيه كما هو . فالحكمة فيه أن يظهر للملائكة كونه تعالى عالماً بجميع المعلومات على سبيل التفصيل ، فعند الله كتابان يكتبه الملائكة على الخلق : وهو محل المحو والإثبات ، وكتاب كتبه القلم بنفسه في اللوح المحفوظ : وهو الباقي .

روي عن النبي ﷺ أنه قال : « كان الله ولا شيء ثم خلق اللوح وأثبت فيه أحوال جميع الخلق إلى قيام الساعة » . اعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعاً من الشبهات في إبطال نبوة سيدنا محمد ﷺ .

فالشبهة الأولى : إنهم عابوا رسول الله ﷺ بكثرة الزوجات وبأكل الطعام والمشى في الأسواق ، وبكونه من جنس البشر . وقالوا : لو كان محمد رسولاً من عند الله لما اشتغل بالنسوة بل كان مشغلاً بالنسك والزهد وقالوا : الرسول الذي يرسله الله إلى الخلق لا بد وأن يكون من جنس الملائكة ، وقالوا : لو كان محمد رسولاً من الله لما أكل الطعام ولما مشى في الأسواق فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية أي إن الأنبياء الذين كانوا قبل محمد كانوا من جنس البشر فاتصفوا بصفاته من الزواج والأكل ونحو ذلك ولم يقدح ذلك في نبوتهم فكيف يجعلون ذلك قادحاً في نبوة محمد ﷺ .

والشبهة الثانية : قولهم : لو كان محمد رسولاً من عند الله لكان أي شيء طلبناه من المعجزات أتى به ، ولم يتوقف فأجاب الله تعالى عنه بقوله : « وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » أي إن المعجزة الواحدة كافية في إظهار الحجة ، فالزائدة عليها مفوضة إلى مشيئة الله تعالى إن شاء أظهرها وإن شاء لم يظهرها .

والشبهة الثالثة : أنه ﷺ كان يخوفهم بنزول العذاب فيهم وظهور النصرة له ولأصحابه فلما تأخر ذلك طعنوا في نبوته ﷺ ، وقالوا : لو كان محمد نبياً لما ظهر كذبه فأجاب الله تعالى عنه بقوله : لكل أجل كتاب أي إن نزول العذاب على الكفار وظهور النصرة للأولياء قضى الله بحصولهما في أوقات مخصوصة ولكل حادث وقت معين ولكل أجل كتاب فقبل حضور ذلك الوقت لا يحدث ذلك الحادث فتأخر تلك المواعيد لا يدل على كونه ﷺ كاذباً .

والشبهة الرابعة : قولهم : لو كان محمد صادقاً في دعوى الرسالة لم ينسخ الأحكام التي نص الله تعالى على ثبوتها في الشرائع المتقدمة لكنه حرفها كما في القبلية ونسخ أكثر أحكام التوراة والإنجيل فوجب أن لا يكون نبياً فأجاب الله عنه بقوله يمحو الله ما يشاء ويثبت : « وَلَئِنْ مَأْنَيْتَكَ » أي إن نرك « بَعْضَ الَّذِي يَهْدُهُمْ » به من العذاب في حياتك « أَوْ نَتَوَقَّعُكَ » أي نقبضنك قبل أن نرينك « فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ » أي سواء أريناك بعض ما وعدناهم من العذاب الدنيوي في حياتك أو توفيناك قبل ظهوره ، فالواجب عليك تبليغ أحكام الله تعالى وأداء رسالته وأمانته ، فلا تهتم بما

وراء ذلك، فنحن نكفيك ونتم ما وعدناك من الظفر، ولا يضجرك تأخره فإن ذلك لما نعلم من المصالح الخفية، ﴿وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ أي علينا لا عليك محاسبة أعمالهم السيئة ومجازاتها. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ أي أنكر أهل مكة نزول ما وعدناهم ولم يروا أننا نأخذ أرضهم نفتحها من نواحيها للمسلمين شيئاً فشيئاً، ونلحقها بدار الإسلام، ونذهب منها أهلها بالقتل والأسر والإجلاء أليس هذا من ذلك؟! ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ﴾ ما يشاء كما يشاء وقد حكم للإسلام بالعزة والإقبال وعلى الكفر بالذلة والإدبار ﴿لَا مُقَبِّلَ لِلْحَكْمِ﴾ أي لا راد له ﴿وَهُوَ سَكِينٌ﴾ السَّكِينُ ﴿الْحِسَابُ﴾ أي فبعد زمن قليل يحاسبهم في الآخرة غب ما عذبهم في الدنيا بالقتل والأسر والإخراج من ديارهم ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي وقد مكر الكفار الذين مضوا من قبل كفار مكة بأنبيائهم فنمرود مكر بآبراهيم، وفرعون مكر بموسى، واليهود مكروا بعمسى كما مكر هؤلاء بك. ﴿قَلِيلٌ أَلْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ أي إن مكر جميع الماكرين حاصل بتخليقه تعالى وإرادته فوجب أن لا يكون الخوف إلا من الله تعالى ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ قَوْمٍ﴾ فكل ما علم الله وقوعه فهو واجب الوقوع فلا قدرة للعبد على الفعل والترك ﴿وَسَيُطَرِّدُ الْكَافِرُ﴾.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو «الكافر» على لفظ المفرد، وقرأ جناح ابن حبيش «وسيعلم» على صيغة المجهول من الأعلام أي سيخبر ﴿لَمَنْ عَقِيَ الدَّارِ﴾ أي لمن العاقبة الحميدة ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي اليهود وغيرهم ﴿لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ من الله يا محمد ﴿قُلْ﴾ لهم يا أكرم الرسل: ﴿صَكَّنِي اللَّهُ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ فإنه تعالى قد أظهر المعجزات الدالة على كوني صادقاً في دعوى الرسالة ﴿وَمَنْ عِنْدُ عَلَّمَ الْكِتَابِ﴾ أي السماوي ككعب الأحبار وسلمان الفارسي وعبد الله بن سلام وتميم الداري، وأصف بن برخيا فكل من كان عالماً بالتوراة والإنجيل علم أن محمداً مرسل من عند الله.

وقرىء ومن عنده علم الكتاب بمن الجارة التي لابتداء الغاية أي ومن عند الله حصل علم القرآن لأن أحداً لا يعلمه إلا من تعليمه، ثم على هذه القراءة. قرىء أيضاً علم الكتاب على البناء للمفعول أي لما أمر الله نبيه أن يحتج عليهم بشهادة الله على رسالته ولا يكون ذلك إلا بإظهار القرآن ولا يعلم العبد كون القرآن معجزاً إلا بعد العلم بما فيه من أسرارهِ بين الله تعالى إن هذا العلم لا يحصل إلا من عند الله.

سورة إبراهيم

مكية، اثنتان وخمسون آية، ثمانمائة وإحدى وثلاثون
آية، ثلاثة آلاف وخمسمائة وتسعة وثلاثون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الرَّحْمَنُ كَتَبَ﴾ أي السورة المسماة بـ «الر» كتاب ﴿أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ يا أشرف المخلوقين ﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ﴾ كافة بدعائك إياهم ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ أي ظلمات الكفر والضلالة والجهل ﴿إِلَى النُّورِ﴾ أي الإيمان وهذه الآية دالة على أن طرق الكفر والبدعة كثيرة وطريق الحق واحد ﴿يَاذِينَ رَبِّيهِمْ﴾ أي بتسهيله فإن الرسول لا يمكنه إخراج الناس من الظلمات إلى النور إلا بمشيئة الله وتخليقه ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ أي إلى دين الكامل القدوة المستحق للحمد في كل أفعاله ﴿أَلَّهُ﴾ .

قرأه نافع وابن عامر بالرفع ﴿الَّذِي لَمْ يَأْفِكِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وملكاً ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ أي لما ترك الكفار عبادة الله الذي هو المالك للسموات والأرض ولكل ما فيهما وعبدوا ما لا يملك ضرراً ولا نفعاً فالويل ثم الويل لمن كان كذلك أي يولولون أي يصيحون من عذاب غليظ ويقولون: يا ويلاه ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ أي يختارون الدنيا على الآخرة فهم ضالون ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يمنعون الناس عن قبول دين الله فهم مضلون ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجاً﴾ أي يطلبون لسبيل الله زيغاً ويقولون لمن يريدون إضلاله: إنها زائفة غير مستقيمة فهذا نهاية الضلال والإضلال ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بتلك القبائح ﴿فِي صُكُوتٍ﴾ عن طريق الحق ﴿يَسِيلُ﴾ أي في غاية البعد عنه فلا يوجد ضلال أكمل من هذا الضلال ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِيمٍ﴾ أي إلا متكلماً بلغة من أرسل إليهم الرسول أي كان وهم بالنسبة لغير سيدنا محمد خصوص عشيرة رسولهم وبالنسبة إليه كل من أرسل إليه من أصناف المخلوقين، لأن رسالته عامة لجميع المخلوقين وهو ﷺ كان يخاطب كل قوم بلغتهم، وإن لم يثبت أنه تكلم باللغة التركية لأنه لم يصادف أنه خاطب أحداً من أهلها ولو خاطبه لكلهم بها ﴿لِيُخَبِّرَ لَكُمْ﴾ ما كلفوا به بلغاتهم فيكون فهمهم لأسرار الشريعة أسهل

ووقوفهم على المقصود اكمل ﴿فَيُؤْتِلُ اللَّهُ﴾ عن دينه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يمنح الطافه تعالى به ﴿وَيَهْدِي﴾ لدينه بمنح اللطاف ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فتقوية البيان لا توجب حصول الهداية فربما قوي البيان ولا تحصل الهداية وربما ضعف البيان ، وحصلت الهداية لأن الهداية والضلال لا يحصلان إلا من الله تعالى ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فلا يغالب في مشيئته ولا يفعل شيئاً إلا لحكمة ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ وهي معجزاته التي أظهرها لبني إسرائيل ﴿أَنْتَ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ أي ظلمات الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ أي نور الإيمان فإن مفسرة لأرسلنا ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَنْسَابِهِمْ﴾ أي بنعم الله عليهم كاتفلاق البحر وتظليل الغمام وعلى من قبلهم ممن آمن بالرسول فيما سلف من الأيام وبأس الله عليهم ، وهي أيامهم تحت قهر فرعون ، وبعباد الله من كذب الرسل فيما سلف من الأيام كما نزل بعاد وثمود وغيرهم ليرغبوا في الوعد فيصدقوا وليحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في التذكير بالوقائع ﴿لَآيَاتٍ﴾ أي دلائل ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ . وهذا تنبيه على أن المؤمن يجب أن لا يخلو زمانه عن أحد الأمرين الصبر والشكر ، لأن الحال إما أن يكون حال بلية أو حال عطية فإن جرى الوقت على ما يلائم طبعه كان شكوراً ، وإن جرى بما لا يلائم طبعه كان صبوراً فالانتفاع بهذا التذكير لا يكون إلا لمن كان صابراً أو شاكراً ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ أي مستقرة عليكم ﴿إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ مَالِ فِرْعَوْنَ﴾ أي وقت إنجائه إياكم منهم ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَذَآبِ﴾ أي يطلبون منكم الأعمال الشاقة ﴿وَيَذِّبُونَ﴾ تذييحاً كثيراً ﴿أَنْسَاءَكُمْ﴾ صغاراً ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي يستخدمونهم كباراً بالاستحياء ويقنونهن منفردات عن الرجال ﴿وَفِي ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الأفعال الفظيعة ﴿بَلَاءٌ لِمَنْ رَبَّكُمْ عَظِيمٌ﴾ لا يطاق وفي الخلاص من ذلك نعمة عظيمة ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ أي واذكروا حين أعلم ربكم في الكتاب وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وإذ قال ربكم : ﴿لَمَنْ شَكَرْتُ﴾ يا بني إسرائيل نعمة الإنجاء وإهلاك العدو وغير ذلك بالإيمان الخالص والعمل الصالح ﴿لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ نعمة إلى نعمة وحقيقة الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه ومزيد النعم الجسمانية أن كل من كان اشتغاله بشكر نعم الله أكثر كان وصول نعم الله إليه أكثر ، ومزيد النعم الروحانية أن النفس إذا اشتغلت بمطالعة أنواع فضل الله وإحسانه أوجب ذلك الاشتغال تأكيد محبة العبد لله تعالى ، ثم قد يترقى العبد من ذلك الحالة إلى أن يصير حبه للمنعم شاغلاً له عن الالتفات إلى النعم فالشكر مقام شريف يوجب السعادة في الدين والدنيا . ﴿وَلَمَنْ كَفَرْتُمْ﴾ أي أنكرتم نعمتي فعسى يصيبكم عذابي ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَشَيْدٌ﴾ وكفران النعمة لا يكون إلا عند الجهل بكون تلك النعمة نعمه من الله تعالى والجاهل بها جاهل بالله والجهل بالله من أعظم أنواع العذاب ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرًا﴾ نعمة تعالى ولم تشكروها ﴿أَنْتُمْ﴾ يا بني إسرائيل ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ لم يرجع ضرر الكفر إلا عليكم ﴿فَإِنَّكَ اللَّهُ لَتَفِيءُ﴾ عن شكر

الشاكرين ﴿حَمِيدٌ﴾ أي مستحق للحمد في ذاته ، وإن لم يحمده أحد بل كل ذرة من ذرات العالم ناطقة بحمده ﴿أَتَذْكُرُهُمْ﴾ يا بني إسرائيل ﴿بَنُو الْاَزْيَوتِ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ نُوحٍ وَعَصَاوُ وَشُعُوبٌ وَاْلَاوِيَةُ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي من بعد هؤلاء المذكورين ﴿لَا يَلْمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي لا يعلم عددهم إلا الله لكثرتهم وهذه الجملة حال من الذين أو من الضمير المستكن في من بعدهم ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالدلائل الواضحة على صدقهم وهذه الجملة تفسير لنبا الذين من قبلكم ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِيْ أَعْقَابِهِمْ﴾ أي وعرض الكفار أيديهم من الغيظ من شدة نفرتهم عن استماع كلام الرسل أو وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين إلى الرسل أي كفوا عن هذا الكلام واسكتوا ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ على ادعائكم فإنهم ما أقروا بأن أوامر الرسل ومنهياتهم من الله تعالى ﴿وَلِنَأْتِيَنَّكُمْ عَظِيمٌ﴾ عظيم ﴿مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ﴾ من الإيمان بالله والتوحيد .

وقرى «تدعوننا» بإدغام النون ﴿مُرْسَبٍ﴾ أي ذي قلق النفس ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ أي أفى وجود الله ووحدته شك وهو أظهر من كل ظاهر ﴿فَالطَّيْرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي مبدعهما وما فيهما ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ إلى التوحيد بإرساله إيانا ﴿لِيُفَرِّقَ لَكُمْ﴾ بسببه ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ في الجاهلية ﴿وَيُرْخِصَ لَكُمْ إِلَهَ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي يؤخر موتكم إلى وقت معين عند الله إن أمتتم وإلا عاجلكم الله بالاستئصال ﴿قَالُوا إِنَّا نَشْكُرُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا﴾ من غير فضل ﴿ثُرَيُّونَ﴾ بالدعوة ﴿أَنْ تَصُدُّونَا﴾ أي تصرفونا ﴿عَمَّا كَانَتْ يَجْعَدُ آبَاؤُنَا﴾ أي عن عبادة ما استمر آبائنا على عبادته ﴿فَاتُّونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي وإن كنتم رسلاً من الله فأتونا بحجة ظاهرة تدل على صحة ما تدعونه من النبوة حتى تترك ما لم نزل نعبده قالوا ذلك عناداً فإن الرسل قد أتوهم بالآيات الظاهرة ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ مجارة معهم في أول مقالتهم ﴿إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ كما تقولون ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ بالنبوة فإنها عطية من الله من غير سبب ﴿وَمَا كُنَّا لَنَا﴾ أي ما استقام لنا ﴿أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ﴾ أي بحجة ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بإرادته ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ومقصود الرسل بهذا القول حمل أنفسهم على التوكل فإن الكفار أخذوا في التخويف حتى قالوا للرسول : توكلوا أنتم على الله حتى تروا ما يفعل بكم فقالت الرسل : ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا﴾ أي أي عذر لنا في ترك التوكل على الله والحال أنه قد هدانا طرقه التي نعرفه بها ونعلم أن الأمور كلها بيده ﴿وَلَقَدْ يَمْنُنُ عَلَىٰ مَا آدَابُشُمُونَا﴾ بالعناد واقترح الآيات وغير ذلك فإن الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخيرات ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ أمر الرسل في هذا أتباعهم بالتوكل بعد أمر أنفسهم به وذلك يدل على أن الأمر بالخير لا يؤثر إلا بعد الإتيان به فالإنسان إما أن يكون ناقصاً أو كاملاً ، فالناقص إما أن يكون ناقصاً غير ساعٍ في تنقيص حال غيره فهو ضال ، وإما أن يكون ساعياً في ذلك فهو مضل ، وإما خالياً عن الوصفين فهو مهتد . والكامل إما أن يكون غير قادر على تكميل الغير فهو ولي ، وإما قادراً على

ذلك فهو نبي فالولي: هو الإنسان الكامل، والنبي: هو الإنسان الكامل المكمل. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي الغالون في الكفر ﴿لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا﴾ أي من مدينتنا ﴿أَوْ لَنَعْمَدَنَّ فِيهَا﴾ أي لتصيرون داخلين في ملتنا ﴿فَاتَوخَّاهُمْ﴾ أي الرسل ﴿رَبَّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الْأَنْفُسَ الَّتِي فِيهَا﴾ ﴿وَلَنَسْجَنَنَّكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أرض الظالمين وديارهم ﴿مِنْ بَنِيهِمْ﴾ أي من بعد هلاكهم ﴿ذَلِكَ﴾ أي إسكان الأرض ثابت ﴿لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ أي لمن خافني وخاف حفظي لأعماله ﴿وَخَافَ وَعَبَدَ﴾ أي عذابي الموعود للكفار ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ أي طلب كل من الرسل والقوم النصره على عدوه فنصر الله الرسل ﴿وَوَعَبَّ كُلُّ جُنَادٍ﴾ أي خسر عند الدعاء من النصره كل متكبر عن عبادة الله ﴿عَبِيدَ﴾ أي منحرف عن الحق ﴿مِنْ وَرَأَيْهِ جَهَنَّمُ﴾ أي من بعد هذه الخيبة جهنم يلقى فيها ﴿وَيُسْقَوْنَ مِنْ مَّاءٍ سَكِينٍ﴾ أي مما يسيل من جلود أهل النار من القبح والدم ﴿يَتَجَرَّعُهُمْ﴾ أي يتناولوه جرعة جرعة على الاستمرار لغلبة العطش والحرارة عليه ﴿وَلَا يَكَادُ يُسَبِّقُكُمْ﴾ أي لا يكاد أن يجريه في الحلق بل يستمسكه فيه لمرارته وتنته فوصوله إلى الجوف ليس بإجازة ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ أي يجدد ذلك الكافر ألم الموت من كل مكان من أعضائه حتى من أصول شعره وإبهام رجله والحال أنه لا يموت من ذلك العذاب ﴿وَمِنْ وَرَأَيْهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ أي ومن بعد ذلك العذاب عذاب أشد مما هو عليه لا ينقطع ولا يخف بسبب الاعتناء كما في عذاب الدنيا ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُنَّهُمْ﴾ أي صفة أعمالهم الصالحة كصدقة وصلة رحم، وإعتاق رقاب وفداء أسير، وقرى ضيف وبر والد، وإغاثة ملهوف ﴿كَرَّمَاوْا شَتَدَّتْ﴾ أي ذرت ﴿يَدُ الرِّيحِ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ أي شديد الريح ﴿لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ أي لا يجدون يوم القيامة أثراً مما عملوا في الدنيا من ثواب أو تخفيف عذاب كما لا يوجد من الرماد شيء إذا ذرته الريح وذلك لفقد شرط الأعمال وهو الإيمان ﴿ذَلِكَ﴾ أي عملهم ﴿هُوَ الضَّلَالُ الْبَعيدُ﴾ أي الضياع البعيد عن نيل الثواب ﴿الَّذِينَ﴾ أي قد أخبرت أيها المخاطب ﴿أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي ملتبساً بالحكمة وليس عبثاً.

وقرأ حمزة والكسائي «خالق السموات» على اسم الفاعل والإضافة ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أي يهلككم بالمرة ﴿وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ سواكم أطوع لله منكم. ﴿وَمَا ذَلكَ﴾ أي إذهابكم والإتيان ببدلكم ﴿عَلَى اللَّهِ يَمِينٌ﴾ أي بمتعسر لأن القادر لا يصعب عليه شيء. ﴿وَيَرْزُقُوا لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ أي ويخرجون من قبورهم إلى الله ليحاسبهم ويجازيهم على قدر أعمالهم ﴿فَقَالَ الْمُشْفِقُونَ﴾ في الرأي وهم السفلة ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ عبادة الله وهم أكابرهم ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً﴾ في الدنيا في تكذيب الرسل والإعراض عن نصيحتهم ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُّقْنُونَ عَلَّامِينَ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي فهل أنتم في هذا اليوم دافعون عنا بعض شيء هو عذاب الله؟ ﴿قَالُوا﴾ أي القادة: ﴿لَوْ

هَدَدْنَا اللَّهُ هَدَيْتَكُمْ أَي لو خلصنا الله من العقاب وهدانا إلى طريق الجنة لهديناكم طريق النجاة ودفعنا عنكم بعض العذاب ولكن سد الله عنا طريق الخلاص ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا﴾ مما لقينا ﴿أَمْ صَبَرْنَا﴾ على ذلك أي الصبر ، فالتضرع والصبر مستويان علينا في عدم الإنجاء ﴿مَالَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾ أي محل هرب من العقاب ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾ أي يقول إبليس رئيس الشياطين خطيئاً في محفل الأشقياء من الثقلين ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي فرغ منه بأن استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقد قالوا له : اشفع لنا فإنك أضللتنا ﴿إِنَّكَ اللَّهُ وَعَدُوكُمْ وَعَدَ لَقَوِي﴾ وهو الوعد بالبعث والجزاء على الأعمال فصدق في وعده إياكم ﴿وَوَعَدُكُمْ﴾ أن لا يبعث ولا حساب ولا جنة ولا نار ولئن كان فالأصنام شفعاءكم ﴿فَأَخْلَفْتُمُ﴾ أي كذبت لكم وتبين خلف وعدي ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي حجة تدل على صدقي أو فخر فأفهركم على الكفر والمعاصي ﴿إِلَّا أَنْ هَوَّيْتُ﴾ أي إلهائي إياكم إلى الضلالة بوسوستي ﴿فَأَنْتَجَسَّبْتَ إِلَيَّ﴾ أي اجتموني ﴿فَلَا تَلُومُونِي﴾ بوعدي إياكم حيث لم يكن ذلك على طريقة القسر ﴿وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ حيث اجتموني باختياركم حين دعوتكم بلا دليل فما كان مني إلا الدعاء وإلقاء الوسوسة وقد سمعتم دلائل الله ، وجاءكم الرسل ، وكان من الواجب عليكم أن لا تغتروا بقولي فلما رجحتم قولي على الدلائل الظاهرة كان اللوم عليكم لا علي في هذا الباب ﴿مَا أَنَا بِمُعْصِيتِكُمْ﴾ أي بمغيثكم من عذابكم ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْصِيتِكُمْ﴾ أي بمغيثي من عذابي ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ أي إني الآن تبرأت من إشراككم إياي مع الله في الطاعة من قبل هذا اليوم ، أي في الدنيا أي ، لأن الكفار كانوا يطيعون إبليس في أعمال الشر كما يطاع الله في أعمال الخير . ومعنى إشراكهم إبليس بالله تعالى طاعتهم لإبليس في تزيينه لهم في عبادة الأوثان . ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ هذا تمام كلام إبليس قطعاً لأطماع أولئك الكفار عن الإغاثة فالوقف على من قبل حسن أو ابتداء كلام من حضرة الله تعالى إيقاظاً للسامعين حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم فالوقف على من قبل تام كما هو عند أبي عمرو ﴿وَأَذِيزَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ متعلق بأدخل أي أدخلتهم الملائكة بأمر ربهم ﴿يَحْيِيهِمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ فإن بعضهم يحيي بعضاً بهذه الكلمة ، والملائكة يحيونهم بها والرب الرحيم يحييهم أيضاً بهذه الكلمة .

وقرأ الحسن «وأدخل» على صيغة التكلم وعلى هذه القراءة فقوله : «بإذن» ربهم متعلق «بمحييتهم» أي يحييهم الملائكة بالسلام بإذن ربهم . ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي ألم تخبر يا أشرف الخلق ﴿كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ أي كيف جعل الله كلمة طيبة وهي لا إله إلا الله مثلاً وهي ﴿كُنْشَجَرٍ طَيِّبَةٍ﴾ وهي النخلة ﴿أَسْلَمَهَا تَائِبٌ﴾ أي ضارب بعروقه في الأرض ﴿وَقَرَعَهَا فِي السَّكْوِ﴾ أي أعلاها في الهواء ﴿تُؤْتِي أَكْثَلَهَا﴾ أي تعطي هذه الشجرة ثمرها ﴿كُلَّ حِينٍ﴾ أي

وشرّفهم بمحمد ﷺ فكفروا ذلك ففحقطوا سبع سنين فقتلوا وأسرّوا يوم بدر ﴿وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ﴾ أي أنزل بعض قريش المطعمون يوم بدر وهم بنو أمية وبنو المغيرة أتباعهم ، وهم بقية قريش بسبب إضلالهم إياهم ﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ أي دار الهلاك ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾ أي يدخلونها يوم القيامة مقاسين لحرها ﴿وَبَلَسَ الْقِرَارُ﴾ أي بفس المنزل جهنم ﴿وَجَعَلُوا لَوُؤْدَادًا﴾ أي أشباهاً وشركاء في التسمية والحظ والعبادة ﴿لِيُخْلُوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الذي هو التوحيد .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء فاللام للعاقبة . والهاقون بضمها فاللام إما للعاقبة لأن عبادة الأوثان سبب يؤدي إلى الضلال ، أو للتعليل فالذين اتخذوا الأوثان يريدون إضلال غيرهم وتحقيق لام العاقبة أن المقصود من الشيء لا يحصل إلا في آخر المراتب كما قيل : أول الفكر آخر العمل وكل ما حصل في العاقبة كان شبيهاً بالأمر المقصود في هذا المعنى ﴿قُلْ تَسْتَوُوا﴾ بعبادتكم الأوثان وعيشوا بكفركم وهذا الأمر تهديد لهم ﴿فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ﴾ أي مرجعكم يوم القيامة ﴿إِلَى النَّارِ﴾ ليس إلا ﴿قُلْ لِيُؤْكَدَ لِلَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ وهذان إما مجزومان في جواب أمر محذوف أي قل لهم أقيموا الصلاة فإن قلت لهم ذلك يقيموا الصلاة أو مجزومان بلام أمر مقدر ، أي لقيموا الصلاة أي الواجبة ، ﴿وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أي أعطيناكم ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي أنفقوا إنفاق سر وعلانية . والمراد حث المؤمنين على الشكر نعم الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية ، وعلى ترك التمتع بمتاع الدنيا كما هو صنيع الكفرة ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ﴾ أي معاوضة ﴿فِيهِ وَلَا خِلَالٍ﴾ أي مصادقة تنفع وهو يوم القيامة وإنما الانتفاع فيه للمؤمن بالعمل الصالح ، أو الإنفاق لوجه الله تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ وهما أصلان في دلالة وجود الصانع ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي السحاب ﴿مَاءً﴾ فلولاً السماء لم يصح إنزال الماء منها ولولا الأرض لم يوجد ما يستقر الماء فيه ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ﴾ أي بذلك الماء ﴿مِنَ الشَّجَرَاتِ وَرِزْقًا لَكُمْ﴾ تعيشون به فإذا علم المكلفون أن في تحصيل هذه المنافع القليلة تحمل المتاعب فالمنافع العظيمة الدائمة في الآخرة أولى بتحمل المشاق في طلبها ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ﴾ أي السفن ﴿لِتَجْرِيَ﴾ أي الفلك جرياً تابعاً لإرادتكم ﴿بِأَمْرِهِ﴾ أي بمشيئته التي نيط بها كل شيء فإن الانتفاع بما ينبت من الأرض لا يكمل إلا بوجود الفلك لنقله إلى البلد الآخر المحتاج أهلها إليه ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ أي لتسفعوا بها في نحو الشرب وسقي الزراعات ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾ أي جاريتين فيما يعود إلى مصالح العباد لا يفران في سيرهما إلى انقضاء عمر الدنيا ولولاهما لا اختلت مصالح العالم بالكلية ، ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ﴾ لمنامكم ومعاشكم ﴿وَهَاتَيْنِ لَكُم مَّا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أي كل ما لم تصلح أحوالكم إلا به فكانكم سألتموه أو من كل ما طلبتموه بلسان الحال . ﴿وَلَإِنْ تَسُؤُوا ضَمَّتَ اللَّهُ﴾ التي أنعم الله بها عليكم ﴿لَا تَحْصُوهَا﴾ أي لا تطبقوا على عد أنواعها فضلاً عن عد أفرادها فإنها غير متناهية ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ أي فإن

الإنسان مجبول على النسيان والملافة، فإذا وجد نعمة نسيها في الحال، وترك شكرها فذلك ظلم، وإن لم ينسها فإنه يحملها فيقع في كفران النعمة، وأيضاً إن نعم الله كثيرة فمضى حاول الإنسان التأمل في بعضها غفل عن الباقي. ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ﴾ أي مكة ﴿ءَامِنًا﴾ من الخراب ومن الخوف لمن التجأ إليه ﴿وَاجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَ أَنْ تُغَيَّبَ الْأَصْنَامَ﴾ أي ثبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الإسلام ومن البعد عن عبادة الأصنام. أو المراد أعصمنا من الشرك الخفي وهو عند الصوفية تعليق القلب بالوسائط وبالأسباب الظاهرة ﴿رَبِّ إِنِّي أَخْلَلْتُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ أي إن الأصنام ضلَّ بهن كثير من الناس أي لما حصل الإضلال عند عبادتها نسب إليها ﴿فَنَ يَمُنُّ﴾ في ديني واعتقادي ﴿فَالْتَمِئْتُ﴾ أي فإنه جار مجرى بعضي لقربه مني ﴿وَمِنَ عَصَائِي﴾ أي خالف ديني ﴿فَإِنَّكَ عَفْوَورٌ رَّحِيمٌ﴾ أي فإنك قادر على أن تغفر له وترحمه بأن تنقله عن الكفر إلى الإسلام ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أي بعض ذريتي إسماعيل ومن سيولده ﴿بَوَادِيَّ ذِي زَرْعٍ﴾ أي في واد ليس فيه زرع ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ أي المعظم الذي يهاجمه كل جبار أو الذي منع من الطوفان وهو مكة شرفها الله تعالى فلعله قال ذلك باعتبار ما سيؤول إليه أو باعتبار ما كان ﴿رَبَّنَا يُفَكِّرْهُمْ أَلَسْ لَوْ﴾ أي يا ربنا إنما أسكنت قوماً من ذريتي وهم إسماعيل وأولاده في هذا الوادي الذي لا زرع فيه ليقوموا الصلاة نحو الكعبة ﴿فَأَجْعَلْ آفَئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ أي فاجعل قلوب بعض الناس تسرع إلى ذريتي شوقاً إليهم بنقل المعاشات إليهم بسبب التجارات بالنسك والطاعة لله تعالى.

وقرأ العامة «تهوي» بكسر الواو، وقرأ أمير المؤمنين علي، وزيد بن علي، ومحمد بن علي، وجعفر بن محمد، ومجاهد بفتح الواو أي تحبهم. وقرىء على البناء للمفعول أي اجعل قلوب بعض الناس ممالاة إليهم، ﴿وَأَرْزُقْهُمْ﴾ أي ذريتي ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ تلك النعمة فإن إبراهيم عليه السلام إنما طلب تيسير المنافع على أولاده لأجل أن يتفرغوا لإقامة الصلاة وأداء الواجبات ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ﴾ من الحاجات وغيرها فلا حاجة بنا إلى الدعاء، إنما ندعوك إظهاراً للعبودية لك وافتقاراً إلى ما عندك ﴿وَمَا يُخْفِي عَلَيْكَ لَوْمَةٍ مِّنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ وهذه الجملة من كلام الله تعالى تصديقاً لإبراهيم عليه السلام، وهي اعتراض بين كلامي إبراهيم، فالوقف على «نعلم» حسن كالوقف على «في السماء» ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ﴾ أي حال كوني بعد الكبر ﴿إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾. روي أنه لما ولد إسماعيل كان سن إبراهيم تسعاً وتسعين سنة، ولما ولد إسحاق كان منه مائة واثنتي عشرة سنة ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي لمجيب الدعاء وهو عالم بالمقصود ﴿رَبِّ اجْعَلْهُ مِثْقَلَيْ أَثْمَنِ الصَّلَاةِ﴾ أي مثابراً عليها ﴿وَمِنَ ذُرِّيَّتِي﴾ أي واجعل بعض ذريتي كذلك ﴿رَبَّنَا وَقَبَّلْ دُعَاءَهُ﴾.

وقال ابن عباس: أي عبادتي ﴿رَبَّنَا آغْفِرْ لِي﴾ ما فرط مني من ترك الأولى في باب الدين وغير ذلك ﴿وَلَوْلَدَيَّ﴾ وهذا الاستغفار قبل تبين أمرهما. وقرأ ابن حسين «ولولدي» بسكون الياء. وقرأ الحسين بن علي ومحمد وزيد ابنا علي بن الحسين «ولولدي» بفتحات؛ وهما إسماعيل وإسحاق. وقرأ ابن يعمر «ولولدي» بضم الواو وسكون اللام وكسر الدال؛ جمع ولد فالقرءات الشاذة ثلاثة ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ كافة أي من ذرية إبراهيم وغيرهم ففي هذا الدعاء بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة، والله تعالى لا يرد دعاء خليله إبراهيم عليه السلام. ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ أي يوم ثبت محاسبة أعمال المكلفين على وجه العدل ﴿وَلَا تَحْصُرُكَ اللَّهُ﴾ يا أشرف الخلق ﴿غَفْلَةً عَمَّا يَمْشِلُ الظَّالِمُونَ﴾ أي تارك عقوبة المشركين بما عملوا والمراد تثبيته ﷺ على ما كان عليه من أنه ﷺ لا يحسب الله غافلاً والمقصود تنبيهه على أنه تعالى لو لم ينتقم للمظلوم من الظالم لزم عليه تعالى أحد الأمور الثلاثة: إما أن يكون غافلاً عن ذلك الظالم، أو عاجزاً عن الانتقام، أو راضياً بذلك الظلم. وكل ذلك محال عليه تعالى فامتنع أن لا ينتقم للمظلوم من الظالم ﴿إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ﴾ بلا عذاب الاستئصال ﴿يَوْمَ﴾ أي لأجل يوم ﴿تَنْقُصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ أي تبقى مفتوحة لا تتحرك أجفانهم للدهشة ﴿مُتَهَوِّعِينَ﴾ أي مسرعين نحو البلاء ناظرين إلى الداعي وهو جبريل حيث يدعو إلى الحشر من صخرة بيت المقدس ﴿ثُمَّ يَنْفِي رُءُوسَهُمْ﴾ أي رافعي رؤوسهم إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ أي يدوم شخوص أبصارهم لدوام الحيرة في قلوبهم ﴿وَأَقْبَضَ قُرُونَهُمْ﴾ أي خالية عن جميع الأفكار لعظم ما ينالهم من الحيرة لما تحققوه من العقاب وحصول هذه الصفات الخمس عند المحاسبة ﴿وَأَنذَرِ السَّامِ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ أي وخوف الكفار يا أكرم الرسل أحوال يوم القيامة ﴿يَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي كل من ظلم بالشرك ﴿رَبَّنَا أَخْرِنا مِنْ أَجْلِ قُرْبٍ﴾ أي آخر العذاب عنا وردنا إلى الدنيا وأمهلنا إلى حد من الزمان قريب ﴿يُحِثُّ دَعْوَتُكَ﴾ لنا على السنة الرسل إلى التوحيد ﴿وَتَنْبِجِ الرُّسُلُ﴾ فيما جاؤونا به أي تندارك في الدنيا ما فاتنا من إجابة الدعوة واتباع الرسل فيقول الله لهم توبيخاً ﴿أَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ﴾ أي أطلبتم هذا المطلوب وهل لم تكونوا خلفتم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ هذا اليوم أي في الدنيا ﴿مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾ أي كانوا يقولون بالحلف لا زوال لنا من هذه الحياة إلى حياة أخرى ومن هذه الدار إلى دار المجازاة، أما زوالهم من غنى إلى فقر، ومن شباب إلى هرم، ومن حياة إلى موت فلا ينكرونه ﴿وَسَكَتُمْ﴾ معطوف على أقسمتم ﴿فِي مَسْكَنَيْنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعصية وهم قوم نوح وعاد وثمود، لأن من شاهد هذه الأحوال وجب عليه أن يعتبر فإذا لم يعتبر كان مستحقاً للتقريع ﴿وَبَيَّنَّا لَكُمُ﴾ أي وظهر لكم حالهم بمشاهدة الآثار ويتواتر الأخبار ﴿كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ من الإهلاك بما فعلوا من الفساد. وقرئ «وبين» على المجهول، وقرئ أيضاً «وتبين» بنون المتكلم، أي أولم نبين لكم. ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمُ

الْأَمْثَالَ ﴿١٥﴾ أي بينا لكم الأمثال في القرآن مما يعلم به أنه تعالى قادر على الإعادة كما قدر على الابتداء، وقادر على التعذيب المؤجل كما يفعل الهلاك المعجل ﴿وَقَدْ مَكَّرُوا﴾ أي المهلكون ﴿مَكَّرَهُمْ﴾ حال من الضمير في فعلنا بهم أي فعلنا بهم ما فعلنا، والحال أنهم قد مكروا في إبطال الحق مكروهم الذي جاوزوا فيه كل حد معهود بحيث لا يقدر عليه غيرهم ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ أي أخذه بهم بالعذاب الذي يستحقونه يأتيهم به من حيث لا يشعرون وهذه الجملة حال من الضمير في مكروا ﴿وَلِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِيَنْزِلَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ أي وإن كان مكروهم في غاية العظم والشدة بحيث تنزل منه الجبال فإن وصلية. وقيل: «إن» نافية و «اللام» لتأكيدا، وينصره قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وما كان مكروهم فالجملة حينئذ حال من الضمير في «مكروا» أي ومكروا مكروهم. والحال أن مكروهم لم يكن لنزول منه الشرائع والمعجزات. وقيل: هي مخففة من «أن» أي وأنه كان مكروهم لينزل منه ما هو كالجبال في الثبات من الشرائع والمعجزات.

وقرأ الكسائي وحده «لتنزل» بفتح اللام الفارقة ورفع الفعل. فالجملة حينئذ حال من قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ أي وعند الله المكر بهم. والحال أن مكروهم في غاية القوة بحيث تنزل منه الجبال. ﴿فَلَا تَحْصِيَنَّ اللَّهُ تَعْلُفَ وَعِدْوِهِ رُسُلَهُ﴾ تفریع على ولا تحسبن الله إلخ فكانه قيل: وإذ قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك بما يلحقونه من الشدائد وبما يسألونه من الرد إلى الدنيا وبما أجنبناهم به وقرعناهم بعدم تأملهم في أحوال من سبقهم من الأمم الذين أهلكتناهم بظلمهم بعدما وعدنا رسلهم بإهلاكهم قدم على ما كنت عليه من اليقين بعدم إخلافنا رسلنا وعدنا فمخلف إما متعدي لاثنين مضاف لمفعوله الثاني، وإما متعدي لواحد مضاف لمفعوله وزسله مفعول لوعده ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي غالب لا يماكر ﴿ذُو أَيْقَانٍ﴾ لا ولاءه من أعدائه ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ﴾ أي تغير في صفاتها تفسير عن الأرض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا أمت ﴿وَالسَّمَكُوتُ﴾ أي تبدل السموات غير السموات فتنتشر كواكبها، وتكسف شمها، ويخسف قمرها وتكون السماء أبواباً، وذكر شيب بن إبراهيم بن حيدرة أن الأرض والسموات يبدلان كرتين إحدهما قبل نفخة الصعق فتنتشر أولاً الكواكب وتكسف الشمس والقمر، وتصير السماء كالمهل، ثم تكشط عن رؤوسهم، ثم تسير الجبال، ثم تموج الأرض، ثم تصير البحار نيراناً، ثم تنشق الأرض من قطر إلى قطر، فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق طويت السماء وبدلت السماء سماء أخرى من ذهب، ودحيت الأرض؛ أي مدت مد الأديم، وأعيدت كما كانت فيها القبور أو البشر على ظهرها وفي بطنها، وتبدل تبديلاً ثانياً إذا وقفوا في المحشر فتبدل لهم ساهرة يحاسبون عليها وهي أرض بيضاء من فضة، وحينئذ يقوم الناس على الصراط، وعلى متن جهنم؛ وهي أرض من نار، فإذا جاوزوا الصراط وحصل أهل

الجنان من وراء الصراط في الجنان وأهل النيران في النار بدلت الأرض خبزاً نقياً فأكلوا من تحت أرجلهم، وعند دخولهم الجنة كانت الأرض قرصاً واحداً يأكل منه جميع من دخل الجنة وإدامهم زيادة كبد ثور الجنة وزيادة كبد النون. وحاصل كلام القرطبي أن تبديل هذه الأرض بأرض أخرى من فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق إذ ذاك مرفوعة في أيدي ملائكة السماء الدنيا، وأن تبديل الأرض بأرض من حيز يكون بعد الصراط وتكون الخلائق إذ ذاك على الصراط وهذه الأرض خاصة بالمؤمنين عند دخولهم الجنة.

وقال الرازي: لا يبعد أن يقال: المراد من تبديل الأرض والسموات هو أنه تعالى يجعل الأرض جهنم، ويجعل السموات الجنة ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ أي واذكروا يوم يبرز الخلائق جميعاً من قبورهم للحساب والجزاء ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ أي وتبصر يا أكرم الخلق الكافرين ﴿يَوْمَهُمْ﴾ أي يوم إذ برزوا له تعالى ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ أي قرن بعضهم ببعض بحسب مشاركتهم في العقائد والأعمال ﴿فِي الْأَصْفَادِ﴾ أي القيود ﴿سَرَابِيلُهُمْ﴾ أي قمصانهم ﴿مِنْ قِطْرَانٍ﴾ وهو ما يتحلب من شجر الأبهل فيطبخ ويطلّى به الإبل الجربي. فيحرق الجرب بحرارته وقد تصل إلى الجوف. والمراد أنه تطلّى به جلود أهل النار ليجتمع عليهم الأنواع الأربعة من العذاب لذع القطران ووحشة لونه وتنن ريعه، وإسراع النار في جلودهم ﴿وَتَشْنُوْهُمْ وَجُوهُهُمْ﴾ أي تلعوها النار وخص الله هذا العضو بظهور آثار العقاب، كما خص القلب بذلك في قوله تعالى: ﴿تَأْتِيهِمُ الْمَوْتُ الَّذِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتِدَةِ﴾ [الهمزة: ٧١٦] لأن الرأس محل الفكر والوهم والخيال، والقلب موضع العلم والجهل، ولا يظهر أثر هذه الأحوال إلا في الوجه ولأنه مجمع الحواس ولخلوه عن القطران ويفعل الله بهم تلك الأمور الثلاثة ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ﴾ مجزئة ﴿مَّا كَسَبَتْ﴾ من أنواع الكفر والمعاصي جزاء موافقاً لعملها ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فلا يشغله حساب عن حساب ولا يظلمهم ولا يزيد على عقابهم الذي يستحقونه ﴿هَذَا﴾ أي الموعظة التي في هذه السورة ﴿بَلَّغْ﴾ أي كفاية في الموعظة ﴿لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ﴾ عطف على مقدر متعلق ببلاغ أي كفاية لهم ليتصيحوا ولينذروا به أي بهذا البلاغ ﴿وَلِيَعْلَمُوا﴾ بما فيه من الأدلة ﴿أَنَّمَا هُوَ﴾ أي الله ﴿إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ لا شريك له ﴿وَلِيَذْكُرُوا الْأَيَاتِ﴾ أي وليتعلوا بذلك وهذه الآيات منسرة بأن التذكير بهذه المواعظ يوجب الوقوف على التوحيد والإقبال على العمل الصالح.

سورة الحجر

مكية، تسع وتسعون آية، ستمائة وثمان وخمسون كلمة،
ألفان وثمانمائة وثلاثة وثمانون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر﴾ قال ابن عباس: أي أنا الله أرى ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنُ ثَمِينٍ﴾ أي تلك الآيات آيات ذلك الكتاب الكامل في كونه كتاباً، وفي كونه قرآناً مفيداً للبيان لسبيل الرشد والغي، وللفرق بين الحق والباطل؛ وهو الكتاب الذي وعد الله تعالى به محمداً ﷺ، وتنكير القرآن للتفخيم كتعريف الكتاب. فالمقصود الوصفان، وقيل: «الواو» للقسم أي أقسم بالقرآن المبين بالحلال والحرام وبالأمر والنهي ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ أي إن الكافر بالقرآن كلما رأى حالاً من أحوال العذاب ورأى حالاً من أحوال المسلم تمنى كونه في الدنيا منقاداً لحكمه، ومذهناً لأمره وذلك عند الموت، وعند اسوداد وجوه الكفار، وعند دخولهم النار، وعند رؤيتهم خروج عصاة المسلمين من النار. ف «رب» للتكثير باعتبار مرات التمني، وللتقليل باعتبار أزمان الإفاقة فأزمان إفاقتهم قليلة بالنسبة لأزمان الدهشة، وكونه للتقليل أبلغ في التهديد. ومعناه أنه يكفيك قليل الندم في كونه زاجراً لك عن هذا العمل فكيف كثيره. وأيضاً إنه يشغلهم العذاب عن تمنى ذلك إلا في القليل.

وقرأ نافع وعاصم «ربما» بتخفيف الباء. والباقون بالتشديد ﴿ذَرَهُمْ﴾ أي اترك كفار مكة يا أشرف الرسل عن النهي عما هم عليه بالنصيحة إذ لا سبيل إلى إرغوائهم عن ذلك بل مرهم بتناول ما يتناولونه ﴿يَأْكُلُوا وَشَمَتُوا﴾ أي يأخذوا حظوظهم من دنياهم فتلك أخلاقهم ولا خلاق لهم في الآخرة ﴿وَلِلَّهِمُ الْأَمَلُ﴾ أي يشغلهم الأمل عند الأخذ بحظهم عن الإيمان والطاعة ﴿فَوَفَّ يَعْتَصُونَ﴾ عند الموت وفي القبر ويوم القيامة ماذا يفعل بهم وعن علي رضي الله عنه أنه قال: إنما أخشى عليكم اثنين طول الأمل واتباع الهوى، فإن طول الأمل ينسي الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ من القرى بالخسف بها وبأهلها كما فعل ببعضها وبإخلاصها عن أهلها غب إهلاكهم بعذاب الاستئصال كما فعل ببعض آخر ﴿إِلَّا وَهْناً﴾ في ذلك الشأن

﴿رَكَابٍ مَّعْلُومٍ﴾ أي أجل مؤقت لهلاكها مكتوب في اللوح المحفوظ لا يففل عنه ﴿مَا تَسْمِعُ مِنْ أَمْرٍ﴾ من الأمم المهلكة وغيرهم ﴿أَجَلَهَا﴾ المكتوب في كتابها فلا يجيء هلاكها ولا موتها قبل مجيء كتابها ﴿وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ﴾ عن أجلها ﴿وَقَالُوا﴾ أي كفار مكة عبد الله بن أمية المخزومي وأصحابه استهزاء للنبي ﷺ: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ أي القرآن في زعمه ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ أي إنك لتقول قول المجانين حتى تدعي أن الله تعالى نزل عليك القرآن ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ﴾ أي هلا أتينا بالملائكة يشهدون بصحة نبوتك ويعضدونك في الإنذار ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في مقاتلك إنك نبي وإن هذا القرآن من عند الله فأجاب الله تعالى عن قولهم بقوله تعالى: ﴿مَا نَزَّلَ الْمَلَكُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي فالحق في حق الكفار تنزيل الملائكة بعذاب الاستئصال كما فعل بأمثالهم من الأمم السالفة لا التنزيل بما اقترحوا من أخبارها لهم بصدق الرسول فإن ذلك من باب التنزيل بالوحي الذي لا يكاد يفتح على غير الأنبياء من أفراد كل المؤمنين فكيف على أولئك الكفرة.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم «ما تنزل» بنون المتكلم وبكسر الزاي المشددة، «والملائكة» بالنصب. وقرأ شعبة عن عاصم «ما تنزل» ببناء الفعل للمفعول «والملائكة» بالرفع. والباقون «تنزل الملائكة». ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا﴾ أي إذ نزلت عليهم الملائكة بالعذاب ﴿مُنْظَرِينَ﴾ أي مؤخرين ساعة أي ولو نزلنا الملائكة ما أخر عذابهم ونحن لا نريد عذاب الاستئصال بهذه الأمة فلهذا السبب ما أنزلنا الملائكة ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلُ الذِّكْرَ﴾ الذي أنكروا نزوله عليك ونسبوك بذلك إلى الجنون ﴿وَلِإِنَّا لَم﴾ أي الذكر ﴿لَحَافِظُونَ﴾ من الشياطين حتى لا يزيدوا فيه ولا ينقصوا منه ولا يغيروا حكمه.

ويقال: وإنا لمحمد لحافظون من الكفار والشياطين ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ رسلاً ﴿مِنْ قَبْلِكَ﴾ يا أكرم الرسل ﴿فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ أي في أئمة الأولين ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي عادة هؤلاء الجهال مع الرسل ذلك الاستهزاء كما يفعله هؤلاء الكفرة بك وهذا تسلية لرسول الله ﷺ ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي مثل ذلك السلك الذي سلكتاه في قلوب أولئك المستهزين برسلهم وبما جاؤوا به من الكتاب نسلك الذكر في قلوب كفار مكة. ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي بالذكر. وهذا حال من ضمير نسلكه أو لا محل له من الإعراب تفسير للجملة السابقة. والمراد من هذا السلك هو أنه تعالى يسمعهم هذا القرآن ويخلق في قلوبهم حفظ هذا القرآن ويخلق فيها العلم بمعانيه ومع هذه الأحوال لا يؤمنون به عناداً منهم ﴿وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي وقد مضت سيرة الأولين بتكذيب الرسل ومضت سيرة الله فهم بإهلاكه إياهم بعد التكذيب، وهذه الجملة استئناف جيء بها تكملة للتسليية وتهديداً لكفار مكة ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم﴾ أي كفار مكة الذين اقترحوا نزول الملائكة ﴿بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ﴾ أي في ذلك

الباب ﴿يَعْرِجُونَ﴾ أي يصعدون ويرون ما فيها من العجائب عياناً ﴿لَقَالُوا﴾ لفرط عنادهم : ﴿إِنَّمَا سَكِرَاتُ أَبْصَرْنَا﴾ أي غشيت بالسكر . وقرأ ابن كثير بتخفيف الكاف . والباقون بتشديدها فهو يوجب تكثيراً أو حيرت من السكر كما بعضه قراءة من قرأ سكرت أي حارت ﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّشْهُورُونَ﴾ أي قد سحر محمد عقولنا كما قالوه عند ظهور سائر المعجزات من انشقاق القمر ومن القرآن الذي لا يستطيع الجن والإنس أن يأتوا بمثله ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ أي محال تسير فيها الكواكب السيارة وهي المريخ بكسر الميم وهو كوكب في السماء الخامسة وله الحمل والعقرب والزهرة بضم ففتح وهي في السماء الثالثة ، ولها الثور والميزان وعطارد بفتح العين وهي في الثانية ، ولها الجوزاء والسنبلة والقمر ، وهو في الأولى ، وله السرطان والشمس وهي في الرابعة ، ولها الأسد والمشتري وهو في السادسة ، وله القوس والحوت وزحل وهو في السابعة ، وله الجدي والدلو وجملة البروج اثنا عشر ، ووجه دلالة البروج على وجود الصانع المختار هو أن طبائع هذه البروج مختلفة ، فالفلك مركب من هذه الأجزاء المختلفة ، وكل مركب لا بد له من مركب يركب تلك الأجزاء بحسب الاختيار والحكمة فثبت أن كون السماء مركبة من البروج يدل على وجود الفاعل المختار وهو المطلوب ﴿وَرَزَقْنَاهَا﴾ أي السماء بالشمس والقمر والنجوم ﴿الْشَّطِيرِينَ﴾ أي بأبصارهم وبصائرهم فيستدلون بها على قدره صانعها ووحده ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي مرمي بالشهاب فلا يقدر أن يصعد إليها ويوسوس في أهلها ويقف على أحوالها ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ أي إلا من اختلس المسموع سراً من غير دخول ﴿فَأَنبَعَثْهُمْ شَهَابًا﴾ أي لحقه شعلة نار ساطعة تنفصل من الكوكب ﴿ثُمَّ﴾ أي ظاهر أمره للمبصرين ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ أي بسطناها على وجه الماء ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا﴾ أي على الأرض ﴿رَوَاقٍ﴾ أي جبلاً ثوابت لكيلا تميل بأهلها ولتكون دلالة للناس على طرق الأرض لأنها كالأعلام فلا تميل الناس عن الجادة المستقيمة ولا يقعون في الضلال ﴿وَأَنبَتْنَا فِيهَا﴾ أي الأرض ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ﴾ أي مستحسن مناسب أو موزون بوزن فالمعادن كلها موزونة وذلك مثل الذهب والفضة والحديد والرصاص وغير ذلك والنباتات ترجع عاقبتها إلى الوزن ، لأن الحبوب توزن وكذلك الفواكه في الأكثر ﴿وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِيهَا﴾ أي الأرض ﴿مَعْيِشًا﴾ أي ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرها مما يتعلق به البقاء مدة حياتكم في الدنيا ﴿وَمَنْ لَّشْتُمْ لَهُمْ مَرْزُقِينَ﴾ أي وجعلنا لكم من لستم برازقيه من العيال والخدم والعبيد والدواب والطيور وما أشبهها ، فالناس يظنون في أكثر الأمر أنهم الذين يرزقونهم وذلك خطأ فإن الله هو الرزاق يرزق الكل ﴿وَلَنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعِنَّا بِهِ﴾ أي إن جميع الممكنات مقدورة له تعالى يخرجها من العدم إلى الوجود كيف شاء شبهت مقدوراته تعالى الفائتة للحصر في كونها مستورة عن علوم العالمين وكونها مهياة لإيجاده بحيث متى تعلقت الإرادة بوجودها وجدت من غير تأخر بنفائس الأموال المخزونة في

الخزائن السلطانية ﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ﴾ أي ما نوجد شيئاً ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ أي إلا ملتبساً بمقدار معين تقتضيه الحكمة فقوله تعالى: ﴿إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ إشارة إلى كون مقدوراته غير متناهية وقوله تعالى: ﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ إشارة إلى أن كل ما يدخل في الوجود منها فهو متناه ومتى كان الخارج إلى الوجود منها متناهياً كان مختصاً بوقت مقدر وبحيز معين وبصفات معينة بدلاً عن أضدادها، فتحصيص كل شيء بما اختص به لا بد له من حكمة تقتضي ذلك.

وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال: إن في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البحر والبر وهو تأويل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾. ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ﴾ أي حوامل لأنها تحمل الماء وتمججه في السحاب ﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّحَابِ﴾ أي السحاب ﴿مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ﴾ أي جعلناه لكم سقياً وفي هذا دلالة على جعل الماء معداً لهم يستفهمون به متى شاؤوا ﴿وَمَا أَنْشَرْنَاهُ إِلَّا بِعِزٍّ مِنَّا﴾ أي نحن القادرون على إيجاده وخزنه في السحاب وإنزاله في الأرض وما أنتم على ذلك بقادرين. وقيل: ما أنتم بخازنين له بعدما أنزلناه في الغدران والآبار والعيون بل نحن نخزنه فيها لنجعلها سقياً لكم أي معداً لسقي أنفسكم ومواشيكم وأراضيكم مع أن طبيعة الماء تقتضي الغور ﴿وَلَوْ أَنَّا لَخَرَّبْنَا﴾ أي لا قدرة على الإحياء ولا على الإماتة إلا لنا ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ أي الباقون بعد فناء الخلق المالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازي ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمُ﴾ أي من تقدم منكم ولادة وموتاً ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيرِينَ﴾ أي من تأخر ولادة وموتاً.

وقال ابن عباس: في رواية عطاء معنى المستقدمين: أهل طاعة الله تعالى. ومعنى المستأخرين: المتخلفون عن طاعة الله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّكَ هَوَّيْتَهُمْ﴾ للجزاء ﴿إِنَّهُمْ حَكِيمٌ﴾ أي متقن في أفعاله فيأتي بالأفعال على ما ينبغي وعالم بحقائق الأشياء على ما هي عليه ﴿عَلِيمٌ﴾ أي وسع علمه كل شيء ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي آدم ﴿مِنْ صَلَافٍ﴾ أي من طين يابس غير مطبوع يصوت عند نقره ﴿مِنْ حَمَلٍ﴾ أي كائن من طين متغير أسود بطول مجاورة الماء ﴿مَسْنُونٍ﴾ أي مصور بصورة آدمي.

قال المفسرون: خلق الله تعالى آدم عليه السلام من طين فسوره وتركه في الشمس أربعين سنة فصار صلصالاً كالخرف، ولا يدري أحد ما يراد به ولم يرو شيئاً من الصور يشبهه إلى أن نفخ فيه الروح ﴿وَلَبَّائًا﴾ وهو أبو الجن والأصح أن الشياطين قسم من الجن فكل من كان منهم مؤمناً فإنه لا يسمى بالشیطان وكل من كان منهم كافراً يسمى بهذا الاسم ﴿خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل خلق الإنسان ﴿مِنْ نَّارِ السُّمُورِ﴾ أي من نار الحر الشديد النافذ في المسام أو من نار الريح الحارة ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِ إِنِّي خَلِّقُ بَشَرًا﴾ أي جسماً كثيفاً يلاقي بخلاف الجن والملائكة

فإنهم لا يلاقون للطف أجسامهم ﴿يَنْصَلُّونَ﴾ أي من طين يتصلصل ﴿يَنْ حَمَلٌ تَسْتَوُونَ﴾ أي من طين متين رطب ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ أي أتممت خلقه باليدين والرجلين والعينين وغير ذلك ﴿وَفَقَعْتُ فِيهِ رُوحِي﴾ أي جعلت الروح فيه وليس ثم نفخ ولا منفوخ وإنما هو تمثيل لإفاضة ما يحيا آدم به من الروح التي هي من أمره تعالى ﴿فَقَعُوا﴾ أي خروا ﴿لَهُ﴾ أي لذلك البشر ﴿سَاجِدِينَ﴾ ﴿بُوضِعَ الْجِبَةُ عَلَى الْأَرْضِ لَا بِالْإِنْخَاءِ تَعْظِيماً لَهُ﴾ فالسجود كان لآدم في الحقيقة . أو المعنى اسجدوا لله تعالى بوضع الجبهة على الأرض ، وآدم عليه السلام بمنزلة القبلة لذلك السجود حيث ظهر فيه تعاجيب آثار قدرته تعالى وحكمته ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ أي فخلقهم فسواء فجعل في الحياة فسجد الملائكة . فمعنى «كلهم» أي لم يشذ منهم أحد ، ومعنى «أجمعون» أي لم يتأخر في ذلك أحد منهم عن أحد ، أي فالكل سجدوا دفعة واحدة ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ رئيسهم ﴿إِنَّهُ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ قال ﴿أَيُّ اللَّهِ تَعَالَى﴾ ﴿يَكْفُرُ بِمَا لَهُ الْآثَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ أي أي سبب لك في أن لا تكون مع الساجدين لآدم ﴿قَالَ﴾ أي إبليس : ﴿لَمْ أَكُنْ لِسَجْدٍ﴾ أي لا يصح مني أن أسجد ﴿لِشَيْءٍ﴾ أي جسم كثيف لأنه مخلوق من أشرف العناصر وأعلاها وأنا روحاني لطيف ﴿خَلَقْتُهُ﴾ أي البشر ﴿مِنْ صَلَاسِلٍ﴾ ناشيء ﴿وَمِنْ حَمَلٍ تَسْتَوُونَ﴾ قال ﴿اللَّهُ تَعَالَى﴾ ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا﴾ أي من زمرة الملائكة المعززين ويقال : من رحمتي والفاء في جواب شرط مقدر أي فحيث عصيت وتكبرت فاخرج منها ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ أي مطرود عن الرحمة ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾ أي الإبعاد عن الرحمة ﴿إِنَّ يَوْمَ الْآزِينِ﴾ أي الجزاء أي إنك مدعو باللعة في السموات والأرض إلى يوم الحساب من غير أن يعذب فإذا جاء ذلك اليوم عذب عذاباً ينسى اللعن معه فيصير اللعن حينئذ كالزائل بسبب أن شدة العذاب تذهل عنه ﴿قَالَ﴾ إبليس : ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي﴾ أي أخرني ولا تمنني ﴿إِنَّ يَوْمَ يَبْعَثُونَ﴾ أي آدم وذريته للجزاء بعد فنائهم وأراد الملعون بهذا السؤال أن لا يذوق الموت لاستحالة بعد يوم البعث وأن يجد فسحة في إغوائهم ﴿قَالَ﴾ الله تعالى : ﴿فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ أي الموجلين ﴿إِنَّ يَوْمَ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ وهو وقت النفخة الأولى التي علم أنه يموت كل الخلاق فيه ﴿قَالَ﴾ إبليس : ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أقسم بإغوائك إياي لأزينن للذرية آدم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور ﴿وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ .

قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بكسر اللام في كل القرآن أي الذين أخلصوا دينهم عن كل شائب يناقض التوحيد . وقرأ الباقون بفتح اللام أي الذين أخلصهم الله تعالى بالتوفيق والعصمة وعصمهم من كيد إبليس قال تعالى : ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي هذا الإخلاص طريق يؤدي إلى كرامتي وثوابي من غير اعوجاج . وقرأ يعقوب «علي» بالرفع والتنوين على أنه صفة «لصراط» أي هذا الإخلاص طريق رفيع لا عوج فيه ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ سواء كانوا

مخلصين أو لم يكونوا مخلصين ﴿لَيْسَ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ أي قدرة أصلاً على الإغواء ﴿إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ ولما أوهم إبليس في كلامه أن له على بعض عباد الله تسلطاً بالإغواء بين الله كذبه فيه وذكر أن إغواءه للغاوين ليس بطريق تصرفه بالإغواء بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمُؤَيَّدَةٌ﴾ أي لمصير المتبعين ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ﴿لَهَا﴾ أي لجهنم ﴿سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ أي سبع طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في المتابعة وهي جهنم ثم لظى، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم، ثم الهاوية ﴿لِكُلِّ بَابٍ﴾ أي دركة ﴿مَنْتَهَمٌ﴾ أي الأتباع ﴿جُزْءٌ﴾ أي حزب معين ﴿مُقَسَّمُونَ﴾ أي مفروز من غيره ففي الدركة الأولى: أهل التوحيد الذين أدخلوا النار يعذبون بقدر ذنوبهم، ثم يخرجون منها. وفي الثانية: النصارى. وفي الثالثة: اليهود. وفي الرابعة: الصابئون. وفي الخامسة: المجوس. وفي السادسة: أهل الشرك. وفي السابعة: المنافقون.

والحاصل أن الله تعالى يجزى أتباع إبليس سبعة أجزاء فيدخل كل جزء منهم دركة من النار والسبب في التجزئة أن مراتب الكفر مختلفة بالغلط والخفة فصارت مراتب العذاب مختلفة بذلك ﴿إِنَّكَ الْمُنْقَرِنَ﴾ من الكفر ﴿فِي جَهَنَّمَ وَعِشْوُونَ﴾ أي مستقرون فيهما لكل منهم عدة منهما ﴿أَدْخَلُوهَا وَسَلَّيْ﴾ أي أدخلوا الجنة سالمين من كل آفة ﴿مَائِينَ﴾ من كل خوف، أي لما ملكوا جنات كثيرة فكلما أرادوا أن ينقلوا من جنة إلى أخرى قيل لهم: أدخلوها بسلام آمين. وقرئ «ادخلوها» أمراً من الله تعالى للملائكة بإدخالهم في الجنة. وقرأ الحسن «ادخلوها» ميبناً للمفعول على صيغة الماضي المزيدي فيه. ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ ظِلٍّ﴾ أي عداوة كانت بينهم في الدنيا ﴿إِخْوَانًا﴾ حال من ضمير صدورهم أو من فاعل أدخلوها ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ من ذهب مكلمة بالزبرجد والدر والياقوت تدور بهم الأسرة حيثما داروا ﴿مُنْقَلِبِينَ﴾ في الزيارة أي إنهم إذا اجتمعوا، ثم أرادوا الانصراف يدور سرير كل واحد منهم به بحيث يصير راكمه مقابلاً بوجهه لمن كان عنده وقفاه إلى الجهة التي يسير لها السرير وهذا أبلغ في الإنس والإكرام ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ أي تعب لحصول كل ما يريدونه من غير مزاوله عمل أصلاً ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُتَحَرِّينَ﴾ لأن تمام النعمة بالخلولاء ﴿تَوْفَىٰ عِبَادِي﴾ أي أخبر يا أشرف الرسل كل من كان معترفاً بعبوديتي ﴿أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ﴾ للعصاة من المؤمنين ﴿الرَّحِيمُ﴾ بهم ﴿وَأَنَّ عَذَابِي﴾ للعصاة إن عذبت ﴿هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾.

وروي أن النبي ﷺ مرّ بنفر من أصحابه وهم يضحكون فقال: «أنتضحكون والنار بين أيديكم»^(١) فتزل قوله تعالى: ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿وَنَبِّئُهُمْ﴾ أي خبر يا سيد

(١) رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠: ٢٨٧)، والمتقي الهندي في كنز العمال (٣٩٧٨٤)، بتمامه.

المرسلين عبادي ﴿عَنْ ضَيْفٍ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿٥١﴾ وهم ملائكة على صور غلمان حسان منهم جبريل ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي فسلموا سلاماً، أي قالوه تحية لإبراهيم ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَهَلُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ أي خائفون. قال إبراهيم ذلك حين امتنعوا من أكل ما قربه إليهم من العجل الحنيد، لأن العادة أن الضيف إذا لم يأكل مما قدم له يكون خائناً ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ﴾ أي لا تخف يا إبراهيم منا ﴿إِنَّا نَبْشِيرُكَ يُنْقَلِرُ﴾ أي ولد هو إسحاق ﴿عَلَيْهِ﴾ ﴿٥٣﴾ في صغره حليم في كبره ﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي﴾ بذلك ﴿طَلَّ أَنْ مَسَّيَ الْكَبِيرُ﴾ أي بعدما أصابني الكبير ﴿فِيمَا تَبَشَّرُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ أي فبأي أعجوبة تبشرونني؟! ﴿فَمَا اسْتَفْهَمَ بِمَعْنَى التَّعَجُّبِ﴾. أراد إبراهيم بهذا السؤال أن يعرف أنه تعالى يعطيه الولد مع إبقائه على صفة الشيخوخة، أو بعد قلبه شاباً؟ فبينوا أن الله تعالى أعطاه الولد مع إبقائه على صفة الشيخوخة.

قرأ نافع «تبشرون» بكسر النون خفيفة في كل القرآن. وقرأ ابن كثير بكسر النون وتشديدها. والباقون بفتح النون خفيفة ﴿قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أي بطريقة هي حق وهو أمر الله تعالى ﴿فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَنِيطِ﴾ ﴿٥٥﴾ أي من الآيسين من الولد فإن الله قادر على أن يخلق بشراً بغير أبوين فكيف من شيخ فاني وعجوز عاقر ﴿قَالَ﴾ إبراهيم: ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِذَا الضَّالُّونَ﴾ ﴿٥٦﴾ أي لا يقنط من رحمة ربه إلا المخطئون طريق الاعتقاد الصحيح في ربهم فلا يعرفون سعة رحمة الله تعالى وكمال علمه وقدرته. ومراد سيدنا إبراهيم بهذا القول نفي القنوط عن نفسه على أبلغ وجه أي ليس بي قنوط من رحمته تعالى، وإنما الذي أقول ليان منافاة حالي لفيضان تلك النعمة الجليلة عليّ.

وقرأ أبو عمرو والكسائي «يقنط» بكسر النون، وقرىء شاذاً بضم النون. ﴿قَالَ﴾ إبراهيم لجبريل وأعوانه: ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي شأنكم الخطير سوى البشارة ﴿إِنَّمَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ لإهلاكهم ﴿إِلَّا مَالُ لُوطٍ﴾ ابنته زاعورا وريثا وامرأته الصالحة ﴿إِنَّا لَنَنْجُوهُمْ﴾ أي لوطاً وآله ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ أي مما يصيب القوم ﴿إِلَّا أَمْرَانَهُ﴾ واعلة المنافة ﴿قَدَرْنَا﴾ أي قضينا عليها ﴿إِنَّمَا لَوْنُ الْقَنِيطِ﴾ ﴿٦٠﴾ أي الباقيين مع الكفرة لتهلك معهم، وقرأ أبو بكر عن عاصم «قدرنا» بتخفيف الدال ههنا وفي النمل. وقرأ حمزة والكسائي «للمنجوهم» بسكون النون فخرجوا من عند إبراهيم وسافروا من قريته إلى قرية لوط وكان بينهما أربعة فراسخ ﴿فَلَمَّا جَاءَ مَالُ لُوطِ الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٦١﴾ هم الملائكة الذين ضافوا إبراهيم ﴿قَالَ﴾ لوط لهم: ﴿إِنِّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ أي تنكركم نفسي فأخاف أن تصيوني بشر ولا أعرف غرضكم، لأي غرض دخلتم علي! ﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة: ﴿بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ ﴿٦٣﴾ أي ما جئناك بما تنكرنا لأجله بل جئناك بالعذاب الذي هددت قومك به فيشكون في مجيئه لهم ويكذبونك وهو ما

يشفيك من عدوك وما فيه سرورك ﴿وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ﴾ أي بالأخبار بمجيء العذاب ﴿وَأَنَّا لَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ﴾ في مقالتنا إن العذاب نازل عليهم ﴿فَأَنزِلْ بِأَقْيَلِكِ بِقُطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ﴾ أي فسر ببنتيك وامرأتك الصالحة في جزء من الليل عند السحر ﴿وَأَتَّبِعْ أَمْرَهُمْ﴾ أي امش خلفهم جهة صعر لأجل أن تطمئن عليهم وتعرف أنهم ناجون ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ يَنكِحُوا أَحَدًا﴾ إلى ورائه إذا سمع الصبيحة لئلا ترثعوا من عظيم ما نزل بهم من البلاء ﴿وَأَمْسُوا حَيْثُ تَوَمَّرُونَ﴾ أي سيروا إلى المكان الذي أمركم الله بالذهاب إليه وهو صعر، ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرًا فَإِن هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ﴾ أي وأخبرنا لوطاً عن ذلك الأمر إن آخر هؤلاء المجرمين مستأصل حال دخولهم في الصبح أي يتم استئصالهم حال ظهور الصبح حتى لا يبقى منهم أحد. ﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ أي مدينة سدوم إلى دار لوط: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي يظهرون السرور بأضياف لوط وقالوا: نزل بلوط ثلاثة من المرد ما رأينا قط أصبح وجهاً ولا أحسن شكلاً منهم فذهبوا إلى دار لوط طلباً منه لأولئك المرد ﴿قَالَ﴾ لهم لوط: ﴿إِنَّ هَٰؤُلَاءِ صَبَيْنَ فَلَا تَقْضَوْهُنَّ﴾ أي فلا تظهروا عاري عندهم فإن الضيف يجب إكرامه فإذا قصدتموهم بالسوء كان ذلك إهانة بي ﴿وَأَلْفُوا اللَّهَ﴾ في فعل الفاحشة ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ أي ولا تخبجلوني ﴿قَالُوا أَوَلَمْ تَنهَكَ عَنِ الْكَلْبِ﴾ أي السنا قد نهيناك عن أن تكلمنا في أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة وكان لوط ينهاهم عنها بقدر وسعه ﴿قَالَ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ فتزوجوهن ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ﴾ قضاء الوطر ﴿لَعَنَتْهُ﴾ قسمي. وهذا قسم من الملائكة بحياة لوط عليه السلام ﴿لَإِنَّهُمْ لَكَايُ سَكْرِينَ﴾ أي في شدة غلتمهم التي أزال عقولهم ﴿يَعْمَهُونَ﴾ أي يتحIRON فكيف يقبلون قولك ويلتفتون إلى نصيحتك ﴿فَأَعَدَّتْهُنَّ الْفِتْنَةُ﴾ أي صبيحة عظيمة مهلكة ﴿مُشْرِقِينَ﴾ أي داخلين في وقت شروق الشمس ﴿فَجَمَعْنَا عَلَيْهِمَا﴾ أي المدينة ﴿سَائِلَهُمَا﴾ وكانت قراهم أربعة فيها أربعمائة ألف مقاتل ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي على أهل المدينة قبل تمام الانقلاب أو على من كان منهم خارجاً عن المدينة بأن كان غائباً في سفر أو غيره ﴿حِجَابَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ أي وحل مطبوخ بالنار عليه كتاب ﴿إِنِّي فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما ذكر من قصة إبراهيم وقصة لوط ﴿لَآيِتٍ﴾ أي لعبرات ﴿لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ أي للمتفكرين ﴿وَأَنبَأَهَا﴾ أي مدينة قوم لوط ﴿لِّسَبِيلِ مُّقْبِرٍ﴾ أي في طريق ثابت لم يخف والذين يمرون من الحجاز إلى الشام يشاهدونها ﴿إِنِّي فِي ذَلِكَ﴾ أي في كون المدينة مشاهدة للناس في ذهابهم وإيابهم ﴿لَآيَةً﴾ أي لعبرة عظيمة ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي لكل من آمن بالله وصدق الأنبياء فإنهم عرفوا أن ما حاق بهم من العذاب لمخالفتهم لرسول الله تعالى أما الذين لا يؤمنون فيحملونه على حوادث العالم ﴿وَلَٰن كَانَ أَحْسَنُ الْأَيَّامِ﴾ أي وإن الشأن كان أصحاب بقعة الأشجار، وكانوا يسكنونها وكان أكثر شجرهم الدوم ﴿لِّظُلُمِينَ﴾ بتكذيبهم شعبياً عليه السلام ﴿فَأَنقَضْنَا مِنْهُمْ﴾.

روي أن الله تعالى سلط عليهم الحر سبعة أيام حتى أخذ بأنفاسهم وقربوا من الهلاك فبعث

الله لهم سحابة كالظلة، فالتجأوا إليها واجتمعوا تحتها للتظلل بها، فبعث الله عليهم منها نارا، فأحرقتهم جميعاً. ﴿وَأَنبَتْنَا﴾ أي قريات لوط وقريات شعيب ﴿كَيْمَامًا رُّيِّينَ﴾ أي لفي طريق واضح يمر أهل مكة عليهما ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ﴾ أي صالحاً وجملة المرسلين فالقوم براهمة منكرون لكل الرسل، والحجر واد بين المدينة الشريفة والشام وآثاره باقية يمر عليها ركب الشام في ذهابه إلى الحجاز؛ وكان ثمود يسكنونه. ﴿وَمَا أَنبَتْنَاهُمْ مَّاءً لَّيِّنًا﴾ أي أعطيناهم الناقة، وكان فيها آيات كثيرة كخروجها من الصخرة، وعظم جثثها وقرب ولادتها عند خروجها من الصخرة وكثرة لبنها وشربها ﴿فَكَفَرُوا عَنْهَا﴾ أي تلك الآيات ﴿مُعْرِضِينَ﴾ فلا يستدلون بها على صدق صالح عليه السلام حتى قتلوا الناقة ﴿وَكَاثِبُونَ يَبُغُونَ مِنَ الْجَبَالِ يَوْمًا لَا يَكُونُ لَهَا مِنْ الْإِنْهَادِ وَنَقَبِ لِلصُّوْسِ، وتخریب الأعداء لوناقتها ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْحِينَ﴾ أي صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم عند الصباح ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي فلم يدفع عنهم ما كانوا يعملون من تحت تلك الجبال بتقرها بالمعول وجمع الأموال ما نزل بهم من البلاء ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي إلا بسبب العدل فكيف يليق بحكمته إهمال أمرك يا أكرم الرسل ﴿وَلَا تَكُنَّ السَّاعَةَ لَآئِيَةً﴾ فإن الله يستقم لك فيها من أعدائك ويجازيك على حسناتك ويجازيهم على سيئاتهم ﴿فَأَصْفَحَ الصَّبَّاحُ الْجَبِيلَ﴾ أي أعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم إعراضاً جميلاً بحلم. والمقصود من هذا الكلام أن يظهر الرسول الخلق الحسن والعفو فلا يكون منسوخاً ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ أي إنه تعالى خلق الخلق مع اختلاف طبائعهم وتفاوت أحوالهم وعلم كونهم كذلك لمحض إرادته ﴿وَلَقَدْ مَّا يَتَذَكَّرُكَ سُبْحًا مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ أي سبع آيات هي المثاني وهي الفاتحة وهذا قول عمر وعلي وابن مسعود وأبي هريرة، والحسن وأبي العالية، ومجاهد، والضحاك، وسعيد بن جبیر، وقنادة.

وروي أن النبي ﷺ قرأ الفاتحة وقال: «هي السبع المثاني». وقيل: سميت الفاتحة مثاني لأنها قسمان ثناء ودعاء، وأيضاً النصف الأول منها حق الربوبية وهو الثناء والنصف الثاني حق العبودية وهو الدعاء ﴿وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ﴾ وهذا من عطف الكل على البعض فبعض الشيء مغاير لمجموعه فيكفي هذا القدر من المغايرة في حسن العطف. ونقل عن ابن عباس وطاوس أن السبع المثاني هو القرآن كله. وعلى هذا فهو عطف أحد الوصفين على الآخر مع وحدة ذات الموصوف وإنما حسن العطف لاختلاف اللفظين فإن القرآن سبعة أسباع كل سبع صحيفة وكله مثان أمر ونهي ووعد ووعيد، وحلال وحرام، وناسخ ومنسوخ، وحقيقة ومجاز، ومحكم ومتشابه، وخبر ما كان وما يكون، ومدحة لقوم ومذمة لقوم. وسبب نزول هذه الآية أن سبع قوافل أقبلت من بصرى وأذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد فيها أنواع من البز والطيب

والجواهر، وسائر الأمتعة فقال المسلمون: لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها ولأنفقناها في سبيل الله فقال الله تعالى لهم لقد أعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه القوافل السبع ويدل على صحة هذا قوله تعالى: ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ أي لا تنظرن بالرجة إلى ما أعطيناه رجلاً من الكفرة من متاع الدنيا وزخارفها فإن ما في الدنيا بالنسبة إلى ما أعطيت مستحقراً ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لا تحزن لأجل عدم إيمانهم ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي تواضع لهم ولين جانبك لهم ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْأَمِينُ﴾ كما أنزلنا على الْمُقْسِمِينَ ﴿إِنِّي أَنذِرُكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي إني منذرأت بالبينات فأنذر تكلم مثل ما نزل بالذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الإيمان ويقولون لمن سلكها: لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدعي النبوة فإنه مجنون، وربما قالوا: ساحر، وربما قالوا: شاعر، وربما قالوا: كاهن. وسئوا المقتسمين لأنهم اقتسموا هذه الطرق فأمانهم الله شر ميتة. ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْفَرَاحَ عِينًا﴾ أي الذين جزأوا القرآن أجزاء فقالوا: سحر وشعر وكهانة ومفتري وأساطير الأولين. ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَشْكُنَهُمُ آبِغِينَ﴾ يوم القيامة ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ في الدنيا من قول وفعل وترك ﴿فَأَصْدَقَ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ أي أظهر ما تؤمر به وافرق بين الحق والباطل ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي لا تبال بهم ولا تلتفت إلى لومهم إياك على إظهار الدعوة وهذا ليس بمنسوخ، لأن معنى هذا الإعراض ترك المبالاة بهم ﴿إِنَّا كُنْهِكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ أي الذين يبالغون في الاستهزاء بك، وفي إيدائك ﴿الَّذِينَ يَجْمَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ماذا يفعل بهم فأهلكهم الله في يوم ليلة وكانوا خمسة من أشرف قريش الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، والحرث بن قيس، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث فأما الوليد المخزومي فمر بنبال، فأصاب النبل عرقاً في عقبه فقطعه فمات، وأما العاص السهمي فدخلت في أخمصه شوكة فقال: لدغت لدغت، وانتفخت رجله حتى صارت كالرحا، فمات. وأما الحرث السهمي: فإنه أكل حوتاً مالحاً فأصابه العطش فشرب عليه الماء حتى انشق بطنه فمات. وأما الأسود بن المطلب: فرماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعته عينه، فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك. وأما الأسود بن عبد يغوث: فإنه خرج في يوم شديد الحر فأصابه السموم، فأسود حتى عاد حبشياً فرجع إلى بيته فلم يفتحوا عليه الباب فقطع رأسه ببابه حتى مات وكلهم كانوا يقولون: قتلنا رب محمد ﷺ. ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِحَسَبِ الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَإِنْ كَانَ جَمِيعُ أَمْرِهِ ﷺ مَفُوضاً لِرَبِّهِ﴾ بِمَا يَقُولُونَ ﴿أَي سَبَبٍ مَا يَقُولُونَ مِنْ كَلِمَاتِ الشُّرْكِ وَالطَّعْنِ فِي الْقُرْآنِ وَالِاسْتِهْزَاءِ بِهِ وَبِكَ﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴿أَي قَافِزِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِيمَا نَابَكَ مِنَ الْغَمِّ بِالتَّسْبِيحِ مُلْتَبِساً بِحَمْدِهِ تَعَالَى﴾ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿أَي مَنْ الْمُصَلِّينَ وَكَانَ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ وَأَعْبَدَ رَبَّكَ حَقَّ بَابِكَ الْيَقِينِ ﴿أَي الْمَوْتِ فَإِنَّهُ مُتَبَقِّنُ اللَّحُوقِ بِكُلِّ حَيٍّ مَخْلُوقٍ أَيْ وَاعْبُدَ رَبَّكَ فِي زَمَانِ حَيَاتِكَ وَلَا تَخُلْ لِحِظَةً مِنْ لِحِظَاتِ الْحَيَاةِ عَنْ هَذِهِ الْعِبَادَةِ.

سورة النحل

وتسمى سورة النعم . مكية ، إلا ثلاث آيات في آخرها ، مائة وثمان وعشرون آية ، ألف وثمانمائة وخمسة وأربعون كلمة ، سبعة آلاف وثمانمائة وأربعة وثلاثون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَلَمْ أَتْرَأُ اللَّهَ﴾ أي العذاب الموعود للكفرة . والحاصل أن النبي ﷺ لما أكثر من تهديدهم بعذاب الدنيا وعذاب الآخرة ولم يروا شيئاً نسبوه إلى الكذب فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله تعالى : أتى أمر الله أي قد حصل حكم الله بنزول العذاب من الأزل إلى الأبد وإنما لم يحصل المحكوم به لأنه تعالى خصص حصوله بوقت معين ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ أي لا تطلبوا حصوله قبل حضور ذلك الوقت ولما قالت الكفار : إنا سلمنا لك يا محمد صحة ما تقوله من أنه تعالى حكم بإزالة العذاب علينا إما في الدنيا وإما في الآخرة إلا أنا نعبد هذه الأصنام فإنها شفعاؤنا عند الله فهي تشفع لنا عنده فتخلص من هذا العذاب المحكوم به بسبب شفاعتها هذه الأصنام فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله تعالى : ﴿سُبْحَنَهُ وَقَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿١﴾ فتره الله تعالى نفسه عن شركة الشركاء وأن يكون لأحد أن يشفع عنده إلا بإذنه ولما قال الكفار : إنه تعالى قضى على بعض عباده بالسراء وعلى آخرين بالضراء ، ولكن كيف يمكنك يا محمد أن تعرف هذه الأسرار التي لا يعلمها إلا الله تعالى ! وكيف صرت بحيث تعرف أسرار الله وأحكامه في ملكه وملكوته ؟ فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى : ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ﴾ أي جبريل ومن معه من الملائكة ﴿بِالرُّوحِ﴾ أي بكلام الله تعالى ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ أي إن الروح هي أمره تعالى ﴿عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَنَادٍ﴾ وهم الأنبياء ﴿أَن نَّذِرُوا﴾ أي اعلّموا الناس ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ ﴿٢﴾ بالإتيان بعبادتي .

وتقرير هذا الكلام أنه تعالى ينزل الملائكة على من يشاء من عبده ، ويأمر الله ذلك العبد الذي نزلت عليه الملائكة بأن يبلغ إلى سائر الخلق أن إله العالم واحد كلفهم بمعرفة التوحيد وبالعبادة له ، وبين أنهم إن فعلوا ذلك فازوا بخيري الدنيا والآخرة ، وإن تمردوا وقعوا في شر الدنيا والآخرة فهذا الطريق صار ذلك العبد مخصوصاً بهذه المعارف من دون سائر الخلق فقوله تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ إشارة إلى الأحكام الأصولية وقوله تعالى : ﴿فَاتَّقُونِ﴾ إشارة إلى الأحكام

الفرعية ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أي أوجدهما على صفات خصصها بحكمته ولما احتج تعالى بخلق السموات والأرض على حدوثهما قال بعده: ﴿ تَعْلَمُونَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ فالقاتلون بقدم السموات والأرض كأنهم أثبتوا لله شريكاً في القدم، فتنزه تعالى نفسه عن ذلك ويثبت أنه لا قديم إلا هو. فالمقصود من قوله أولاً سبحانه وتعالى عما يشركون إبطال قول من يقول: إن الأصنام تشفع للكفار في دفع عقاب الله عنهم. والمقصود ههنا إبطال قول من يقول أجسام السموات والأرض قديمة فنزه الله تعالى نفسه عن أن يشاركه غيره في القدم ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ متنة ﴿ فَإِذَا هُوَ ﴾ بعد قوة عقله وعظم فهمه ﴿ حَسِيرٌ ﴾ لربه ﴿ ثِينٌ ﴾ أي ظاهر الخصومة منكر لخالفه قائل من يحيي العظام وهي رميم وهذا إشارة إلى الاستدلال بأحوال نفس الإنسان على وجود الصانع الحكيم فإن الانتقال من الحالة الخسيسة إلى الحالة العالية لا يحصل إلا بتدبير مدبر حكيم عليم ﴿ وَالْأَنْعَمَ ﴾ أي الإبل والبقر والغنم ﴿ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ أي ما يتدفأ به من اللباس المتخذة من الأصواف والأوبار والأشعار ﴿ وَمِنْهَا ﴾ هي درها وركوبها والحراثة بها وغير ذلك ﴿ وَمِنْهَا ﴾ أي من لحومها ﴿ تَأْكُلُونَ ﴾ ولَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ أي منظر حسن عند الناس ﴿ حِينَ تَرْمِيهِمْ ﴾ أي تردونها من مراعيها إلى مراحيها بالعشي ﴿ وَيَسِيرٌ ﴾ تَسْرِيهِمْ ﴿ أَي تَخْرِجُونَهَا مِنْ حِظَانِهَا إِلَى الْمَرْعَى بِالْغَدَاةِ ﴾ وَتَحْمِلُ ﴿ أَي الإبل ﴾ ﴿ أَثْقَالَكُمْ ﴾ أي امتعتكم ﴿ إِنَّ بَلَدَكُمْ لَكَاؤُا بِلَيْفٍ ﴾ أي واصلين إليه على غير الإبل ﴿ إِلَّا يَشِيقُ الْإِنْسَانُ ﴾ أي إلا يتعب النفس أو إلا بذهاب نصف قوة البدن، والشق بكسر الشين وفتحها معناه المشقة والنصف ﴿ إِنَّكُمْ لَرِئُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ولذلك أصبح عليكم هذه النعم الجليلة ويسر لكم الأمور الشاقة ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَكُمْ كِبَاؤُهَا وَزِينَةٌ ﴾ أي وخلق هذه الأشياء للركوب وللمنظر الحسن، واحتج بهذه الآية من يحرم لحوم الخيل وقالوا: لأن الله تعالى خص هذه بالركوب فعلمنا أنها مخلوقة للركوب لا للأكل وهو قول ابن عباس وإليه ذهب الحكم ومالك وأبو حنيفة، وذهب جماعة من أهل العلم إلى إباحة لحوم الخيل، وهو قول الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبيرة وإليه ذهب الشافعي وأحمد وإسحاق، واحتجوا على إباحة لحوم الخيل بما روي عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت: نحرنا على عهد رسول الله ﷺ فرساً ونحن بالمدينة أخرجه البخاري ومسلم.

روى الشيخان عن جابر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ نهى عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في لحوم الخيل. ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أي ويخلق في الدنيا غير ما عدد من أصناف النعم.

روي عن ابن عباس أنه قال: إن عن يمين العرش نهراً من نور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل عليه السلام كل سحر، فيغتسل، فيزداد نوراً

إلى نور، وجمالاً إلى جمال، وعظماً إلى عظم، ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة تقع من ريشة كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور، وسبعون ألف ملك الكعبة، لا يعودون إليه إلى يوم القيامة ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ أي وعلى الله بيان استقامة الطريق وهو الإسلام ﴿وَمِنْهَا﴾ أي من السبل ﴿جَكَارٌ﴾ أي مائل عن الحق وهو أنواع الكفر والضلال ﴿وَلَوْ شَاءَ لَقَدْ نَكَمْتُمْ أَجْمَعِينَ﴾ إلى استقامة الطريق ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ﴾ ولكل حي ﴿وَمِنْهُ﴾ أي الماء ﴿شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ أي من الماء ما ينبت على الأرض ﴿زَيْتُونٌ﴾ أي في الشجر ﴿فَيُسْمَوْنَ﴾ ترعون مواشيكم ﴿يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ﴾ أي بالماء ﴿الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ﴾ والإنسان خلق محتاجاً إلى الغذاء وهو إما أن يكون من الحيوان أو من النبات والغذاء الحيواني إنما يحصل من إسامة الحيوانات، وأما الغذاء النباتي فقسمان: حبوب، وفواكه. فالحبوب: هي ما به قوام بدن الإنسان. وأشرف الفواكه: الزيتون والنخيل والأعنان، أما الزيتون فلأنه فاكهة من وجه وإدام من وجه آخر لكثرة ما فيه من الدهن، ومنافع الأدهان كثيرة في الأكل والطلي واشتعال السرج، وأما امتياز النخيل والأعنان من سائر الفواكه فظاهر. ﴿وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ مما لا يمكن على الناس تفصيل أجناسها وأنواعها وصفاتها ومنافعها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في إنزال الماء وإنبات ما ذكر ﴿لَآيَةً﴾ دالة على تفردته تعالى بالالوهية ﴿لَقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾ ألا ترى أن الحبة الواحدة إذا وضعت في الأرض ومر عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الأرض فإنها تنتفخ وينشق أعلاها فيصعد منه شجرة إلى الهواء وأسفلها تغوص منه عروق في الأرض، ثم ينمو الأعلى ويقوى وتخرج منه الأوراق والأزهار والأكمام والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الطباع والطعوم والألوان والروائح والأشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم أن من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن أن يشبهه أحد في شيء من صفات الكمال ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مَسْخَرَاتٌ﴾.

قرأ ابن عامر «والشمس والقمر والنجوم» بالرفع على الابتداء و«مسخرات» خبرها. وقرأ حفص عن عاصم و«النجوم» بالرفع. والباقون بالنصب في الجميع و«مسخرات» حال منه، أي أنه تعالى سخر للناس هذه الأشياء وجعلها موافقة لمصالحهم حال كونها مسخرات لله تعالى ﴿يَأْمُرُهُ﴾ أي بإرادته كيف شاء ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي تسخير الليل وما بعده ﴿لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أي يعلمون أن تسخيرها من الله تعالى ﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي وسخر لكم ما خلق لكم في الأرض من حيوان ونبات ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي اختلاف ما في الأرض ﴿لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ أي يتعظون فإن اختلاف طبائع ما في الأرض وأشكاله مع اتحاد مواده إنما هو بصنع حكيم عليم قادر مختار منزّه عن كونه جسمانياً وذلك هو الله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ ومعنى تسخير الله تعالى إياها للخلق جعلها بحيث يتمكن الناس من

الانتفاع بها إما بالركوب أو بالغوص ﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا﴾ أي سمكاً ﴿طَرِيقًا﴾ والتعبير عن السمك باللحم مع كونه حيواناً لانهصار الانتفاع به في الأكل ووصفه بالطراوة للإشعار بلطافته والتنبية على طلب المسارعة إلى أكله لسرعة فساده ﴿وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً﴾ أي لؤلؤاً ومرجاناً ﴿تَلْبَسُونَهَا﴾ أي تلبسها نساؤكم لأجلكم فإن زينة النساء بالحلي إنما هو لأجل الرجال فهي حلية لكم بهذا الاعتبار ﴿وَتَرْكَبُ الْفُلْكَ﴾ أي تبصر السفن ﴿مَوَاجِرَ فِيهِ﴾ أي جوارى في البحر مقبلة ومدبرة، ومعرضة بريح واحدة تشقه بحيزومها ﴿وَلِتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ فَضْلًا﴾ أي لتركبوها للوصول إلى البلدان الشاسعة فتطلبوا الرزق بالتجارة وغيرها من فضل الله تعالى ﴿وَلَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بأدائها بالطاعة والتوحيد ﴿وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوًى﴾ أي جعل فيها جبلاً ثوابت ﴿أَنْ يَبْذِبَكُمْ﴾ أي كراهة أن تميل بكم الأرض وتضطرب ﴿وَأَنْتَزَا﴾ أي جعل في الأرض أنهاراً جارية لمنافعكم ﴿وَسُبُلًا﴾ أي جعل فيها طرقاً ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أي لكي تهتدوا بها في أسفاركم إلى مقاصدكم ﴿وَعَلَّمَكُمُ الْاَرْضَ أَنْ تَزْكُوا﴾ أي جعل في الأرض أمارات الطرق التي يستدل بها المارون: وهي الجبال والرياح والتراب فإن جماعة يشمون التراب ويتعرفون بذلك الشم الطرق ﴿وَيَا لَتَجْمِمْ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ بالليل في البراري والبحار.

وقال السدي: هي الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدي ﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ﴾ هذه الأشياء وهو الله تعالى ﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ شيئاً أصلاً وهو الأصنام ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي ألا تلاحظون فلا تتذكرون فإن هذا القدر لا يحتاج إلى تفكر ولا إلى شيء سوى التذكر فيكفي فيه أن تنبهوا على ما في عقولكم من أن العبادة لا تليق إلا بالمنعم الأعظم، فكيف يليق بالعاقل أن يشتغل بعبادة من لا يستحق العبادة ويترك عبادة من يستحقها ﴿وَلَا تَصُدُّوا رِزْمَةَ اللَّهِ لَا تُخْصَوْنَ﴾ أي إنكم لا تعرفونها على سبيل التمام وإذا لم تعرفوها امتنع منكم القيام بشكرها على سبيل التمام ومما يدل قطعاً على أن عقول الخلق قاصرة عن معرفة أقسام نعم الله تعالى أن كل جزء من أجزاء البدن الإنساني لو ظهر فيه أدنى خلل لتنفص العيش على الإنسان ولتمنى أن يتفق كل الدنيا حتى يزول عنه ذلك الخلل، ثم إنه تعالى يدبر أحوال بدن الإنسان على الوجه الأكمل مع أن الإنسان لا علم له بوجود ذلك الجزء ولا بكيفية مصالحه فليكن هذا المثال حاضراً في ذهنك، ثم تأمل في جميع ما خلق الله في هذا العالم من المعادن والنبات والحيوان وجعلها مهياً لانتفاعك بها حتى تعلم أن عقول الخلق تنفى في معرفة حكمة الرحمن في خلق الإنسان فضلاً عن سائر وجوه الإحسان، ثم الطريق إلى الشكر أن يشكر الله تعالى على جميع نعمه مفصلها ومجملها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ﴾ للتقصير الصادر عنكم في القيام بشكر نعمه ﴿رَحِيمٌ﴾ بكم حيث لم يقطع نعمه عنكم بسبب تقصيركم ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ﴾ أي تفسرونه من العقائد والأعمال ﴿وَمَا تَعْلَمُونَ﴾ أي تظهرونه منهما وهذه

الأصنام جمادات لا معرفة لها بشيء أصلاً فكيف تحسن عبادتها ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا﴾ أي والآلهة الذين يعبدهم الكفار من دون الله لا يقدرون أن يخلقوا شيئاً.

قرأ حقص عن عاصم «يسرون»، و «يعلنون»، و «يدعون» بالياء على الغيبة، لكن نقل عن السمين أن قراءة الياء التحية شاذة في الفعلين الأولين. وقرأ أبو بكر عن عاصم «يدعون» خاصة بالياء على المغيبة. وقرأ على صيغة المبني للمفعول. ﴿وَهُمْ يَخْلُقُونَ﴾ أي أن الأصنام مخلوقة لله تعالى مننحوتة من الحجارة وغيرها ﴿أَمْثَلُ﴾ أي جمادات لا روح فيها ﴿غَيْرَ آتِيَاوُ﴾ أي لا تأتيا الحياة أصلاً ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ أي وما يشعر أولئك الآلهة متى يبعث عبدتهم من القبور وفي هذا تهكم بالمشركين في أن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف وقت جزائهم على عبادتهم.

وقيل: المعنى أن هذه الأصنام لا تعرف متى يبعثها الله تعالى.

قال ابن عباس: إن الله تعالى يبعث الأصنام ولها أرواح ومعها شياطينها فيؤمر بها إلى النار ﴿إِلَهِكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لا يشاركه شيء في شيء ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ ولا يرغبون في حصول الثواب ولا يرهبون من الوقوع في العقاب ﴿قُلُوبُهُمْ مُّكِنَّرَةٌ﴾ لوحداية الله تعالى ولكل كلام يخالف قولهم ﴿وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ﴾ عن الرجوع من الباطل إلى الحق ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي حقاً ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ﴾ من قلوبهم ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ من استكبارهم ﴿إِنَّهُ لَا يَشِئُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ على خلقه فما بالك بالمستكبرين على التوحيد واتباع الرسول ﷺ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم مَّاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ﴾ أي وإذا قال وفود الحاج لأولئك المنكرين المستكبرين عما أنزل الله تعالى على محمد عليه السلام ﴿قَالُوا اسْتَطِيرَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي هذا الذي تذكرون أنه منزل من ربكم هو أكاذيب الأولين ليس فيه شيء من العلوم والحقائق ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ﴾ أي آثامهم الخاصة بهم وهي آثام ضلالهم ﴿كَامِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي لم يخفف من عقابهم شيء يوم القيامة بمصيبة أصابتهم في الدنيا فقوله: «ليحملوا» متعلق «بقالوا» فـ «اللام» للعاقبة. وقوله: «يوم القيامة» ظرف «ليحملوا». ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ أي وليحملوا أيضاً من جنس آثام من ضل بإضلالهم أي فيحصل للرؤساء مثل أوزار الأتباع ﴿يَغْتَرِعِلَهُمْ﴾ أي إن هؤلاء الرؤساء يقدمون على الإضلال جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد في مقابلته ﴿الْأَمْسَكَةُ مَا يَزُونُ﴾ أي ينس ما يحملونه من الذنوب حملهم هذا ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآلَفَ اللَّهُ بَلِيَّتَهُمْ مِنَ الْقَوَائِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْفِهِمْ﴾ أي قد رتبوا منصوبات ليمكروا بها أنبياء الله تعالى فأهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنوا بنياناً شديداً ودعّموه فانهدم ذلك البنيان وسقط عليهم سقف بنيانهم، فأهلكهم. شبهت حال أولئك الماكرين في تسويتهم المكاييد وفي إبطاله تعالى تلك الحيل،

وجعله تعالى إياها أسباباً لهلاكهم بحال قوم بنوا بنياناً وعمدوه بالأساطين فضعفت تلك الأساطين، فسقط عليهم السقف، فهلكوا. فهو مثل ضربه الله تعالى لمن مكر بآخر فأهلكه الله بمكره ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفر لأخيه قليلاً وقع فيه قريباً. ﴿وَأَنَّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي إنهم اعتمدوا على منصوباتهم ثم تولد البلاء منها بأعيانها فهؤلاء الماكرون القاتلون: إن القرآن أساطير الأولين سيأتيهم العذاب العاجل من جهة لا تخطر ببالهم مثل ما أتاهم ﴿ثُمَّ﴾ الله تعالى ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَخْزِيهِمْ﴾ أي يذل الكفار بعذاب ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْكُونَ فِيهِمْ﴾ أي يقول الله لهم تفضيحاً أين شركائي في زعمكم الذين كنتم تخاصمون الأنبياء والمؤمنين في شأن الشركاء حين بينوا لكم بطلانها. وقرأ نافع «تשאقون» بكسر النون ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي يقول المؤمنون الذين أوتوا علماً بدلائل التوحيد حين يرون خزي الكفار وهم في الموقف: ﴿إِنَّ الْآخِرَىٰ﴾ أي الفضيحة ﴿الْيَوْمِ وَالْأَيَّامِ﴾ أي العذاب ﴿صَلَّى الْكَافِرِينَ﴾ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ أي عزرائيل وأعوانه ﴿ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي مستمرين على الكفار فإنهم ظلموا أنفسهم حيث عرضوها للعذاب المخلد. وقرأ حمزة «يتوفاهم» بالياء مع الإمالة في الموضعين ﴿قَالُوا أَكُنَّا نَسْتَدْرِكُ﴾ أي أسلموا وأقروا لله بالعبودية عند الموت قائلين: ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي شرك في زعمنا فتقول الملائكة ﴿بَلَىٰ﴾ كنتم تعملون أعظم الشرك ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الشرك فلا فائدة لكم في إنكاركم ﴿فَادْعُوا آبَاءَكُمْ﴾ أي ليدخل كل صنف من الكفرة في طبقة هو موعود بها. والمراد دخولهم فيها في وقته فإن ذلك تخويف عظيم وإن تراخى المخوف به لا دخول القبر الذي هو حفرة من حفر النيران ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي دركات جهنم لا يخرجون منها ﴿فَلَيْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ عن قبول التوحيد وسائر ما أتت به الأنبياء ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي خافوا الشرك وأيقنوا أنه لا إله إلا الله محمد رسول الله ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رَّبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ﴾ أي أنزل خيراً.

قال المفسرون: كان في أيام الموسم يأتي الرجل مكة فيسأل المشركين عن محمد وأمره فيقولون: إنه ساحر وكاهن وكذاب. فيأتي المؤمنين ويسألهم عن محمد وما أنزل الله عليه. فيقولون خيراً. أي أنزل خيراً والذي قالوه من الجواب موصوف بأنه خير ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ أي قالوا: لا إله إلا الله مع الاعتقاد الحق ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ أي ثناء ورفعة وتعظيم، وهذه الجملة بدل من قوله: خيراً أو تفسيراً له وذلك أن الخير هو الوحي الذي أنزل الله تعالى فيه قوله من أحسن في الدنيا بالطاعة فله حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة وقوله تعالى: «ففي هذه الدنيا» متعلق بقوله: «حسنة». ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ مما حصل لهم في الدنيا، ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ والمخصوص بالمدح إما محذوف تقديره دار الآخرة أو هي دار الدنيا، لأن المتقين يتزودون فيها للآخرة وأما قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٌ مِّن دُونِهَا﴾ وهذه تدل على القصور والبساتين وعلى الدوام

﴿ يَدْخُلُونَهَا ﴾ يوم القيامة صفة لجنت أو حال ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ أي أنهار الخمر والماء والعسل واللبن وهذه تدل على أن هناك أبنية يرتفعون عليها وتكون الأنهار جارية من تحتهم ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ من أنواع المشتهيات والتمنيات وهذه الكلمة تدل على حصول كل الخيرات والسعادات ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل ذلك الجزاء الأوفى ﴿ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴾ أي كل من يتقى من الشرك والمعاصي ﴿ الَّذِينَ تَوْفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ ﴾ أي قبضتهم ﴿ طَيِّبِينَ ﴾ أي طاهرين من الكفر مبرئين عن العلائق الجسمانية متوجهين إلى حضرة القدس فرحين بشارة الملائكة إياهم بالجنة حتى صاروا كأنهم مشاهدون لها ومن هذا حاله لا يتألم بالموت ﴿ يَقُولُونَ ﴾ أي الملائكة عند الموت وهذه حال من الملائكة وطيبين حال من المفعول ﴿ مَلَكُهُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ أي لا يلحقكم مكروه. وعن محمد بن كعب القرظي قال: إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال: السلام عليك يا ولي الله يقرأ عليك السلام ويشرك بالجنة ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ أي جنات عدن وهي خاصة لكم كأنكم فيها، والمراد دخولهم فيها في وقته فإن ذلك بشارة عظيمة، وإن تراخى المبرر به لا دخول القبر الذي هو روضة من رياض الجنة فإن الملائكة لما بشروهم بالجنة صارت الجنة كأنها دارهم وكأنهم فيها ﴿ يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ أي ما يتظر الكفار الذين طعنوا في القرآن وأنكروا النبوة ﴿ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ لقبض أرواحهم بالتهديد ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ أي عذاب ربك في الدنيا بهلاكهم ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل فعل هؤلاء من الشرك والتكذيب والاستهزاء ﴿ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ من الأمم فأصابهم العذاب المعجل ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ ﴾ بذلك فإنه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بأن كذبوا الرسل فاستحقوا ما نزل بهم ﴿ فَأَصَابَهُمْ مَسْئَاتُ مَا عَمِلُوا ﴾ أي عقاب سيئات أعمالهم ﴿ وَخَافَ ﴾ أي وأحاط ﴿ بِهِمْ مِمَّا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أي عقاب استهزائهم من جوانبهم ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ أي من أهل مكة للرسول ﷺ تكذيباً له وطعناً في الرسالة ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ عدم عبادتنا لشيء غيره ﴿ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ الذين نفتدي بهم في ديننا ﴿ وَلَا حَرَمًا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ من البحيرة والسائبة، والوصيلة والحامي وإشراكنا بالله الأوثان، وتحريمنا الأنعام، والحرق بمشيئته تعالى فهو راضي بذلك، وحينئذ فلا فائدة في مجيئك إلينا بالأمر والنهي وفي إرسالك ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ من الأمم فأشركوا بالله وحرّموا حله وردوا رسله، وجادلوه بالباطل حين نهوهم عن الخطأ، وهدوهم إلى الحق ﴿ فَهَلْ عَلَى الْإِنْسَانِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ أي ليست وظيفة الرسل إلا تبليغ الرسالة تبليغاً واضحاً فهو واجب عليهم، وأما حصول الإيمان فلا يتعلق بالرسول ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ ﴾ من الأمم السالفة ﴿ رُسُلًا ﴾ خاصاً بهم كما بعثناك إلى قومك ﴿ أَنْتُمْ أَقْبِلُوا اللَّهَ ﴾ وحدوه ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ أي اجتنبوا عبادة ما تعبدون من دون الله، أو اجتنبوا طاعة الشيطان

في دعائه لكم إلى الضلالة ﴿فَيْنَهُمْ﴾ أي من تلك الأمم ﴿مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ إلى الحق الذي هو عباده ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ﴾ أي ثبتت ﴿عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ فلم يجب الرسول إلى الإيمان فضل عن الحق وعمي عن الصدق، ووقع في الكفر ﴿فَيَسِيرُوا﴾ يا معشر كفار قريش ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي فإن كنتم في شك من أخبار الرسل فسيروا في الأرض ﴿فَانظُرُوا﴾ في أكتافها واعتبروا ﴿كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ بالرسول من عاد وثمود وأمثالهم لتعرفوا أن العذاب نازل بكم كما نزل بهم ﴿إِنْ تَحَرَّضَ عَنْ هُدَاهُمْ﴾ أي إن تطلب يا سيد الرسل توحيد كفار قريش بجهدك فلا تقدر على ذلك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ أي لأنه تعالى لا يخلق الهداية قسراً فيمن يخلق فيه الضلالة لسوء اختياره. وقرئ «لا يهدي» بالبناء للمفعول ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ أي وليس لهم أحد يعينهم على مطلوبهم في الدنيا والآخرة من دفع العذاب عنهم ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي حلف الذين أشركوا غاية إيمانهم وإذا حلف الرجل بالله فقد حلف جهد يمينه فإن الكفار كانوا يحلفون بآبائهم وألتهم فإذا كان الأمر عظيماً حلفوا بالله وهذا عطف على قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ إعلماً بأنهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين ﴿لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾ فإنهم يجدون في عقولهم أن الشيء إذا صار عدماً محضاً لا يعود بعينه، بل العائد يكون شيئاً آخر ولقد رد الله تعالى عليهم أبلغ رد بقوله ﴿بَلْ وَعَدَ عَلِيُّو حَقًّا﴾ أي بلى يبعثهم الله بالبعث وعداً حقاً لا خلف فيه ثابته على الله فينجزه لا امتناع الخلف فيه وعده ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ أي أهل مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنهم يبعثون لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث ولجهلهم بشؤون الله تعالى من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من صفات الكمال ﴿يَسْتَبِينَ لَهُمْ﴾ أي بلى يبعثهم ليبين لمن يموت ﴿الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ من أمور البعث وغيرها من أمور الدين فيثيب المحق من المؤمنين ويعذب المبطل من الكافرين ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله بالإشراك وإنكار البعث والنبوة يوم القيامة ﴿أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ فيما أقسموا فيه وفي كل ما يقولون ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ﴾ أي شيء كان ﴿إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ أي وقت إرادتنا لوجوده ﴿أَن نَّقُولَ لَهُ كُنْ﴾ أي أحدث وهو خبر المبتدأ ﴿فَيَكُونُ﴾ أي فيحدث عقب ذلك من غير توقف، وهذا تمثيل لنفي الكلام والتعب فليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور بل هو تمثيل لسهولة حصول المقدورات عند تعلق إرادته تعالى بها، وتصوير لسرعة حدوثها، ولكن العباد خوطبوا بذلك على قدر عقولهم، ولو أراد الله خلق الدنيا وما فيها في قدر لمح البصر لقدرة على ذلك، فالمعنى إنما إيجادنا لشيء عند تعلق إرادتنا به أن نوجده في أسرع ما يكون ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة ﴿فِي اللَّهِ﴾ أي لإظهار دينه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَجْزِيَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي أرضاً كريمة آمنة وهي المدينة وهم أصحاب رسول الله ﷺ الذين أخرجهم أهل مكة من ديارهم فهاجروا إلى الحبشة ثم إلى المدينة وعلى هذا يكون نزول الآية في أصحاب الهجرتين فيكون نزولها في المدينة بين الهجرتين.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت هذه الآية في ستة من الصحابة صهيب وبلال، وعمار، وخباب، وعابس وجبير أخذهم المشركون بمكة يعذبونهم ليرجعوا عن الإسلام إلى الكفر فأما بلال فيخرجونه إلى بطحاء مكة في شدة الحر ويشدون عليه صدره الحجارة وهو يقول: أحد أحد، فاشتره منهم أبو بكر وأعتقه، وأما صهيب فقال: أنا رجل كبير إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم، فافتدى منهم وهاجر، وأما سائرهم فقد قالوا: بعض ما أراد أهل مكة من كلمة الكفر فتركوا عذابهم، ثم هاجروا، فبسبب هجرتهم ظهرت قوة الإسلام كما أن بنصرة الأنصار قويت شوكتهم فلذلك غلبوا على أهل مكة وعلى العرب قاطبة وعلى أهل المشرق والمغرب، وعن عمر أنه كان إذا أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال: خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخلك في الآخرة أكبر ﴿وَلِأَجْرِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ أي وللأجر الكائن في الآخرة وهو النعيم الكائن في الجنة أعظم من الأجر الكائن في الدنيا ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي لو علم الكفار أن الله تعالى يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقهم في الدين ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على أذية الكفار ومفارقة الأهل والوطن وعلى المجاهدة وبذل الأموال والأنفس في سبيل الله ﴿وَعَلَىٰ رَيْبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي إليه خاصة يفوضون الأمر كله معرضين عما سواه ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ﴾ يا أكرم الرسل إلى الأمم من طوائف البشر ﴿إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ﴾ بواسطة الملائكة وهذا رد لقريش حين قالوا: الله أعلى وأعظم من أن يكون رسوله واحداً من البشر، بل لو أراد بعثة رسول إلينا لبعث ملكاً. ﴿فَتَقَاتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ أي أهل العلم بأخبار الماضين فإذا سألوهم فلا بد أن يجيبوا بأن الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشراً فإذا أخبروهم بذلك زالت الشبهة من قلوبهم ﴿إِن كُنتُمْ لَا تَقْلَمُونَ﴾ أن الرسل من البشر ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ متعلق بمحذوف على أنه صفة لرجالاً أي رجالاً ملتبسين بالمعجزات الدالة على صدق من يدعي الرسالة وبالتكاليف التي يبلغونها من الله تعالى إلى العباد، أو متعلق بيوحى، أي يوحى إليهم بالحجج الواضحة وبالكتب، أو متعلق بذلك، أي فاسألوا أهل العلم بالحجج وبالكتب القديمة من التوراة والإنجيل، أو متعلق بلا تعلمون أي إن كنتم لا تعلمون الله لم يرسل الرسل إلا إنسياً بالعلامات وبخبر كتب الأولين فاسألوا كل من يذكر بعلم وتحقيق، واسألوا أهل الكتب الذين يعرفون معاني كتب الله تعالى ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ أي القرآن سمي ذكراً، لأن فيه تنبيهاً للغافلين ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ كافة ﴿مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾ في ذلك الذكر من الأحكام والشرائع وغير ذلك من أحوال الأمم المهلكة بأفانين العذاب على حسب أعمالهم الموجبة لذلك ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ فيما نزل إليهم فيتنبهوا لما فيه من العبر، ويحترزوا عما يؤدي إلى مثل ما أصاب الأولين من العذاب ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ أي سعوا من أهل مكة ومن حول المدينة في إيذاء الرسول ﷺ وأصحابه على سبيل الخفية ﴿أَن يَخْشِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ كما خسف بقارون

وأصحابه ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي في حال غفلتهم فيهلكهم بغتة كما فعل بقوم لوط ﴿أَوْ يَأْخُذُهُمْ﴾ بالعقوبة ﴿فِي نَفْسِهِمْ﴾ أي في أسفارهم وحركتهم إقبالاً وإدباراً ﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي وهم لا يعجزون الله بسبب سفرهم في البلاد البعيدة بل يدرِكهم الله حيث كانوا ﴿أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَنْ تَحَوُّفٍ﴾ أي على أن ينقص شيئاً بعد شيء في أموالهم وأنفسهم حتى يهلكوا، أو على مخافة من العذاب بأن يهلك قوماً قبلهم فيتحوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخفون ﴿فَإِنْ رَيْبُكُمْ مِنْهُ فَاعْلَمُوا﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها ﴿أَوْ لَعَنَّا إِلَيْنَا مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُتُونَ ظُلُمًا عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ﴾ أي ألم ينظر أهل مكة ولم يروا بأبصارهم إلى جسم قائم له ظل من جبل وشجر وبناء يرجع ظلاله من المشرق ومن المغرب واقعة على الأرض ملتصقة بها على هيئة الساجد ﴿وَهُمْ دَخِرُونَ﴾ أي منقادون لقدرة الله تعالى وتدبيره ولما وصفت الظلال بالانقياد لأمره تعالى أشبهت العقلاء، فعبّر عنها بلفظ «من يعقل». وقرأ حمزة والكسائي «تروا» بالتاء على الخطاب. وقرأ أبو عمرو وحده «تفتيوا» بالتاء. ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ من الشمس والقمر والنجوم ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ﴾ عطف على «ما في السموات». ولما بين الله تعالى أولاً أن الجمادات بأسرها متقادة لله تعالى. يبين بهذه الآية أن الحيوانات بأسرها متقادة لله تعالى فأخصها الدواب وأشرفها الملائكة. وذلك دليل على أن كل المخلوقات متقادة لله تعالى. ﴿وَهُمْ﴾ أي الملائكة مع علو شأنهم ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادته تعالى ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ وهذه الجملة بيان لقوله: «لا يستكبرون» أو حال من ضميره، أي خائفين لمالك أمرهم خوف هيبه وإجلال وهو فوقهم بالقهر ﴿وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ به من الطاعات والتدبيرات فبواظنهم وظواهرهم مبرأة من الأخلاق الفاسدة والأفعال الباطلة ﴿وَقَالَ اللَّهُ﴾ لجميع المكلفين: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّيْءِ الْبَاطِلِ﴾ أي لا تعبدوا الله والأصنام ولما بين الله تعالى أولاً أن كل ما سوى الله سواء كان من عالم الأرواح، أو من عالم الأجسام فهو متقاد خاضع لجلال الله تعالى أتبعه في هذه الآية بالنهي عن الشرك. والمقصود من التكرير تأكيد التنفير عن الإشراف بالله، وتكميل وقوف العقل على ما فيه من القبح ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي لما دلت الدلائل السابقة على أنه لا بد للعالم من الإله وقد ثبت أن وجود الإلهين محال ثبت أنه لا إله إلا الواحد الأحد ﴿فَإِنِّي فَاتَّخِذُونِ﴾ أي إن كنتم راهبين شيئاً فارهبوني لا غير فإني ذلك الواحد الذي يسجد له ما في السموات والأرض ولما كان الإله واحداً والواجب لذاته واحداً كان كل ما سواه حاصلاً بتخليقه وإيجاده فثبت أن تكون أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، لأن أفعال العباد من جملة ما في السموات والأرض ووجب أن يكون جميع المخلوقات في ملكه وتصرفه وتحت قهره. وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي خلقاً وملكاً ﴿وَلَهُ الْكَيِّنُ وَاصِباً﴾ أي لله تعالى الطاعة دائماً فليس من أحد يطاع إلا انقطع تلك الطاعة بالموت أو بسبب في حال الحياة إلا الله تعالى فإن طاعته واجبة

أبدأ، وفي الآية دقيقة أخرى فمعنى قوله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أن كل ما سوى الله محتاج في انقلابه من العدم إلى الوجود ومن الوجود إلى العدم إلى مخصص، ومعنى قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً﴾ أن هذا الاحتياج إلى المرجح حاصل دائماً أبداً، لأن الممكن حال بقائه لا يستغني عن المرجح، لأن علة الحاجة هي الإمكان وهو من لوازم الماهية فوجب أن تكون الحاجة حاصلة حال حدوثها وحال بقائها ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ نَتَّقُونَ﴾ أي إنكم بعد ما عرفتم أن إله العالم واحد، وأن كل ما سواه محتاج إليه في وقت حدوثه، وفي وقت دوامه فبعد العلم بهذه الأصول كيف يعقل أن يكون للإنسان رغبة في غير الله أو رهبة من غير الله تعالى ﴿وَمَا يَكُم مِّنْ يَّتَّقُونَ أَفٍّ﴾ أي أي شيء يصاحبكم من نعمة أية نعمة كانت فهي من الله فيجب على العاقل أن لا يخاف إلا الله وأن لا يشكر إلا الله ﴿ثُمَّ إِذَا سَأَلْتُمُ النَّصْرَ﴾ كالأسقام ﴿فَلْيُؤْتِكُمْ شَيْئاً﴾ أي ترفعون أصواتكم بالاستغاثة في كشفه لا إلى غيره ﴿ثُمَّ إِذَا كُشِفَ النَّصْرُ عَنْكُمْ﴾ إذا فُتقَ ﴿وَنُكِرَ﴾ أي إذا فريق كافر وهم أنتم ﴿يَرْجِعُونَ﴾ غيره وهذا ضلال كامل ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانِسْتُمْ﴾ أي إن عاقبة تلك التضرعات ما كانت إلا كفران نعمة إزالة المكروه عنهم. وقيل: إن هذه «اللام» لام الأمر الوارد للتهديد، كقوله تعالى: ﴿فَسْتَعِزَّوْا﴾ أي عيشوا في الكفر ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة أمركم وما ينزل بكم من العذاب ﴿وَيَجْعَلُونَ﴾ أي المشركون ﴿لِمَا لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي للأصنام التي لا يعلم المشركون أنها تضر من حيث عبادتها ولا تنفع ﴿نَسِيباً يَمَآزِزُ قَتْلَهُمْ﴾ من الزرع والأنعام وغيرهما تقريباً إليها ﴿ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ﴾ يوم القيامة سؤال توبيخ ﴿عَمَّا كُنتُمْ تَفْعَلُونَ﴾ أي تكذبون على الله من أنه أمركم بذلك الجعل ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ أي يقول خزاعة وكنانة الملائكة بنات الله ﴿مُتَّبِعَتُهُمْ﴾ نزه الله ذاته عن نسبة الولد إليه وأمر الله تعالى الخلق بالتعجب من جرائعهم على وصف الملائكة بالأنوثة ثم نسبتها بالولدية إلى الله تعالى ﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ ويجعلون لأنفسهم ما يختارون من البنين ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى﴾ أي والحال أنه إذا أخبر بولادة الأنثى ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسَوِّدًا﴾ أي صار وجهه متغيراً تغير معتم من الحياء من الناس ﴿وَهُوَ كَلِيمٌ﴾ أي ممتلىء غماً وحزناً وغيظاً من زوجته فكيف ينسب البنات إليه تعالى! وجملة «وإذا بشر» حال من الواو في «ويجعلون». ﴿يَتَوَرَّيْنِ مِنَ الْقَوْرِ﴾ أي يخفتني من قومه ﴿مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبْنَ﴾ أي من أجل كراهية الأنثى التي أخبر بها من حيث كونها لا تكتسب، وكونها يخاف عليها الزنا، وكان الرجل في الجاهلية إذا ظهر آثار الطلق بأمراته اختفى عن القوم إلى أن يعلم ما يولد له فإن كان ذكراً فرح به، وإن كان أنثى حزن ولم يظهر للناس أياماً يدبر فيها ماذا يصنع بها، وذلك قوله تعالى: ﴿أَتُنَبِّئُكُمْ عَلَى هَوًى﴾ أي أيعفظ ما بشر به من الأنثى مع رضاه بذل نفسه ﴿أَمْ يَدُسُّ فِي التُّرَابِ﴾ أي أم يخفيه في التراب بالوآد فالعرب كانوا مختلفين في قتل البنات فممنهم من يحفر الحفيرة ويدفنها فيها إلى أن تموت، ومنهم من يرميها من شاهق جبل، ومنهم من يفرقها، ومنهم من يذبحها وهم

كانوا يفعلون ذلك تارة للغيرة والحمية وتارة خوفاً من الفقر ولزوم النفقة ﴿أَلَا سَلَّةٌ مَا عَكَمُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ حكمهم هذا حيث يجعلون له تعالى ما عاداته عندهم حقارة . والحال أنهم يتباعدون عنه ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي بالبعث بعد الموت ﴿مِثْلُ النُّثُوءِ﴾ أي الصفة القبيحة وهي احتياجهم إلى الولد ليقوم مقامهم عند موتهم وللاستعلاء به وكراحتهم الإناث خوف الفقر والعار مع احتياجهم إليهن للنكاح ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي الصفة المقدسة وهي صفة الألوهية المتزعة عن صفات المخلوقين وعن الولد ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ أي المنفرد بكمال القدرة ﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿٥٦﴾ أي الذي يفعل ما يفعل بالحكمة البالغة ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَهُمُ عَلَيْهَا﴾ أي الأرض ﴿مِنْ دَاخِرٍ﴾ أي لو يؤاخذهم الله بما كسبوا من كفر ومعصية لا يبقى لهم نسل فيلزم أن لا يبقى في العالم أحد من الناس فحيث لا يبقى في الأرض أحد من الدواب أيضاً، لأنها مخلوقة لمنافع البشر ﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَهْلِ مِثْقَلٍ﴾ أي معين عند الله تعالى لأعمارهم ليتوالدوا ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَفِيدُونَ﴾ عن ذلك الأجل ﴿سَاعَةً﴾ أي فذة ﴿وَلَا يَسْتَفِيدُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ وإنما ذكر الاستقدام مع أنه لا يتصور عند مجيء الأجل مبالغة في بيان عدم الاستخار بنظمه في سلك ما يمتنع ﴿وَيَعْمَلُونَ لِمَا يُكْرَهُونَ﴾ أي وينسبون إليه تعالى البنات التي يكرهونها لأنفسهم ﴿وَيَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ لَحْمًا﴾ بدل من الكذب أي يصفون أنفسهم بأنهم فازوا برضوان الله تعالى بسبب إثبات البنات له تعالى وبأنهم على الدين الحق ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي ثبت ﴿أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾ التي ليس وراء عذابها عذاب ﴿وَأَنَّهُمْ مُّقْرَّنُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ أي متروكون في النار . وقرأ نافع وقتيبة عن الكسائي بكسر الراء أي مفرطين على أنفسهم في الذنوب ﴿ثُمَّ أَنزَلْنَاهُ فَاذْكُرُونَهُ أَتَاخَذُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ فذعوهم إلى الحق ﴿فَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَهْوَاهُمْ﴾ القبيحة فراوها حسنة فكذبوا الرسل ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ﴾ أي فالشيطان متولي أمورهم في الدنيا بإغوائهم وقرينهم في النار ﴿وَلَمْ تَكُنْ فِي الْآخِرَةِ﴾ ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٦٠﴾ هو عذاب النار ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي لإلتين للناس بواسطة بيانات القرآن الأشياء التي اختلفوا فيها من التوحيد والشرك والجبر والقدر وأحوال المعاد والأحكام كتحرим الميتة وتحليل نحو البهيمة ﴿وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً﴾ أي وللهداية من الضلالة وللرحمة من العذاب ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٦١﴾ بالقرآن لأنهم المعتقون آثاره ﴿وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي والله خلق السماء على وجه ينزل منه الماء، ويصير ذلك الماء سبباً لنبات الزرع والشجر ولخروج النور والشمس ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في إنزال الماء وإحياء الأرض اليابسة ﴿لَآيَةً﴾ دالة على وحدته تعالى وعلمه وقدرته وحكمته ﴿لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ هذه المواعظ سماع تفكير، لأن من لم يسمع بقلبه فكأنه أصم ﴿وَلَنْ لَّكُنَّ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ عظيمة إذا تفكرتم فيها ﴿تَتَذَكَّرُ أَلْفًا بِطُورٍ﴾ أي الأنعام .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم وحزمة والكسائي «نسقيكم» بضم النون .

والباقون بالفتح. ﴿مِنْ بَيْنِ قَرْيَتَيْنِ﴾ أي روث في الكرش ﴿وَدَّرِجًا خَالِصًا﴾ أي لا يخالطه الفرث ولا الدم وقوله: «لبناً» مفعول ثانٍ. وقوله: «من بين» حال من «ما» التي للتبويض، أو للابتداء، أو من لبناً. وعن ابن عباس أنه قال: إذا استقر العلف في الكرش صار أسفله فرثاً وأعله دماً، وأوسطه لبناً فيجري الدم في العروق، واللبن في الضرع، ويبقى الفرث كما هو ﴿سَالِفًا لِلشَّارِبِينَ﴾ أي جارياً في حلقوفهم لذيداً فلا يغص أحد باللبن ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ﴾ أي وتسقيكم من عصير ثمرات النخيل والأعناب ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾ أي خمرأ ﴿وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ كالدبس والخل، والتمر والزبيب والله تعالى ذكر ما في هذه الأشياء من المنافع، وخاطب بها المشركين والخمر من أشربتهم فهي منفعة في حقهم، ثم نبه في هذه الآية على تحريمها، لأنه ميز بينهما وبين الرزق الحسن في الذكر، فوجب أن لا تكون الخمر رزقاً حسناً والخمر يكون حسناً بحسب الشهوة ولا يكون حسناً بحسب الشريعة، وهذه الآية جامعة بين العتاب والمنة، وهذا إذا كانت الخمر محرمة قبل نزولها وإن كانت سابقة النزول على تحريم الخمر فهي دالة على كراهتها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في إخراج اللبن من بين الروث والدم وفي إخراج الخمر والرزق الحسن من الثمرات ﴿لَايَةً﴾ دالة على قدرته تعالى ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي يستعملون عقولهم بالتأمل في الآيات فيعلمون أن هذه الأحوال لا يقدر عليها إلا الله تعالى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي ألهم ربك النحل: ﴿أَنْ أُنْخَلَى مِنْ لِبَالٍ يِؤْتَا﴾ أي أوكاراً ﴿وَمِنَ الشَّجَرِ﴾ أي مما يوافق مصالحك ويليق بك ﴿وَمِمَّا يَخْرِثُونَ﴾ أي مما يرفعه الناس وبينونه لك، أي إن الله قدر في أنفس النحل الأعمال العجيبة التي تعجز عنها العقلاء من البشر، وذلك أن النحل تبني بيوتاً على شكل سدس من أضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة أو مثلثة أو مربعة أو غير ذلك من الأشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة. فإلهام ذلك الحيوان الضعيف بهذه الحكمة الخفية والدقيقة اللطيفة من الأعاجيب، والعقلاء من البشر لا يمكنهم بناء مثل تلك البيوت إلا بآلات مثل المسطر والفرجار. ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ أي من كل ثمرة تشتهيها مرها وحلواها ﴿فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ﴾ أي فإذا أكلتها فاسلكي راجعة إلى بيوتك سبل ربك ﴿ذَلِكَ﴾ حال من السبل أي مسخرة لك أو من الضمير في «اسلكي»، أي فاسلكي منقادة لما أمرت به، ولذا يقسم يعسوبها أعمالها بينها فبعض يعمل الشمع وبعض يعمل العسل وبعض يستقي الماء ويصبه في البيت، وبعض يبنى البيوت. ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ﴾ أي عسل ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾ من أبيض وأسود، وأصفر وأحمر على قدر ما تأكل من الثمار والأزهار، أو بحسب اختلاف الفصل أو سن النحل فيستحيل المأكول في بطونها عسلاً بقدرة الله تعالى، ثم يخرج من أفواهها يسيل كاللعاب ﴿فِيهِ﴾ أي في ذلك الشراب ﴿شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ من الأوجاع لا سيما البلغمية فإنه فيها عظيم النفع. وعن ابن مسعود: العسل شفاء من كل داء، والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاءين

العسل والقرآن. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي في اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة وفي اعتدائها إلى جمع الأجزاء العسلية من أطراف الأشجار والأوراق ﴿لَايَةً﴾ أي لعلبة ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ فإن من تفكر في شؤون النحل جزم قطعاً بأن لها خالقاً قادراً حكيماً يلهمها ذلك ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ﴾ فإن خالق الأبدان هو الله تعالى ﴿ثُمَّ يَرْفَعُكُمْ﴾ أي يقبض أرواحكم عند انقضاء آجالكم فإن الحياة والموت إنما حصلتا بتخليق الله تعالى وبتقديره ﴿وَمَنْ يَرْفَعُكُمْ إِلَهُ أَزَلَكُمْ إِلَهُ الْغَمْرِ﴾ أي أحقره وهو الهرم.

قال العلماء: عمر الإنسان له أربع مراتب:

أولها: سن النشوء وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب.

وثانيها: سن الوقوف وهي من ذلك إلى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل.

وثالثها: سن الانحطاط القليل وهو سن الكهولة وهو من ذلك إلى ستين سنة.

ورابعها: سن الانحطاط الكبير وهو سن الشيخوخة وهو من ذلك إلى خمسة وستين سنة

وفيه يتبين النقص والهرم.

قال علي بن أبي طالب: أرذل العمر خمسة وسبعون سنة. وقال قتادة: تسعون سنة. وقال السدي: إنه الخرف أي زوال العقل. وقيل: والمسلم لا يزداد بسبب طول العمر إلا كرامة على الله تعالى. وقال عكرمة: من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر ﴿لَكِنَّ لَا يَمَلُّهُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ أي ليصير إلى حالة شبيهة بحال الطفولية في نقصان العقل وسوء الفهم وفي النسيان ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بمقادير أعمالكم ﴿فَلْيُرَ﴾ على تحويلكم من حال إلى حال وكان الإنسان ميتاً حين كان نقطة، ثم صار حياً، ثم مات فلما كان الموت الأول جائزاً كان عود الموت جائزاً فكذلك لما كانت الحياة الأولى جائزة وجب أن يكون عود الحياة جائزاً في المرة الثانية، ومتى كان الأمر كذلك ثبت أن القول بالبعث والنشر والحشر حق. ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ أي فاوت بينكم في الرزق كما فاوت بينكم في الذكاء، والبلاهة، والحسن، والقبح، والصحة، والسقم ﴿فَمَا إِلَيْكَ فُتِنُوا بِرَأْيِكُمْ رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ أي فليس الذين فضلوا في الرزق على غيرهم بجاعلي رزقهم لعبدهم حتى تكون عبيدهم فيه معهم سواء في الملك وهم أمثالهم في البشرية والمخلوقية والمرزوقية.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت هذه الآية في نصارى نجران حين قالوا: إن عيسى ابن مريم ابن الله فالمعنى أنكم لا تشركون عبيدكم فيما ملكتم فتكونون سواء فكيف جعلتم عبيد عيسى ابناً لي وشريكاً بي في الإلهية ﴿أَفَتُنَسِّمُهُ اللَّهُ يَجْعَلُوهُ كَسَوَاءِ﴾ فإن من أثبت لله شريكاً فقد أسند إليه بعض الخيرات فكان جاحداً لكونها من عند الله تعالى، وأيضاً إن أهل الطبائع وأهل

النجوم يضيفون أكثر هذه النعم إلى الطبايع وإلى النجوم وذلك يوجب كونهم جاحدين لكونها من الله تعالى. وقرأ عاصم في رواية أبي بكر «تجحدون» بالناء على الخطاب ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي من جنسكم ﴿أَزْوَاجًا﴾ أي زوجات لتأنسوا بها وتقيموا بها مصالحكم.

قال الأطباء: والتفاوت بين الذكر والأنثى إن الذكر أسخن مزاجاً، والأنثى أكثر رطوبة، فالمني إذا انصب إلى الخصية اليمنى من الرجل، ثم انصب منها إلى الجانب الأيمن من الرحم كان الولد ذكراً تاماً في الذكورة. وإن انصب إلى الخصية اليسرى من الرجل ثم انصب منها إلى الجانب الأيسر من الرحم كان الولد أنثى تاماً في الأنوثة، وإن انصب إلى الخصية اليمنى ثم انصب منها إلى الجانب الأيسر كان الولد ذكراً في طبيعة الإناث، وإن انصب إلى الخصية اليسرى، ثم انصب منها إلى الجانب الأيمن من الرحم كان الولد أنثى في طبيعة الذكور ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ أي من نسائكم ﴿بَيْنَ وَحَفَّةٍ﴾ أي خدماً يسرعون في طاعتكم وهم إما أولاد الأولاد وإما البنات فإنهن يخدمن البيوت أتم خدمة وإما الإختان على البنات أي فيحصل لهم الإختان بسبب البنات ﴿وَرَزَقَكُم مِّنَ الْطَّيِّبَاتِ﴾ أي بعض اللذائذ من النبات والحيوان فالمرزوق في الدنيا أنموذج لما في الآخرة وكل الطيبات في الجنة ﴿أَفَيَا بَاطِلٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي يكفرون بالله الذي شأنه ذلك المذكور ويؤمنون بالباطل بأن يحرموا على أنفسهم طيبات أحلها الله لهم مثل البحيرة والسائبة والوصيلة، ويبيحوا لأنفسهم محرمات حرّمها الله عليهم وهي الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذبح على النصب أي لم يحكمون بتلك الأحكام الباطلة ﴿وَيَتَّبِعُوا اللَّهَ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ أي ويأنعام الله في تحليل الطيبات وتحريم الخبيثات يجحدون ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَحِلُّ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا﴾ أي أيعبدون الأصنام التي لا تملك لعبادتهم رزقاً من المطر والنبات لا قليلاً ولا كثير، فشيئاً بدل من رزقاً ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي وليس للأصنام استطاعة تحصيل الملك وهذا معطوف على ما لا يملك وعبر عن الأصنام بلفظ ما اعتباراً للحقيقة، وبلغف جمع العقلاء اعتباراً لاعتقادهم فيها أنها آلهة ﴿فَلَا تَقْرَبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ أي لا تشبهوا الله تعالى بخلقه في شأن من الشؤون فإن عبدة الأوثان كانوا يقولون: إن إله العالم أعظم من أن يعبد الواحد منا بل نحن نعبد الكواكب أو هذه الأصنام، ثم إن الكواكب والأصنام عبيد الإله الأكبر الأعظم فإن أصاغر الناس يخدمون أكابر خدم الملك وأولئك الأكابر يخدمون الملك فكذا ههنا فعند هذا قال الله تعالى لهم: اتركوا عبادة هذه الأصنام والكواكب ولا تجعلوا الله الأمثال التي ذكرتموها وكونوا مخلصين في عبادة الإله القدير الحكيم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ أن خطأ قولكم الاشتغال بعبادة عبيد الملك أدخل في التعظيم من الاشتغال بعبادة نفس الملك، لأن هذا الدليل قياس، والقياس يجب تركه عند ورود النص ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك فتعمون في مهاوي الضلال ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ بالعبد والحر ﴿عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ من التصرفات ﴿وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا﴾ أي

مستحسناً عند الناس مرضياً ﴿فَهُوَ يُعْطِيكَ مِنْهُ مِرّاً وَجَهْرًا﴾ أي حال السر والجهر ﴿هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ أي هل يستوي العبيد والأحرار الموصوفون بتلك الصفات مع أن الفريقين سيان في البشرية والمخلوقية لله تعالى، وأن ما ينفقه الأحرار ليس مما لهم دخل في إيجاداه بل هو مما أعطاه الله تعالى إياهم فحيث لم يستو الفريقان فما ظنكم برب العالمين حيث تشركون به ما لا دليل أذل منه وهو الأصنام. والمعنى لو فرضنا عبداً مملوكاً لا يقدر على التصرف، وحرراً غنياً كريماً كثير الإنفاق في كل وقت، فصريح العقل يشهد بأنه لا تجوز التسوية بينهما في التعظيم والإجلال فلما لم تجز التسوية بينهما مع استوائهما في الصورة البشرية، فكيف يجوز للعاقل أن يسوي بين الله القادر على الرزق وبين الأصنام التي لا تقدر ألبتة. ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي كل الحمد له تعالى لأنه معطي جميع النعم لا يستحقه أحد غيره فضلاً عن استحقاق العبادة ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ إن كل الحمد لله وحده فيسندون نعمه تعالى إلى غيره ويعبدونه لأجلها، وبعض الكفار يعلمون ذلك وإنما لا يعلمون سبب الحمد عناداً كقوله تعالى: يعرفون نعمة الله، ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون. ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَمْدَهُمَا آتَاكُم﴾ أي الذي لا يحسن الكلام ولا يعقل ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ للمعجز التام وللنقصان الكامل ﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾ أي هذا الأيكم ثقل على من يعوله ﴿أَتَمَنَّا يُؤْخِذُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ﴾ أي أينما يرسله من يلي أمره في وجه معين لا يأت بمطلوب لأنه عاجز لا يحسن شيئاً ولا يفهم ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ﴾ أي هذا الموصوف بهذه الصفات الأربع ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ أي من هو منطبق فهم ينفع الناس بحثهم على العدل ﴿وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي وهو عادل مبرأ عن العيب وإذا ثبت في بديهة العقل أن الأيكم العاجز لا يساوي الناطق القادر الكامل في الفضل والشرف مع استوائهما في البشرية، فلأن نحكم بأن الجماد لا يكون مساوياً لرب العالمين في المعبودية أولى. ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي والله تعالى خاصة الأمور الغائبة عن علوم المخلوقين قاطبة، فإن علمه تعالى حضوري وتحقق الغيب في أنفسها علم بالنسبة إليه تعالى. وهذا بيان كمال العلم. ﴿وَمَا أَمَرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ أي وما أمر إقامة الساعة وهي إماتة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين، وتبديل صور الأكوان أجمعين إلا كرجع الطرف من أعلى الحدقة إلى أسفلها في سهولته! ﴿أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ أي بل أمر إقامة الساعة أقرب من طرف العين في السرعة بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة فالله تعالى يحيي الخلق دفعة، وهي في جزء غير منقسم، وهذا بيان كمال القدرة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فإن الله تعالى متى أراد شيئاً إيجاداً أو إعدامه حصل في أسرع ما كان ﴿وَاللَّهُ أَفْرَحُكُمْ مِنْ يَبُولِ أَهْنَتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ أي غير عارفين شيئاً أصلاً ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ أي جعل لكم هذه الأشياء آلات تحصلون بها المعرفة ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي لكي تستعملوها في شكر ما أنعم الله به عليكم طوراً غب

طور فتسمعوا مواعظ الله وتبصروا دلائل الله وتعقلوا عظمة الله ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ﴾ أي ألم ينظر كفار مكة بأبصارهم إليها. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي «تروا» بالناء على خطاب العامة ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ أي مذلات للطيران ﴿فِي جَوِّ السَّمَاءِ﴾ أي في الهواء المتباعد من الأرض.

قال كعب الأحبار: إن الطير ترتفع في الجو مسافة اثني عشر ميلاً، ولا ترتفع فوق ذلك ﴿مَا يُمَسِّكُهُنَّ﴾ في الجو حين قبض أجنتهن وبسطها ووقوفهن ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بقدرته الواسعة فإن جسد الطير ثقيل يمتنع بقاءه في الجو معلقاً من غير دعامة تحته ولا علاقة فوقه، فبقاؤه في الجو معلقاً فعله وحاصل باختياره، ثبت أن خالق فعل العبد هو الله تعالى. ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي تسخير الطير للطيران بأن جعل لها أجنحة خفيفة وأذناً كذلك فإذا بسطت أجنتها وأذناها تخرق ما بين يديها من الهواء - ﴿لَا يَبْنِي﴾ أي لعلامات لوحداية الله تعالى ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي يصدقون أن إمساكهم من الله تعالى فإنه تعالى أعطى الطير جناحاً يسطه مرة ويكسره مرة أخرى، وخلق الهواء حلقة رقيقة يسهل الطيران بسبب خرقه، ولولا ذلك لما أمكن الطيران ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ﴾ التي تبنيها ﴿سَكَنًا﴾ أي موضعاً تسكنون فيه ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ مغايرة لبيوتكم الممهودة هي الخيام ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ أي تجدونها خفيفة عليكم في حملها ونقلها ونقضها في أسفاركم، ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ أي وقت سيركم في أسفاركم. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويفتح العين. ﴿وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ أي وقت نزولكم في الضرب ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا﴾ أي الأنعام ﴿وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَشْتًا﴾ أي وجعل لكم من أصواف الضأن وأوبار الإبل وأشعار المعز أنواع متاع البيت من الفرش والأكسية ﴿وَمَتْنًا﴾ أي ما ينتفع به في البيت خاصة ومتزين به ﴿إِنَّ جِبْنَ﴾ أي إلى وقت البلاء ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ﴾ من غير صنع من جهتك ﴿ظِلَالًا﴾ أي ما يستظلون به من شدة الحر؛ وهي ظلال الجدران والأشجار والجبال والغمام. ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكَنَاتًا﴾ أي مواضع تستكنون فيها من شدة البرد والحر من الكهوف والغيران والسروب ﴿وَجَعَلَ لَكُم مَرَاقِلَ﴾ أي ثياباً من القطن والكتان والصوف وغيرها ﴿تَقِيَّكُمْ مِنَ الْحَرِّ﴾ في الصيف والبرد في الشتاء ولم يذكر الله تعالى وقاية البرد لتقدمه في قوله تعالى فيها دفء ﴿وَمَرَاقِلَ﴾ أي جواشن ﴿تَقِيَّكُمْ بِأَسَاطِيرَ﴾ أي الشدة التي تصل إلى بعضكم من بعض في الحرب من الطعن والضرب والرمي ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ما خلق الله هذه الأشياء لكم وأنعم بها عليكم ﴿يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ في الدنيا ﴿عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿تَسْلُمُونَ﴾ أي تؤمنون به تعالى وتنفادون لأمره. وقرئ «تسلمون» بفتح التاء واللام، أي لكي تسلموا من الجراحات أو من الشرك ﴿فَإِنْ قُولُوا﴾ أي عرضوا عن الإسلام وآثروا متابعة الآباء فلا نقص من جهتك ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ أي لأن وظيفتك هي البلاغ الواضح فقد فعلته ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ أي يقرون أن هذه النعم كلها من الله ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ أي لا يشكرونها بالتوحيد لأنهم قالوا: إنما

حصلت هذه النعم بشفاعه هذه الأصنام ﴿وَأَكْفَرَهُمْ الْكَافِرُونَ﴾ أي المنكرون بقلوبهم غير مقرين بأن هذه النعم من الله ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ﴾ أي وخوفهم يوم نأتي ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ يشهد لهم بالإيمان وعليهم بالكفر وهو نبيها، ﴿ثُمَّ لَا يُوَدِّتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الاعتذار وفي كثرة الكلام ليظهر لهم كونهم آيسين من رحمة الله تعالى ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي لا يكلفون أن يرضوا ربهم بالعبادات فلا يقال لهم: ارضوا ربكم بالتوبة لأن الآخرة ليست بدار عمل وإنما هي دار الجزاء ﴿وَإِذَا رَمَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أنفسهم بالكفر ﴿الْعَذَابَ﴾ أي عذاب جهنم بعد شهادة الشهداء ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ ذلك العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ أي يمهلون فعذابهم يكون دائماً لأن التوبة هناك غير موجودة ﴿وَإِذَا رَمَا الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي إذا أبصروا يوم القيامة ﴿شُرَكَاءَهُمْ﴾ أي الأصنام التي يسمونها شركاء الله تعالى ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا﴾ أي آلهتنا ﴿الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا﴾ أي نعبدهم ﴿مِنْ دُونِكَ﴾ أي هؤلاء الذين كنا نقول: إنهم شركاء الله في المعبودية ﴿فَالْقَوْلُ إِلَيْهِمْ أَلْقَوْلُ لَكُمْ لَكُذِبُونَ﴾ أي فبادر شركاؤهم بالجواب إلى المشركين بقولهم: إنكم لكاذبون في قولكم إنا نستحق العبادة وإنكم عبدتمونا حقيقة بل إنما عبدتم أهواءكم.

والمعنى أنه تعالى يخلق الحياة والعقل والنطق في تلك الأصنام حتى تقول هذا القول ﴿وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ﴾ أي أسرع المشركون إلى الله يومئذ الانقياد لحكم الله فأقروا بالبراءة عن الشركاء وبريوبة الله بعد أن كانوا في الدنيا متكبرين عنه لما عجزوا عن الجواب لكن الانقياد في هذا اليوم لا ينفعهم لانقطاع التكليف فيه ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي ذهب عنهم اقتراؤهم على الله من أن له شريكاً وبطل أملهم من أن آلهتهم تشفع لهم عند الله تعالى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في أنفسهم ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي منعوا الناس عن الدخول في الإسلام وحملوهم على الكفر ﴿يَزِدُّهُمْ عَذَابًا فَوقَ الْمَذَابِ﴾ أي بحيات وعقارب، وجوع وعطش، وزمهير وغير ذلك فيخرجون من النار إلى الزمهير فيبادرون من شدة البرد إلى النار ﴿يَمَّا كَانُوا يَقْسِدُونَ﴾ بذلك الصد ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ وهو أعضاؤهم. فالله تعالى ينطق عشرة من أعضاء الإنسان حتى إنها تشهد عليه وهي العينان والأذنان، والرجلان، واليدان، والجلد واللسان ﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ يا سيد الرسل ﴿شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ أي الأمم كلهم ﴿وَوَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي القرآن ﴿يَتَّبِعُنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من أمور الدين ينص فيه على بعضها ويحالته لبعضها على السنة أو على الإجماع، أو على القياس فكانت السنة والإجماع والقياس مستندة إلى تبيان الكتاب ﴿وَهَدَى وَرَحْمَةً﴾ للعالمين فإن حرمان الكفرة من مغنم آثار الكتاب من تفریطهم لا من جهة الكتاب ﴿وَنُفِثَ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ خاصة لأنهم المستفعدون بذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ أي بالتوسط في الأمور وهو رأس الفضائل كلها فيندرج تحته فضيلة القوة العقلية، فالحكمة

متوسطة بين الحرمة والبلادة، وفضيلة القوة الشهوية البهيمية، فالعفة متوسطة بين الخلاعة والخمود وفضيلة القوة الغضبية السبعية فالشجاعة متوسطة بين التهور والجبن ويندرج فيه أيضاً الحكم الاعتقادية، فالتوحيد متوسط بين التعطيل والتشريك، فنفي الإله تعطيل محض وإثبات أكثر من إله واحد تشريك. والعدل هو إثبات الإله الواحد وهو قول: لا إله إلا الله، والقول بالكسب متوسط بين الجبر والقدر فإن القول: بأن العبد ليس له قدرة واختيار جبر محض. والقول: بأن العبد مستقل بأفعاله قدر محض. والعدل أن يقال: إن العبد يفعل الفعل لكن بواسطة قدرة وداعية يخلقهما الله تعالى فيه، والقول: بأن الله تعالى لا يؤاخذ عبده على شيء من الذنوب مساهلة عظيمة، والقول: بأنه تعالى يخلد في النار عبده الآتي بالمعصية الواحدة تشديد عظيم والعدل هو القول بأنه تعالى يخرج من النار كل من اعتقد أنه لا إله إلا الله ويندرج تحته أيضاً الحكم العملية، فالتعبد بأداء الواجبات متوسط بين البطالة والترهب. والختان: مأمور به في شريعتنا، فإن إبقاء الجلد مبالغة في تقوية اللذة والإخصاء وقطع الآلات كما عليه المانوية إفراط، فكانت الشريعة إنما أمرت بالختان سعياً في تقليل تلك اللذة حتى يصير ميل الإنسان إلى قضاء شهوة الجماع إلى حد الاعتدال، لئلا يصير الرغبة فيه غالبية على الطبع ويندرج تحته أيضاً الحكم الخلقية، فالجود متوسط بين البخل والتبذير وشريعة سيدنا محمد ﷺ وسط بين التشديد والتساهل قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] أي متباعدين عن طرفي الإفراط والتفريط في كل الأمور. ولما بالغ رسول الله ﷺ في العبادات قال تعالى: ﴿طه، مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ [طه: ١] ولما أخذ قوم في المساهلة قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥] والمطلوب رعاية العدل بين طرفي الإفراط والتفريط ﴿وَالْإِحْسَانِ﴾ أي المبالغة في أداء الطاعات إما بحسب الكمية كالتطوع بالنوافل، وإما بحسب الكيفية كالاستغراق في شهود مقامات الربوبية.

والحاصل أن العدل عبارة عن القدر الواجب والإحسان عبارة عن الزيادة في ذلك ﴿وَيَتَأَيَّذِي الْقُرْفَ﴾ أي إعطاء الأقارب ما يحتاجون إليه.

قال ﷺ: «إن أحجل الطاعة ثواباً صلة الرحم»^(١) ﴿وَيَتَعَنَّى الْفَحْشَاءَ﴾ أي المعاصي كلها ﴿وَالْمُنْكَرَ﴾ وهو ما لا يعرف في شريعة ﴿وَالْبَتَى﴾ أي الاستعلاء على الناس والترفع.

والحاصل أن الفحشاء هي الإفراط في متابعة القوة الشهوية، فهي إنما ترغب في تحصيل اللذات الشهوانية الخارجة عن إذن الشريعة، وأن المنكر هو الإفراط في إظهار آثار القوة الغضبية

(١) رواه ابن حبان في المجروحين (٣: ١٤٩)، وابن القيسراني في تذكرة الموضوعات (٢٥٣).

السبعية فهي إنما تسعى في الإيذاء إلى سائر الناس وإيصال البلاء إليهم، فالناس ينكرون تلك الحالة، وأن البغي من آثار القوة الوهمية الشيطانية، فهي إنما تسعى في التطاول على الناس والترفع عليهم وإظهار الرياسة والتقدم ﴿يَعِظُكُمْ﴾ أي يأمركم بتلك الثلاثة وينهاكم عن هذه الثلاثة ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَدْكُرُونَ﴾ أي لإرادة أن تذكروا طاعته تعالى؛ وهذا يدل على أن الله تعالى يطلب الإيمان من الكل. ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ وهو العهد الذي يلتزمه الإنسان باختياره فيدخل فيه المبايعة على الإيمان بالله وبرسوله وعهد الجهاد وعهد الوفاء بالمنذورات والأشياء المؤكدة باليمين. ﴿وَلَا تَنْفَعُوا الَّذِينَ يَبْدُونَ بَعْدَ قَوْلِكُمْ بِاليمينِ الْمُؤَكَّدِ بِالْعَزْمِ وَبَيْنَ لَفْظِ الْيَمِينِ﴾ وَقَدْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْفَالأشياء، فإن من حلف بالله قد جعل الله كفيلاً بالوفاء بسبب ذلك الحلف، وهذه واو الحال أي لا تنقضوا الأيمان وقد قلتم الله شاهد علينا بالوفاء ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعَمَلِكُمْ لَفَ شَاقٌّ﴾ من النقض والوفاء فيجازيكم على ذلك إن خيراً فخير وإن شراً فشر وفي هذا ترغيب وترهيب ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ غُرْلُهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ أي من بعد قوة العزل بفشلها وإبرامها ﴿أَنكُتًا﴾ أي أنقضاً وهو مفعول ثانٍ لنقضت بمعنى جعلت أو حال من عزلها مؤكدة لعاملها أي متكوناً.

قيل: المشبه به معين وهي امرأة في مكة اسمها: راتطة بنت سعد بن تميم. وقيل: تلقب بجعرانة، وكانت حمقاء اتخذت مغزلاً قدر ذراع وسنارة مثل إصبع وفلكة عظيمة على قدرها، فكانت تغزل الصوف والوبر هي وجواربها من الغداة إلى الظهر، ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن ﴿تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَالًا﴾ أي مكراً ﴿يَبْنِيكُمْ أَنْ تُكَونَ أُمَّةٌ مِنْ أُمَّةٍ﴾ وهو استفهام بمعنى الإنكار. والمعنى أنصبرون أيماكم غشاً بينكم بسبب أن أمة أزيد في القوة والكثرة من أمة أخرى؟

قال مجاهد: كان قريش يحالفون الحلفاء ثم إذا وجدوا شوكاً في أعادي حلفائهم نقضوا عهدهم مع الحلفاء وعاهدوا أعداء حلفائهم ﴿إِنَّمَا يَبْلُوكُمْ اللَّهُ يَوْمَ﴾ أي يعاملكم بالأكثر معاملة من يختبركم لينظر أنتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله أم تغترون بكثرة قوم ﴿وَلَيَبْئِينَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَحْتَلِفُونَ﴾ في الدنيا أي حين يجازيكم على أعمالكم بالثواب والعقاب ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ مشيئة قسر ﴿لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ متفقة على الإسلام ﴿وَلَكِنْ﴾ لم يشأ ذلك بل شاء اختلافكم لقضية حكمة يعلمها الله ولذلك ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

وروى الواحدي أن عزيزاً قال: يا رب خلقت الخلق فضيل من نشاء ونهدي من نشاء، فقال: يا عزيز أعرض عن هذا. فأعاده ثانياً، فقال: أعرض عن هذا. فأعاده ثالثاً فقال: أعرض عن هذا وإلا محوت اسمك من النبوة ﴿وَلَتَسْلُكُنَّ﴾ جميعاً يوم القيامة ﴿عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في

الدنيا وهذا إشارة إلى الكسب الذي عليه يدور أمر الهداية والضلال ﴿وَلَا تَنۡخَبِذُوا۟ أَيْمَنَكُمۡ دَخَلًا﴾ أي خديعة ﴿بَيْنَكُمۡ﴾ أي لا تنقضوا عهدكم مع رسول الله ﷺ على الإيمان به وبشرائعه ﴿فَنَزَلَ قَدَمٌ بِمَدِّيُونَهَا﴾ على الطريق الحق بالإيمان أي فترلوا عن طاعة الله فإن من نقض عهد الإسلام فقد سقط عن الدرجات العالية ووقع في الضلالة ﴿وَتَذَوُقُوا۟ النَّشۡوَةَ﴾ أي العذاب في الدنيا ﴿بِمَا صَدَدْتُمۡ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي بامتناعكم عن دين الله وبصرفكم الناس عنه بإيمانكم التي أردتم بها خفاء الحق ﴿وَلَكُمۡ﴾ مع ذلك في الآخرة ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي غير منفك إذا متم على ذلك ﴿وَلَا تَشۡرُؤُوا۟ بِمِہۡدِ اللَّهِ﴾ أي لا تأخذوا بمقابلة بيعة رسول الله ﷺ ﴿فَتَمَنَّوۡا۟ قَلِيلًا﴾ أي عرض الدنيا؛ وكانت فريش يعدون ضعفة المسلمين على الارتداد بحطام الدنيا، أي إنكم وإن وجدتم على نقض عهد الإسلام خيراً من خيرات الدنيا لا تلتفوا إليه وإن كان كثيراً، لأن الذي أعده الله تعالى على الاستمرار على الإسلام أفضل مما تجدونه في الدنيا على نقض عهد الإسلام ﴿إِنَّمَا جِئْتُ بِمَنۡ ثَوَابِ الدَّارِینِ﴾ من ثواب الدارين ﴿الْغَنِمَةِ وَالثَّوَابِ الْآخِرِ﴾ ﴿مُوَحِّدٌ لَّكُمۡ﴾ مما يعدونه ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٦﴾ تفاوت ما بين العوضين ﴿مَا عِنْدَكَ يَفۡتَدٍ﴾ وإن جمَّ عدده ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من خزائن رحمته الدنيوية والآخروية ﴿بَاقٍ﴾ لا نفاذ له. ﴿وَلَنَجۡزِیَنَّ الَّذِینَ صَبَرُوا۟﴾ على مشاق التزام شرائع الإسلام ﴿أَجۡرَهُمۡ بِأَحۡسَنِ مَا كَانُوا۟ يَعۡمَلُونَ﴾ ﴿١٧﴾ أي بحسب أحسن أفراد أعمالهم. والمعنى لنعطينهم بمقابلة الفرد الأدنى من أعمالهم ما نعطيه بمقابلة الفرد الأعلى منها من الأجر الجزيل؛ وفي هذا من العدة الجميلة باغتفار ما قد يطرأ عليهم في أثناء الصبر من بعض جزع وينظمه في سلك الصبر الجميل.

وقرأ ابن كثير وعاصم «ولنجزيهم» بنون العظمة على طريقة الالتفات. والياقون بالياء من غير التفتات «واللام» لام قسم أي والله ليجزي الله ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنۡ ذَكَرٍ أَوْ أَنۡشَىٰ وَهُوَ مُؤۡمِنٌ فَلَنُحۡيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾ في الدنيا فيعيش عيشاً طيباً فالموسر ظاهراً، والمعسر يطيب عيشه بالقناعة، والرضا بالقسمة وتوقع الأجر العظيم، فإن قلب المؤمن منشرج بنور معرفة الله تعالى والقلب إذا كان مملوءاً من هذه المعارف لم يتسع للأحزان الواقعة بسبب أحوال الدنيا، أما قلب الجاهل فإنه خالي عن معرفة الله تعالى فيصير مملوءاً من الأحزان الواقعة بسبب مصائب الدنيا. ﴿وَلَنَجۡزِیَنَّهُمۡ﴾ في الآخرة ﴿أَجۡرَهُمۡ بِأَحۡسَنِ مَا كَانُوا۟ يَعۡمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ أي بجزاء أحسن من أعمالهم ﴿فَإِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسۡتَعِذۡ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيۡطَانِ الرَّجِیمِ﴾ أي فإذا أردت قراءة القرآن فاسأل الله أن يعصمك من وساوس الشيطان المطرود من رحمة الله لثلا يوسوسك في القراءة، أي فقل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. وهذا الأمر للندب عند الجمهور وللوجوب عند عطاء وحيث أمر النبي ﷺ بالاستعاذة عند قراءة القرآن فما ظنكم بمن عداه ﷺ فيمن عدا القراءة من الأعمال! ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشيطان ﴿لَیۡسَ لَهُۥ سُلۡطٰنٌ﴾ أي تسلط ﴿عَلَى الذِّبۡتِ أَمۡتَوۡا وَعَلَى رِبِّہُمۡ یَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿١٩﴾

أي وإلى ربهم يفوضون أمورهم وبه يعوذون في كل ما يأتون ويذرون فإن وسوسته لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُنَا﴾ أي ولايته بدعوته ﴿عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ﴾ أي يطيعونه ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ﴾ أي بربهم ﴿مُشْرِكُونَ﴾ أي والذين هم بسبب حمل الشيطان إياهم على الشرك بالله صاروا مشركين ﴿وَلَإِنَّا بَدَلْنَاهُ آيَةً مَّكَاتٍ ءَايَةً﴾ أي وإذا نسخنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكماً آخر ﴿وَاللَّهُ أَفْضَلُ بِمَا يُرَى﴾ من التغليظ والتخفيف في مصالح العباد وما الشرائع إلا مصالح للعباد في المعاش والمعاد فالمصالح تدور .

وهذه الجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه لتوبيخ الكفرة على كونهم ينسبون رسول الله إلى الافتراء في التبديل وللتنبية على فساد رأيهم . ﴿قَالُوا﴾ أي الكفار من أهل مكة للنبي ﷺ : ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ أي مختلق من تلقاء نفسك .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : إذا نزلت آية فيها شدة، ثم نزلت آية ألين منها تقول كفار قريش والله ما محمد إلا يسخر بأصحابه اليوم يأمر بأمر وغداً ينهى عنه، وإنه لا يقول هذه الأشياء إلا من عند نفسه فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ إن الله لا يأمر عباده إلا بما يصلح لهم وإن في النسخ حكماً بالغة وإسناد هذا الحكم إلى الأكثر لما أن منهم من يعلم ذلك وإنما ينكره عناداً ﴿قُلْ نَزَّلَهُ﴾ أي القرآن ﴿رُوحُ الْقُدُسِ﴾ أي الروح المطهر من الأدناس البشرية وهو جبريل ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ يا أكرم الخلق ﴿يَا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ الْفَصْحَاءُ﴾ أي بالموافق للحكمة ﴿لَيُثْبِتَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ على الإيمان بأن القرآن كلام الله فإنهم إذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللاتقة بالحال رسخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم ﴿وَهَدَىٰ بُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ وهذان معطوفان على «لثبت» ، فهما منصوبان باعتبار محله، ومجروران باعتبار المصدر المؤول . ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ﴾ أي كفار مكة ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْزَّمُ بَشَرٌ﴾ أي إنما يعلم محمداً القرآن بشر لا جبريل كما يدعى .

قال عبد الله بن مسلم الحضرمي : عنوا عبيدنا لنا أحدهما يقال له : يسار، والآخر جبر وكانا يصنعان السيف بمكة ويقراءن التوراة والإنجيل وكان رسول الله ﷺ يمر عليهما ويسمع ما يقرءانه فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى : ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ أي كلام الذي ينسبون إليه عبراني لم يتكلم بالعربية ولم يأت بفصيح الكلام وهذا القرآن كلام عربي ذو بيان وفصاحة، فكيف يعلم محمداً وهو جاءكم بهذا القرآن الفصيح الذي عجزتم عنه ، وأنتم أهل الفصاحة ! فكيف يقدر من هو أعجمي على مثل هذا القرآن وأين فصاحة هذا القرآن من عجمه هذا الذي تشيرون إليه ؟ فثبت بهذا الدليل أن القرآن وحي أوحاه الله إلى محمد وليس هو من تعليم الذي تشيرون إليه ، ولا هو آت به من تلقاء نفسه بل هو

وحي من الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِقَائِلَتِ اللَّهِ﴾ أي لا يصدقون أنها من عند الله بل يسمونها افتراء أو معلمة من البشر ﴿لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ﴾ إلى طريق الجنة ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي بل يسوقهم إلى النار ﴿إِنَّمَا يَقْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِقَائِلَتِ اللَّهِ﴾ أي إن المفتري هو الذي يكذب بآيات الله ويقول: إنها افتراء ومعلمة من البشر وهذا رد لقولهم: إنما أنت مفتر وقلب للامر عليهم ببيان أنهم هم المفترون ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ أي الكاملون في الكذب إذ لا كذب أعظم من تكذيب آيات الله تعالى ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ أي من تلفظ بكلمة الكفر من بعد إيمانه به تعالى فعليه غضب من الله. «فمن» موصولة مبتدأ وخبره محذوف لدلالة الخبر الآتي عليه ﴿إِلَّا مَنْ أَصْحَرَةَ﴾ على التلفظ بالكفر فتلفظ به بأمر لا طاقة له به كالتخويف بالقتل والاضرب الشديد، وكالإعلامات القوية مما يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ أي والحال أن قلبه لم تتغير عقيدته وهذا دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا﴾ أي ولكن من اعتقد الكفر وانشرح به قلباً ﴿فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

روي أن قريشاً أكرهوا عماراً وأباه يأسراً وأمه سمية على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين وضربها أبو جهل بحربة في فرجها، فماتت وقتل يأسر. وأما عمار فأعطاهم بلسانه ما أكرهوا عليه فقيل: يا رسول الله إن عماراً كفر، فقال رسول الله ﷺ: «كلا إن عماراً مليء إيماناً من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه»^(١). فأتى عمار رسول الله ﷺ وهو يبكي فجعل رسول الله ﷺ يمسح عينه.

وقال مالك: إن عادوا لك فقل لهم ما قلت فنزلت هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ﴾ أي الكفر بعد الإيمان، ﴿يَأْتُهُمُ اسْتَحْيَا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ أي بسبب أنهم رجحوا الدنيا على الآخرة ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي وبأنه تعالى ما هداهم إلى الإيمان وما عصمهم عن الكفر ﴿وَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون بتلك القبائح ﴿الَّذِينَ طَغَى اللَّهُ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعْتَهُمْ وَأَصْبَحُوا﴾ فأبت عن التأمل في الحق وإدراكه ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عما يراد بهم في الآخرة من العذاب، فلا غفلة أعظم من الغفلة عن تدبير عواقب الأمور ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي حق ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ﴾ حيث صرفوا أعمارهم فيما أفضى بهم إلى العذاب المخلد ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ إلى المدينة أي ناصرهم ﴿مِنْ بَعْدِ مَا فَتَحْنَا﴾ أي عذبوا. نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة أخى أبي جهل من الرضاعة أو من أمه وفي أبي

(١) رواه أبي نعيم في حلية الأولياء (١: ١٣٩)، وابن حجر في فتح الباري (٧: ٩٢)، والمتقي الهندي في كنز العمال (٣٣٥٤٠)، والواحدي في أسباب النزول (١٩٠).

جندل بن سهل والوليد بن الوليد، وسلمة بن هشام، وعبد الله بن أسد الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلموا من شرهم، ثم إنهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا.

وقرأ ابن عامر «فتنوا» بالبناء للفاعل، أي عذبوا المؤمنين، كعامر بن الحضرمي أكره مولاة جبراً الرومي حتى ارتدت ثم أسلما وحسن إسلامهما وهاجروا ﴿ثُمَّ جَنَّهُكَدُوا﴾ في سبيل الله ﴿وَصَبَرُوا﴾ على الطاعة والمرازي. ﴿إِنَّكَ رَبُّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي من بعد. هذه الأعمال الثلاثة ﴿لَعَفُوهُ﴾ لما فعلوا من قبل ﴿رَجِيمٌ﴾ فينعم عليهم مجازاة على ما صنعوا من بعد وهذه الآية إن كانت نازلة فيمن أظهر الكفر، فالمراد أن حاله إذا هاجر وجاهد وصبر كحال من لا يكره فلا إثم له في ذلك. وإن كانت واردة فيمن ارتد، فالمراد أن التوبة والقيام بما يجب عليه يحصلان له الغفران والرحمة ويزيلان العتاب. ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَدِّلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ فالظرف منصوب برحيم أو بمحذوف أي ذكرهم يوم يأتي كل إنسان يعتذر عن ذاته ويسعى في خلاصه من العذاب كقولهم: هؤلاء أضلونا السبيل. وقولهم: والله ربنا ما كنا مشركين، ونحو ذلك من الاعتذارات.

وروى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال: ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد، فيقول الروح: يا رب لم يكن لي يد أبطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها، فضعف عليه العذاب. فيقول الجسد: يا رب أنت خلقتني كالخشب ليس لي يد أبطش بها ولا رجل أمشي بها، ولا عين أبصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لساني وبه أبصرت عينا وبه مشيت رجلاي، فيضرب الله لهما مثلاً: أعمى ومقعداً دخلا بستاناً فيه ثمار، فالأعمى لا يبصر الثمر والمقعد لا يتناولها فحمل الأعمى المقعد فأصابا الثمر فعلى من يكون العذاب؟! قالوا: عليهما، قال الله تعالى: عليهما جميعاً العذاب ﴿وَنُفِثَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا حَسَلَتْ﴾ أي وتعطى كل نفس جزء ما عملت كاملاً ﴿وَهُنَّ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بالعقاب بغير ذنب، وبالإضافة في العقاب على الذنوب. ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً﴾ أي جعل الله مثلاً أهل قرية مكة ﴿كَانَتْ ءَامِنَةً﴾ أي كان أهلها ذوي أمن فلا يحتاجون إلى الانتقال عنها بسبب الخوف من العدو، ﴿مُطْمَئِنَّةٌ﴾ أي كان أهلها صحاحاً، لأن هواء ذلك البلد لما كان ملائماً لأمزجتهم اطمأنوا إليه واستقروا فيه فلا يحتاجون إلى الانتقال منه بسبب الأمراض ﴿يَأْتِيهَا زَفْرَةٌ رَجَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي يأتي أهل تلك القرية أقوات واسعة من نواحيها من بر وبحر فلا يحتاجون إلى الانتقال عنها بسبب ضيق الرزق. قالت العقلاء من بحر الرجز:

ثلاثة ليس لها نهاية الأمن والصحة والكفاية

﴿فَكَفَرْتَ بِاتِّمَارِ اللَّهِ﴾ أي كفر أهلها بنعمه تعالى وهي: نعمة الأمن والصحة والرزق الواسع، ﴿فَآذَقَهَا اللَّهُ لِسَانَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ أي أذاق الله أهلها ضرر الجوع والخوف من حرب

محمد ﷺ وأصحابه، فإن الأحوال التي حصلت لهم عند الجوع والخوف نوعان:

أحدهما: أنه لما فقدوا الطعام صاروا كأنهم يذوقون الجوع والخوف فأشبهوا الطعام.

وثانيهما: أن أثر الجوع والخوف لما اشتد صار كأنه أحاط بهم من كل الجهات فأشبهه اللباس، وقد ظهر أثرهما عليهم من الهزال وصفرة اللون، ونهكة البدن، وسوء الحال، وكسوف اليال. ويشبه أيضاً أثر الخوف باللباس في الإحاطة واللزوم، وأثر الجوع بالطعام المر البشع في الكراهة. ﴿يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ من تكذيب النبي ﷺ وإخراجه من مكة والهـم بقتله. فالله تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين، فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بأمر رسول الله ﷺ حتى أكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب الميتة والعلهز وهو وير يخلط بالدم والقـد وهو جلد الماعز الصغير حتى كان ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع، وأما خوفهم فهو لأن النبي ﷺ كان يبعث إليهم السرايا فيغيرون على من حولهم من العرب فكان أهل مكة يخافونهم، ثم إن رؤساء مكة أرسلوا الرسول الله ﷺ أبا سفيان بن حرب في جماعة فقدموا المدينة عليه، وقال له أبو سفيان: يا محمد إنك جئت تأمر بصلـة الرحم والعفو وإن قومك قد هلكوا فداع الله لهم فدعا لهم رسول الله ﷺ وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون. وهذه الآية نزلت في المدينة، لأن الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات موجودة في أهل مكة فضربها الله مثلاً لأهل المدينة يحذرهم أن يصنعوا مثل صنيعهم فيصيبهم مثل ما أصابهم من الجوع والخوف، والنبي ﷺ لم يؤمر بالقتال وهو بمكة وإنما أمر بالقتال لما هاجر إلى المدينة، فكان يبعث السرايا إلى حول مكة يخوفهم بذلك وهو بالمدينة. ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أي جاء أهل تلك القرية وهي مكة ﴿رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ أي من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه، فأخبرهم بوجوب الشكر على النعمة، وأنذرهم سوء عاقبة ما يأتون وما يذرون ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ في رسالته ﴿فَأَخَذَهُمُ الْمَذَابُ﴾ بالجوع الذي كان بمكة ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي والحال أنهم كافرون بتكذيب رسول الله ﷺ ﴿فَكُلُوا﴾ يا معشر المسلمين ﴿مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أي من الغنائم ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ أي إنكم لما آمنتم وتركتم الكفر فكلوا الحلال الطيب، وهو الغنيمة، واتركوا الخبائث، وهي الميتة والدم ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ أي واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ أي تطيعون ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ فهذه الآية دالة على حصر المحرمات في هذه الأربع: فالمنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع داخله في الميتة، وما ذبح على النصب داخل تحت قوله تعالى: ﴿وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾. ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاطِلٍ وَلَا عَاوِلَ لَكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي فمن دعتـه ضرورة المـخمصة إلى تناول شيء من ذلك غير ظالم على مضطر آخر ولا متجاوز

قدر الضرورة وسد الرق، فالله لا يؤاخذ به بذلك ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لأجل ذكر استكم الكذب ولتعودها به ﴿لَتَقْفَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ وهذا بدل من التعليل الأول أي إنهم كانوا ينسبون ذلك التحليل والتحريم إلى الله تعالى ويقولون: إن الله أمرنا بذلك. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَقْفَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ في أمر من الأمور ﴿لَا يَفْلِحُونَ﴾ أي لا يفوزون بخير لا في الدنيا ولا في الآخرة ﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ﴾ أي منفعتهم في أفعال الجاهلية منفعة قليلة ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي الْآخِرَةِ﴾ ﴿عَذَابُ أَلِيمٌ﴾ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ خاصة ﴿حَرَمْنَا مَا فَصَّصْنَا عَلَيْكَ﴾ يا أشرف المرسلين ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل تحريمنا على أهل ملتك ما عدا ذلك من المحرمات وهو الذي سبق ذكره في سورة الأنعام ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بتحريم ذلك ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيث فعلوا ما يؤدي إلى ذلك التحريم ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوءَ﴾ أي الكفر والمعاصي ﴿يَجْهَلُونَ﴾ أي بسبب جهالة، لأن أحداً لا يختار الكفر ما لم يعتقد كونه حقاً، ولا يفعل المعصية ما لم تصر الشهوة غالباً للعقل فكل من عمل السوء يكون بسبب الجهالة. ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي عمل السوء ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ بأن آمنوا وأطاعوا الله ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي التوبة ﴿لَقَفَّوْا﴾ لذلك السوء ﴿رَجِمْ﴾ يثيب على طاعتهم تركاً وفعلاً أي لما بالغ الله في تهديد المشركين على أنواع قبائحهم من إنكار البعث والنبوّة وكون القرآن من عند الله، وتحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه بين الله أن أمثال تلك القبائح لا تمنعهم من قبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة إذا ندموا على ما فعلوا وآمنوا بالله يخلصهم من العذاب ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ على انفراد له كماله في صفات الخير وجمعه الفضائل، وهو رئيس أهل التوحيد، لأنه كان مؤمناً وحده والناس كلهم كانوا كفاراً ولذلك وصفه بتسع صفات. ﴿فَإِنَّا لِلَّهِ﴾ أي مطيعاً له تعالى قائماً بأمره. ﴿حَنِيفًا﴾ أي مائلاً عن كل دين باطل إلى الدين الحق لا يزول عنه ﴿وَلَوْ يَكُنِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ في أمر من أمور دينهم فإنه كان من الموحدين في الصغر والكبر ﴿شَاحِكًا لِاتِّمَامِهِ﴾.

روي أن إبراهيم عليه السلام كان لا يتغذى إلا مع ضيف، فلم يجد ذات يوم ضيفاً، فأخّر غذاءه، فإذا هو يقوم من الملائكة في صورة البشر، فدعاهم إلى الطعام فأظهروا أن بهم علة الجذام، فقال: الآن يجب علي مؤاكلتكم فلو لا عزتكم على الله تعالى لما ابتلاكم بهذا البلاء. ﴿لَتَجَنَّبَهُ﴾ أي اصطفاه للنبوّة ﴿وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي هداة في الدعوة إلى طريق موصل إلى الله تعالى وهو ملة الإسلام. ﴿وَمَا آتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي ولدأ صالحاً وسيرة حسنة عند كل أهل الأديان، فجميع الملل يترصون عن إبراهيم ولا يكفر به أحد. ﴿وَلَنُؤْتِيَهُ فِي الْآخِرَةِ لَكُمْ أَفْضَلِينَ﴾ أي لمن أصحاب الدرجات العالية في الجنة ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يا سيد المرسلين مع علو طبقتك ﴿أَنْ أَنْتَبِغَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي في كيفية الدعوة إلى التوحيد وهو أن يدعو إليه بطريق الرفق والسهولة وإتيان الدلائل مرة بعد أخرى بأنواع كثيرة على ما هو الطريقة المألوفة في القرآن

﴿ حَاقِبًا ﴾ أي مائلاً عن الباطل حال من إبراهيم ، ﴿ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ وهذا تكرير لما سبق لزيادة تأكيد في الرد على المشركين حيث زعموا أنهم كانوا على ملة إبراهيم . ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ أي إنما فرض تعظيم يوم السبت على الذين خالفوا بينهم موسى عليه السلام لأجل يوم السبت ، فإن أهل الملل اتفقوا على أنه تعالى خلق العالم في ستة أيام ، وبدأ تعالى بالتكوين من يوم الأحد ، وتمّ في يوم الجمعة . وكان يوم السبت يوم الفراغ فأمر سيدنا موسى عليه السلام اليهود أن يعظموا يوم الجمعة - كما هو ملة إبراهيم عليه السلام - بالتفرغ للعبادة فيه وترك الأشغال ، فيكون عيداً ، فخالفوا كلهم وقالوا : نحن نوافق ربنا في ترك الأعمال ، فاختاروا السبت ، فأذن الله تعالى لهم فيه وشدّد عليهم بتحريم الاصطياد فيه . وقالت النصارى : مبدأ التكوين هو يوم الأحد فنجعل هذا اليوم عيداً لنا وقد جاءهم عيسى عليه السلام بالجمعة أيضاً فقالوا : لا نريد أن يكون عيد اليهود بعد عيدنا ، واتخذوا الأحد عيداً لهم وقلنا معشر الأمة المحمدية : يوم الجمعة هو يوم الكمال فحصول التمام يوجب الفرح الكامل ، فهو أحق بالتعظيم ، وبجعله عيداً . وأيضاً إن الله تعالى خلق في يوم الجمعة أباً البشر آدم عليه السلام وهو أشرف خلقه وتاب عليه فيه فكان يوم الجمعة أشرف الأيام لهذا السبب ، ولأن الله تعالى اختار يوم الجمعة لهذه الأمة ولم يختاروه لأنفسهم . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ في الدين فإنه تعالى سيحكم للمحقين بالشواب وللمبطلين بالعقاب . ﴿ ادْعُ ﴾ يا أشرف الرسل من بعثت إليهم من الأمة قاطبة ﴿ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ ﴾ أي إلى دينه ﴿ بِالْحِكْمَةِ ﴾ أي الحجة القطعية المفيدة للعقائد اليقينية وهذه أشرف الدرجات ، وهي التي قال الله تعالى في صفتها : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة: ٢٦٩] ﴿ وَالْمَوْعِظَةُ الْمُسْتَوْفَى ﴾ أي الأمارات الظنية والدلائل الإقناعية ﴿ وَحَدِّثْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أي بدليل مركب من مقدمات مقبولة فالتاس على ثلاثة أقسام :

الأول : أصحاب العقول الصحيحة الذين يطلبون معرفة الأشياء على حقائقها .

والثاني : أصحاب النظر السليم الذين لم يبلغوا حدّ الكمال ولم يتزلوا إلى حضيض النقصان .

والثالث : الذين تغلب على طباعهم المخاصمة لا طلب العلوم اليقينية فقولته تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ ﴾ الخ . معناه : ادع الأقوياء الكاملين إلى الدين الحق بالدلائل القطعية اليقينية حتى يعلموا الأشياء بحقائقها ، وهم خواص الصحابة وغيرهم . وادع عوام الخلق بالدلائل الإقناعية الظنية ؛ وهم أرباب السلامة ، وفيهم الكثرة ، وتكلم مع المشاغبيين بالجدل على الطريق الأحسن الأكمل ؛ وهي التي تفيد إفحامهم وإلزامهم . والجدل ليس من باب الدعوة ،

بل المقصود منه قطع الجدل عن باب الدعوة، لأنها لا تحصل به أي ولما أمر الله محمداً ﷺ باتباع إبراهيم بين الشيء الذي أمره بمتابعتة فيه وهو أن يدعو الناس بأحد هذه الطرق الثلاثة وهي الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالطريق الأحسن. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الذي أمرك بدعوة الخلق إليه وأعرض عن قبوله ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِنِينَ﴾ ﴿١٢٤﴾ إليه أي إنك مكلف بالدعوة إلى الله تعالى بهذه الطرق الثلاثة، وحصول الهداية لا يتعلق بك فإنه تعالى هو العالم بضلال النفوس المظلمة الكدرة وباهتداء النفوس المشرقة الصافية ﴿وَلَنْ عَاقِبَتَهُمْ﴾ أي إن أردتم المعاقبة ﴿فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْثِرُوا بِهِ﴾ أي بمثل ما فعل بكم ولا تزيدوا عليه. وقد مر أنه تعالى أمر محمداً ﷺ أن يدعو الخلق إلى الدين الحق بأحد الطرق الثلاثة وتلك الدعوة تتضمن أمرهم بالرجوع عن دين آبائهم، وبالحكم عليه بالضلالة وذلك مما يشوش قلوبهم ويحمل أكثرهم على قصد ذلك الداعي بالقتل تارة وبالضرب ثانياً، وبالشتم ثالثاً، ثم إن ذلك الداعي إذا عرف ذلك يحمله طبعه على تأديب أولئك السفهاء بالقتل أو بالضرب، فعند هذا أمر الله الداعي في هذا المقام برعاية العدل وترك الزيادة ظلم وهو ممنوع في عدل الله ورحمته والله تعالى أمر في هذه الآية برعاية الإنصاف فيدخل فيها ما روي أن النبي ﷺ لما رأى أمة حمزة قد مثل به المشركون في أحد فقطعوا أنفه وأذنيه وذكره وأثنيه وفجروا بطنه قال: «لئن أظفرتني الله بهم لأمثلن بسبعين منهم مكانك»^(١) فنزلت هذه الآية فكفر عن يمينه وكف عما أراده ﴿وَلَنْ صَبْرَتُمْ﴾ عن المعاقبة بالمثل ﴿لَهُوَ﴾ أي الصبر ﴿خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ ﴿١٢٥﴾ لأن الرحمة أفضل من القسوة والنفع أفضل من الإيلاء. والمقصود من هذه الآية تعليم حسن الأدب في كيفية الدعوة إلى الله تعالى وطلب ترك الزيادة من الظالم وهذا ليس بمنسوخ ﴿وَأَصْبِرْ﴾ على ما أصابك من جهتهم من فنون الأذى ﴿وَمَا صَبْرُكَ﴾ بشيء من الأشياء ﴿إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أي بذكره وبالاستغراق في مراقبة شؤونه تعالى وبالتبذل إليه تعالى بمجامع الهممة ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي الكافرين بسبب إعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ﴾ أي غم.

وقرأ ابن كثير بكسر الضاد ﴿مِمَّا يَمْحُكُونَ﴾ ﴿١٢٦﴾ أي من مكرهم بك في المستقبل فالضيق إذا قوى صار كالشيء المحيط بالإنسان من كل الجوانب ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾ وهذا يدل على أن كمال السعادة للإنسان في هذين الأمرين التعظيم لأمر الله تعالى والشفقة على خلق الله. والمراد بالمعية هي بالرحمة والفضل والرتبة.

(١) رواه ابن الجوزي في زاد المسير (٤ : ٥٠٧).

سورة الإسراء

سورة بني إسرائيل، وتسمى سورة الإسراء، و﴿سبحان﴾ مكية، غير قوله: ﴿وإن كادوا يستغفونك﴾ إلى قوله: ﴿سلطاناً نصيراً﴾ فهذه الآيات الثمانية مدنيات، مائة وإحدى عشر آية، ألف وخمسمائة وتسعة وخمسون كلمة، ستة آلاف وستمائة واثان وأربعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ أي تبرأ عن الشريك من سير عبده محمداً ﷺ ﴿لَيْلًا﴾ أي في جزء قليل من الليل ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي من حرم مكة من بيت أم هانئ بنت أبي طالب ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ أي الأبعد من الأرض وأقرب إلى السماء؛ وهو مسجد بيت المقدس وسمي أقصى، لأنه أبعد المساجد التي تزار ويطلب بها الأجر من المسجد الحرام.

وروي أن عبد الله بن سلام قال في حضرة النبي ﷺ عند قراءته هذه الآية لأنه وسط الدنيا لا يزيد شيئاً ولا ينقص فقال ﷺ: «صدقت» ثم قال: «ويقال له البيت المقدس والزيتون ولا يقال له الحرم» اهـ. والحكمة في إسرائه ﷺ إلى بيت المقدس ليحصل له العروج إلى السماء مستوياً من غير تعريج لما روي عن كعب أن باب السماء الذي يقال له: مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس قال: وهو أقرب من الأرض إلى السماء بشمانية عشر ميلاً. وقيل: الحكمة في ذلك أن الشام خيرة الله تعالى من أرضه كما في حديث صحيح فهي أفضل الأرض بعد الحرمين وأول إقليم ظهر فيه ملكه ﷺ.

وروي أن صخرة بيت المقدس من جنة الفردوس. وقيل: الحكمة في ذلك لإظهار الحق على من عاند، لأنه لو عرج به من مكة إلى السماء لم يجد لمعانده سبيلاً إلى الإيضاح فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس سأله عن أشياء من بيت المقدس كانوا علموا أنه ﷺ لم يكن رآها قبل ذلك لما أخبرهم بها حصل التحقق بصدقه فيما ذكر من الإسراء به إلى بيت المقدس في ليلة وإذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ذلك من خبر المعراج إلى السموات. وقيل: الحكمة في ذلك ليجمع الله له ﷺ بين القبلتين ﴿الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ﴾ أي المسجد الأقصى من أرض الشام بركة

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى﴾ إلخ. معنى التنزيه والتعجب أشار الله تعالى بذلك إلى أعجب أمر جرى بينه تعالى وبين أفضل خلقه ﴿لَيْلِيَّةٌ﴾ أي محمداً ﷺ ﴿مِنْ مَّيْمَنَتِنَا﴾ أي بعض عجائب قدرتنا العظيمة التي من جملتها ذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر، وثبت بالدليل أن خالق العالم قادر على كل الممكنات، فحصول الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد في جسد محمد ﷺ ممكن، وحيث يُلزم أن القول بثبوت هذا المعراج أمر ممكن الوجود في نفسه، لكن يبقى التعجب، لأنه حاصل في جميع المعجزات. فانقلاب العصا ثعباناً تبلغ سبعين ألفاً من الحبال والعصي، ثم تعود في الحال عصا صغيرة كما كانت أمر عجيب وخروج الناقة العظيمة من الجبل الأصم، وإظلال الجبل العظيم في الهواء عجيب، وكذا القول في جميع المعجزات، فإن كان مجرد التعجب يوجب الإنكار، لزم الجزم بفساد القول بإثبات المعجزات؛ وهو فرع على تسليم أصل النبوة. وإن كان مجرد التعجب لا يوجب الإبطال فكذا هُنا فثبت أن المعراج ممكن غير ممتنع ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ أي إنه تعالى هو السميع لأقوال محمد ﷺ وأحواله بلا إذن، البصير بأفعاله بلا عين فيكرمه ويقربه بحسب ذلك أي فهو عالم بكونها مهذبة خالصة من شوائب الهوى، مقرونة بالصدق والصفاء، متأهلة للقرب والزلزلة ويقال: إنه تعالى هو السميع لمقالة قريش البصير بهم.

روي عن ابن عباس أنه ﷺ كان نائماً في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسري به ورجع من ليلته، وقص القصة على أم هانئ وقال: «مَثَلُ لي النبيون فصليت بهم» فلما قام ليخرج إلى المسجد تشبثت هي بثوبه ﷺ فقال مالك: قالت: أخشى أن يكذبك الناس وقومك إن أخبرتهم، قال: «وإن كذبتوني». فلما خرج جلس إليه أبو جهل فأخبره بحديث الإسراء، فقال أبو جهل: يا معشر كعب بن لؤي بن غالب، هلم فحدّثهم، فَمِنْ مُصَفَّقٍ، وواضع يده على رأسه تعجباً وإنكاراً، وارتد ناس ممن كان آمن به ﷺ وذهب رجال إلى أبي بكر وقالوا له: إن صاحبك يقول كذا وكذا فقال أبو بكر: إن كان قد قال ذلك فهو صادق. قالوا: أتصدقه على ذلك؟ قال: إني أصدقه على أبعد من ذلك أي كأنه قال: لما سلمت رسالته فقد صدقته فيما هو أعظم من هذا فكيف أكذبه في هذا؟ ثم جاء أبو بكر إلى رسول الله ﷺ فذكر الرسول له تلك التفاصيل فكلما ذكر ﷺ شيئاً قال له أبو بكر: صدقت. فلما تم الكلام قال أبو بكر: أشهد أنك رسول الله حقاً. فقال له الرسول: «وأنا أشهد أنك الصديق حقاً» ويقال: إن هذا العبد الذي اختصصناه بالإسراء هو خاصة السميع لكلامنا البصير لذاتنا فهو السميع أذنًا وقلبًا بالإجابة لنا والقبول لأوامرنا البصير بصرًا وبصيرة، وتوسط ضمير الفصل للإشعار باختصاصه ﷺ وحده بهذه الكرامة، ولهذا عقب الله تعالى بقوله هذا: ﴿وَمَا آتَيْنَا مُوسَى إِلَّا كِتَابَ﴾ أي التوراة أي لما ذكر الله تعالى تشريف محمد ﷺ بالإسراء ذكر عقبه تشريف موسى عليه السلام بإنزال التوراة عليه مع ما فيه من دعوته عليه السلام

إلى الطور وما وقع فيه من المناجاة جمعاً بين الأمرين المتحدّين في المعنى. أي آتياه التوراة بعدما أسرينا به إلى الطور. ﴿وَحَلَّلْنَاهُ هُنَا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ والضمير يعود إلى الكتاب أو إلى موسى أي جعلنا موسى يخرجهم بواسطة ذلك الكتاب من ظلمات الجهل والكفر إلى نور العلم والدين الحق ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فلا نهاية و «أن» بمعنى أي التفسيرية أو زائدة و «تتخذوا» على إضمار القول أي فقلنا: ﴿لا تتخذوا﴾ وقرأ أبو عمرو «أن لا يتخذوا» بالياء خبراً عن بني إسرائيل فإن مصدرية ولا نافية ولا مفعول مقدر والمعنى آتينا موسى الكتاب لهداية بني إسرائيل لئلا يتخذوا ﴿مِنْ دُونِ وَحْيِكَ﴾ أي رباً تفوضون إليه أموركم ﴿ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ ينصب على الاختصاص على قراءة التهي وعلى مفعول «يتخذوا» الأول ومن دوني حال من وكيلاً والتقدير: لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح، من دوني وكيلاً فالناس كلهم ذرية نوح، لأنه كان معه في السفينة ثلاثة بنين سام وحام ويافت، فالناس كلهم من ذرية أولئك ﴿إِنَّكُمْ﴾ أي نوحاً ﴿كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ أي كثير الشكر في جميع حالاته وفي هذا إعلام بأن إنجاء من معه كان ببركة شكره، وحث للذرية على الاقتداء به، وزجر لهم عن الشرك. والمعنى ولا تشركوا بي، لأن نوحاً كان عبداً شكوراً وأنتم من ذريته فاقنوا به كما أن آباءكم اقتدوا به، وإنما يكون العبد شكوراً إذا كان موحدلاً لا يرى حصول شيء من النعم إلا من فضل الله تعالى.

روي أن نوحاً عليه السلام كان إذا أكل قال: الحمد لله الذي أطعمني ولو شاء أجاعني. وإذا شرب قال: الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظمأني. وإذا اكتسى قال: الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعراني. وإذا احتذى قال: الحمد لله الذي حذاني ولو شاء أحفاني. وإذا قضى حاجته قال: الحمد لله الذي أخرج عني أذاه في عافية ولو شاء حبسه. وإذا أراد الإفطار عرض طعامه على من آمن به فإن وجده محتاجاً أثره به. ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ أي أخبرناهم في التوراة بحصول الفساد مرتين ﴿لَنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أرض الشام ﴿مَرْقَتَيْنِ الْأُولَى مَنَافَلَةُ حَكَمِ التَّوْرَةِ وَحَسْبُ أَرْمِيَاءَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ أَنْذَرَهُمْ سَخَطُ اللَّهِ تَعَالَى وَقَتْلُ شُعْيَاءَ نَبِيِّ اللَّهِ فِي الشَّجَرَةِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا مَاتَ صَدَقِيًّا مَلِكُهُمْ تَنَافَسُوا فِي الْمَلِكِ وَقَتْلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ مِنْ نَبِيِّهِمْ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ: «قُمْ فِي قَوْمِكَ» فَلَمَّا فَرَّغَ مِمَّا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ عَدَا عَلَيْهِ لِيَقْتُلُوهُ، فَهَرَبَ، فَانْفَلَقَتْ لَهُ شَجَرَةٌ، فَدَخَلَ فِيهَا، وَأَدْرَكَهُ الشَّيْطَانُ، فَأَخَذَ هَدْبَةً مِنْ ثَوْبِهِ فَأَرَاهُمْ إِيَّاهَا فَوَضَعُوا الْمُنْشَارَ فِي وَسْطِهَا، فَنَشَرُوهَا حَتَّى قَطَعُوهَا وَقَطَعُوهَا فِي وَسْطِهَا وَالثَّانِي قَتْلُ زَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَقَصْدُ قَتْلِ عِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ﴾ أي لتعلمين الناس بغير الحق ﴿عُلُوكَ كَبِيرًا﴾ أي مجاوزاً للحدود ويقال لكل متجبر: قد علا. ﴿فَإِذَا جَاءَ وَقْدُ أُولَئِهِمَا﴾ أولى مرتي الفساد ﴿بَعَثْنَا طَائِفَتَكُمْ يَبَاكَ لَنَا أُولَى بَأْسٍ﴾ أي قتال ﴿شَدِيدٍ﴾ عن حذيفة قال: قلت: يا رسول الله لقد كان بيت المقدس عند الله عظيماً جسيم الخطر عظيم القدر فقال رسول الله ﷺ: «هو من أجل

البيوت ابتناه الله تعالى لسليمان بن داود عليهم السلام من ذهب وفضة، ودرّ وياقوت وزمرد، وذلك أن سليمان بن داود لما بناء سحر له الجن يأتونه بالذهب والفضة من المعادن، وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرد، وسحر له الجن حتى بنوه من هذه الأصناف. قال حذيفة: فقلت: يا رسول الله كيف أخذت هذه الأشياء من بيت المقدس؟ فقال رسول الله ﷺ: «إن بني إسرائيل لما عصوا الله وقتلوا الأنبياء سلط الله عليهم بختنصر، وهو من المجوس، وكان ملكه سبعمئة سنة»^(١). وهو قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾. ﴿فَبَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ أي فترددوا في أوساط الديار، ودخلوا بيت المقدس، وقتلوا الرجال، وسبوا النساء والأطفال وأخذوا الأموال وجميع ما كان في بيت المقدس من هذه الأصناف فاحتملوها على سبعين ألفاً ومائة ألف عجلة حتى أودعوها أرض بابل فأقاموا يستخدمون بني إسرائيل ويستملكونهم بالخزي والعقاب والنكال مائة عام. ﴿وَكَاثَ﴾ أي ذلك البعث ﴿وَعَدَا مَقْمُولًا﴾ أي منجزاً ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَكْرَةَ﴾ أي الدولة ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي على الذين فعلوا بكم ما فعلوا بعد مائة سنة حين تبسم عن ذنوبكم ورجعتم عن الإفساد بظهور كورش الهمداني على بختنصر. ﴿وَأَمَدَدْنَكُمْ بِأَمْوَالٍ﴾ كثيرة بعدما نهبت أموالكم ﴿وَنِيَّتٍ﴾ بعدما سبيت أولادكم ﴿وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ أي رجالاً وعدداً، أي ثم إن الله عز وجل رحمهم فأوحى إلى ملك من ملوك فارس وهو كورش الهمداني أن تسير إلى المجوس في أرض بابل وأن تستنقذ من في أيديهم من بني إسرائيل، فسار إليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ من بقي من بني إسرائيل من أيدي المجوس، واستنقذ ذلك الحلي الذي كان من البيت المقدس وردّه الله إليه كما كان أول مرة ﴿إِنْ أَسْتَشِرَّ﴾ بفعل الطاعات ﴿أَحْسَنَ لَأَنْفُسِكُمْ﴾ فإن بركة تلك الطاعات يفتح الله عليكم أبواب الخيرات، ﴿وَلِنْ أَسَأْتُمْ﴾ بفعل المحرمات ﴿فَلَهَا﴾ أي فقد أسأتم إلى أنفسكم فإن بشؤم تلك المعاصي يفتح الله عليكم أبواب العقوبات ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ أي وعد المرة الآخرة بعثنا تطوس بن إسبياتوس الرومي مع جنوده ﴿يَسْكُرُوا وَجُوهَكُمْ﴾ أي ليجعلوا آثار الحزن ظاهرة في وجوهكم.

وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم وحزمة «ليسوء» بالتوحيد أي ليحزن الله، أو الوعد أو البعث وجوهكم، وقرأ الكسائي «لنسوء» بنون العظمة ﴿وَلْيَدْخُلُوا السَّجْدَ﴾ أي بيت المقدس ﴿كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي كما دخل الأعداء فيه في أول مرة ﴿وَلْيَسْتَرْوُوا مَا عَلَوْا﴾ أي ليهلكوا البلاد التي علوا عليها ﴿تَنْبِيْرًا﴾ أي إهلاكاً، أي فلما رجعت بنو إسرائيل إلى البيت المقدس عادوا إلى المعاصي فسلط الله عليهم ملك الروم قيصر، فغزاهم في البر والبحر فسباهم وقتلهم،

(١) رواه الشجري في الأمالي (٢: ٢٣١)، والطبراني في المعجم الكبير (١٠: ١٧٩).

وأخذ أموالهم ونساءهم، وأخذ جميع ما في بيت المقدس، واحتمله على سبعين ألفاً ومائة ألف عجلة حتى أودعه في كنيسة الذهب، فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدي ويرده إلى بيت المقدس وهو ألف سفينة وسبعمائة سفينة يرسي بها على بابل حتى ينقل إلى بيت المقدس ﴿عَسَىٰ وَرَأَوْنَكُم مِّن مَّرْكُورٍ﴾ أي لعل ربكم أن يرحمكم بعد المرة الآخرة إن تبتم توبة أخرى من المعاصي يا بني إسرائيل ﴿وَلَٰذَٰلِكَ عُدَّتُمْ إِلَى الْفَسَادِ مَرَّةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿عُدَّتْ﴾ إلى صب البلاء عليكم في الدنيا مرة أخرى، وإن عدتم إلى الإحسان عدنا إلى الرحمة، وقد عادوا إلى فعل ما لا ينبغي وهو التكذيب لمحمد ﷺ وكنعان ما ورد في التوراة والإنجيل، فعاد الله عليهم بالتعذيب على أيدي العرب فجري القتل والجلاء على قريظة وبني النضير وبني قينقاع ويهود خيبر، والباقي منهم مهجورون بضرب الجزية ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ أي سجنًا لا يستطيعون الخروج منها أبدًا ﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ﴾ الذي آتيناه ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ كل الناس ﴿لِّئَلَّا يَكُونَ لِّلْطَّيِّفَةِ مِنهٖ فِئَءٌ﴾ أي للطريقة التي هي أقوم الطرائق وهي ملة الإسلام فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ من التقوى والإحسان ﴿أَنَّ لَهُمْ لَٰجِرًا كَبِيرًا﴾ أي بأن لهم في مقابلة تلك الأعمال أجرًا كبيرًا بحسب الذات وبحسب التضعيف ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَتَيْنَاهُم بِمَا كَفَرُوا﴾ وهو عذاب جهنم وهذا عطف على قوله: «أن لهم» فالقرآن يبشر المؤمنين ببشارتين بأجر كبير وبتعذيب أعدائهم.

واعلم أن أكثر اليهود يتكرون الثواب والعقاب الجسمانيين وأن بعضهم قال: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، فهم بذلك صاروا كالمنكرين للآخرة ﴿وَيَدْعُ الْإِنسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ في الإلحاح، أي إن الإنسان قد يبالغ في الدعاء طلباً لشيء يعتقد أن خيره فيه مع أن ذلك الشيء يكون منيع ضرره وهو يبالغ في طلبه لجهله بحال ذلك الشيء، وإنما يقدم على مثل هذا العمل لكونه مغترأ بظاهر الأمور غير متفحص عن حقائقها وأسرارها.

روي أن النضر بن الحرث قال: اللهم انصر خير الحزبين اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك إلى آخره فأجاب الله تعالى دعاءه، وضربت رقبته يوم بدر. وقيل: المراد أن الإنسان في وقت الضجر يلعن نفسه وأهله وولده وماله، ولو استجيب له في الشر كما يستجاب له في الخير لهلك. ﴿وَكَانَ الْإِنسَانُ﴾ بحسب جبلته ﴿عَجُولًا﴾ أي ضجرًا لا يتأنى إلى أن يزول عنه ما يطراً عليه فإن كل أحد من الناس لا يخلو عن عجلة ولو تركها لكان تركها أصلح في الدنيا والدين. ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ وَالنَّهَارَ مَآبَاتَيْنِ﴾ أي علامتين داليتين على تمام علمنا وكمال قدرتنا، فلما بين الله تعالى أن هذا القرآن يدل على الطريق الأقوم ذكر الدلائل الدالة على وحدته تعالى. وهو عجائب العالم العلوي والسفلي فالقرآن نعم الدين ووجود الليل والنهار نعم الدنيا، فلولاهما لما حصل للخلق

الراحة والكسب والقرآن ممتزج من المحكم والمتشابه، فكذلك الدهر مركب من الليل والنهار، فالمحكم كالنهار، والمتشابه كالليل، فكما أن المقصود من التكليف لا يتم إلا بذكر المحكم والمتشابه فكذلك الزمان لا يحصل الانتفاع به إلا بالليل والنهار ﴿فَحَوَّنَا آيَةَ الْبَيْتِ﴾ وهي القمر، لأنه يبدو في أول الأمر على صورة الهلال، ثم لا يزال يتزايد نوره حتى يصير بديراً كاملاً، ثم يشرع في الانتقاص قليلاً قليلاً إلى أن يعود إلى المحاق ﴿وَحَمَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ وهي الشمس ﴿مُجِيرَةً﴾ أي مضيئة ذات أشعة تظهر بها الأشياء المظلمة بالإضاءة سبب لحصول الإبصار ﴿لِنَبْهَتَهُمْ فَضْلًا مِّن رَّبِّكَ﴾ أي لتطلبوا في الليل والنهار فضل ربكم من الرزق الحلال بالكسب ومن الثواب الجزيل بأداء الطاعات والاحتراز عن المنهيات ﴿وَلِتَعْلَمُوا بِتَعَابِهِمَا﴾ ﴿عَدَدَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ﴾ أي حساب ما دون السنين من الشهور والأيام والساعات لإقامة مصالحكم الدينية والدنيوية ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ﴾ تفقدون إليه في مصالح دينكم ودنياكم ﴿فَصَلَّيْتُمُ اللَّيْلَ﴾ أي بيناه في القرآن تبيناً بليغاً لا شبهة فيه، فظهر كون القرآن يهدي للتي هي أقوم ظهوراً بيناً ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ﴾ أي عمله الذي قدرناه عليه من خير وشر ﴿فِي عُنُقِهِ﴾ وذكر العنق كناية عن شدة اللزم، أي الزمناه عمله كلزوم القلادة أو الغاء للصفة بحيث لا يفارقه عمله أبداً فإن كان خيراً كان زيتاً له كالطوق، وإن كان شراً كان شيئاً له كالغل على رقبته. وإنما يكنى العمل بالطير لأن العرب إذا أرادوا الإقدام على عمل اعتبروا أحوال الطير، فهل يطير متيامناً أو متياسراً أو صاعداً إلى الجو إلى غير ذلك فيستدلون بكل واحد منها على الخير والشر والسعادة والنحوسة فلما كثر ذلك منهم سمي نفس الخير والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه. وقيل: المراد بالطائر صحيفة الأعمال التي كتبها الملائكة الحفظة، فإذا مات العبد طويت تلك الصحيفة وجعلت معه في قبره حتى تخرج له يوم القيامة.

وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله ما أول ما يلقي الميت إذا أدخل قبره قال: «يا ابن مسعود ما سألتني عنه أحد إلا أنت فأول ما يتناديه ملك اسمه رومان يجوس خلال المقابر فيقول: يا عبد الله اكتب عملك، فيقول: ليس معي دواة ولا قرطاس ولا قلم، فيقول: كفنك قرطاسك، ومدادك ريقك وقلمك أصبعك فيقطع له قطعة من كفته، ثم يشرع العبد يكتب وإن كان غير كاتب في الدنيا فيذكر حيث ذكر حسناته وسيئاته كيوم واحد، ثم يطوي الملك القطعة ويعلقها في عنقه». ثم قال رسول الله ﷺ: «وكل إنسان أُلزِمناه طائره في عنقه»^(١) أي عمله فيه وقيل: المراد بالطائر كتاب إجابته في القبر لمنكر وكبير ﴿وَنُخْرِجُ لَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا﴾ أي مكتوباً فيه عمله ﴿يَلْقَاهُ﴾ أي يلقي الإنسان.

وقرأ ابن عامر «يلقاه» بضم الياء وفتح اللام، والقاف المشددة أي يعطاه ﴿مَنْشُورًا﴾ أي مفتوحاً ويقال له: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾.

قال الحسن وقتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً. وقال بكر بن عبد الله: يؤتى بالمؤمن يوم القيامة بصحيفته وهو يقرؤها وحسناته في ظهرها يغبطه الناس عليها وسيئاته في جوف صحيفته وهو يقرؤها حتى إذا ظن أنها قد أويقته قال الله تعالى: اذهب فقد غفرت لك فيما بيني وبينك فيعظم سروره. ﴿كَفَىٰ بِتَقْسِيكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ أي محاسباً. قال الحسن: ومن عدل الله في حقك جعلك حسيب نفسك.

وقال السدي: يقول الكافر يومئذ له تعالى: إنك قضيت أنك لست بظلام للعبيد فاجعلني أحاسب نفسي فيقال له: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِتَقْسِيكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾. ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا لِيَهْدَىٰ لِغَيْبٍ﴾ أي من اهتدى بهداية القرآن وعمل بما في تضاعيفه من الأحكام وانتهى عما نهى عنه فإنما تعود منفعة اهتدائه إلى نفسه لا تتخطاه إلى من لم يهتد فإن ثواب العمل الصالح مختص بفاعله ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَلَا تَحْمِلْ بُحْلَهُ﴾ أي ومن ضل عن الطريقة التي يهديه إليها فإنما وبال ضلاله عليها لا على من لم يباشره ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ أي لا تحمل نفس حاملة للإثم إثم نفس أخرى بطيبة النفس حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن إثمها، ولكن يحمل عليها بالقصاص فلا تؤخذ نفس بذنب نفس أخرى فكل أحد مختص بذنب نفسه، وهذا قطع لأطماع الكفار حيث كانوا يزعمون أنهم إن لم يكونوا على الحق فالعقاب على أسلافهم الذين قلدهم الدين الفاسد ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ﴾ قوماً بالهلاك ﴿حَتَّىٰ تَبْكُوا﴾ إليهم ﴿رُسُلًا﴾ يهديهم إلى الحق ويردعهم عن الضلال ويقيم الحجج، ويمهد الشرائع. وأهل الفترتين بين نوح وإدريس وبين عيسى ومحمد عليهم السلام ثلاثة عشر قسماً ستة سعداء وأربعة أشقياء وثلاثة تحت المشيئة. فأما السعداء: فقسم وُحِّدَ الله تعالى بنور وجده في قلبه كقس بن ساعدة فإنه كان إذا سئل هل لهذا العالم إله قال: البعرة تدل على البعير، وأثر الأقدام يدل على المسير. وقسم وُحِّدَ الله تعالى بما تجلى لقلبه من النور الذي لا يقدر على دفعه. وقسم أَلْقَى في نفسه، واطلع من كشفه على منزلة محمد ﷺ فأمن به في عالم الغيب. وقسم اتبع ملة حق ممن تقدمه. وقسم طالع في كتب الأنبياء فعرف شرف محمد ﷺ فأمن به وقسم آمن بنبية الذي أرسل إليه وأدرك رسالة محمد ﷺ وآمن به فله أجران. وأما الأشقياء: فقسم عطل بلا نظر بل بتقليد. وقسم عطل بعد ما أثبت بلا استقصاء نظر. وقسم أشرك عن تقليد محض. وقسم علم الحق وعانده. وأما الذي تحت المشيئة: فقسم عطل فلم يقر بوجود الإله عن نظر ناقص لضعف في طباعه. وقسم أشرك عن نظر أخطأ فيه. وقسم عطل بعدما أثبت بغير نظر قوي. ونقل عن السيوطي أن أبوي النبي ﷺ لم تبلغهما الدعوة والله تعالى يقول:

﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ وحكم من لم تبلغه الدعوة أنه يموت ناجياً ولا يعذب ويدخل الجنة ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ أي وإذا دنا وقت تعلق إرادتنا بإهلاك قرية بعذاب الاستئصال أمرنا على لسان الرسول المبعوث إلى أهلها رؤساءها بالأعمال الصالحات وهي الإيمان والطاعة.

وروي برواية غير مشهورة عن نافع وابن عباس «أمرنا مترفيها» بعد الهمة أي كثرت أغنياءها وفساقها. وعن أبي عمرو «أمرنا» بتشديد الميم أي جعلنا جابريتها أمراء. ﴿فَقَسَّوْا فِيهَا﴾ أي فخرجوا عما أمرهم الله وعملوا المعاصي فيها ﴿فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾ أي فثبت عليها ما توعدناهم به على لسان رسولنا من الإهلاك ﴿فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ أي فاهلكناها إهلاك الاستئصال ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ أي وكثيراً أهلكنا من الأمم الماضية من بعد قوم نوح فإن الطريق الذي ذكرناه هو عادتنا مع الذين يفسقون من القرون الذين كانوا بعد نوح وهم عاد وثمود وغيرهم وإنما قال تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ لأنه أول من كذبه قومه وخوف تعالى بهذه الآية كفار مكة ﴿وَكُنْ مِنْكَ يَذُوبُ حَبَابٌ خَيْرٌ بِصِيرًا﴾ فإنه تعالى عالم بجميع المعلومات راء لجميع المراتب وثبت أنه قادر على كل الممكنات فكان قادراً على إيصال الجزاء إلى كل أحد بقدر استحقاقه فإنه منزّه عن الظلم، وهذه بشارة عظيمة لأهل الطاعة وتخويف عظيم لأهل المعصية ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ﴾ بالذي يعمل ﴿الْمَاجِلَةَ﴾ أي الدار العاجلة فقط ﴿عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا﴾ أي في تلك الدار ﴿مَا نَشَاءُ﴾ تعجيله له من نعيمها ﴿لِمَنْ تُرِيدُ﴾ تعجيل ما نشاء له وهذا بدل من الضمير بإعادة الجار بدل بعض من كل فلا يجد كل واحد جميع ما يهواه فإن كثيراً من الكفار يعرضون عن الدين في طلب الدنيا، ثم يبقون محرومين عن الدنيا والدين ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مَكَانًا مَا عَجَّلْنَاهُمْ فِي جَهَنَّمَ﴾ وما فيها من أنواع العذاب ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ أي يدخلها ﴿مَذْمُومًا﴾ أي مهاناً بالذم ﴿مَذْهُورًا﴾ أي مطروداً من رحمة الله تعالى.

قيل: نزلت هذه الآية في مرثد بن ثمامة ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ أي أراد بعمله ثواب الآخرة ﴿وَسَعَى لَهَا﴾ أي للدار الآخرة ﴿سَعْيَهَا﴾ بأن يكون العمل من باب القرب والطاعات ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ إيماناً صحيحاً ﴿فَأُولَئِكَ سَكَانَ سَعْيُهُمْ﴾ أي عملهم ﴿مَشْكُورًا﴾ أي مقبولاً عند الله أحسن القبول. قيل: نزلت هذه الآية في بلال المؤذن ﴿كَلَّا﴾ أي كل واحد من الفريقين مرید الدنيا ومرید الآخرة ﴿ثُمَّ﴾ أي نزيد بالمعطاء ﴿هَكَذَا﴾ أي الذين يريدون الدنيا ﴿وَهَكَذَا﴾ أي الذين يريدون الآخرة وهذان بدلان من كلاً فإن الله يوسع عليهما في الرزق من الأموال والأولاد وغير ما من أسباب العز والزينة في الدنيا ﴿مِنْ عَطَاؤِكَ﴾ أي من معطاء الواسع وهذا متعلق «بنمذ» ﴿رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاؤُ رَبِّكَ﴾ أي معطاء في الدنيا ﴿مَحْظُورًا﴾ أي ممنوعاً من أحد، مؤمناً كان أو

كافراً، لأن الكل مخلوقون في دار العمل فأزاح تعالى العذر عن الكل، وأوصل تعالى متاع الدنيا إلى الكل على القدر الذي يقتضيه الصلاح ﴿أَنْظَرُ﴾ أيها الإنسان بنظر الاعتبار ﴿كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ فيما أمددناهم به من العطايا في الدنيا فمن وضيع ورفيع، وضالع وضليع، ومالك ومملوك، وموسر ومملوك ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ﴾ من درجات الدنيا فإن درجات الآخرة باقية غير متناهية ونعم الدنيا فانية متناهية ﴿وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ من تفضيل درجات الدنيا أي التفاوت في الآخرة أكبر، لأن التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها، ثم ذكر الله تعالى من أنواع التكاليف خمسة وعشرين نوعاً بعضها أصلي وبعضها فرعي وهي: تفصيل لثلاثة شروط لأهل الثواب وهي إرادة الآخرة بالعمل، وأن يسعى سعياً موافقاً لطلب الآخرة وأن يكون مؤمناً فقال: ﴿لَا يَجْمَلُ﴾ أيها الإنسان ﴿مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّا خَرَفْتُمْ﴾ أي قتمكت في الناس أو فتعجز عن سعادة الآخرة أو تفصير ﴿مَذْمُومًا﴾ من الملائكة والمؤمنين ﴿تَخَذُوا﴾ من الله تعالى ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ أي أمر أمراً جزمًا.

وقرأ علي وابن عباس وعبد الله «ووصى ربك»، ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ فـ «أن» إما مفسرة أو مخففة من الثقلة واسمها ضمير الشأن و «لا» ناهية ﴿وَالْوَالِدَيْنِ﴾ أي أحسنوا بهما ﴿إِحْسَنًا﴾ عظيمًا كاملاً فإن إحسانهما إليك قد بلغ الغاية العظيمة فوجب أن يكون إحسانك إليهما كذلك ومع ذلك لا تحصل المكافأة، لأن إنعامهما عليك كان على سبيل الابتداء وفي الأمثال المشهورة أن البادىء بالبر لا يكافأ ﴿إِنَّمَا يَلْبِغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لِّمِثْلِهِمَا﴾ أي إن يلغا إلى حالة الضعف وهما عندك في آخر العمر كما كنت عندهما في أول العمر فلا تتفجر لواحد منهما بما تستغذر منه ولا تستثقل من مؤنه، أي ولا تقل له كلاماً رديئاً إذا وجدت منه رائحة تؤذيك كما أنهما لا يتقدران منك حين كنت تخراً أو تبول.

وقرأ حمزة والكسائي «يلغان» فأحدهما بدل من ضمير التثنية. وقرأ ابن كثير وابن عامر «أف» بفتح الفاء من غير تنوين ونافع وحفص بكسر الفاء مع التنوين. والباقون بكسر الفاء من غير تنوين. ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ أي لا تغلظ لهما في الكلام. والمراد من قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفُ﴾ لمنع من إظهار الضجر بالقليل أو الكثير ومن قوله ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ المنع من إظهار المخالفة في القول على سبيل الرد عليه ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أي ليناً حسناً بأن يخاطبه بالكلام المقرون بآمارات التعظيم ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ أي لين لهما جانبك المذلول. والمراد أفعال التواضع لهما ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ أي من أجل فرط عطفك عليهما وورقتك لهما بسبب ضعفهما لا لأجل خوفك من العار. ﴿وَقُلْ رَبِّي أَرْحَمُهُمَا بِمَا كَانَا فِي صَفِيرٍ﴾ أي ادع لهما بالرحمة ولو خمس مرات في اليوم والليلة بأن تقول: رب ارحمهما برحمتك الدنيوية والأخروية رحمة مثل تربيتهما

إياي في صغري؟ ويجوز أن تكون الكاف للتعليل، أي لأجل تربيتهما لي ﴿رَبُّكَ أَغْلَرَّ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ من الإخلاص وعدمه في برهما ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ أي صادقين في نية البر بالوالدين إن كنتم رجاعين إلى الله تعالى ﴿فَلَنُفَعِّلَنَّ﴾ تعالى ﴿كَانَ لِلْأَوَّلِينَ﴾ أي للرجاعين إليه تعالى عما فرط منهم ﴿عَفْوَكَ﴾ فيكفر عنهم سيئاتهم ﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْيَةِ﴾ أي أعطى ذا القرابة من جهة الأب والأم وإن بعد ﴿حَقَّهُ﴾ من صلة الرحم بالمال أو غيره ﴿وَالْيَسِيرِينَ﴾ أي أعطى المسكين حقه من الإحسان إليه ﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ أي أعطى الضيف النازل بك حقه وهو إكرامه ثلاثة أيام ﴿وَلَا تَبْذُرْ بَذْرَكَ﴾ وهو إنفاق المال في المعصية وفي الفخر والسمة ﴿إِنَّ الْبَذِيرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ أي أتباعهم في الصرف في المعاصي ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ فإنه يستعمل بدنه في المعاصي والإفساد في الأرض، وكذلك كل من رزقه الله تعالى مالاً أو جاهاً فصرفه إلى غير مرضاة الله تعالى كان كفوراً لنعمة الله تعالى فكان المبذرون موافقين للشياطين في تلك الصفة ﴿وَأَمَّا تَرْضَيْنَ عَنْهُمُ آيَاتَ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ أي إن أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من التصريح بالرد لكونك كنت فقيراً في وقت طلبهم منك ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ أي ليناً سهلاً بأن تعدهم بالإعطاء عند مجيء الرزق أو تقول لهم الله يسهل.

وروي أن النبي ﷺ كان بعد نزول هذه الآية إذا لم يكن عنده ما يعطي ومثل يقول: يرزقنا الله تعالى وإياكم من فضله اهـ. وقوله تعالى: ﴿أَتَيْنَاكُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ كناية عن الفقر، لأن فاقد المال يطلب رحمة الله فسمى الفقر بابتغاء رحمة الله من إطلاق اسم المسبب عن اسم السبب ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ﴾ أي لا تجعل يدك في انقباضها كالمغلولة الممنوعة من الانبساط أي لا تمسك عن الإنفاق بحيث تضيق على نفسك وأهلك ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾ في الإنفاق ﴿كُلَّ الْبَسْطِ﴾ أي في وجوه صلة الرحم وسبيل الخيرات أي ولا تتوسع في الإنفاق توسعاً مفرطاً بحيث لا يبقى في يدك شيء ﴿فَتَقْعُدَ مَلُومًا﴾ أي فتصير ملوماً عند الله وعند أصحابك فهم يلومونك على تضييع المال بالكلية، وإبقاء الأهل والولد في الضر وتبقى ملوماً عند نفسك بسبب سوء تدبيرك وترك الحزم في مهمات معاشك ﴿تَحْسُورًا﴾ أي نادماً أو منقطعاً عنك الأحباب بسبب ذهاب الأسباب ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي إن الله يوسع الرزق على البعض ويضيقه على البعض الآخر وهو يربي المربوب ويدفع حاجاته على مقدار الصلاح فعلى العباد أن يقتصدوا في الإنفاق وأن يستنوا بسترته تعالى ﴿إِنَّكَ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويعلم أن مصلحة كل إنسان في أن لا يعطيه إلا ذلك القدر فالتفاوت في أرزاق العباد لأجل رعاية الصلاح لا لأجل البخل ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا تَلْقَوْا﴾ أي خشية وقوع فقر بكم فقتل الأولاد، إن كان لخوف الفقر فهو سوء ظن بالله وإن كان لأجل الغيرة على النبات فهو سعي في تخريب العالم. فالأول: ضد التعظيم لأمر الله تعالى. والثاني: ضد الشفقة على خلق الله.

قال بعضهم: والذي حملهم على قتل الأولاد البخل وطول الأمل ﴿عَنْ رَزُقِهِمْ وَلِيَّاكُمُ﴾ أي نزرقيهم من غير أن ينقص من رزقكم شيء فيطراً عليكم ما تخشونه من الفقر ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ أي ذنباً عظيماً.

وقرأ الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء. وقرأ ابن عامر بفتح الخاء والطاء مع القصر بمعنى ضد الصواب. وقرأ ابن كثير بفتح الخاء والطاء مع المد ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الزُّرْعَةَ﴾ بإتيان مقدماته ﴿إِنَّهُ﴾ أي الزنا ﴿كَانَ فَحِشَةً﴾ أي ظاهرة الفحش لاشتماله على فساد الأنساب وعلى التقاتل فإن الإنسان لا يعرف أن الولد الذي أتت به الزانية أهو منه أو من غيره فلا يقوم بتربيته وذلك يوجب ضياع الأولاد وانقطاع النسل وخراب العالم ﴿وَسَاءَ سَيْبًا﴾ لأنه لا يبقى فرق بين الإنسان والبهائم في عدم اختصاص الذكور بالإناث فالله تعالى وصف الزنا في آية أخرى بصفات ثلاثة، فالذي لم يذكر هنا كونه مقتاً فإن المرأة إذا تمرنت على الزنا يستقذرها كل طبع سليم وكل خاطر سليم وإذا اشتهرت بالزنا تنفر عن مقارنتها طباع أكثر الخلق فحيث لا تحصل لها الألفة ولا يتم الأزواج ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ قتلها بالإسلام والعهد ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي بسبب الحق وهو عند القصاص فهو متعلق بلا تقتلوا ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا﴾ بغير حق يبيح القتل للقاتل ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لِحُيُوتِهِمْ﴾ من الوارث أو السلطان عند عدم الوارث ﴿سُلْطَنًا﴾ أي استيلاء على القاتل يؤاخذ به بالقصاص أو بالدية ﴿فَلَا تُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ﴾ أي فلا يسرف الولي في أمر القتل بأن يزيد على القتل المثلة وقطع الأعضاء أو بأن يقتل غير القاتل من أقاربه، أو بأن يقتل الاثنين مكان الواحد أو بأن يقتل القاتل مع أخذ الدية. وقيل: المعنى ولا يسرف القاتل الظالم والإسراف هو إقدامه على القتل بالظلم. وقرأ حمزة والكسائي «فلا تسرف» بالتاء على الخطاب، أي لا تسرف في القتل أيها الولي، أي اكتف باستيفاء القصاص ولا تطلب الزيادة. أو لا تسرف أيها الإنسان أي لا تفعل القتل الذي هو ظلم محض، فإنك إن قتلت مظلوماً استولى في القصاص منك. ويعضد هذا قراءة «ولا تسرفوا». ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾.

قال مجاهد: إن المقتول المظلوم كان منصوراً في الدنيا بإيجاب القود على قاتله، وفي الآخرة بكثرة الثواب له وبكثرة العقاب لقاتله.

وقال قتادة: إن ولي المقتول كان منصوراً على القاتل حيث أوجب الله له القصاص أو الدية وأمر الحكام بمعاونته في استيفاء حقه فليكتف بهذا القدر ولا يطمع في الزيادة. ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ وهي حفظه وأرباحه ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ أي حتى يبلغ إلى حيث يمكنه بسبب رشده القيام بمصالح ماله فحيث تزول ولاية غيره عنه فإن بلغ غير كامل العقل لم تزل الولاية عنه ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ سواء جرى بينكم وبين ربكم أو جرى بينكم وبين الناس ﴿إِنَّ الْعَهْدَ

كَانَ مَسْئُولًا ﴿٦٦﴾ أَي مَسْئُولًا عَنْهُ فَيَسْأَلُ النَّاسُ وَيُعَاتِبُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ أَي أتموه ﴿إِنَّا كَلَّمْنَاكُمْ﴾ لغيركم ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَلْتَسْقِيمِ﴾ أَي بميزان العدل بحيث لا يميل إلى أحد الجانبين. ﴿ذَلِكَ﴾ أَي الوزن بالميزان المعتدل وإيفاء الكيل والعهد ﴿خَيْرٌ﴾ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّهُ يُوجِبُ الذِّكْرَ الْجَمِيلَ بَيْنَ النَّاسِ ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ ﴿٦٧﴾ أَي عَاقِبَةُ فِي الْآخِرَةِ فَإِنَّهُ يَخْلُصُ مِنَ الْعِقَابِ الشَّدِيدِ ﴿وَلَا تَقُفْ مَا يُلْقِي لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أَي لَا تُكُنْ أَيْهَا الْإِنْسَانُ فِي اتِّبَاعِ مَا لَا عِلْمَ لَكَ بِهِ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ كَمَنْ يَتَّبِعُ مُسْلِكًا لَا يَدْرِي أَنَّهُ يُوصلُهُ إِلَى مَقْصَدِهِ. وَالْمَرَادُ بِالْعِلْمِ هُوَ الظَّنُّ الْمُسْتَفَادُ مِنْ سِنْدٍ ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾ أَي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ ﴿كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ ﴿٦٨﴾ أَي كَانَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا مَسْئُولًا عَنْ نَفْسِهِ أَيْ عَمَّا فَعَلَ بِهِ صَاحِبُهُ وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ الْحَيَاةَ وَالْعَقْلَ وَالنُّطْقَ فِي هَذِهِ الْأَعْضَاءِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى يُوْجِهُ السُّؤَالَ عَلَيْهَا وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ مُؤَاخَذٌ بِعُزْمِهِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ.

روي عن شكل بن حميد قال: أتيت النبي ﷺ فقلت: يا نبي الله علمني تعويذاً أتعوذ به فأخذ بيدي ثم قال: «قل أهوذ بك من شر سمعي وشر بصري وشر لساني وشر قلبي وشر مني»^(١) قال: فحفظتها ﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا﴾ أَي ذَا شِدَّةٍ فَرَحٍ أَيْ لَا تَمْشِ شَيْئًا يَدُلُّ عَلَى الْكِبَرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ ﴿إِنَّكَ لَنْ تَصِرَ إِلَّا رَجًا﴾ أَي لَنْ تَتَّقِبَهَا بِشِدَّةٍ وَطَانَتِكَ ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ لِبَالًا طُولًا﴾ ﴿٦٩﴾ أَي لَنْ يَبْلُغَ طَوْلُكَ الْجِبَالَ. وَالْمَعْنَى تَوَاضِعٌ وَلَا تَتَكَبَّرُ فَإِنَّكَ خَلَقَ ضَعِيفٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فَلَا يَلِيقُ بِكَ التَّكَبُّرُ ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ أَي الْمَذْكُورُ مِنَ الْخِصَالِ الْخَمْسِ وَالْعَشْرِينَ ﴿كَانَ سِتْرًا﴾ بِضَمِّ الهمزة والهاء أَيْ السَّيِّئِ مِنْهُ وَهِيَ الْمُنْهَيَاتُ الْإِثْنَا عَشَرَ ﴿عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ ﴿٧٠﴾ أَي مُحَرَّمًا مَبْغُوضًا فَاعْلَمْ مُعَاقِبَاتِهَا عَلَيْهِ.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو «سيئة» بالثاء وبالنصب، وهو خبر كان وعند ربك صفة لسيئة ومكروهاً خبر ثانٍ لكان. والمعنى كل ما تقدم من المنهيات وهي اثنا عشرة خصلة كان سيئة أي ذنباً ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ﴾ أَي ذَلِكَ التَّكَالِيفُ الْأَرْبَعَةُ وَالْعِشْرُونَ نَوْعاً بَعْضُ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ ﴿مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ الَّتِي هِيَ مَعْرِفَةُ الْحَقِّ لِدَاثِهِ وَمَعْرِفَةُ الْخَيْرِ لِأَجْلِ الْعَمَلِ بِهِ وَهَذَا خَبَرُ ثَانٍ ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا﴾ يُلُومُكَ نَفْسُكَ وَغَيْرُهَا ﴿مَذْهُورًا﴾ ﴿٧١﴾ أَي مَبْعُودًا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ﴾ أَي اخْتَارَكُمْ رَبُّكُمْ فَخَصَّكُمْ بِالذِّكْرِ ﴿وَأَقْنَدَ﴾ لِنَفْسِهِ ﴿مِنَ الْمَلَكُوتِ﴾ إِيَّانَا أَي إِنْ كَفَارَ مَكَّةَ اعْتَقَدُوا أَنَّ أَشْرَفَ الْأَوْلَادِ الْبَنُونَ وَأَخْصَهُمُ الْبَنَاتُ، ثُمَّ إِنَّهُمْ أَثْبَتُوا الْبَنِينَ لِنَفْسِهِمْ مَعَ عِلْمِهِمْ بِنَهَايَةِ نَقْصِهِمْ، وَأَثْبَتُوا الْبَنَاتُ لِلَّهِ مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَوْصُوفُ

(١) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الْاسْتِعَاذَةِ، بَابُ: الْاسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ.

بالكمال الذي لا نهاية له وذلك يدل على نهاية جهلهم ﴿إِنكُرْتَقُولُونَ﴾ بسبب ذلك الاعتقاد ﴿قَوْلًا عَظِيمًا﴾ في الفرية على الله حيث تجعلونه تعالى من نوع الأجسام، ثم تنسبون إليه ما تكرهون من أخس الأولاد، ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف الخلائق بالأنوثة التي هي أخس أوصاف الحيوان ﴿وَلَقَدْ صَرَقْنَا﴾ أي كررنا هذه الدلائل ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ أي في مواضع منه ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ بفتح الذال والكاف وتشديدهما أي ليعرفوا بطلان ما يقولونه . وقرأ حمزة والكسائي «ليذكروا» ساكنة الذال مضمومة الكاف أي ليفهموا ما في القرآن أو ليذكروه بالسنتهم فإن الذكر باللسان قد يؤدي إلى تأثر القلب بمعناه . ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ أي والحال ما يزيدهم ذلك التكبر ﴿إِلَّا قُتُورًا﴾ أي تباعدًا عن الإيمان، وهذا دليل على أن الله ما أراد الإيمان من الكفار ﴿قُلْ﴾ في إظهار بطلان ذلك من جهة أخرى : ﴿أَلَوْ كَانَ مَعَهُ﴾ تعالى ﴿عَالِمَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾ أي كونًا موافقًا لما يقولون : ﴿إِنَّا لَا نَسْتَعِزُّ بِالَّذِينَ فِي الْأَرْضِ سَبِيلًا﴾ أي لطلبوا إلى من له الملك سبيلًا بالمغالبة كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض . وقيل : المعنى لو كانت هذه الأصنام تقربكم إلى الله زلفى كما تقولون لطلبت لأنفسها المراتب العالية فلما لم تقدر على ذلك فكيف يدرك في العقل أن تقربكم إلى الله منزلة ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ أي تنزه الله وارتفع بصفات الكمال عن الشركاء والنقائص ارتفاعاً عظيماً ﴿سُبْحَنَ لَهُ السَّمَوَاتُ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ أي تنزه الله تعالى السموات السبع والأرض عن كل نقص بدلالة أحوالها على توحيد الله تعالى وقدرته ولطف حكمته فكانها تنطق بذلك، ويصير لها بمنزلة التسبيح، وتسبح العقلاء بلسان المقال .

وقرأ ابن كثير «كما يقولون» و «عما يقولون» و «يسبح» بالياء في هذه الثلاثة . وقرأ حمزة والكسائي كلها بالتاء . وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر عن عاصم في الأول بالتاء على الخطاب . وفي الثاني والثالث بالياء . وقرأ حفص عن عاصم الأولين بالياء على الحكاية والآخر بالتاء . وقرأ أبو عمرو الأول والآخر بالتاء والأوسط بالياء ﴿وَلَا يَنْفَعُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ أي ما من شيء من الأشياء حيواناً كان أو نباتاً أو جماداً إلا ينزهه تعالى متلبساً بحمده بلسان الحال عما لا يليق بذاته تعالى من لوازم الإمكان فالأكوان بأسرها شاهدة بتلك النزاهة ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ﴾ أيها المشركون ﴿تَسْبِيحَهُمْ﴾ فإن الكفار وإن كانوا مقرين بالسنتهم بإثبات إله العالم لم يفكروا في أنواع الدلائل ولم يعلموا كمال قدرته تعالى فاستبعدوا كونه تعالى قادراً على النشر والحشر فهم غافلون عن أكثر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد، لأنهم أثبتوا الله شركاء وزوجاً ولداً .

وقرئ «لا يفقهون» على صيغة المبني للمفعول مع فتح الفاء وتشديد القاف . ﴿إِنَّمَا كَانَ حَلِيمًا﴾ ولذلك لم يعاجلكم بالعقوبة مع غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم ولذا كان ﴿عَفُورًا﴾ لمن تاب منكم ﴿وَلِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ بمكة ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي المنكرين للبعث ﴿جِبَابًا مَّشْهُورًا﴾ .

روى ابن عباس أن أبا سفيان والنضر بن الحرث وأبا جهل وغيرهم كانوا يجالسون النبي ﷺ ويستمعون إلى حديثه فقال النضر: يوماً ما أدري ما يقول محمد غير أنني أرى شفته تتحرك بشيء. وقال أبو سفيان: إنني لا أرى بعض ما يقوله حقاً، وقال أبو جهل: هو مجنون. وقال أبو لهب: هو كاهن. وقال حويطب بن عبد العزى: هو شاعر. فنزلت هذه الآية، والله تعالى خلق حجاباً في عيونهم يمنعهم عن رؤية النبي ﷺ وعن إدراك ما عليه من النبوة وعن فهم قدره الجليل وذلك الحجاب شيء لا يراه أحد فكان مستوراً من هذا الوجه ﴿وَحَلَّلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أي موانع من ﴿أَنْ يَفْقَهُوْا﴾ أي يفهموا القرآن حق الفهم ﴿وَفِي مَآذِنِهِمْ وَقْرًا﴾ أي صمماً مانعاً من سماعه اللائق به أي كان بعضهم يحجب بصره عن رؤية النبي إذا أراد به مكروه وهو يقرأ القرآن وبعضهم يحجب قلبه عن إدراك القرآن ويحجب سمعه عن سماعه ﴿وَلِإِنَّا ذَكَّرْتُمْ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَإِنْ تَوَلَّوْا عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَذَرْهُمْ وَقَالَ اللَّهُ يَوْمَ لَا يَفْقَهُوْنَ مِنْ شَيْءٍ وَإِذَا سَمِعُوا آيَةً فِيهَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَذَمَّ الشُّرَكَ بِاللَّهِ تَرَكُوا ذَلِكَ الْمَجْلِسَ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَمَاعَ الْقُرْآنِ﴾ ﴿تَحْنُ أَقْرَبُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ﴾ إلى قراءة القرآن ﴿يَوْمَ﴾ أي بسببه من الهزء والتكذيب ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ أي إلى قراءتك.

روي أنه ﷺ كان كلما قرأ القرآن قام عن يمينه رجلاً وعن يساره رجلاً من ولد قصي أو من بني عبد الدار فيصفقون ويصفرون، ويخلطون عليه بالأشعار. ﴿وَلَا تَهْمُ جَهَنَّمَ إِنْ يَقُولُ الْفَاسِقُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ أي ونحن أعلم بما يتناجون به فيما بينهم إذ هم ذوو نجوى، إذ يقول المشركون بعضهم لبعض: إنكم إن اتبعتم محمداً فقد اتبعتم رجلاً زال عقله عن حد الاعتدال.

روي أن رسول الله ﷺ أمر علياً أن يتخذ طعاماً ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين ففعل على ذلك ودخل عليهم رسول الله ﷺ. وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى التوحيد وقال: «قولوا: لا إله إلا الله حتى تطيعكم العرب وتنقاد لكم المعجم» فأبوا عليه ذلك وكانوا عند استماعهم من النبي ﷺ القرآن والدعوة إلى الله تعالى يقولون بينهم متناجين: هو ساحر وهو مسحور وما أشبه ذلك من القول فأخبر الله تعالى بأنهم يقولون: ما تبعون إن وجد منكم الأتباع إلا رجلاً مخدوعاً من قبل الشيطان فإنه يتخيل له فيظن أنه ملك ومن جهة الناس فإن محمداً يتعلم من بعض الناس هذه الكلمات وأولئك يخدعون بهذه الحكايات ﴿أَنْظُرْ﴾ يا أشرف الرسل ﴿كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ فكل أحد شبهك بشيء آخر فقالوا: إنه كاهن وساحر وشاعر ومعلم ومجنون ﴿فَصَلُّوا﴾ في جميع ذلك القول عن طريق الحق ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى طعن يمكن أن

يقبله أحد فيأتون بما لا يرتاب في بطلانه أحد ﴿وَقَالُوا لَوْذَا كُنَّا﴾ أي صرنا ﴿عِظَمًا﴾ بالية ﴿وَرَفْنَا﴾ أي تراباً رميماً ﴿أَوْثَانًا لَّتَبْمُوثُونَ خَلَقًا جَدِيدًا﴾ أي مخلوقين تجدد الروح فينا بعد الموت. ﴿قُلْ﴾ لهم يا أكرم الرسل: ﴿كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ أو خَلَقًا آخر ﴿يَمَّا يَكْتُمُونَ فِي صُدُورِكُمْ﴾. والمعنى لو تكونون حجارة مع أنها لا تقبل الحياة، بحال أو حديداً مع أنه أصلب من الحجارة أو خلقاً غيرهما كائناً من الأشياء التي تعظم في اعتقادكم عن قبول الحياة، كالسموات والأرض، فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فإن قدرته تعالى لا تعجز عن إحيائكم لاشتراك الأجسام في قبول الأعراض فكيف إذا كنتم عظاماً ممزقة وقد كانت طرية موصوفة بالحياة من قبل والشيء أقبل لما اعتيد فيه مما لم يعتد ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ تمادياً في الاستهزاء ﴿من يُبِيدُنَا﴾ أي من الذي يقدر على إعادة الحياة إلينا إذا صرنا كذلك ﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي قل إرشاداً لهم إلى طريقة الاستدلال فالذي ابتداء خلقكم أول مرة من غير مثال يعيدكم إلى الحياة بالقدرة التي ابتداءكم بها فكما لم تعجز تلك عن البداة لا تعجز عن الإعادة ﴿فَسَيَقُولُونَ إِلَيْكَ رُءُوسُهُمْ﴾ أي فسيحكونها جهتك تعجباً وتكذيباً لقولك ﴿وَيَقُولُونَ﴾ استهزاء ﴿مَنْ هُوَ﴾ أي الذي وعدتنا من الإعادة ﴿قُلِ عَسَى أَنْ يَكُونَ﴾ ذلك ﴿فِي مَاءٍ﴾ إذ كل آت قريب ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ على لسان إسرافيل بالنداء الذي يسمعكم من القبور وهو النفخة الأخيرة، فإن إسرافيل ينادي: أيتها الأجسام البالية، والعظام النخرة، والأجزاء المنفرقة عودي كما كنت بقدره الله تعالى ويأذنه ﴿فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾. قال سعيد بن جبير: أي فيخرجون من قبورهم وينفضون التراب عن رؤوسهم، ويقولون: سبحانك اللهم وبحمدك.

قال المفسرون: حمدوا حين لا ينفعهم الحمد. وقال الزمخشري: بحمده حال منهم أي حامدين وهذا مبالغة في انقيادهم للبعث ﴿وَتَقُولُونَ﴾ عندما ترون الأحوال الهائلة ﴿إِنْ لَّيْسَتْ﴾ أي ما مكثتم في القبور أو في الدنيا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ كالذي مر على قرية ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي﴾ أي المؤمنين إذا أردتم إتيان الحجة على المخالفين فاذكروها غير مخلوطة بالشتم والسب فيقابلونهم بمثله ولا يخاشنهم بل ﴿يَقُولُوا﴾ لهم الكلمة ﴿الَّتِي مِنْ أَحْسَنِّ﴾ كأن يقولوا: يهديكم الله. وقيل: نزلت هذه الآية في عمر بن الخطاب شتمه بعض الكفار فأمره الله تعالى بالعفو ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَرْغِبُ بَيْنَهُمْ﴾ أي يهيج الشر بين الناس ويغري بعضهم على بعض لتقع بينهم المخاصمة ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَتْ﴾ في قديم الزمان ﴿لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ أي ظاهر العداوة ﴿رَبُّكُمْ أَظَلَّكُمْ﴾ أي بعاقبة أمركم ﴿إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُم﴾ بأن يوفقكم للإيمان والمعرفة إلى أن تموتوا فينجيكم من العذاب ﴿أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ﴾ بأن يمتككم على الكفر فيعذبكم إلا أن تلك المشيئة غائبة عنكم فاجتهدوا أنتم في طلب الدين الحق، ولا تصبروا على الباطل لئلا تصيروا محرومين عن السعادات الأبدية. ويقال: هذه تفسير للتي هي أحسن أي قولوا لهم: هذه الكلمة ولا تقولوا أيها المؤمنون للمشركين: إنكم من أهل

النار، فإنه مما يهيجهم على الشر مع أن عاقبة أمرهم مغيبة عنكم فعسى يهديهم الله إلى الإيمان. ويقال: إن يشأ ينجكم منهم، وإن يشأ يسلطهم عليكم. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ أي موكولاً إليك أمرهم فتقصرهم على الإيمان، وإنما أرسلناك بشيراً ونذيراً فدارهم ومر أصحابك بالمدارة عليهم، فإن اللين عند الدعوة يؤثر في القلب، ويفيد حصول المقصود. ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي بأحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء ممن يستحق ذلك وهو رد عليهم إذ قالوا: بعيد أن يكون يتيم أبي طالب نبياً ولا يجوز إطلاق يتيم على النبي ﷺ لإشعاره بالتحقير حتى أفتى بعض المالكية بقتل فائله كما في الشفاء ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ بالفضائل النفسانية لا بكثرة الأموال والأتباع وهذا إشارة إلى تفضيل رسول الله سيدنا محمد ﷺ ﴿وَأَيُّنَا دَاوُدُ زَبُورًا﴾ فيه ذكر فضل سيدنا محمد ﷺ وكونه خاتم النبيين وأمه خير الأمم، وكون الأرض يرثها عباد الله الصالحون وهم محمد وأمه وهذا بيان أن تفضيل داود بإيتاء الزبور لا بإيتاء الملك والسلطنة ورد لقول اليهود لا نبي بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة أي فإذا أعطى الله تعالى التوراة فلم يبعد أن يعطي داود زبوراً وعيسى الإنجيل، ومحمداً القرآن، ولم يبعد أن يفضل محمداً على جميع الخلق فكيف تنكر اليهود ذلك وكفار قريش فضل محمد وإعطاء القرآن؟ ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ أي قل يا أشرف الخلق للكفار: ادعوا عند الشدة الذين عبدتم من دون الله كعيسى ومريم وعزير، وطائفة من الملائكة، وطائفة من الجن ﴿فَلَا يَمْلِكُونَ﴾ أي لا يستطيعون ﴿كُفَّ الشَّعِيرَ عَنْكُمْ﴾ أي رفع الشدة عنكم ﴿وَلَا تُحْيِيكُمُ اللَّهُ﴾ للضر إلى غيركم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ أي الذين يتألهونهم ﴿يَبْتَغُونَ إِلَهُ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ﴾ أي يحرص من هو أقرب إلى ربهم القرية بالطاعة إليه فأولئك مبتدأ وخبره يبتغون والذين عطف بيان والوسيلة مفعول ليبْتَغُونَ وإلى ربهم متعلق بالوسيلة وأي موصولة بدل من فاعل يبتغون. وقيل: إن اسم الموصول خبر لاسم الإشارة ويبْتَغُونَ حال من فاعل يدعون، والمعنى أولئك المعبودون لهم يعبدون ربهم يطلبون بتلك العبادة القرية إلى ربهم والفضيلة عنده وهم أقرب إليه ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ﴾ بها ﴿وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ بتركها كدأب سائر العباد فأين هم من كشف الضر! فكيف يكونون آلهة؟ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ أي يجب الحذر عنه ﴿وَلَنْ مِنْ قَرْبَةٍ إِلَّا عَنْ مُهْلِكُهَا قَبْلَ يَوْمِ آلَافِكُمْ أَوْ مُعَذِّبُهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ أي وما من قرية طائعة أهلها أو عاصية إلا ونهلك إما بالموت، وإما بالعذاب. فالصالحه: يكون إهلاكها بالموت. والطالحة: يكون إهلاكها بالعذاب بنحو السيف. أو المعنى ما من قرية من قرى الكفار إلا وتخرب إما بالاستتصال بالكلية أو تعذب بعذاب شديد دون ذلك كقتل كبرائهم وتسلط المسلمين عليهم بالسبي واغتنام الأموال، وأخذ الجزية ويفنون العقوبات الأخروية ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ أي الإهلاك والتعذيب ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ أي اللوح المحفوظ ﴿مَسْطُورًا﴾ أي مكتوباً وقد بين فيه أسباب ذلك ووقته.

وروي عن بعضهم أن خراب مكة من الحبشة، وخراب المدينة بالجوع، والبصرة بالفرق، والكوفة بالترك، وخراب الهند واليمن من قبل الجراد والسلطان. وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «آخر قرية من قرى الإسلام خراباً»^(١) المدينة. «وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ» أي ما منعنا من إرسال المعجزات التي طلبتها قريش من إحياء الموتى وقلب الصفا ذهباً، وإزالة الجبال عن مكة ليزرعوا مكانها إلا تكذيب الأولين بالمعجزات حين جاءتهم باقتراحهم فيستحقوا عذاب الاستئصال، أي لو أظهر الله تلك المعجزات المقترحة لقريش، ثم لم يؤمنوا بها صاروا مستحقين لعذاب الاستئصال لكن إنزاله على هذه الأمة غير جائز، لأن الله تعالى علم أن فيهم من سيؤمن أو يؤمن أولادهم فلهذه المصلحة ما أجابهم الله تعالى إلى مطلوبهم ﴿وَأَيْنَا ثَمُودُ﴾ باقتراحهم ﴿ثَلَاثَةَ مِثْرَةٍ﴾ بكسر الصاد أي مينة لبنوة صالح ﴿فَطَلَّموُهَا﴾ أي ظلموا أنفسهم بتكذيبهم بها وأقبلوا أنفسهم للهلاك بعقرها ﴿وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ﴾ المقترحة ﴿إِلَّا تَخَوِيفًا﴾ من نزول العذاب المستأصل على المقترحين فإن لم يخافوا ذلك نزل أو ما نرسل بعير مقترحة كالمعجزات وآيات القرآن إلا تخويفاً بعذاب الآخرة، فإن أمر المكذبين بها مؤخر إلى يوم القيامة ﴿وَلَا قَلِيلًا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ أي واذكر يا أشرف الخلق إذ بشرناك بأن الله يغلب أهل مكة ويقهرهم ويظهر دولتك عليهم، وهذه بشارة بوقعة بدر وعبر الله بالماضي، لأن كل ما أخبر الله بوقوعه فهو واجب الوقوع فكان كالواقع ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ أَرْسِلَكَ﴾ ليلة المعراج وهي ما رآه النبي ﷺ على اليقظة بعيني رأسه من عجائب الأرض والسماء ﴿إِلَّا قِتْنَةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي إلا امتحاناً لأهل مكة لأن النبي ﷺ لما ذكر لهم قصة الإسراء فمنهم من كذبه ومنهم من كفر بعد إسلامه ومنهم من نافق ومنهم من توقف في حاله ومنهم من تردد في قلبه ومنهم من صدق كلامه ﷺ وازداد المخلصون إيماناً ﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ﴾ أي المذمومة ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ وهي الزقوم أي وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس حيث قالوا: إن محمداً يزعم أن نار جهنم تحرق الحجارة، ثم يقول: ينبت فيها الشجر فكيف تنبت في النار شجرة رطبة وهي تحرق الشجر، فينسبون لله العجز عن خلق شجرة في النار غافلين عن قدرته تعالى على كل شيء، فإن النعامة تبتلع الجمر والحديد المحمى بالنار ولا يحرقها، وأن السمندل وهي دويبة في بلاد الترك يتخذ من وبره مناديل فإذا اتسخت طرحت في النار فيذهب وسخها وتبقى هي سالمة لا تحمل فيها النار ﴿وَتَخَوِّفُهُمْ﴾ بشجرة الزقوم وبعذاب الدنيا والآخرة ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ ذلك التخويف ﴿إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ أي إلا تمادياً في المعصية وتجاوزاً عن الحد فلو أننا أرسلنا بما اقترحوه من الآيات لازدادوا تمادياً في العناد فأهلكوا بعذاب الاستئصال كعادة من قبلهم وقد حكمنا بتأخير

المقوية العامة لهذه الأمة إلى الطاعة الكبرى ﴿وَلَا قَلْبًا لِّلْمَلَكَةِ﴾ الذين كانوا في الأرض ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ بوضع الجبهة عليه، إما هو المسجود له أو هو قبة للسجود والمسجود له هو الله تعالى ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ وكان داخلاً تحت الأمر بالسجود لأنه مندرج تحت زمريتهم ﴿قَالَ﴾ عندما وبخه الله تعالى: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ أي من طين. ﴿قَالَ﴾ أي إبليس بعد الاستنظار: ﴿أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ أي أخبرني عن هذا الذي فضلته علي بأمرك لي بالسجود له لم فضلته علي وأنا خير منه من حيث أنا مخلوق من العنصر العالي ﴿لَيْتَ آخَرَتَيْنِ﴾ حيّاً ﴿إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ﴾ لأحتزنكن ذريعتي أي لاستاصلنهم بالإغواء أو لأفودنهم إلى المعاصي كما تقاد الدابة بحبلها ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ لا أقدر أن أقاوم شكيمتهم. قرأ ابن كثير «آخرتن» بإثبات ياء المتكلم في الوصل والوقف. وقرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي بالحذف. وقرأ نافع وأبو عمرو بإثباته في الوصل دون الوقف. ﴿قَالَ﴾ تعالى له: ﴿أَذْهَبَ﴾ أي امضي لشأنك الذي اخترته. واعلم ﴿فَمَنْ يَعْلَمُ مِنْهُمْ﴾ أي من ذرية آدم في دينك ﴿فَلَيْتَ جَهَنَّمَ جَزَاءً﴾ أي جزاؤك ومن تبعك ﴿جَزَاءً مَّقْفُورًا﴾ أي مكملًا فكل معصية توجد يحصل لإبليس مثل وزر ذلك العامل لأنه هو الأصل فيها فلذلك يخاطب بالوعيد. ﴿وَأَسْتَفِيزُ﴾ أي استزل ﴿مَنْ أَسْطَعَتْ مِنْهُمْ﴾ استزاله ﴿بِصَوْتِكَ﴾ أي بدعائك إلى معصية الله تعالى ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ﴾ أي واجمع عليهم مصحوباً بجندك الركاب والمشاة، فروى أبو الضحى عن ابن عباس أنه قال: كل راكب أو ماش في معصية الله تعالى فهو من خيل إبليس وجنوده.

وقرأ حفص عن عاصم «ورجلك» بكسر الجيم. وقرأ غيره بالضم أو بالسكون. ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ أي في كل تصرف قبيح فيها ﴿وَالْأَوْلَادِ﴾ أي في الأفعال القبيحة والحرف الذميمة والأديان الزائفة والأسماء المنكرة ﴿وَعِدَّتُهُمْ﴾ أي بالأماني الباطلة ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي ما يعدهم من الأماني الكاذبة إلا لأجل الغرور. وهذه الجملة اعتراض واقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشيطان. ﴿إِنَّ بَيْنَافِئَ﴾ المخلصين ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ أي غلبة وقدرة على إغوائهم ﴿وَكَفَرُوا بِرَبِّكَ وَكَيَلَا﴾ أي حفيظاً. فإن الشيطان وإن كان قادراً على الوسوسة فإن الله أرحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد الشيطان ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ﴾ أي الذي يسوق لمنافعكم السفن على وجه البحر ﴿لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي رزقه تعالى بالتجارة وغيرها ﴿إِنَّكُمْ كَانَتْ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ حيث سهل عليكم ما يعسر من أسباب ما تحتاجون إليه ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾ أي خوف الغرق ﴿فِي الْبَحْرِ مَدَّ يَدَاكَ﴾ أي ذهب عن خواطركم ما كنتم تعبدون من دون الله ﴿إِلَّا إِلَهًا﴾ تعالى فتسألون من الله تعالى النجاة لأنكم تعلمون أنه لا ينجيكم سواه. ﴿فَلَمَّا بَلَغْتُمْ﴾ من الغرق وأخرجكم من البحر ﴿إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ﴾ عن الشكر والتوحيد ورجعتم إلى الإشراك، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ أي منكرًا للنعم الله. ﴿أَفَأَنْتُمْ

أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ أَي أَنْجُوْتُمْ مِنْ هَوْلِ الْبَحْرِ فَأَمْتُمْ أَنْ نَغُورَ الْبِرْ بِكُمْ. ﴿جَانِبَ الْآلِ﴾ الذي أنتم فيه ونصيركم تحت الثرى كما خسف بقارون. ﴿أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ﴾ من فوقكم ﴿حَاصِبًا﴾ أي ريحاً ترمي حجارة كما أرسل على قوم لوط ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ أي حافظاً يحفظكم من ذلك ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُبِيدَكُمْ فِيهِ﴾ أي في البحر ﴿تَارَةً أُخْرَى﴾ بأسباب تلجئكم إلى أن تركبوه وإن كرهتم ﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا﴾ أي كاسراً ﴿مِنْ أَلْرَّيْحِ فَيُفْرِقْكُمْ﴾ بعد كسر فللكم في البحر ﴿يَمَّا كَفَرْتُمْ﴾ أي بسبب إشراككم وكفرانكم لنعمة الإنجاء ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ ذِلَّةً مِمَّا كَفَرْتُمْ﴾ أي ثائراً يطالبنا بما فعلنا بكم.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو هذه الخمسة «أن نخسف»، «أو نرسل»، «أن نعيدكم»، «فنرسل»، «فنفرقكم» بنون العظمة على سبيل الالتفات. والباقون بياء الغيبة. ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَقِيَّ الْعَادَمِ﴾ بالصورة والقامة المعتدلة والتسلط على ما في الأرض والتمتع به والتمكن من الصناعات والعلم والتطق وتناول الطعام باليد وغير ذلك ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْآلِ﴾ على الدواب وغيرها ﴿وَالْبَحْرِ﴾ على السفن ﴿وَوَضَعْنَاهُمْ يَمِينَ الْعِلْيَتِ﴾ أي من أنواع المستلذات الحيوانية كاللحم والسمن واللين والنباتية، كالثمار والحبوب ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ أي فضلناهم على غير الملائكة تفضيلاً عظيماً بالعقل والقوى المدركة التي يتميز بها الحق من الباطل والحسن من القبيح فحق عليهم أن يشكروا هذه النعم ويستعملوا قواهم في تحصيل العقائد الحقة ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْبِهِمْ﴾ أي بمن اقتدوا به.

روي عن النبي ﷺ: «أنه ينادى يوم القيامة: يا أمة إبراهيم، يا أمة موسى، يا أمة عيسى، يا أمة محمد، فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فيأخذون كتبهم بأيمانهم، ثم ينادى يا أتباع فرعون، يا أتباع نمرود، يا أتباع ثمود». وقال الضحاك وابن زيد: أي بكتبهم الذي أنزل عليهم فينادي في القيامة يا أهل القرآن يا أهل التوراة يا أهل الإنجيل. وقال الربيع وأبو العالية والحسن: أي بكتاب أعمالهم كأن يقال: يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب كتاب الشر. وقيل: بمذاهبهم فيقال: يا حنفي، يا شافعي، يا معتزلي، يا قدري، ونحو ذلك. وقرئ «يدعي كل أناس» على البناء للمفعول. ﴿فَمَنْ أَوْفَىٰ كِتَابُهُ يَتَّخِذْهُ﴾ وهم أولو البصائر في الدنيا ﴿فَأُولَئِكَ يَنْفَعُهُمْ﴾ الذي أعطوه تبجهاً بما سطر فيه من الحسنات ﴿وَلَا يُلَظُّهُمْ﴾ أي لا ينقصون من أجور أعمالهم المكتوبة في كتبهم ﴿فَتَبْلُغُوا﴾ أي قدر فتيل، وهو القشرة التي في شق النواة ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ أي من كان في الدنيا أعمى عما يرى من قدرة الله في خلق السموات والأرض والبحار، والجبال، والناس، والدواب، وعن الشكر عن النعم المذكورة في الآيات المتقدمة فهو في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة ويستولي الخوف والدهشة على قلبه فيثقل لسانه عن قراءة كتابه. ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ من الأعمى لتعطل الآلات

بالكلية ﴿وَلَمَّا كَانُوا لَاقِيَتُنَا مِنْ أَلَيْكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي إن الشأن قاربوا أن يزيلوك عن حكم القرآن ﴿لِنَقْرَأَ عَلَيْكَ عَزِيزًا﴾ أي لتكذب علينا غير الذي أوحينا إليك ﴿وَإِذَا لَأَقْنُوكَ حَيْثُ لَا﴾ أي لو اتبعت أهواءهم لكننت وليألهم ولخرجت من ولايتي.

قال ابن عباس في رواية عطاء: قدم وفد ثقيف على رسول الله ﷺ فسألوه شططاً وقالوا: متعنا باللات سنة وحرّم وادينا كما حرمت مكة شجرها وطيرها ووحشها، فأبى رسول الله ﷺ ذلك ولم يجبههم، ففكروا ذلك الالتماس وقالوا: إنا نحب أن تعرف العرب فضلنا عليهم فإن كرهت ما نقول وخشيت أن تقول العرب أعطيتهم ما لم تعطنا فقل: الله أمرني بذلك فأمسك رسول الله ﷺ عنهم وداخلهم الطمع، فصاح عليهم عمر وقال: أما ترون رسول الله ﷺ قد أمسك عن الكلام كراهية لما تذكرونه فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُنِيتَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكَبُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ أي لولا تبيتنا إياك على الحق بعصمتنا إياك لقاربت أن تميل إليهم شيئاً يسيراً فيما طلبوك ﴿إِذَا﴾ لو قاربت الميل من قلبك ﴿لَأَذْنُتَكَ الْخِيَرَةَ وَضَعَفَ الْمَعَادَ﴾ أي لصار عذابك مثلي عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة، ﴿ثُمَّ﴾ إذا أذنتك العذاب المضاعف ﴿لَا يَحُدُّ لَكَ عَلَيْنَا نَجِيبًا﴾ أي أحداً يخلصك من عذابنا ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ أي ليستزلونك ﴿مِنْ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي وإذا لو أخرجوك لا يلبثون بعد إخراجك إلا زماناً قليلاً حتى نهلكهم.

قال ابن عباس: إن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة حسدته اليهود وكروهوا قربه منهم فقالوا: يا أبا القاسم إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مسكن إبراهيم، فلو خرجت إلى الشام آمنا بك واتبعناك وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج إلا خوف الروم، فإن كنت رسول الله ﷻ فانه مانعك منهم فعسكر رسول الله ﷺ على أميال من المدينة حتى يجتمع إليه أصحابه ويراه الناس عازماً على الخروج إلى الشام لحربه على دخول الناس في دين الله، فنزلت هذه الآية، فرجع، ثم قتل منهم بني قريظة وأجلي بني النضير بعذر من قليل وعلى هذا فالآية مدنية. والمراد بالأرض: أرض المدينة، وهذا قول الكلبي:

وقال قتادة ومجاهد: هَمَّ المشركون أن يخرجوا رسول الله ﷺ من مكة فكفهم الله تعالى عنه حتى أمره بالهجرة، فخرج بنفسه، فأهلكوا ببدر بعد هجرته ﷺ. وعلى هذا فالآية مكيه والمراد بالأرض: أرض مكة. وهذا اختيار الزجاج.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة «خلفك» بفتح الخاء وسكون اللام. والباقون «اخلافك» بكسر الخاء وفتح اللام مع المد ﴿سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾ أي سننناستة فيمن قد أرسلنا قبلك أي إن عادة الله أن يهلك كل قوم آخر جواتبيهم من بينهم ﴿وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ أي تغييراً أي إن ما

أجرى الله تعالى به العادة لا يقدر أحد أن يبدل تلك العادة ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِكَ أَشَقِّسَ﴾ أي لأجل زوال الشمس عن كبد السماء ﴿إِنَّكَ عَشَقَ اللَّيْلَ﴾ أي إلى اجتماع ظلمة الليل وهو وقت صلاة العشاء. والمعنى أقم الصلاة من وقت زوال الشمس إلى ظلمة الليل بأن تديم كل صلاة في وقتها فيدخل في هذا الظهر والعصر والمغرب. ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ أي أقم صلاة الفجر ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ تحضره الملائكة الكاتبون والحفظة، فإنهم يتعاقبون على ابن آدم في صلاة الصبح وصلاة العصر وتشهده شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء، وتبدل النوم بالانتباه، فتشهد العقول بأنه لا يقدر على تقليب كلية هذا العالم إلا الخالق المدبر بالحكمة البالغة، وتشهده الجماعة الكثيرة ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ أي وقم بعض الليل فاترك النوم في ذلك الوقت للصلاة.

وقيل: المعنى تهجد بالقرآن بعض الليل أي صل في ذلك بالقرآن ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾ أي زيادة لك في كثرة الثواب وارتفاع الدرجات مختصة بك فإن كل طاعة يأتي بها النبي ﷺ سوى المكتوبة لا يكون تأثيرها في كفارة الذنوب البتة، لأن الله تعالى قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بل يكون تأثيرها في زيادة الدرجات وكثرة الثواب، فلهذا سميت نافلة بخلاف الأمة فإن لهم ذنوباً محتاجة إلى الكفارات فهذه الطاعات لهم لتكفير الذنوب فلهذا السبب قال تعالى: نافلة لك أي إن الطاعات هذه زوائد في حَقِّكَ لا في غيرك كما نقل عن مجاهد والسدي، ومن قال: إن صلاة الليل كانت واجبة على النبي ﷺ قالوا: معنى نافلة لك أن صلاة الليل فريضة عليك زائدة على الصلوات الخمس خاصة بك دون امتك ﴿عَشَقَ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ أي إن يقيمك ربك مقاماً محموداً عندك وعند جميع الناس.

وروى أبو هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «المقام المحمود هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي». ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ﴾ أي في المدينة ﴿وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ﴾ أي من مكة إليها وذلك حين أمر النبي بالهجرة كما قاله ابن عباس والحسن. أو المعنى وأخرجني من المدينة إلى مكة غالباً عليها بفتحها. وقيل: الأكمل مما سبق أن يقال: رب أدخلني في الصلاة وأخرجني منها مع الصدق والإخلاص وحضور قلبي بذكرك، ومع القيام بلوازم شكرك. والأكمل من ذلك أن يقال: رب أدخلني في القيام بمهمات أداء شريعتك، وأخرجني بعد الفراغ منها إخراجاً لا يبقى علي منها تبعة والأعلى مما سبق أن يقال: رب أدخلني في بحار دلائل توحيدك وتزيهك، ثم أخرجني من الاشتغال بالدليل إلى ضياء معرفة المدلول ومن التأمل في آثار حدوث المحدثات إلى الاستغراق في معرفة الفرد المنزه عن التغيرات. وقيل: رب أدخلني القبر إدخالاً مرضياً وأخرجني منه عند البعث إخراجاً مرضياً ملقى بالكرامة. ﴿وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَهِيًّا﴾

أي اجعل لي في هذا البلد من لدنك قوة ظاهرة في تثبيت دينك وإظهار شرعك أو اجعل لي من عندك حجة بينة تنصرنني بها على جميع من يخالفني ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ أي ظهر الإسلام ﴿وَوَهَبَ الْبَطْلُ﴾ أي هلك الشرك وتسويات الشيطان ﴿إِنَّ الْبَطْلَ﴾ أي أي باطل كان ﴿كَانَ﴾ بجبلته ﴿زَهُوْقًا﴾ زائلاً على أسرع الوجوه ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾ من جميع الأمراض الظاهرة والباطنة ﴿وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ لأن القرآن يعلم كيفية اكتساب العلوم العالية والأخلاق الفاضلة التي يصل بها الإنسان إلى قرب رب العالمين ﴿وَلَا يَزِيدُ الْفَاسِقِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ أي لا يزيد القرآن المشركين إلا هلاكاً بتكذيبهم ﴿وَإِذَا أَقْسَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ بأن وصل إلى مطلوبه ﴿أَعْرَضَ﴾ أي اغتر وصار غافلاً عن طاعة الله ﴿وَنَكَاهُ يَمَانِيَّةٌ﴾ أي تباعد من أهل الحق ولم يقتد بهم تعظماً لنفسه كديدن المستكبرين ﴿وَلِفَاسَةُ الثَّرَى﴾ أي أصابه بلاء ﴿كَانَ يَقُولُ﴾ أي قنوطاً من رحمة الله حزناً ولم يفرغ لذكر الله تعالى ﴿قُلْ كَلِّ﴾ أي كل أحد ﴿يَمْلُ﴾ عمله ﴿مَنْ شَاكَ يَكِيدُ﴾ أي طريقته التي توافق حاله في الهدى والضلالة فإن كانت نفسه طاهرة صدرت عنه أفعال جميلة، وإن كانت نفسه خبيثة صدرت عنه أفعال رديئة ﴿فَرَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ أي أصوب طريقاً ﴿وَفَسَّخْنَاكَ مِنَ الرُّوحِ﴾ الذي هو سبب حياة البدن بنفخه فيه ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ أي من فعل ربي أو من علم ربي فإنه مما اختص الله تعالى بعلمه .

روي أن اليهود قالوا لقريش : سلوا محمداً عن أصحاب الكهف . وعن ذي القرنين وعن الروح فإن أجاب عنها جميعاً أو سكت فليس بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم شأن الروح وهو مبهم في التوراة ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فإن عقول الخلق عاجزة عن معرفة حقيقة الروح، وقال بعضهم جاء في الخبر في بعض الروايات أن الله تعالى خلق ثلاثمائة وستين ألف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين وهما الخلق والأمم كما قال تعالى : ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤] فعبّر عن عالم الدنيا وهو ما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة السمع والبصر، والشم والذوق، واللمس بالخلق . وعبر عن عالم الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة العقل والقلب والسر والروح والخفي بالأمر فعالم الأمر هو الأوليات التي خلقها الله تعالى للبقاء بمحض الأمر التكويني من غير تحصيل من أصل وهي الروح والعقل والقلم واللوح والعرش والكرسي، والجنة والنار وسمي عالم الأمر أمراً، لأن الله أوجده بلا واسطة شيء بل بأمر كن من لا شيء . ولما كان أمره تعالى قديماً فما يكون بالأمر القديم كان باقياً، وإن كان حادثاً . وسمي عالم الخلق خلقاً، لأنه تعالى أوجده بوسائط شيء مخلوق خلقه للبقاء، فمعنى الروح من أمر ربي أنه من عالم الأمر والبقاء لا من عالم الخلق والفناء هـ . فلا يمكن تعريف الروح بمباده ولا يحيط بكنهه دائرة إدراك البشر وإنما الممكن هذا القدر الإجمالي ولذا قال تعالى : ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي وما

أعطيت من العلم فيما عند الله إلا علماً قليلاً تستفيدونه من طرق الحواس ﴿ وَلَٰكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ
بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ من القرآن أي لنزيل العلم به عن القلوب وعن المصاحف ﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ
يُدْعَى ﴾ أي القرآن ﴿ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ أي من تتوكل عليه في استرداد شيء منه محفوظاً مسطوراً
﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ ﴾ أي لكن أبقيناه إلى قرب قيام الساعة رحمة من ربك فعند ذلك يرفع من
الصدور والمصاحف ﴿ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَافٍ ﴾ بإبقاء العلم والقرآن عليك وبجعلك سيد
ولد آدم وخاتم النبيين وإعطائك المقام المحمود. ﴿ قُلْ ﴾ لمن يزعمون أن القرآن من كلام البشر:
﴿ لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ﴾ أي لئن اتفق الإنس والجن
والملائكة على أن يأتوا بمثل هذا القرآن؛ في البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى لا يقدرُونَ على
إتيان مثله، وتخصيص الثقلين بالذكر، لأن المنكر في كونه من عند الله تعالى منهما لا من
غيرهما، لا لأن غيرهما قادر على المعارضة. ﴿ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ أي معيناً بضم
أقوى ما فيه إلى أقوى ما في صاحبه ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا ﴾ أي كررنا بوجوه مختلفة توجب زيادة بيان
﴿ لِلنَّاسِ ﴾ أي لأهل مكة ﴿ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ ﴾ المنعوت بالنعوت الفاضلة ﴿ مِن كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أي من كل
معنى بدیع يشبه المثل في الغرابة ليتلقوه بالقبول ﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ ﴾ أي فلم يرض أكثر أهل مكة
﴿ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أي جحوداً للحق ﴿ وَقَالُوا ﴾ عند ظهور عجزهم بالقرآن وغيره من المعجزات
الباهرة: ﴿ لَنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْفِرْنَا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ أي أرض مكة ﴿ يَبْئُوتَا ﴾ أي عيناً لا ينضب
ماؤها ﴿ أَوْ تَكُونَ لَكَ ﴾ وحدك ﴿ جَنَّةٌ ﴾ أي بستان تستر أشجاره ما تحتها من العرصة ﴿ مِن نَّخِيلٍ
وَعِنَبٍ ﴾ أي وأشجار عنب وعبر بالثمرة لأن الانتفاع بغيرها من الكرم قليل ﴿ فَتَنْفِرَ ﴾ أي أنت
﴿ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا ﴾ أي وسطها ﴿ تَقْعَمِرًا ﴾ والمراد إجراء الأنهار في وسط البستان عند سقيها أو
إدماة إجرائها و «تفجر» الأولى تكون بفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم عند عاصم وحمزة
والكسائي، وضم التاء وفتح الفاء وكسر الجيم المشددة عند الباقيين. ولم تختلف السبعة في
«تفجر» الثانية أنها مشددة. ﴿ أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ ﴾ بقولك: إن نشأ نخسف بهم الأرض
أو نسقط عليهم كسفاً من السماء ﴿ عَلَيْنَا كِسْفًا ﴾ أي قطعاً بالعذاب ﴿ أَوْ تَأْتِي يَأْتِي اللَّهُ وَالْمَلَكُ كُلُّهُ
فَيَنزِلُ ﴾ أي مقابلين ومربين لنا ﴿ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّن زُرْعٍ ﴾ أي ذهب وفضة كامل الحسن
﴿ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ ﴾ أي تصعد إليها ﴿ وَلَنُؤْمِنَ بِرَبِّكَ ﴾ أي لصعودك إلى السماء أصلاً ﴿ حَتَّىٰ نُنْزِلَ
عَلَيْكَ كِتَابًا ﴾ من الله ﴿ تَقْرَأُ ﴾ فيه أنك رسول الله إلينا أي لما ظهر لهم كون القرآن معجزاً التمسوا
من رسول الله ﷺ ستة أنواع من المعجزات كما حكى عن ابن عباس أن رؤساء أهل مكة أرسلوا
إلى رسول الله وهو جلوس عند الكعبة فاتاهم فقالوا: يا محمد إن أرض مكة ضيقة فسيّر جبالها
لنتفع بها وفجر لنا فيها عيوناً نزرع فيها فقال: «لا أقدر عليه» فقال قائل منهم: أوتكون لك جنة
من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً؟ فقال: «لا أقدر عليه». فقيل: أوتكون لك بيت

من زخرف فيغنيك عنا؟ فقال: «لا أقدر عليه» فقيل له: أما تستطيع أن تأتي قومك بما يسألونك؟ فقال: «لا أستطيع». قالوا: فإذا كنت لا تستطيع الخير فاستطع الشر فأسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً. فقال: عبد الله بن أمية المخزومي وهو ابن عاتكة عمته ﷺ: لا أومن بك أبداً حتى تشد سلماً إلى السماء فتصعد فيه ونحن ننظر إليك فتأتي بنسخة منشورة معك بأربعة من الملائكة يشهدون لك بالرسالة، ثم بعد ذلك لا أدري أنؤمن بك أم لا؟ فانصرف رسول الله ﷺ إلى أهله حزيناً فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿قُلْ﴾.

وقرأ ابن كثير وابن عامر «قال» بصيغة الماضي: ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾ أي أنزه ربي عن أن يكون له إتيان وزهاب وأنعجب من اقتراحاتهم ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ﴾ أي مأموراً من قبل ربي بتبليغ الرسالة كسائر الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾ أي أهل مكة ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بنبيوتك ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ إلينا أي وما منع الناس من الإيمان وقت مجيء الوحي إلا اعتقادهم أن الله تعالى لو أرسل رسولاً إلى الخلق لوجب أن يكون من الملائكة وإنكارهم أن يكون من جنس البشر ﴿قُلْ﴾ لهم من جهتنا جواباً لقولهم: ﴿لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمْشُونَ﴾ عليها ﴿مُطَمِّئِينَ﴾ أي قارين فيها من غير أن يرجوا في السماء ﴿لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ أي لو كان أهل الأرض ملائكة لوجب أن يكون رسولهم من الملائكة أما لو كان أهل الأرض من البشر لوجب أن يكون رسولهم من البشر لتمكنهم من الاجتماع والفهم منه لمماثلتهم له في الجنس ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿كَفَىٰ بِإِلَهِهِ وَحْدَهُ﴾ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴿بَٰنِي رَسُولِهِ إِلَيْكُمْ﴾ إِنَّهُ كَانَ يَمْكُدُهُ خَيْبًا بَصِيرًا ﴿أَيَّ مَحِيطًا بِبُيُوتِ أَهْوَالِهِمْ وَظَوَاهِرِهَا﴾ أي فإنكم إنما أنكرتم هذا لمحض الحسد والاستنكاف من الانقياد للحق ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهٗ هُدًى﴾ بحذف الياء من الرسم هنا، وفي الكهف. وأما في النطق فقرأ نافع وأبو عمرو بإثبات الياء وصلّاً وحذفها وقفاً. وحذفها الباقيون في الحالين. ﴿وَمَنْ يَضِلَّ فَلَنَجِدْ لَهُم مَّا أُولِيَّةٌ﴾ أي أنصاراً ﴿مِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ تعالى يهدونهم إلى طريق الحق أي فمن سبق لهم حكم الله بالإيمان وجب أن يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلال استحال أن يقلبوا عن ذلك الضلال وأن يوجد من يصرّفهم عنه ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ فقد روي أنه قيل لرسول الله ﷺ: كيف يمشون على وجوههم؟ قال: «إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم»^(١). ﴿عَمِيًّا﴾ لا يبصرون ما يسر

(١) رواه البخاري في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ٢٥، ومسلم في كتاب المنافقين،

باب: ٥٤، والترمذي في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ١٧، وأحمد في (٢م):

أَعْيَنَهُمْ ﴿وَيُحَاكُّ﴾ لا ينطقون ما يقبل منهم ﴿وَصُمًّا﴾ لا يسمعون ما يلد مسامعهم ﴿تَأْوِيهِمْ جَهَنَّمَ صَكًّا﴾ أي سكن لهابها بعد أكل جلودهم ولحومهم بأن لم يبق فيهم ما تتعلق به النار ﴿وَزِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ أي توقدأ بإعادة الجلود واللحوم ولعل ذلك عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد الفناء بتكريرها مرة بعد أخرى ليروها عياناً حيث لم يعلموها برهاناً ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ الدالة على صحة الإعادة دلالة واضحة ﴿وَقَالُوا﴾ منكرين لقدرتنا ﴿لَوْذَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْتًا﴾ أي تراباً رميمًا ﴿لَوْذَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ أي بعثاً جديداً ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ أي ألم يتفكروا ولم يبصروا بعيون قلوبهم ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ﴾ أي يعيد بالإحياء ﴿مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي وقتاً معلوماً عند الله لا شك فيه عند المؤمنين وهو يوم القيامة ﴿فَأَنَّى الظَّالِمُونَ﴾ أي لم يقبل المشركون بعد هذه الدلائل الظاهرة ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾ أي جحوداً للأجل ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَتِي﴾ أي خزائن رزقه التي أفاضها على كافة الموجودات ﴿إِذَا لَأَنسَكُنَّ﴾ ما ملكتم ﴿خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ أي مخافة الفقر فلا فائدة في إسعافكم بذلك المطلوب الذي التستموه ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ أي بخيلاً ﴿وَلَقَدْ مَآلَيْنَا مَوْسَى تَسَعَ آيَاتِي بَيِّنَاتٍ﴾ أي واضحات الدلالة على نبوته وهي اليد والعصا، والجراد والقمل، والضفادع والدم، والطوفان والسنون، ونقص الثمرات ﴿فَسَتَلَبِثَ إِسْرَءِيلَ﴾ أي فاسأل يا أشرف الرسل بني إسرائيل الذين كانوا في زمانك عن موسى فيما جرى بينه وبين فرعون وقومه، ليظهر صدق ما ذكرته عند المشركين، فيكون هذا السؤال سؤال استشهاد. وهذه الجملة اعتراضية بين العامل والمعمول ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ أي حين جاء موسى بني إسرائيل الذين كانوا في زمانه عليه السلام وهذا الظرف متعلق بآتيننا فأظهر ما آتيناه من الآيات عند فرعون وبلغه ما أرسل به ﴿فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا﴾ أي مغلوب العقل ﴿قَالَ﴾ لفرعون: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾.

قرأ الكسائي بضم التاء. والباقون بفتحها، فالضم قراءة على والفتح قراءة ابن عباس ﴿مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءَ﴾ الآيات عليّ ﴿إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرَ﴾ أي أدلة ظاهرة يستدل بها على صدقي ولكنك تنكرها للحسد وحب الدنيا ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ﴾ أي لأعلمك ﴿يَنفِرَعُونَ مَسْجُورًا﴾ أي ملعوناً ممنوعاً من الخير ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ﴾ أي أراد فرعون أن يخرج موسى وقومه ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ بالقتل ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ في البحر ﴿وَقُلْنَا يٰمُوسَى بِعِدِّيهِ﴾ أي من بعد إغراقه ﴿لِيَبْقِيَ إِسْرَءِيلَ أَتَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ أي أرض الشام ومصر ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ أي البعث بعد الموت ﴿يَحْتَايَكُمُ﴾ من قبوركم إلى المحشر ﴿لَفَيْمًا﴾ أي مختلطين أنتم وهم فيختلط جميع الخلق المسلم والكافر والبر والفاجر، ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ أي ما أردنا بإنزال القرآن إلا إثبات الحق وكما أردنا هذا المعنى فكذلك حصل هذا المعنى ووصل إليهم بعد إنزاله عليك ليس فيه تبديل أو يقال: وما أنزلنا القرآن إلا ملتبساً بالحكمة

المقتضية لإنزاله وما نزل إلا ملتبساً بما اشتمل عليه من العقائد والأحكام ونحوها. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا أفضل الخلق ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ للمطيع بالثواب ﴿وَنَذِيرًا﴾ للعاصي بالعقاب فهو لاء الجهال الذين اقترحوا عليك تلك المعجزات وتمردوا عن قبول دينك لا شيء عليك من كفرهم ﴿وَقَرَأَهُ أَكْفَرْتَهُ﴾.

وقرأ العامة بتخفيف الرءاء، أي بينا حلاله وحرامه أو فرقنا فيه بين الحق والباطل، وقرأ علي وجماعة من الصحابة وغيرهم بالتشديد أي فرقنا آياته بين أمر ونهي وحكم وأحكام، ومواظ وأمثال، وقصص وأخبار ماضية ومستقبلية. أو نزلناه مفرقاً في ثلاث وعشرين سنة، أو في عشرين سنة على الخلاف في تقارن النبوة والرسالة وتعاقبهما ﴿لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ بضم الميم وفتحها أي على تأن لتكون الإحاطة على دقائقه وحقائقه أسهل ﴿وَوَزَّلْنَاهُ﴾ من عندنا ﴿نُزِيلًا﴾ متفرقاً آية وآيتين وثلاثاً وهكذا بحسب ما تقتضيه الحكمة وما يحصل من الواقعات ﴿قُلْ﴾ للذين اقترحوا تلك المعجزات: ﴿ءَامِنُوا بِهِ﴾ أي القرآن ﴿أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ فإن إيمانكم به لا يزيده كمالاً وامتناعكم عن الإيمان به لا يورثه نقصاً ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَوْفُوا الصَّعْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي من قبل نزول القرآن منهم زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي ﴿إِذَا يُتْلَى﴾ أي القرآن ﴿عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ أي يسقطون على وجوههم بغاية الخوف ﴿سُجَّدًا﴾ لله شكراً على إنجاز وعده في تلك الكتب من بعثتك ونزول القرآن ﴿وَيَقُولُونَ﴾ في سجودهم ﴿سُبْحَنَ رَبِّنَا﴾ أي تنزيهاً له عن خلف وعده ﴿إِنْ﴾ أي إن الشأن ﴿كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا﴾ بإنزال القرآن وبعث محمد ﷺ ﴿لَمَقْعُولًا﴾ أي منجزاً ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ للسجود لما أثر فيهم من مواظ القرآن ﴿يَبْكُونَ﴾ من خشية الله ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾ أي القرآن أو البكاء أو السجود أو المتلوه ﴿خَشُوعًا﴾ أي تواضعاً لله كما يزيدهم يقيناً بالله تعالى ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ أي سموا المعبود بحق بهذا الاسم.

قال ابن عباس: سجد رسول الله ﷺ ذات ليلة فجعل يقول في سجوده: يا الله يا رحمن. فقال أبو جهل: إن محمداً ينهانا عن آلهتنا وهو يدعو إلهين فأنزل الله هذه الآية أي إن شتم قولوا: يا الله، وإن شتم قولوا: يا رحمن ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أي أي هذين الاسمين سميتم فهو حسن، لأن للمسمى بذلك الأسماء الحسنى. ومعنى حسن أسماء الله كونها مفيدة لمعاني التحميد والتقديس والتمجيد والتعظيم وعلى صفات الجلال والكمال ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ أي بقراءة صلاتك ﴿وَلَا تَخَافُهَا﴾ أي بقرائها.

روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يرفع صوته بالقراءة فإذا سمعه المشركون سبوه وسبوا من جاء به فأوحى الله تعالى إليه ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون

فيسبوا الله عدواً بغير علم، ولا تخافت بها فلا تسمع أصحابك ﴿وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي اطلب بين الجهر والمخافة ﴿سَيْلاً﴾ أي أمراً وسطاً.

روي أن النبي ﷺ طاف بالليل على دور الصحابة وكان أبو بكر يخفي صوته بالقراءة في صلاته، وكان عمر يرفع صوته فلما جاء النهار وجاء أبو بكر وعمر فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «لِمَ تخفي صوتك؟» فقال: أناجي ربي وقد علم حاجتي وقال لعمر: «لم ترفع صوتك؟» فقال: أزجر الشيطان وأوقظ الوسنان. فأمر النبي ﷺ أبا بكر أن يرفع صوته قليلاً، وعمر أن يخفض صوته قليلاً. ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُتَّخَذْ لَهَا﴾ كما يزعم اليهود والنصارى وبنو مليح حيث قالوا: عزيز ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله فكل من له ولد وهو محدث محتاج فلا يقدر على كمال الأنعام فلا يستحق كمال الحمد وكل من له ولد يمسك جميع النعم لولده، فإذا لم يكن له ولد أفاض تلك النعم على عبيده، فلو كان له تعالى ولد لكان منقضيّاً فلا يقدر على كمال الأنعام في كل الأوقات فلا يستحق الحمد على الإطلاق ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَّكُمْ شِرْكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ أي في الألوهية كما يقوله الثنوية القائلون بتعدد الآلهة، لأنه لو كان معه إله آخر لتصرف في الموجودات فلا يعرف حيث أن هذه النعم حصلت منه أو من شريكه فلا يعرف كونه مستحقاً للحمد والشكر. ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيِ﴾ أي ناصر منه لأنه لو جاز عليه ناصر من أجل المذلة لم يجب شكره لجواز أن يكون غيره تعالى حمله على الأنعام أو منعه منه ﴿وَكِبْرَهُ تَكْبِيرًا﴾ فالتحميد يجب أن يكون مقروناً بالتكبير والتكبير يكون في ذاته تعالى بأن يعتقد أنه واجب الوجود لذاته، وأنه غني عن كل ما سواه وفي صفاته بأن يعتقد أن كل صفة له فهو من صفات الجلال والكمال، والعز والعظمة، وكل واحد من تلك الصفات لا نهاية له وإن كل صفة له قديمة سرمدية منزّهة عن التغير وفي أفعاله كأن يقول: إنا نحمد الله ونكبره عن أن يجري في سلطانه شيء لا على وفق حكمه وإرادته، فالكل واقع بقضاء الله وقدرته وإرادته وفي أحكامه بأن يعتقد أنه ملك مطاع فلا اعتراض لأحد عليه في شيء من أحكامه يعز من يشاء ويذل من يشاء، وفي أسمائه بأن لا يذكر إلا بأسمائه الحسنى ولا يوصف إلا بصفاته المنزهة، ثم ينبغي للعبد بعد أن يبالغ في التكبير والتزيه والتحميد والطاعة مقدار عقله وفهمه أن يعترف أن عقله وفهمه لا يفي بمعرفة جلال الله، ولسانه لا يفي بشكره وأعضائه لا تفي بخدمته فكبر الله عن أن يكون تكبيره وافياً بكنه مجده وعزته.

وروي أن قول العبد الله أكبر خير من الدنيا وما فيها، وعن عمرو بن شعيب كان رسول الله ﷺ إذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب علمه ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الآية وأسأل الله الرحمة قبل الموت، وعند الموت، وبعد الموت إنه تعالى ناشر العظام بعد الموت وسامع الصوت.

حسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم آمين.

سورة الكهف

مكية، غير آيتين، ذكر فيها عيسى بن حصن الفزاري، مائة وعشر آيات، ألف وخمسمائة وثلاث وثمانون كلمة، ستة آلاف وخمسمائة وأربعة وخمسون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وهو الإعلام بثبوت الحمد لله وإنشاء الشاء بذلك ﴿الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ محمد ﷺ ﴿الْكِتَابَ﴾ أي القرآن ﴿وَلَهُ يَجْعَلُ لَكُمْ دِينًا﴾ أي اختلافاً في النظم وتنافياً في المعنى، وهو كامل في ذاته وهذه الجملة معطوفة على أنزل ﴿فَتَسَاءَلُونَ﴾ أي وجعله قائماً بمصالح العباد وأحكام الدين. وقيل: هاتان الجملتان حالان من الكتاب متواليان أي غير مجعول له عوجاً قيماً ﴿يَنْذِرُ﴾ تعالى بالكتاب الكافرين ﴿بِأَسْأَفَ شَيْدًا مِّنْ لَّدُنَّهِ﴾ أي عذاباً شديداً نازلاً من عنده تعالى ﴿وَرَبِّشِرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي المصدقين به. وقرأ حمزة والكسائي بفتح الباء وسكون الموحدة وضم الشين ﴿الَّذِينَ يَسْمَلُونَ الْعَدِلِينَ أَنَّهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ في الجنة ﴿فَتَكُونُ فِيهِ أَبَدًا﴾ أي خالدين في الأجر من غير انتهاء ﴿وَيُنذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ وهم كفار العرب الذين يقولون: الملائكة بنات الله، واليهود القائلون عزيز ابن الله، والنصارى القائلون المسيح ابن الله ﴿قَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا يَتْلُوهُ إِلَّا الْيَاقِينُ﴾ أي ليس لهم ولا لأحد من أسلافهم الذين قلده علم بهذا القول أهو صواب أو خطأ بل إنما قالوه رمياً عن جهالة من غير فكر ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ فكلمة بالنصب على التمييز وبالرفع على الفاعلية فعلى النصب يكون فاعل «كبرت» مضمراً مفسراً بما بعده وهو للذم، والمخصوص بالذم محذوف تقديره: كبرت الكلمة، كلمة خارجة من أفواههم تلك المقالة الشنعاء. والنصب أقوى وأبلغ، وفيه معنى التعجب أي ما أكبرها كلمة ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ أي ما يقولون في ذلك الشأن إلا مقولاً كذباً ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ تَقْسَكَ عَلَى مَآثِرِهِمْ﴾ والمراد بالترجي النهي عن الغم أي لا تهلك نفسك بالغم من بعد إعراضهم عن الإيمان بك ﴿إِنْ لَّمْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ فَيَسْأَلْهُ عَنَّا وَنُجِيبَهُمْ﴾ أي بهذا القرآن ﴿أَسَفًا﴾ أي لفرط الحزن ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾ حيواناً كان أو نباتاً أو معدناً ﴿زِينَةً لِّهَا﴾ أي الأرض ليمتع بها الناظرون من المكلفين وينتفعوا بها نظراً واستدلالاً فإن العقارب والحيات من حيث تذكيرهما

لعذاب الآخرة من نوع المنافع بل كل حادث داخل تحت الزينة من حيث دلالة على وجود الصانع ووحده ﴿لِنَبْلُوهُمْ﴾ أي لنعاملهم معاملة من يختبرهم ﴿أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أي أيهم أطوع لله وأشد استمراءاً على خدمته ﴿وَلِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا﴾ أي الأرض من المخلوقات قاطبة عند تناهي عمر الدنيا ﴿صَعِيدًا جُرُزًا﴾ أي تراباً لا نبات فيه ﴿أَمْ حَسِبْتَ﴾ أي أظننت ﴿أَنْ أَصْحَبَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ عَائِدَاتِنَا﴾ أي من بين آياتنا ﴿عَجَبًا﴾ أي آية ذات عجب وفي الآيات أي آثار قدرة الله تعالى ما هو أعجب من ذلك وهي السماء والأرض والشمس والقمر، والنجوم والجبال والبحار. و«عجبا» خبر كان و«من آياتنا» حال منه، والكهف: هو الغار الواسع في الجبل، والرقيم: كلب أصحاب الكهف.

وقيل: هو لوح رصاصي أو حجري كتبت فيه أسماؤهم وقصتهم وجعل على باب الكهف وهم كانوا فتية من أشراف الروم، أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه بدينهم ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ ظرف لـ «عجبا»، أي حين التجأ الشبان إلى الكهف ﴿فَقَالُوا﴾ عقب استقرارهم فيه: ﴿رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحِمَةً﴾ خاصة تستوجب المغفرة والرزق والأمن من الأعداء، ﴿وَهَيَّ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ أي يسر لنا من أمرنا الذي نحن عليه من مهاجرة الكفار والمثابرة على طاعتك إصابة للطريق الموصل إلى المطلوب ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ أي فعقب هذا القول ألقينا على آذانهم حجاباً يمنع من أن تصل إلى أسماعهم الأصوات الموقظة من نومهم ﴿فِي الْكَهْفِ مِائَتًا عَدَدًا﴾ أي معدودة، وفي الكهف حال من المضاف إليه. ﴿ثُمَّ بَشَّرْتَهُمْ﴾ أي أيقظناهم من نومهم الثقيل ﴿لِنَمُوتَ﴾ أي لنعاملهم معاملة من يختبرهم ﴿أَيُّ لِحْزِينَ﴾ أي المختلفين في مدة لبثهم ﴿أَحْسَنَ لِمَا يَسْتَوْأَمَدًا﴾ أي ضبط غاية لبثهم فيظهر لهم عجزهم ويفوضون ذلك إلى العليم الخبير ويتعرفون ما صنع الله تعالى بهم من حفظ أبدانهم، فيزدادون يقيناً بكمال قدرته تعالى وعلمه، ويستبصرون به أمر البعث، ويكون ذلك لطفاً لمؤمني زمانهم وآية بينة لكفارهم. فالمراد بالحزبين نفس أصحاب الكهف و«أحصى» فعل ماض و«أمداً» مفعول به. وقرئ «ليعلم» بالياء مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل من الأعلام أي ليعلم الله الناس أي الحزبين أحصى الخ ﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ﴾ يا أشرف الخلق ﴿تَبَاهُمُ بِالْحَقِّ﴾ أي على وجه الصدق ﴿لَهُمْ نَفْسٌ﴾ أي جماعة من الشبان ﴿ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾ بالتحقيق لا بالتقليد ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ أي بأن ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين ﴿وَوَبَّطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي قويتها حتى اقتحموا مضايق الصبر على هجر الأهل والإخوان، واجترأوا على الرد على دقيانوس الجبار ﴿إِذْ قَامُوا﴾ أي حين انتصبوا لإظهار شعار الدين أو وقت قاموا بين يدي الملك دقيانوس الكافر فإنه كان يدعو الناس إلى عبادة الطواغيت، فثبت الله تعالى هؤلاء الفتية حتى عصوا ذلك الجبار، وأقروا بربوبية الله تعالى، وصرحوا بالبراءة من الشركاء ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا﴾ أي لن نعبد أبداً معبوداً آخر

﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطْنَا﴾ أي والله لئن عبدنا غيره لقد قلنا حينئذ قولاً زوراً على الله ﴿إِنَّا أَصْحَابُ الْكَهْفِ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْ عِنْدِ الْمَلِكِ دَقْيَانُوسَ الْكَافِرِ: ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا﴾ أي عبدوا ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فـ «قومنا» عطف بيان لاسم الإشارة أو خبر له و «اتخذوا» حال منه. ﴿لَوْ لَا يَأْتُوكَ عَلَيْهِمْ إِسْلَاطُنَا بِئِنَّ﴾ أي هلا يأتون على عبادتهم بحجة ظاهرة، وهذا إنكار وتعجيز وتبكيك لهم ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي فليس أحد أظلم ممن افترى على الله. كذباً بنسبة الشريك إليه تعالى فإن الحكم بثبوت الشيء مع عدم الدليل عليه ظلم وافتراء على الله وهذا من أعظم الدلائل على فساد القول بالتقليد. قال بعض الفتيه لبعض وقت اعترالهم: ﴿وَإِذْ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُصَبِّدُوكَ﴾ أي وإذ أردتم اعترالهم واعتزال الشيء الذي تعبدونه ﴿إِلَّا اللَّهُ فَاتُّوا إِلَى الْكَهْفِ﴾ أي التجنوا إليه وهذا جواب إذ ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أي يبسطها عليكم في الدارين ﴿وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا﴾ أي ويسهل لكم من أمركم الذي أنتم عليه من الفرار بالدين ما تنتفعون به غداً. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم في رواية مرفقاً بفتح الميم وكسر الفاء والجمهور بالعكس. ﴿وَرَوَى السَّمَاسُ﴾ خطاب لكل أحديان لحالهم بعد ما صاروا إلى الكهف وهذا ليس إخباراً بوقوع الرؤية تحقيقاً بل الأخبار بكون الكهف بحيث لو أبصرته تبصر الشمس ﴿إِنَّا طَلَعْتَ نَرُورًا﴾.

قرأ ابن عامر «نرور» ساكنة الزاي مشدد الراء. ونافع وابن كثير وأبو عمر «نرور» بتشديد الزاي وبالألف. وعاصم وحزمة والكسائي «نرور» بالتخفيف والألف أي تميل، ﴿عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ﴾ أي جانب الكهف الذي يلي المغرب فلا يقع عليهم شعاع الشمس. ﴿وَإِذَا عَزَمْتَ تَفَرَّقُوهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ أي تعدل عن سمت رؤوسهم إلى جهة الشمال الذي يلي المشرق فإن الله منع ضوء الشمس من الوقوع عليهم وذلك خارق للعادة وكرامة عظيمة خصَّ الله بها أصحاب الكهف. ﴿وَهُمْ فِي مَجْرَى مَتْنٍ﴾ أي والحال أنهم في فضاء متسع من الكهف معرض لإصابة الشمس ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من إنامتهم وحمايتهم من إصابة الشمس لهم في ذلك الغار تلك المدة الطويلة ﴿مِنْ أَيْنِ اتَّخَذُوا الْعِلْمَ﴾ العجيبة على كمال علمه وقدرته وعلى وحدته ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ إلى الحق بالتوفيق له ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ أي الذي أصاب الفلاح مثل أصحاب الكهف ﴿وَمَنْ يَضِلَّ﴾ الله ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَهُمُ﴾ أبداً ﴿وَلَا تُحْشِدُوا﴾ أي ناصراً يهديه إلى الفلاح كدقيانوس الكافر وأصحابه. ﴿وَعَسَى أَنْ يَكْسِطَ﴾ أي لو رأيتم أيها الخاطب لانتاح عيونهم على هيئة الناظر ﴿وَهُمْ رُفُودٌ﴾ أي نيام ﴿وَقَلْبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ لينال النسيم جميع أبدانهم ولئلا يتأثر ما يلي الأرض منها بطول المكث، فالله قادر على حفظهم من غير تقليد ولكن جعل لكل شيء سبباً في أغلب الأحوال ﴿وَكَلْبُهُمْ بِسِيطٍ ذَرَأَهُ بِالْأَيْمَنِ﴾ أي بموضع الباب من الكهف وكان الكلب أنمر، أو أصفر، أو أصهب، أو أحمر، أو أسمر. واسمه: قطمير أو ريان، أو توتوه، أو قطمور، أو ثور، أو

حمران، وكان لواحد منهم فلما خرجوا تبعهم فمنعوه، فأنطقه الله وتكلم وقال: أنا أحب أحباب الله فمكنوه من الذهاب معهم، فلما ناموا نام كنومهم، ولما استيقظوا استيقظ معهم، ولما ماتوا مات معهم ﴿لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أي لو شاهدتهم ﴿لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا﴾ أي لا دبرت عنهم هرباً بما شاهدت منهم ﴿وَلَمَلَّشْتَ مِنْهُمْ وَغَبَا﴾ أي خوفاً يملأ الصدر لما ألبسهم الله تعالى من الهيبة فكل من رآهم فزع فزعاً شديداً. وقرأ نافع وابن كثير «لملكت» بتشديد اللام.

وروي أيضاً عن ابن كثير بالتخفيف كالجمهور. وقرأ السوسي بإبدال الهمزة ياء وفقاً ووصلاً، وحمزة في الوقف فقط. وقرأ ابن عامر والكسائي «رعياً» بضم العين في جميع القرآن. والباقون بالإسكان. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما أنماهم وحفظنا أجسادهم من البلى آية دالة على كمال قدرتنا ﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾ أي أيقظناهم من النوم بعد مضي ثلاثمائة سنة وتسع سنين ﴿لِيَسْأَلُوا بَيْنَهُمْ﴾ أي ليسال بعضهم بعضاً في مدة لبثهم ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ هو رئيسهم واسمه «مكسلمينا»: ﴿كَمْ لَبِثْنَا﴾ أي كم مقدار مكثكم في منامكم في هذا الغار ﴿قَالُوا﴾ أي بعضهم: ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا﴾ لأنهم دخلوا الكهف غدوة، ثم ناموا طلوع الشمس وكان انتباههم آخر النهار فلما خرجوا فنظروا إلى الشمس وقد بقي منه شيء قالوا: ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا﴾ أي بعض آخر منهم وهو «مكسلمينا»: ﴿رَبُّكُمْ أَغْلَبَ بِمَا لَبِثْنَا﴾ فأنتم لا تعلمون مدة لبثكم ﴿فَأَبَعَثُوا أَحَدَكُمْ﴾ هو تمليخا كما قاله ابن إسحاق ﴿بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ وهي منيج أو أفسوس بضم الهمزة هذا في الجاهلية وتسمى في الإسلام طرسوس بفتح الراء ﴿فَلْيَنْظُرِ آيَاتُنَا﴾ أي آتي أهلها ﴿أَذْكُرْ طَعَامًا﴾ أي أبعده عن كل حرام لأن ملكهم كان ظالماً وعامة أهل بلدهم كانوا مجوساً وفيهم قوم يخفون إيمانهم ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ﴾ أي بطعام ﴿مِنْهُ﴾ أي من ذلك الأزكى. ﴿وَلْيَسْأَلْكُمْ﴾ أي وليرفق في الشراء كي لا يغبن وفي دخول المدينة لئلا يعرف ﴿وَلَا يَتُوسَّرَ بِكُمْ أَحَدًا﴾ أي لا يخبرن بمكانكم أحداً من أهل المدينة فإن ذلك يستلزم شيوع أخباركم ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي إن يظلموا على أنفسكم أو على مكانكم ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ أي يقتلوكم بالرجم ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلْئِهِمْ﴾ أي يصيروكم إلى ملتهم كرهاً ﴿وَلَنْ تَقْلِحُوا﴾ أي لن تسعدوا ﴿إِذَا﴾ أي إن دخلتم فيها ولو بالكره ﴿أَبْكَأُ﴾ أي في الدنيا والآخرة ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي وكما أنماهم وبعثناهم ﴿أَحْرَزْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي أطلعنا الناس المؤمنين والكافرين على أحوالهم، وكان ملكهم يومئذ مسلماً يسمى يستفاد وذلك أن دقياتوس مات وانقضت قرون، ثم ملك أهل تلك البلاد رجل صالح واختلف أهل مملكته في الحشر وبعث الأجساد من القبور، فشك في ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا: إنما تحشر الأرواح دون الأجساد، فإن الجسد تأكله الأرض. وقال بعضهم: تبعث الأرواح والأجساد جميعاً وكبر ذلك على الملك وبقي حيران لا يدري كيف يبين أمر البعث لهم حتى دخل بيته وأغلق بابه ولبس المسوح وقعد على الرماد، وتضرع إلى الله تعالى في طلب حجة وبرهان،

فأعثره الله على أهل الكهف فإنهم لما بعثوا أحدهم يورقهم إلى المدينة ليأتيهم برزق منها استنكر شخصه واستنكر ورقه، لأنه ظهرت في بشرة وجهه آثار عجيبة تدل على أن مدته قد طالت طولاً خارجاً عن العادة، لأن ورقه كان على ضرب دقيانوس فاتهموه بأنه وجد كنزاً، فذهبوا به إلى الملك وكان صالحاً قد آمن هو ومن معه فلما نظر إليه قال: لعل هذا من الفتنه الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك فقد كنت أدعو الله أن يرينهم، وسأل الفتى، فأخبره بأنه ومن معه خرجوا فراراً من الملك دقيانوس فسر الملك بذلك وقال لقومه: لعل الله قد بعث لكم آية فلنسر إلى الكهف معه، فركب مع أهل المدينة إليهم فلما دنوا إلى الكهف قال تملخوا: أنا أدخل عليهم لئلا يربعوا فدخل عليهم وأعلمهم بأن الأمة أمة مسلمة فخرجوا إلى الملك وعظموه وعظمهم، ثم رجعوا إلى كهفهم ورجع من شك في بعث الأجساد فهذا معنى أعثرنا عليهم ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ أي الذين أعثرناهم وهم الملك ورعيته على أحوالهم العجيبة ﴿أَنْتَ وَعَدَ اللَّهُ﴾ بالبعث للروح والجثة معاً ﴿حَقٌّ﴾ أي صادق بطريق أن القادر على إنامتهم مدة طويلة وإيقانهم على حالهم بلا غداء قادر على إحياء الموتى.

قال بعض العارفين: علامة اليقظة بعد النوم علامة البعث بعد الموت ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ أي وقت بعث الخلائق جميعاً للحساب والجزاء ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ أي لا شك في قيامها ﴿إِذْ يَنْتَظِعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ﴾ في صفة البعث وهذا ظرف لقوله تعالى: ﴿أَعْتَرْنَا﴾ لا لقوله ﴿لِيَعْلَمُوا﴾ أي أعثرناهم عليهم حين يتنازعون بينهم أمرهم ليرتفع الخلاف ويتبين الحق ﴿فَقَالُوا أَبْنَاؤُا عَلَيْهِمْ بَنَيْنَا﴾ أي لما أعثرناهم عليهم فراوا ما راوا، فعاد الفتية إلى كهفهم، فأماهم الله تعالى فقال بعضهم: ابنوا على باب كهفهم بنياناً لئلا يتطرق إليهم الناس ضناً بتريتهم. ﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾ كان المتنازعين لما راوا عدم اهتدائهم إلى حقيقة حالهم من حيث النسب والاسم، ومن حيث العدد، ومن حيث اللبث في الكهف قالوا ذلك تفويضاً للأمر إلى علام الغيوب ﴿قَالَ الَّذِينَ ظَلَمُوا عَلَيْهِمْ أَمْرُهُمْ﴾ وهم الملك والمسلمون أو أولياء أصحاب الكهف أو رؤساء البلد ﴿لَنَنْخِذَنَّهُمْ عَلَى مَشْجَدٍ ۖ نَّعْبُدُ اللَّهَ فِيهِ وَنُسْتَبِقِي آثارهم بسبب ذلك المسجد﴾ سَيَقُولُونَ أي يقول بعض المتنازعين لك يا أشرف الخلق؟ وهم اليهود أو السيد وأصحابه؟ وهم اليعقوبية من نصارى نجران: هم ﴿ثَلَاثَةُ رَأْسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ﴾ أي النصارى أو العاقب وأصحابه؛ وهم النسطورية منهم: هم ﴿خَمْسَةٌ سَادُسُهُمْ ظَبْيٌ مِمَّا بَالِقِيبُ﴾ أي ظناً بالغيب من غير دليل ولا برهان ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي المسلمون أو الملكانية من النصارى: هم ﴿سَبْعَةٌ وَثَمَانِيَةٌ كَلْبُهُمْ قُلُ﴾ يا أشرف الخلق ﴿رَبِّهِمْ أَعْلَمُ بِعَذَابِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ من الناس وكان علي رضي الله عنه يقول: كانوا سبعة وأسماءهم: تملخوا، مكشلينا مشليتا، هؤلاء الثلاثة أصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوش برونوش شاذنوش، وكان الملك يستشير هؤلاء الستة في أمره، والسابع الراعي

الذي وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كفشطيطيوش، واسم كلبه: قطمير.

وقال ابن عباس: هم سبعة مكسملينا تملixa مرطونس، نينونس ساريونس، ذونوانس فليستطونوس وهو الراعي. وعن ابن مسعود كانوا تسعة وسماهم ابن إسحاق: تملixa مكسملينا، محسلينا مرطونس، كسوطونس سورس، يكربوس بطسوس قالوس اهـ.

وقال ابن عباس: رضي الله عنهما، خواص أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء: للطلب، والهرب، ولطف الحريق، تكتب على خرقة وترمي في وسط النار تطفأ بإذن الله تعالى، ولبكاء الطفل، والحمى المثلثة، وللصداع: تشد على العضد الأيمن. ولأم الصبيان، وللركوب في البر والبحر، ولحفظ المال، ولنماء العقل ونجاة الآمنين. ﴿فَلَا تَحْزَنْ فِيهِمْ﴾ أي فلا تجادل معهم في عدد الفتية ﴿إِلَّا مَرَّةً ظَهَرَ﴾ بأن لا تكذبهم في تعيين ذلك العدد بل تقول هذا التعيين لا دليل عليه ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُ أَحَدًا﴾ أي لا تشاور أحداً من أهل الكتاب في شأن الفتية ﴿وَلَا تَقُولَنَّ﴾ يا أكرم الرسل ﴿لِشَاءٍ﴾ أي لأجل شيء تعزم عليه ﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ﴾ الشيء ﴿عَدَاً﴾ أي فيما يستقبل من الزمان ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي إلا فائلاً: إن شاء الله أي لا تقل شيء في حال من الأحوال إلا في حال تلبسك بالتعليق بالمشيئة بأن تقول: إن شاء الله نزلت هذه الآية حين قالت اليهود لقريش: سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذي القرنين فسألوه ﷺ فقال: «اتنوني غداً أخبركم»^(١). ولم يستثن فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه وكذبت قريش ﴿وَأَذْكُرْكَ﴾ بالتسبيح والاستغفار ﴿إِذَا قُيِّمَتْ﴾ كلمة الاستثناء. وهذا مبالغة في الحث على ذكر هذه الكلمة ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾ أي لعل ربي يؤتيني أعظم دلالة على صحة نبوتي من نبأ أصحاب الكهف ﴿وَلْيَسْأَلُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا﴾ وهذا إخبار من الله عن مدة لبثهم رداً على أهل الكتاب المختلفين فيها فقال بعضهم: ثلاثمائة، وبعضهم ثلاثمائة وتسع قمرية والتفاوت بين الشمسية والقمرية في كل مائة سنة ثلاث سنين، لأن السنة الشمسية تزيد على السنة القمرية عشرة أيام وإحدى وعشرين ساعة وخمس ساعة.

قرأ حمزة والكسائي «ثلاثمائة» بغير تنوين فهو مضاف لـ «سنين» والباقون بالتنوين «فسنين» عطف بيان. ﴿قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ أي بالزمان الذي لبثوا فيه في نومهم قبل بعثهم أي الله أعلم بحقيقة ذلك وكيفيته فارجعوا إلى خبر الله دون ما يقوله أهل الكتاب. وهذا إشارة إلى أن الإخبار من الله لا من عنده ﷺ ﴿لَمْ يَغَيِّبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي له تعالى علم ما خفي من أحوال

أهلهم، لأنه موجدهما ومدبرهما ﴿أَبْصِرْ يَدَ يُسُوحٍ﴾ أي ما أبصر الله وما أسمع به بكل شيء وهذا التعجب يدل على أن علمه تعالى بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه إدراك المدركين لا يحجبه شيء ولا يحول عنه حائل ﴿مَا لَهُمْ﴾ أي لأهل السموات والأرض ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى ﴿مِنْ وَلِيِّ﴾ يتولى أمورهم ويقيم لهم تدبير أنفسهم فكيف يعلمون هذه الواقعة من غير إعلامه تعالى ﴿وَلَا يَشْرِكُ﴾ تعالى ﴿فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ ﴿١٦﴾ فلما حكم تعالى أن لبثهم هو هذا المقدار فليس لأحد أن يقول قولاً بخلافه.

وقرأ ابن عامر «لا تشرك» بالياء على الخطاب لكل أحد وبالجزم على النهي أي ولا تسأل أحداً عما أخبرك الله به من عدة أصحاب الكهف ومن مدة لبثهم في الغار واقتصر على حكمه تعالى ولا تشرك أحداً في طلب معرفة هذه الواقعة ﴿وَأَقْلَ مَا أُرِيتَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾ ولا تسمع لقولهم: أنت بقرآن غير هذا أو بدله ﴿لَا مَبْدِلَ لِكَلِمَتِهِ﴾ أي لا قادر على تبديلها ﴿وَلَنْ نَجِدَ مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى ﴿مُنْتَحِلًا﴾ أي ملجأ تعدل إليه إن هممت بالتبديل للقرآن ﴿وَأَصِيرَ نَقِسًا مَعَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ رَبَّهُمْ بِالْفَسَادِ وَالنَّشِيِّ﴾ أي يعبدونه في كل الأوقات.

قرأ ابن عامر «بالغدوة» بضم الغين وسكون الدال. ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أي يريدون بعبادتهم لرضاه تعالى ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ أي لا تنصرف عينك عنهم إلى غيرهم ﴿يُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي ترغب في مجالسة الأغنياء وجميل الصورة ﴿وَلَا تُطِيعُ﴾ في تنحية الفقراء عن مجالستك ﴿مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾ أي وجدنا قلبه غافلاً ﴿عَنْ ذِكْرِنَا﴾ أي عن توحيدنا ﴿وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في عبادة الأصنام ﴿وَكَانَ أَمْرُهُ﴾ في متابعة الهوى ﴿قُرْآنًا﴾ أي ضائعاً نزلت هذه الآية في عينه بن حصن الفزاري فإنه أتى النبي ﷺ قبل أن يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان الفارسي وعليه شملة قد عرق فيها ويده خوص يشقه وينسجه فقال عينه للنبي أما يؤذك ربح هؤلاء ونحن سادة مضر وأشرافها إن أسلمنا تسلم الناس وما يمنعنا من اتباعك إلا هؤلاء فنحنهم عنك حتى نتبعك أو اجعل لنا مجلساً ولهم مجلساً وقد أسلم هو رضي الله عنه وحسن إسلامه وكان في حنين من المؤلفات قلوبهم فأعطاه النبي ﷺ منها مائة بغير وكذلك أعطي الأقرع بن حابس، وأعطي العباس بن مرداس أربعين بغيراً.

وروى أبو سعيد رضي الله عنه قال: كنت جالساً في عصابة من ضعفاء المهاجرين وإن بعضهم ليستر بعضاً من العري وقارىء يقرأ من القرآن فجاء رسول الله ﷺ فقال: «ماذا كنتم تصنعون؟ قلنا: يا رسول الله كان واحد يقرأ من كتاب الله ونحن نسمع فقال ﷺ: «الحمد لله الذي جعل من أمتي من أمرت أن أصبر نفسي معهم» ثم جلس وسطنا وقال: «أبشروا يا صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الأغنياء بمقدار خمسين ألف

سنة^(١) ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ أي قل لأولئك الغافلين هذا الدين الحق إنما أتى من عند الله فإن قبلتموه عاد النفع إليكم وإن لم تقبلوه عاد الضرر إليكم ولا تعلق لذلك بالفقر والغنى والقيح، والحسن والخمول والشهرة ﴿فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ فالله تعالى لم يأذن في طرده من آمن وعمل صالحاً لأجل أن يدخل في الإيمان جمع من الكفار وهذه الصيغة تهديد وليست بتخيير ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي هيأنا لمن أنف عن قبول الحق لأجل أن من قبلوه فقراء ﴿نَارًا أَسَاطِيرَ يَوْمٍ مُّرَادُهَا﴾ أي فسطاطها فلا مخلص لهم منها ﴿وَلَن يَسْتَفِيدُوا﴾ من العطش ﴿يَعَاذُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ أي كدردي الزيت أو كالفضة المذابة ﴿يَتَّقُوا الْوَجُوهَ﴾ أي إذا قرب إلى الفم ليشرب سقطت فروة وجهه ﴿يَلْسَكُ الشَّرَابَ﴾ ذلك الماء لأن المقصود بشرب الشراب تسكين الحرارة وهذا يبلغ في احتراق الأجسام مبلغاً عظيماً ﴿وَسَاءَتِ مَرْفَقًا﴾ أي وساءت النار منزلاً ومجتمعاً للرفقة مع الكفار والشياطين ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَن أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ أي لا نبطل ثواب من أخلص عملاً ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرَى مِن تَحْتِهِمُ﴾ أي من تحت مساكنهم ﴿لَا يَنْهَوْنَ عَنْهَا مَنَاسِكُ مِن ذَهَبٍ﴾ ويسور المؤمن في الجنة بسوار من ذهب ويسوار من فضة، ويسوار من لؤلؤ فيكون في يده هذه الأنواع الثلاثة وفي الحديث الصحيح تبلغ حلبة المؤمن حيث يبلغ الوضوء ﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِن سُندُسٍ﴾ وهو الديباج اللطيف ﴿وَأَسْتَرَقُ﴾ وهو الديباج الصفيق فإن الخضرة أحسن الألوان وأكثرها طراوة ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ أي ويجلسون في الجنة متربعين على السرر في الحجال وهي بيوت تزين بأنواع الزينة أما السرير وحده فلا يسمى أريكة ﴿يَقُمُ الثَّوَابُ﴾ ذلك ﴿وَحَسَنَتْ﴾ أي الأرائك ﴿مَرْفَقًا﴾ أي منزلاً ومجتمعاً للرفقة مع الأنبياء والصالحين ﴿وَأَضْرِبَ لَهُم مَّا كَانَتْ يُرَى﴾ أي بين لهؤلاء الذين يطلبون طرد المؤمنين لضعفهم مثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين شريكين في بني إسرائيل أحدهما كافر اسمه قطروس، والآخر مؤمن اسمه يهوذا أو تمليحاً لهما ثمانية آلاف دينار، فاقتهما فاشترى أحدهما أرضاً بألف دينار فقال صاحبه: اللهم إن فلاناً قد اشترى أرضاً بألف دينار وإنني أشتري منك أرضاً في الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم إن صاحبه بنى داراً بألف دينار فقال هذا: اللهم إن فلاناً بنى داراً بألف دينار وإنني أشتريت منك داراً في الجنة بألف دينار فتصدق بها، ثم تزوج صاحبه امرأة وأنفق عليها ألف دينار فقال هذا: اللهم إنني أخطب إليك امرأة من نساء الجنة بألف دينار فتصدق بها، ثم إن صاحبه اشترى خدماً ومتاعاً بألف دينار فقال هذا: اللهم إنني أشتري منك خدماً ومتاعاً في الجنة بألف دينار فتصدق بها، ثم أصابته حاجة شديدة فقال: لو أتيت صاحبي لعله ينالني منه معروف فجلس على طريق حتى مر به في حشمه فقام إليه فنظر إليه صاحبه فعرفه

(١) رواه المتيقي الهندي في كنز العمال (١٦٥٨٦)، وأحمد ابن حنبل في الزهد (٣٧).

فقال له: فلان، قال: نعم، فقال: ما شأنك؟ قال: أصابتنني حاجة بعدك فأتيتك لتعطيني بخير قال: فما فعل بمالك فقص عليه قصته فقال: وإنك لمن المصدقين فطرده ووبخه على التصديق بماله وآل أمرهما إلى ما حكاه الله تعالى فنزل في شأنهما قوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ﴾ ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا﴾ وهو الكافر ﴿جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ أي بستانين من كروم متنوعة ﴿وَحَفَفْتَنَاهَا بِتِنَازِلٍ﴾ أي جعلنا النخل محيطاً بالجنتين ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا﴾ أي وسط أرض الجنتين ﴿زُرْعًا﴾ ليكون كل منهما جامعاً للأقوات والفواكه فتأتي هذه الأرض في كل وقت بمنفعة فكانت منافعها متواصلة ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ أَفْئِدَةً لِّكُلِّهَا﴾ أي أخرجت ثمرها كل عام ﴿وَلَمْ تُظْلَمُوا فِيهَا﴾ أي لم تنقص من ثمرها ﴿شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا﴾ أي أجرينا في داخل تلك الجنتين ﴿نَهْرًا﴾ وفي قراءة يعقوب «وفجرنا» بالتخفيف ﴿وَكَاثِلَرُ﴾ أي لصاحب الجنتين ﴿ثَمَرًا﴾.

قرأ عاصم بفتح الثاء والميم أي ثمر البستان. وقرأ أبو عمرو بضم الثاء وسكون الميم. والباقون بضم الثاء والميم في الموضعين، أي أنواع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك ﴿فَقَالَ﴾ أي صاحب الجنتين ﴿لِصَّاحِبِهِ﴾ الذي جعل مثلاً للفقراء المؤمنين ﴿وَهُوَ﴾ أي صاحب الجنتين ﴿يَحَاوِرُهُ﴾ أي يراجع صاحبه بالكلام الذي فيه الافتخار بالمال والناس: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ أي أكثر أصحاباً من الأولاد وغيرهم، ويقال: وهو أي صاحبه المؤمن يراجع الكافر في الكلام بالوعظ والدعاء إلى الإيمان بالله وبالبعث ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ أي بستانه مع صاحبه يطوف به فيها ويريه حسناتها ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ أي ضار لها بكفره وعجبه واعتماده على ماله ﴿قَالَ﴾ استتشف بيان لسبب الظلم ﴿مَا أَظُنُّ أَن يُبَدِّلَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ أي ما أظن أن تنفي هذه الجنة أبداً ﴿وَمَا أَظُنُّ أَن تَنَاقُضَ﴾ أي القيامة التي هي وقت البعث ﴿فَسَائِمَةٌ﴾ أي حاصلة ﴿وَلَكِنْ رُّودَتْ إِلَىٰ رَبِّي﴾ بالبعث عند قيامة كما تقول ﴿لَأَجِدَنَّ﴾ يومئذ ﴿خَيْرًا مِّنْهَا﴾ أي من هذه الجنة ﴿مُتَقَلِّبًا﴾ أي عاقبة وسبب هذه اليمين الفاجرة اعتقاده إنما أعطاه الله المال في الدنيا لكرامته عنده تعالى، وهي معه بعد الموت. وقرأ نافع وابن كثير منهما أي الجنتين. ﴿قَالَ لَهُ﴾ أي لصاحب الجنة ﴿صَاحِبُهُ﴾ الذي هو المؤمن ﴿وَهُوَ﴾ أي المؤمن ﴿يَحَاوِرُهُ﴾ أي يجاوب الكافر بالتوبيخ على شكه في حصول البعث ﴿أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي من آدم وهو من تراب ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ لا إليك وأمك ﴿ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا﴾ أي صيرك إنساناً ذكراً، وهياك هيئة تعقل وتصلح للتكليف فهل يجوز في العقل مع هذه الحالة إهماله تعالى أمرك فإن من قدر على بدء خلقه من تراب قادر أن يعيده منه وجعل الكفر بالبعث كفراً بالله، لأن منشأ الشك في كمال قدرة الله ﴿لَنُكَفَّا﴾ أي لكن أنا أقول ﴿هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ أي أنت كافر بالله لكني مؤمن به موحد، ثم قال المؤمن للكافر: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾ أي وهلا حين دخلت بستانك ﴿قُلْتَ﴾ عند إعجابك بها: ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أي الأمر هو الذي شاء الله ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أي لا قوة لأحد على أمر من الأمور إلا بإعانة الله وإقداره.

وروي عن النبي ﷺ قال: «من رأى شيئاً فأعجبه فقال: ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره»^(١). ﴿إِنْ كَرِهْنَا أَقْلَ مِنْكَ مَا لَكَ وَلَدُكَ﴾^(١٠) وخدماً في الدنيا ﴿فَعَمَّوْا أَنْ يُؤَيِّنَ﴾ أي يعطيني في الآخرة ﴿حَتَّىٰ تَمُوتَ مِنْ حَتِّكَ﴾ لإيماني ﴿وَرُؤَيْدٌ عَلَيْهَا﴾ أي على جنتك ﴿حُسْبَانُكَ﴾ أي ناراً ﴿مِنْ السَّمَاءِ فَتَصْبِحُ مِنْهَا رَافِقًا﴾^(١١) أي فتصير جنتك أرضاً ملساء لا نبات فيها بحيث تزلق الرجل لكفرك ﴿أَوْ يُصْبِحُ مَاوًى غَوْرًا﴾ أي غائصاً في الأرض ﴿فَلَنْ تَسْتَطِيعَ﴾ أنت ﴿لَهُ﴾ أي الماء ﴿طَلَبًا﴾^(١٢) أي حيلة تدركه بها وقوله تعالى: ﴿أَوْ يُصْبِحُ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿فَتَصْبِحُ﴾ وإن كان الحسبان بمعنى النار لأنها الحكم الإلهي بتخريب الجنة فيسبب عنه صيروتها تراباً أملس، أو صيرورة ماؤها غائر إثم أخبر الله تعالى أنه حقق ما قدره هذا المؤمن فقال: ﴿وَلُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ أي أهلك ثمر بستانه بالكلية وجميع أمواله ﴿فَأَصْبَحَ يَقْلِبُ كَفَّيْهِ﴾ أي صار يضرب أحدهما على الأخرى، وإنما يفعل هذا ندامة ﴿عَلَىٰ مَا أَفْقَقَ فِيهَا﴾ أي في عمارة جنته لأنه أنفق ما يمكن إدخاره من الأموال الكثيرة في مثل هذا الشيء السريع الزوال وقوله: «على ما أنفق» متعلق بـ «يقلب» لأنه ضمن معنى يندم كأنه قيل: فأصبح يندم على ما صنع فإنه من عظمت ندامته يصفق إحدى يديه على الأخرى ﴿وَهِيَ﴾ أي الجنة ﴿خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ أي ساقطة على سقفوف الجنة، وهي سقطت على الجدران. وهذه اللفظة كناية عن هلاك البستان بالكلية ﴿وَيَقُولُ﴾ أي الكافر - تلهفاً على تلف المال أي تنبهوا يا قومي -: ﴿يَا بَنِيَّ لِمَ أَشْرِكُ بِرَبِّكَ﴾^(١٣) وهذا الكافر تذكر كلام المؤمن وعلم إنما هلكت جنته بشؤم شركة فتمنى أن لا يكون مشركاً فلم يصبه ما أصابه ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ﴾ أي الكافر ﴿فِتْنَةٌ يَشْكُرُهَا﴾ بدفع الهلاك عن الجنة أو برد الهالك منها أو بإتيان مثله ﴿مِنْ دُونِ آفَاقٍ﴾ فإنه وحده قادر على ذلك.

وقرأ حمزة والكسائي و «لم يكن» بالياء التحتية. والباقون بالتاء الفوقية ﴿وَمَا كَانَ مُنْصَرِفًا﴾^(١٤) أي قادراً بنفسه على واحد من هذه الأمور ﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ﴾ أي في مثل ذلك الوقت وفي ذلك المقام النصره ﴿لِلَّهِ الْحَقُّ﴾ فلا يقدر عليها أحد. وقرأ حمزة والكسائي «الولاية» بكسر الواو بمعنى الملك فالمعنى أي في تلك الدار الآخرة السلطان لله. والباقون بفتحها أي النصره. وقرأ أبو عمرو والكسائي «الحق» بالرفع صفة للولاية. وقرأ الباقر بالجزم صفة لله أي الثابت الذي لا يزول ﴿هُوَ﴾ تعالى ﴿خَيْرٌ تَوَابًا﴾ أي إثابة في الآخرة لمن آمن به والتجأ إليه ﴿وَحَيْرٌ عَقْبًا﴾^(١٥) أي عاقبة لمن رجاه وعمل لوجهه. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو ونافع والكسائي وابن عامر بضم القاف. وعاصم وحمزة بتسكينها. وقرأ «عقبى» كرجعى والكل بمعنى العاقبة. ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمُ﴾

(١) رواه المعجلوني في كشف الخفاء (٢: ١٠٠).

أي واذكر للذين افتخروا بأموالهم على فقراء المسلمين ﴿مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ أي صفتها العجيبة في فنائها ﴿كَلَّمَ أَرْزَلَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ أي اختلط بعض أنواع النبات ببعضها الآخر بسبب هذا الماء أي صار النبات في المنظر في غاية الحسن ﴿فَأَصْبَحَ هَبِيبًا﴾ أي فصار النبات بعد بهجتها يابساً مكسوراً ﴿تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾ أي تفرقه ولم يبق منها شيء . وقرأ حمزة والكسائي الريح بالتوحيد ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾ أي قادراً على الكمال بتكوينه أولاً وتنميته وسطاً وإبطاله آخراً، فأحوال الدنيا كذلك تظهر أولاً في غاية النضارة، ثم تتزايد قليلاً قليلاً، ثم تأخذ في الانحطاط إلى أن تنتهي إلى الفناء ومثل هذا الشيء ليس للعاقل أن يفرح به ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ وكل ما كان من زينة الدنيا فهو سريع الانقراض فيقبح بالعاقل أن يفتخر به ﴿وَالْبَقِيَّةُ الْفَالِحَةُ﴾ أي أعمال الخيرات التي تبقى له ثمرتها أبداً من الصلوات الخمس وأعمال الحج وصيام رمضان والطيب من القول ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي في الآخرة ﴿قَوَائِمًا﴾ فتعود إلى صاحبها ﴿وَحَيْرًا مَلَأَ﴾ فينال بها صاحبها في الآخرة كل ما كان يرجوه في الدنيا، لأن صاحب تلك الأعمال يأمل في الدنيا نصيبه من ثواب الله في الآخرة . وللغزالي في هذا وجه لطيف فقال: روي أن من قال: سبحان الله حصل له من الثواب عشر حسنات فإذا قال: والحمد لله صارت عشرين فإذا قال: ولا إله إلا الله صارت ثلاثين، فإذا قال: والله أكبر صارت أربعين .

وتحقيق القول في ذلك أن أعظم مراتب الثواب هو الاستغراق في معرفة الله وفي محبته فإذا قال: سبحان الله فقد عرف كونه تعالى متزهاً عن كل ما لا يليق به، فحصول هذا العرفان سعادة عظيمة وبهجة كاملة، فإذا قال مع ذلك والحمد لله فقد أقر بأن الله تعالى مع كونه متزهاً عن كل ما لا ينبغي فهو المبتدئ لإفادة كل ما ينبغي وإفادته كل خير وكمال، فإذا قال: مع ذلك ولا إله إلا الله فقد أقر بأنه ليس في الوجود موجود منزّه عن كل ما لا ينبغي مبتدئ لإضافة كل ما ينبغي إلا الواحد فإذا قال والله أكبر ومعنى أكبر أي أعظم من أن يصل العقل إلى كنه كبريائه وجلاله فقد صارت مراتب المعرفة أربعة، فكانت درجات الثواب أربعة، فهذه الكلمات الأربع تسمى الباقيات الصالحات ﴿وَيَوْمَ نُسِّرُ الْجِبَالَ﴾ أي واذكر لهم حين نسير أجزاء الجبال عن وجه الأرض بعد أن نجعلها غباراً مفرقاً .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر «تسير الجبال» بالثاء الفوقية بالبناء للمفعول ويرفع الجبال. ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ﴾ خطاب لكل أحد . وقرأ على صيغة البناء للمفعول ﴿بَارِزَةً﴾ أي ظاهرة ليس عليها ما يسترها من جبال وأشجار ونباء وحيوان وظل وبحار ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾ أي جمعنا الخلائق إلى الموقف من كل أرب للسحاب ﴿فَلَمْ تَقَاوِرْ مِنْهُمْ﴾ أي لم نترك من الأولين والآخرين ﴿أَحَدًا﴾ إلا وجمعناهم لذلك اليوم ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ﴾ كعرض الجند على السلطان

ليقضي بينهم ﴿صَفًّا﴾ أي مصطفين وقد ورد في الحديث الصحيح: «يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد صفوفاً»^(١) وفي حديث آخر: «أهل الجنة مائة وعشرون صفّاً أنتم منها ثمانون»^(٢) ا هـ. مقولاً لهم ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ كائنين ﴿كَمَا خَلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ حفاة عراة غرلاً بلا أموال وأعدان ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ في الدنيا ﴿أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾^(٣) أي وقتاً للبعث ﴿وَوَضِعَ الْكِتَابَ﴾ أي وضع في هذا اليوم كتاب كل إنسان في يده اليمنى إن كان مؤمناً وفي يده اليسرى إن كان كافراً فقد تطايرت الكتب إلى أيدي الخلق مثل الثلج ﴿فَرَقَ الْمَشْجَرِينَ﴾ أي المشركين والمنافقين ﴿مُشْفِقِينَ مَقَافِدِهِ﴾ أي خائفين مما في الكتاب من أعمالهم الخبيثة أي يحصل لهم خوف العقاب من الله بذنوبهم وخوف الفضيحة عند الخلق بظهور الجرائم لأهل الموقف ﴿وَيَقُولُونَ﴾ عند وقوفهم على ما في الكتاب من السيئات ﴿يُونْتَلِنَا﴾ أي يا هلكتنا ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ﴾ أي أي شيء له ﴿لَا يَأْخُذُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ من أعمالنا ﴿إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ أي عدّها ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا من السيئات ﴿حَاضِرًا﴾ أي مكتوباً في صحفهم ﴿وَلَا يَظِلُّ رَبُّكَ بِهَدْمِهَا﴾ فلا ينقص من حسنات أحد ولا يزيد على سيئات أحد ﴿وَوَإِذْ قُلْنَا﴾ أي واذكر لهم وقت قولنا ﴿لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ جميعاً امتثالاً بالأمر ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ فإنه لم يسجد بل تكبر على آدم، لأنه افتخر بأصله ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ أي من نوع الجن الذين هم الشياطين فالذي خلق من نار هو أبوه ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ أي خرج عن طاعته بترك السجود ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ﴾ أي أبعد ما وجد من إبليس ما وجد تتخذونه وذريته أصدقاء يا بني آدم ﴿مِنْ دُونِي﴾ فتطيعونهم بدل طاعتي ﴿وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ أي والحال أن إبليس وذريته لكم أعداء ﴿يَأْتِي لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ من الله تعالى في الطاعة إبليس وذريته وعن مجاهد قال: ولد إبليس خمسة بتر والأعور وزلنور ومشوط، وداسم، فبتر: صاحب المصائب، والأعور: صاحب الزنا زلنور الذي يفرق بين الناس ويبصر الرجل عيوب غيره ومشوط صاحب الصخب والأخبار يأتي بها فيلقبها في أفواه الناس ولا يجدون لها أصلاً وداسم الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله دخل معه وإذا أكل ولم يذكر اسم الله أكل معه ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ﴾ أي ما أحضرت إبليس وذريته ﴿خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فإني خلقتهما قبل خلقهم ﴿وَلَا خَلَقَ أَفْسِيهِمْ﴾ أي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُظِلِّينَ﴾

(١) رواه البخاري في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة ١٧، ومسلم في كتاب الإيمان، باب: ٣٢٧، والترمذي في كتاب القيامة، باب: ١٠، والدارمي في كتاب الرقاق، باب: في سجود المؤمنين يوم القيامة، وأحمد في (م/١ ص ٤).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الكبير (١٩: ٤١٩)، والطحاوي في مشكل الآثار (١: ١٥٦)، والمتقي الهندي في كتر العمال (٣٤٥١٢).

للناس وهم الشياطين ﴿عَذَابًا﴾ أي أعواناً في شأن الخلق حتى يتوهم شركتهم بي في بعض أحكام الربوبية. والمعنى ما أطلعتم على أسرار التكوين وما خصصتم بفضائل لا يحويها غيرهم حتى يكونوا قدوة للناس، فكيف تطيعونهم يا بني آدم: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ أي واذكر لهم يا أشرف الخلق أحوال المشركين وألهمهم يوم القيامة إذ يقول الله تعجيزاً. وقرأ حمزة بنون العظمة. ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ أي نادوا ألهمكم التي قلت: إنهم شركائي ﴿الَّذِينَ رَعَيْتُمْ﴾ أي عبدتم ليمنعوكم من عذابي ﴿فَدَعَوْهُمْ﴾ للإغاثة ﴿فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ إلى ما دعوهم إليه ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ﴾ أي المشركين وألهمهم ﴿مَوْبِقًا﴾ أي حاجزاً بعيداً أو وادياً في جهنم من قيح ودم، وذلك أن المشركين الذين اتخذوا من دون الله آلهة الملائكة وعزيراً، وعيسى ومريم عليهم السلام دعوا هؤلاء فلم يجيبوهم استهانة بهم، واشتغلاً بأنفسهم، ثم حيل بينهم فأدخل الله تعالى هؤلاء المشركين جهنم، وأدخل عزيراً وعيسى ومريم الجنة، وسار الملائكة إلى حيث أراد الله من الكرامة وحصل بين الكفار ومعبوديهم هذا الحاجز وهو ذلك الوادي ﴿وَرَبَّ الْمُنَجِّمُونَ﴾ أي الكافرون ﴿النَّارَ﴾ من مكان بعيد ﴿فَطَلَّوْا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا﴾ أي مخالطوها في تلك الساعة من غير تأخير لشدة ما يسمعون من تغيظها وزفيرها ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ أي معدلاً إلى غيرها، لأن الملائكة تسوقهم إليها ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ أن ذكرنا على وجوه كثيرة ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ﴾ أي لمنفعتهم ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي من كل نوع من أنواع المعاني البديعة الداعية إلى الإيمان التي هي في الغرابة كالمثل ليتلقوه بالقبول فلم يفعلوا ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ بجلته ﴿أَكْفَرُ شَيْئًا جَدًّا﴾ أي وكان خصومة الإنسان بالباطل أكثر شيء فيه ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾ أي أهل مكة ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَى﴾ أي القرآن الهادي إلى الإيمان ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾ عما فرط منهم من الذنوب ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ﴾ أي إلا طلب إتيان سنتنا في الأولين وهو عذاب الاستئصال ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾.

وقرأ حمزة وعاصم والكسائي بضم القاف والباء. أي أنواعاً من العذاب تتواصل مع كونهم أحياء، والباقون بكسر القاف وفتح الباء أي عياناً. وقرئ بفتحين أي مستقبلاً ﴿وَمَا تُرِيدُ الْمُرْسَلِينَ﴾ إلى الأمم ﴿إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ بالثواب على أفعال الطاعة ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ بالعقاب على أفعال المعصية ﴿وَيُبَشِّرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المرسلين ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ أي باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات ﴿يُدْعِيهِمْ إِلَى الْفَقْرِ﴾ أي ليطلوا بجدالهم الشرائع ﴿وَأَتَّخِذُوا مَا بَيْنِي﴾ التي هي معجزات الرسل ﴿وَمَا أُنذِرُوا﴾ أي وإنذارهم بالعذاب ﴿هَزْؤًا﴾ أي سخريه. ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾ أي ليس أحد أظلم ممن وعظ بالقرآن ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾ أي فصرف عن تلك الآيات ولم يتدبرها ﴿وَلَقَدْ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ أي تغافل عن كفره وذنوبه ولم يتفكر في عاقبته ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أي أغطية ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ أي مانعة من أن يفهموا القرآن ﴿وَفِي آفَاتِهِمْ وَقْرًا﴾ أي صمماً مانعاً من استماعه ﴿وَلِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى﴾ أي إلى التوحيد ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ أي فلن

يوجد منهم اعتداء البتة مدة التكليف ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ﴾ أي البليغ لستر ذنوبهم بالحلم عنها إلى وقت آخر ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ بتأخير العقوبة عنهم ﴿لَوْ يَرَايُدُّهُمْ﴾ أي لو يريد الله مؤاخذتهم ﴿يَمَّا كَسَبُوا﴾ من الذنوب ﴿لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ في الدنيا ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ﴾ أي وقت لهلاكهم ﴿لَنْ يَحْدُوا مِنْ دُونِهِ﴾ أي العذاب ﴿مَوْيلاً﴾ أي مرجعاً فمن يكون مرجعه العذاب فلا يوجد منه الخلاص ﴿وَبِئَاصْرَ الْقُرْعِ﴾ أي وأهل قرى عاد وثمود وأمثالهما ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ في الدنيا ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ أي حين كفروا ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا﴾ أي وقتاً معيناً لا يتأخرون عنه .

وقرأ شعبة بفتح الميم واللام أي لهلاكهم، وقرأ حفص بفتح الميم وكسر اللام أي لوقت هلاكهم، والباقرن بضم الميم وفتح اللام أي لإهلاكنا إياهم ﴿وَلَا قَالُ﴾ أي واذكر حين قال ﴿مُوسَى لِفَتْنِهِ﴾ يوشع بن نون بن أفرايم بن يوسف عليه السلام؛ وكان يوشع من أشرف بني إسرائيل، وإنما سمي فتى موسى عليه السلام لأنه كان يخدمه، وكان موسى عليه السلام وقع في قلبه أن ليس في الأرض أحد أعلم مني فقال الله: يا موسى إن لي في الأرض عبداً أعبد لي منك وأعلم وهو الخضر، فقال موسى: يا رب دلني عليه، فقال الله له: خذ سمكاً مالحاً وأمضِ على شاطئ البحر حتى تلقى صخرة عندها عين الحياة فانضح على السمكة منها حتى تحيا السمكة فثم تلقى الخضر فأخذ حوتاً، فجعله في مكمل فقال لفته: إذا فقدت الحوت فأخبرني فذهب يمشيان ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ أي لا أزال سائراً ﴿حَتَّى أَتِلْغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي ملتقى بحر فارس والروم مما يلي المشرق ﴿أَوْ أَمِيقَ حُقْبًا﴾ أو أسير زماناً طويلاً أتيقن معه فوات الطلب أو أسير ثمانين سنة ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ أي بلغا موضعاً يجتمع فيه موسى وصاحبه الذي كان يقصده وهو الخضر ﴿فَبَيَّنا حُوتَهُمَا﴾ أي نسيا خبر حوتهما وتفقد أمره وقد جعل فقدانه أمانة لوجدان المطلوب . ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرَجًا﴾ أي فأدركته الحياة بسبب برد الماء الذي أصابه فتحرك في المكمل، فخرج منه وسقط في البحر، فاتخذ الحوت في البحر مسلكاً كالسرب . قيل: إن الفتى كان يغسل السمكة لأنها كانت مملحة ففطرت وسارت ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾ أي موسى وفناه مجمع البحرين، وذهباً كثيراً، وألقي على موسى الجوع ﴿قَالَ لِفَتْنِهِ﴾ لئلا غداً نألفد لقيتنا من سفرنا هذا الذي بعد مجاوزة الصخرة ﴿نَصَبًا﴾ أي تعباً .

قيل: إن موسى لم يتعب ولم يجع قبل ذلك ﴿قَالَ﴾ أي فناه: ﴿أَرَمَيْتَ إِذْ أَوْرَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ أي أبصرت حالنا إذ قمنا عند الصخرة ﴿فَلْيَبْيِثْ أَلْهُوتَ﴾ أي خبر الحوت ﴿وَمَا أَسْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرُ﴾ بدل اشتغال من الهاء أي وما أنساني ذكر أمر الحوت لك إلا الشيطان بوسوسته الشاغلة عن ذلك . وقرأ حفص بضم الهاء «من أنسانيه» . ﴿وَاتَّخَذَ﴾ أي الحوت ﴿سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرَجًا﴾ أي اتخذاً عجباً وهو كون مسلكه كالسرب فلم يلتزم الماء وجمد ما تحت الحوت منه

حتى رجع موسى إليه فرأى مسلكه وكون الحوت قد مات وأكل شقه الأيسر، ثم حيي بعد ذلك ﴿قَالَ﴾ أي موسى: ﴿فَلَيْكَ﴾ أي الذي ذكرت من أمر الحوت ﴿مَا كُنَّا نَبْعُثُ﴾ أي الذي كنا نطلبه لأنه أمانة الظفر المطلوب وهو لقاء الخضر. وقرأ نافع وأبو عمرو والكسائي بإثبات الياء وصلًا لا وقفًا، وابن كثير أثبتها في الحاليين. والباقون حذفوها في الحاليين اتباعاً للرسم. ﴿فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ أي فرجعا مفتشين آثارهما أو فاقتصما على آثارهما اقتصاصاً حتى أتيا الصخرة ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾ وهو الخضر واسمه: بليابن ملكان، وكنيته أبو العباس؛ وهو من نسل نوح، وكان أبوه من الملوك الذين تزهدوا وتركوا الدنيا. وروي أنهما وجدا الخضر وهو نائم على وجه الماء وهو مغطى بثوب أبيض أو أخضر، طرفه تحت رجله والآخر تحت رأسه فسلم عليه موسى فرفع رأسه واستوى جالساً وقال: وعليك السلام يا نبي بني إسرائيل فقال له موسى: ومن أخبرك إنني نبي بني إسرائيل؟ فقال: الذي أدراك بي وذلك علي.

والصحيح أن الخضر نبي، وذهب الجمهور إلى أنه حي إلى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة ﴿وَأَيَّتُهُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ﴾ أي أكرمناه بالنبوة - كما قاله ابن عباس - ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ وهو علم الغيوب ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى﴾ على سبيل التأدب والتلطف في ظرف الاستئذان ﴿هَلْ أَتَيْتَكَ﴾ أي أصحبك ﴿عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي﴾ أثبت الياء نافع وأبو عمرو وصلًا لا وقفًا، وابن كثير في الحاليين، والباقون حذفوها. ﴿مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلَنَا﴾ أي علماً يرشدني في ديني.

وقرأ أبو عمرو ويعقوب بفتح الراء والشين، والباقون بضم الراء وتسكين الشين. قال له الخضر: كفى بالتوراة علماً وبيني إسرائيل شغلاً. فقال له موسى: إن الله أمرني بهذا فحيثذ ﴿قَالَ﴾ له الخضر: يا موسى ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ وكيف تصبر على ما لا تحيط به، خبر ﴿أَيُّ عَلَى مَا لَمْ تَعْلَمْ بِهِ بَيَانًا وَحِكْمَةً﴾ أي إنك يا موسى لا تصبر على أمور لم تعلم حقائقها يا موسى إني على علم من علم الله تعالى علمنيه لا تعلمه، أي وهو علم الكشف وأنت على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه أي وهو علم ظاهر الشريعة. ﴿قَالَ﴾ له موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ عطف على «صابراً»، أي ستجدني صابراً على ما أرى منك وغير مخالف لأمرك ﴿قَالَ﴾ له الخضر: ﴿فَإِنْ أَتَيْتَنِي﴾ أي صحبتني ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ﴾ تشاهد من أفعالي ولو منكراً بحسب علمك الظاهر ﴿حَقَّقْ أُخْبِرْتُ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ أي حتى أبتدىء بإخبارك ببيان ذلك الشيء.

وقرأ ابن عامر «فلا تسألن» بالنون المثقلة ويغير ياء. وروي عنه «تسألني» مثقلة مع الياء؛ وهي قراءة نافع، وقرأ باقي السبعة بسكون اللام وتخفيف النون، وقرأ أبو جعفر هنا «تسلن» بفتح السين واللام وتشديد النون من غير همز. ﴿فَاطْلُبْنَا﴾ أي موسى والخضر عليهما السلام على

الساحل يطلبان السفينة، وأما يوشع فقد صرفه موسى إلى بني إسرائيل أو كان معهما وإنما لم يذكر في الآية لأنه تابع لموسى فاكفى بذكر المتبوع عن التابع. فالمقصود ذكر موسى والخضر ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾ أي ثقبها الخضر. وعن أبي بن كعب عن النبي ﷺ: «مرت بهم سفينة فكلّموا أهلها أن يحملوهم فعرقوا الخضر بعلامة فحملوهم بنير نول فلما لجوا - أي وصلوا - إلى الماء الغزير أخذ الخضر فأساً وأخرج بها لوحاً من السفينة». ﴿قَالَ﴾ له موسى: ﴿أَفَرَقْنَا لِنُفِرَّ أَهْلَهَا﴾ أي لتفرق أنت أهل هذه السفينة، وقرأ حمزة والكسائي «لنفرق أهلها» بالياء المفتوحة وفتح الراء ورفع «أهلها». ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ أي لقد فعلت شيئاً عظيماً شديداً على القوم.

روي أن الماء لم يدخل السفينة. وروي أن موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبه فحشى به الخرق ﴿قَالَ﴾ له الخضر: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ أي بما تركت من وصيتك أول مرة أو هذا من التورية وإيهام خلاف المراد فيتقي موسى بها الكذب مع التوصل إلى الغرض وهو بسط عذره في الإنكار، فالمراد بما نسيه شيء آخر غير الرصية لكنه أوهم أنها المنسية ﴿وَلَا تُرهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ أي لا تكلفني مشقة في أمر صحبتي إياك فقبل الخضر عذر موسى فخرجا من السفينة ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَفَيَا فَلَمًا﴾ بين قريتين لم يبلغ الحنث يلعب مع عشر صبيان كان وضيء الوجه اسمه «خيشور» فأخذه الخضر ﴿فَقَتَلَهُ﴾ بذبحه مضطجماً بالسكين أو بقتل عنقه ﴿قَالَ﴾ له موسى: ﴿أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً﴾ أي بريئة من الذنوب ﴿يَغْيِرُ نَفْسٍ﴾ أي يغير قتل نفس محرمة.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بآلف بعد الزاي وبتخفيف الياء، والباقون بالتشديد ويدون ألف. ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ أي لقد فعلت فعلاً منكراً ﴿قَالَ﴾ الخضر ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ﴾ يا موسى زاد الخضر لك هنا تقريراً لموسى وتحاملاً في الخطأ ﴿إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ قيل: إن يوشع كان يقول لموسى يا نبي الله اذكر العهد الذي أنت عليه ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا﴾ أي بعد هذه المرة ﴿فَلَا تُصَنِّعْهُنَّ﴾ أي لا تجعلني صاحبك. وقرئ لا تصحبني بضم التاء وسكون الصاد ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ أي قد وجدت من قبلي عذراً حيث خالفتك ثلاث مرات، قرأ نافع وأبو بكر عن عاصم في بعض الروايات بتخفيف النون وضم الدال، وفي بعض الروايات عن عاصم بضم اللام وسكون الدال.

روي عن النبي ﷺ أنه قال: «رحم الله أخي موسى استنحيا فقال ذلك ولو لبث مع صاحبه لأبصر أعجب الأعاجيب» ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا آتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ بعد الغروب في ليلة باردة ممطرة وهي أنطاكية أو أبرقة ﴿اسْتَظَمَّ أَهْلُهَا﴾ أي طلبا من أهلها الخبز على سبيل الضيافة فإقدام الجائع على الاستطعام أمر مباح في كل الشرائع بل ربما وجب ذلك عند خوف الضرر الشديد.

وعن أبي هريرة قال: أطعمتهما امرأة من أهل بريدة بعد أن طلبا من الرجال فلم يطعموهما فدعوا للناسهم ولعنا رجالهم فقله تعالى: «استطعما» جواب «إذا» أو صفة لـ «قرية». ﴿قَابُوا أَنْ يُصَيِّقُوهُمَا﴾ عن النبي ﷺ كانوا أهل قرية لثاماً ﴿فَوَجَدَا فِيهَا﴾ أي القرية ﴿جِدَارًا﴾ مائلاً ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ أي يقرب من السقوط وكان ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعاً وامتداده على وجه الأرض خمسمائة ذراع ﴿فَأَقَامَهُ﴾ أي رفعه الخضر بيده فاستقام أو مسحه بيده فاستوى أو هدمه ثم بناه ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿لَوْ شِئْتُ﴾ يا خضر ﴿لَنَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي طلبت على عملك أجرة تصرفها إلى تحصيل المطعوم، وتحصيل سائر المهمات أي كان ينبغي لك أن تأخذ منهم جملاً على فعلك لتقصيرهم فينا مع حاجتنا وليس لنا في إصلاح الجدار فائدة فهو من فضول العمل.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «كانت الأولى من موسى نسياناً، والوسطى شرطاً، والثالثة عمداً»^(١) قيل في تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر أنها حجة على موسى وعتب عليه، وذلك أنه لما أنكر خرق السفينة نودي: يا موسى أين كان تدبيرك هذا وأنت في الثابت مطروحاً في اليم؟ فلما أنكر أمر الغلام قيل له: أين إنكارك هذا من وكرك للقبطي وقضائك عليه؟ فلما أنكر إقامة الجدار نودي: أين هذا من رفعك حجر البثر لبنات شعيب دون أجر؟ ﴿قَالَ﴾ له الخضر: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ أي هذا الإنكار على ترك الأجر سبب فراق حصل بيني وبينك ﴿سَأُنَبِّئُكَ بِأَوَّلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ ﴿السين للأكيد لا للاستقبال لعدم تراخي التبعة أي أظهر لك بيان وجه ما لم تصبر عليه أي حكمة هذه الأمور الثلاثة قبل فراقك لك. ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ﴾ التي خرقتها ﴿فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ فيعبرون بالناس مؤجرين للسفينة لحمل الأمتعة ونحوها كانت لعشرة إخوة من المساكين ورثوها من أبيهم خمسة زمنى وخمسة يعملون في البحر فأما العمال منهم.

فأحدهم: كان مجذوماً.

والثاني: كان أعور.

والثالث: كان أهرج.

والرابع: كان آدر.

والخامس: كان محموراً لا تنقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم.

(١) رواه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١: ٣١٧)، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار (٤: ٢٨).

والخمسة: الذين لا يطيقون العمل أعمى وأصم وأخرس ومقعّد ومجنون وكان البحر الذي يعملون فيه ما بين فارس والروم ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَمِيبَهَا﴾ أي أن أجعلها ذات عيب ﴿وَكَانَ وَرَآءَهُمْ﴾ أي أمامهم كما قرأ به ابن قرأ بذلك ابن عباس وابن جبير. ﴿مَلِكٌ﴾ كافر اسمه: هدد بن بدد أو جلندى ابن كرر. ﴿يَأْتِئُكَ كُلُّ مَفِيتَةٍ﴾ صحيحة - كما قرأ بذلك ابن عباس وابن جبير. ﴿عَصَبًا﴾ من أصحابها ولم يكن عندهم علم به فلذلك ثقتها فإذا جاوزوا الملك أصلحوها ﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ﴾ الذي قتلته ﴿فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ﴾ من عظماء تلك القرية اسم الأب كازيرا واسم الأم سهوا. ﴿فَفَحِشْتَنِيَّ أَنْ يَرَهُمَا﴾ أي فحفظنا أن يحمل الوالدين المؤمنين ﴿طُفَيْنَا وَكُفِّرَا﴾ لمحبتهما له. وقرأ «فخاف ربك» أي كره ربك كراهة من خاف سوء عاقبة الأمر أن يلحق الوالدين معصية وكفراً، أو يقال: فعلم ربك أن يوقعهما في الكفر، وقيل: إن أبويه فرحا به حين ولد وحزنا عليه حين قتل، ولو بقي لكان فيه هلاكهما فليرض العبد بقضاء الله تعالى فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب. وقيل: كان الغلام رجلاً كافراً لصاً قتلاً فممن ذلك قتله الخضر، وكان اسمه: جيسور ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا كَانُوا﴾ أي صلاحاً وطهارة من الذنوب والأخلاق الرديئة ﴿وَأَقْرَبَ رَحْمًا﴾ أي عطفاً بأبويه وأوصل رحماً بأن يكون أبر بهما.

قال ابن عباس: أبدلاً بتاً ولدت نبياً وهو الذي كان بعد موسى الذي قالت له بنو إسرائيل: ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله وكان اسمه: شمعون.

وقرأ أبو عمرو ونافع بفتح الباء وتشديد الدال، هنا وفي التحريم وفي القلم. وقرأ ابن عامر في إحدى الروايتين عن أبي عمرو «رحماً» بضم الحاء. ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ﴾ الذي سويته ﴿فَكَانَ لِمَكْمَلَيْنِ يَتِيمَيْنِ﴾ هما أصرم وصريم ابنا كاشح وأمهما دنيا ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ وهي المعبر عنها أولاً بالقرية تحقيراً لها لخسة أهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيماً لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وأيما ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «كان ذهباً وفضة»^(١) رواه البخاري في تاريخه، والترمذي والحاكم، وقيل: كان لوحاً من ذهب مكتوباً فيه: عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن: وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب: وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح: وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل: وعجبت لمن يعرف الدنيا

(١) رواه ابن الجوزي في زاد المسير (٥: ١٦٣)، وابن حجر في فتح الباري (١١: ٥٥٠)، والطبري في التفسير (١٥: ١٨٥)، والقرطبي في التفسير (١١: ١٨)، وابن كثير في التفسير (٥: ١٧٢).

وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها؟ لا إله إلا الله محمد رسول الله: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ وهذا يدل على أن صلاح الآباء يفيد العناية بأحوال الأبناء وقد روي أن الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾ أي قوتهما وكمال رأيهما ﴿وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا﴾ أي دينهما من تحت الجدار ولولا أنني أقمته لا نقض وخرج الكنز من تحته وضاع بالكلية ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ مفعول له وعامله «أراد» أي نعمة لهما من ربك أو عامله مقدر أي فعلت هذه الأفعال وحيًا من ربك. ﴿وَمَا قُلْنَا﴾ أي ما فعلت ما رأيت من هذه الأحوال ﴿عَنْ أَمْرِي﴾ أي عن اجتهادي ورأيي ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ أي ذلك الأجوبة الثلاثة تفسير ما لم تصبر عليه من الوقائع الثلاثة وحذف التاء بعد السين هنا للتخفيف.

روي أن موسى عليه السلام لما أراد أن يفارق الخضر قال له: أوصني، قال: لا تطلب العلم لتحدث به، واطلبه لتعمل به. وقيل: إن الخضر لما أراد أن يفارق موسى قال له موسى: أوصيني، قال: كن بساماً ولا تكن ضحاكاً، ودع اللجاجة ولا تمش في غير حاجة، ولا تعب على الخطأتين خطاياهم، وابك على خطيتك يا ابن عمران. ﴿وَسَأَلْتَهُ عَنْ ذِي الْقَرْعَيْنِ﴾ أي يسألك يا أشرف الخلق أهل مكة عن خبر ذي القرنين: اسمه: إسكندر بن فيلفوس اليوناني، كان عبداً صالحاً ملكه الله الأرض وأعطاه العلم والحكمة، وألبسه الهيبة، وكان وزيره الخضر. والصحيح أنه لم يكن نبياً وإنما كان ملكاً صالحاً عادلاً ملك الأقاليم وفهر أهلها من الملوك وغيرهم، ودانت له البلاد وكان داعياً إلى الله. ﴿قُلْ﴾ لهم في الجواب: ﴿سَأَلْتُمُوهُ عَنْ ذِي الْقَرْعَيْنِ﴾ أي سأذكر لكم من حال ذي القرنين خبراً مذكوراً. «والسين» للتأكيد وللدلالة على التحقق. ﴿إِنَّا مَكِّنَّا لَكَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي إنا جعلنا له قدرة على التصرف في الأرض من حيث التدبير والرأي وعلى الأسباب حيث سخر له السحاب وبسط له النور، وكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في الأرض ﴿وَوَعَيْنَا مِنْ كُلِّ قَوْمٍ﴾ يحتاج إليه في إصلاح ملكه ﴿سَبِيلًا﴾ أي طريقاً يوصله إلى ذلك الشيء المقصود كآلات السير وكثرة الجند ﴿فَلَنَبْلُوَنَّ سَبِيلًا﴾ أي فأخذ طريقاً يوصله إلى استقصاء بقاع الأرض ليملاها عدلاً ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّامِ﴾ أي منتهى الأرض من جهة المغرب بحيث لا يمكن أحد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط الغربي الذي يقال له: أوقيانوس الذي فيه الجزائر المسماة بالخالدات التي هي مبدأ الأطوال ﴿وَبَدَلًا﴾ أي الشمس ﴿تَقَرَّبُ﴾ في رأى العين ﴿فِي عَيْنٍ﴾ أي بحر محيط ﴿حَتَّىٰ﴾ أي ذات طين أسود شديد السخونة كما يدل عليه قراءة شعبة وحمزة والكسائي وابن عامر حامية بألف بعد الحاء وبياء بعد الميم، وهي قراءة ابن مسعود وطلحة ﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا﴾ أي عند تلك العين ﴿قَوْمًا﴾ كفاراً لباسهم جلود الوحوش وطعامهم ما يلفظه البحر من السمك ﴿قُلْنَا﴾ بإلهام: ﴿يَذَا الْقَرْعَيْنِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنَادٍ﴾ بالقتل ﴿وَلَمَّا أَنْ تَجِدَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ أي أمراً إذا حسن بأن تتركهم أحياء. ﴿قَالَ﴾ أي ذو القرنين: ﴿أَمَّا مَنْ

ظَلَرُ ﴿فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ﴾ بالقتل بعد طول الدعاء إلى الإسلام ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْوَيْلُ﴾ في الآخرة ﴿فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ﴾ فيها ﴿مَذَابًا لِّكُلِّ كَافٍ﴾ أي شديداً وهو عذاب النار ﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ﴾ بسبب دعوتي ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ جَزَاءُ الْخَيْرِ﴾.

قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بنصب «جزاء» أي فله الجنة في الآخرة من جهة الجزاء. وقرأ الباقون برفعه والإضافة أي فله في الدارين جزاء الفعل الحسن الذي هي الإيمان والعمل الصالح ﴿وَمَنْ قَوْلُ لَكُمْ﴾ أي لمن آمن ﴿يَنْ أَمْرًا يُتْرَكُ﴾ أي قولاً سهلاً مما نأمره به من الزكاة والخراج وغيرهما ولا نأمره بالصعب الشاق ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ سَبَابُ﴾ أي ثم أخذ ذو القرنين طريقاً نحو المشرق من جهة الجنوب ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ أي موضع طلوعها من معمورة الأرض ﴿وَجَدَهَا﴾ أي الشمس ﴿تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ﴾ هم الزنج ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَهُمُ دِينًا﴾ أي الشمس ﴿يُتْرَكُ﴾ من اللباس فيكونون عراة أبداً فإذا طلعت الشمس دخلوا الأسراب أو البحر فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم ﴿كَذَلِكَ﴾ أي أمر ذي القرنين فيهم كأمره في أهل المغرب فحكم في أهل المطلع كما حكم في أهل المغرب من تعذيب الظالمين والإحسان إلى المؤمنين ﴿وَقَدْ أَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِمْ خَبْرًا﴾ أي وقد علمنا بما كان عند ذي القرنين من الخبر ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ سَبَابُ﴾ أي ثم سلك ذو القرنين طريقاً معترضاً بين المشرق والمغرب آخذاً نحو الروم من الجنوب إلى الشمال ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّيِّدَيْنِ﴾ أي بين الجبلين العاليتين الأملسين فلا يستطيع الصعود عليهما في آخر بلاد الترك مما يلي المشرق ويسمى كل منهما سداً، لأنه سد فجاج الأرض ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا﴾ أي من ورائهما مجاوزاً عنهما ﴿قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ أي أمة من الناس لا يفرون يفهمون قول غيرهم لقلّة فطنتهم، وفي قراءة حمزة والكسائي ضم الياء وسكون الفاء وكسر القاف أي لا يفهمون الناس كلامهم لغرابة لغتهم وهم من أولاد يافث وذو القرنين من أولاد سام.

قال أهل التاريخ: أولاد نوح عليه السلام ثلاثة: سام، وحام، ويافث. أما سام: فهو أبو العرب والعجم والروم. وأما حام: فهو أبو الحبشة والزنج والنوبة. وأما يافث: فهو أبو الترك والخزر والصفالبة وأجوج ومأجوج ﴿قَالُوا﴾ لذي القرنين - بواسطة ترجمان ممن هو مجاورهم، ويفهم كلامهم، أو بغير ترجمان على أن فهم ذي القرنين كلامهم وإفهام كلامه إياهم من جملة ما أعطاه الله تعالى من الأسباب -: ﴿يَنْذِرُ الْقُرْآنَ لِإِنِّ بِأَجُوجٍ وَمَاجُوجٍ مُّقْرِنُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي في أرضنا يأكلون كل شيء أخضر، ويحملون كل شيء يابس، ويقتلون أولادنا؛ وسمى يأجوج ومأجوج لكثرتهم.

وروى حذيفة حديثاً مرفوعاً: «أن يأجوج أمة ومأجوج أمة فكل أمة أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حملوا السلاح وهم من ولد آدم يسبغون إلى

خراب الدنيا وهم ثلاثة أصناف : صنف منهم أمثال شجر الصنوبر طوله عشرون ومائة ذراع في السماء ، وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد ، وصنف منهم يقترش أحدهم إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه ومن مات منهم أكلوه مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية ﴿ فَهَلْ يَحْصِلُ لَكَ خَيْرًا ﴾ .

وفي قراءة حمزة والكسائي بفتح الراء مع مده ، والباقي بسكون الراء فقليل : الخرج . ما كان على كل رأس . والخراج : ما كان على البلد ، وقيل : الخرج ما كان بالتبرع . والخراج : ما يلزم أداؤه . ﴿ عَلَّ أَنْ يَحْصَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ أي ياجوج ومأجوج ﴿ سَدًّا ﴾ أي حاجزاً بين هذين الجبلين فلا يصلون إلينا ﴿ قَالَ ﴾ ذو القرنين : ﴿ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ أي ما جعلني فيه ربي قادراً من المال الكثير والملك الواسع وسائر الأسباب خير مما تعرضون علي من الجعل فلا حاجة بي إليه . وقرأ ابن كثير « مكنتي » بفك الإدغام ﴿ فَأَعِزَّنِي فِي قُوَّةٍ ﴾ أي بآلات الحدادين ويصنع يحسنون البناء والعمل ﴿ أَجَلٌ يَنْتَكِرُ وَيَنْتَهُمُ رَمًا ﴾ أي حاجزاً حصيناً ويرزخاً متيناً وهو أكبر من السد وأوثق ﴿ أَتَوْنِي زَبْرًا لَكَلِيدٍ ﴾ بمد الهمزة أي أعطوني قطع الحديد الكبيرة . وقرأ حمزة « اتوني » بوصل الهمزة في الموضعين ، ووافقه أبو بكر هنا وخالفه في الموضع الثاني ، والمعنى جيتوني بزبر الحديد ، ف « زبر » على قراءة همزة الوصل منصوبة على إسقاط الخافض وحفر ذو القرنين الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب ، والبنيان من زبر الحديد بينها الحطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما وكان طوله مائة فرسخ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الْعُتْبَيْنِ ﴾ أي بين طرفي الجبلين بالبناء أي إنهم جاءوا ذا القرنين بزبر الحديد فشرع يبني شيئاً فشيئاً حتى إذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين من البنيان مساوياً لها في السمك وكان ارتفاعه مائتي ذراع وعرضه خمسين ذراعاً ووضع المنافخ والنار حول ذلك ﴿ قَالَ ﴾ للعملة : ﴿ انْفُخُوا ﴾ بالكيران في الحديد المبني فنفخوا ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ﴾ أي إذا جعل الحديد مثل النار ﴿ قَالَ ﴾ للذين يتولون أمر النحاس من الإذابة ونحوها : ﴿ أَتَوْنِي ﴾ أي أعطوني نحاساً مذاباً ﴿ أَفَرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴾ أي أصب على الحديد المحمى نحاساً مذاباً فأفرغه عليه فدخل مكان الحطب والفحم فامتزج بالحديد والتصق ببعضه ببعض وصار جبلاً صلباً وهذه كرامة عظيمة حيث صرف الله تأثير الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك النافخين والمفرغين للقطر ﴿ فَمَا اسْتَطَعُوا ﴾ بحذف تاء بعد السين أي فلم يقدر ياجوج ومأجوج ﴿ أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ أي أن يعلوا ظهر الجبل لارتفاعه وملاسته ﴿ وَمَا اسْتَطَعُوا لَمْ تَقْبَلْهُ ﴾ أي خرقاً من أسفله لصلابته وثخنه ، لأنه كان خمسين ذراعاً وكان ارتفاعه مائتي ذراع وكان طول السد على وجه الأرض مائة فرسخ ومسيرة الفرسخ ساعة ونصف ، فتكون مسيرة السد مائة وخمسين ساعة مسيرة اثني عشر يوماً ونصف ﴿ قَالَ ﴾ أي ذو القرنين لمن عنده : ﴿ هَذَا ﴾ السد

﴿رَحْمَةً﴾ أي نعمة عظيمة ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ على جميع الخلق ﴿فَإِذَا جَاءَ وَقْدُ رَبِّكَ﴾ أي وقت وعد ربي بخروج يأجوج ومأجوج ﴿جَمَلَةً﴾ أي هذا السد ﴿ذُكَّتْ﴾ بالمد أي أرضاً مستوية . وقرئ «دكاً» أي مكسوراً حتى يصير تراباً ﴿وَكَانَ وَقْدُ رَبِّكَ﴾ بخروجهم وقت قرب الساعة ﴿حَقًّا﴾ أي صدقاً ﴿وَنَزَّلْنَا بِبَعْضِهِمُ يَوْمَئِذٍ يَتُوجُّ فِي مَقْعٍ﴾ أي صيرنا بعض يأجوج ومأجوج يوم خروجهم من السد يختلط ببعضهم الآخر من شدة الازدحام عند خروجهم لكثرتهم ، وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين إلى جبل الطور فراراً منهم .

روي أنهم يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ، ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ولا يصلون إلى من تحصن منهم بورداً ذكر ويحبس نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار فيتوجهون إلى الله تعالى بالدعاء فيسلط الله تعالى دوداً في أنوفهم أو آذانهم فيموتون به ، ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملاء رمهم وتنتهم ، فيتوجه نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله تعالى فيرسل سبحانه وتعالى عليهم طيراً فتلقاهم في البحر ، ثم يرسل مطراً يغسل الأرض حتى نصير كالمرآة ، ثم يقال للأرض : أنبئي ثمرتك وردي بركتك فيومئذ تاكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في الغنم والإبل حتى إن اللقحة لتكفي الجماعة الكثيرة فيبينما هم كذلك إذ بعث الله تعالى عليهم ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ نفخة ثانية للبعث ﴿لَجْمَعَتُهُمْ﴾ أي يأجوج ومأجوج وغيرهم ﴿جَمْعًا﴾ أي جمعاً عجيباً بعد ما تفرقت أوصالهم وتمزقت أجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء ﴿وَعَرَّضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ أي أظهرناها لهم مع قريهم منها يوم إذ جمعنا الخلائق كافة إظهاراً هائلاً فذلك يجري مجرى عقابهم لحصول الغم العظيم بسبب رؤيتها وسماعها تغيظاً وزفيراً ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ﴾ أي أعين قلوبهم في الدنيا ﴿فِي غِطَالٍ﴾ أي غشاوة كثيفة ﴿عَنْ ذِكْرِ﴾ على وجه يليق بشأني وعن كتابي فلا يهتدون به ﴿وَكَاثِرُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ إلى قراءة القرآن فلا يؤمنون به . ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي كفروا بي مع جلالة شأني فظنوا ﴿أَن يَتَّبِعُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي﴾ من الملائكة وعيسى وعزير ﴿أَقْلَامًا﴾ أي معبودين ينصرونهم من عذابي . والمعنى أظنوا أنهم يتتبعون بمن عبده من عبادي مع إعراضهم عن تدبر الآيات السمعية والمشاهدة .

وقرأ أبو بكر «أفحسب الذين كفروا» يسكون السين ورفع الباء ، وذكر أنه قراءة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أي أفكافهم اتخاذهم ذلك من دون طاعتي ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾ أي منزلاً ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ في الآخرة ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلَهُمْ﴾ أي بطل عملهم

﴿ فِي لَيْلِيَةِ الذَّنْبِ ﴾ متعلق بسعيهم لا بضل وذلك كالعق، والوقف، وإغاثة الملهوف، لأن الكفر لا تنفع معه طاعة ﴿ وَهُمْ يَحْسِبُونَ ﴾ أي والحال أنهم يظنون ﴿ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ أي يحسنون في أعمالهم بالإتيان بها على وجه اللائق ويحسبون أنهم يتصفون بآثارها. قيل: المراد بهم أهل الكتابين. وقيل: الرهبانية الذين يحسبون أنفسهم في الصوامع ويحملونها على الرياضات الشاقة وجملة وهم يحسبون حال من فاعل ضل، وهو أولى من كونها حالاً من المضاف إليه ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاقِبَتِ رَبِّهِمْ ﴾ أي بدلانله الداعية إلى توحيد عقله ونقله ﴿ وَلَقَدْ كَفَرُوا بِالْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِرُوحِهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ ﴾ خُوطِبَتْ أَعْمَلُهُمْ أي بطلت لإنكارهم الدلائل ﴿ فَلَا تَقِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذِكْرًا ﴾ أي فلا نجعل لمن حبطت أعمالهم حبوياً كلياً يوم القيامة قدر إيل نزردي بهم فليس لهم عندنا قيمة أصلاً ولا يوزن من خيراتهم قدر ذرة ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ ﴾ أي ذلك الذي ذكرناه من أنواع الوعيد هو جزاؤهم ﴿ جَهَنَّمَ ﴾ عطف بيان للخبر ﴿ بِمَا كَفَرُوا وَأَعْتَدُوا لِيَّيْ قِيَامَةِ الدَّالَةِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِي ﴾ وَرُشُلِي المؤمنين بالمعجزات ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ أي مهزوءاً بهما ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بآيات ربهم ولقائه ﴿ وَحَمَلُوا الصَّلَاحَاتِ ﴾ من الأعمال ﴿ كَانَتْ لَهُمْ ﴾ فيما سبق من حكم الله تعالى ووعدته ﴿ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾ أي منزلاً خبر كانت ولهم متعلق بمحذوف حال من نزلاً ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾ أي لا يطلبون تحولاً إلى غيرها وهذا يدل على غاية الكمال فلا مزيد عليها في خيرات الجنة حتى يريد أشياء غيرها، فإن الإنسان في الدنيا إذا وصل إلى أي درجة كانت من السعادات فهو طامع الطرف إلى ما هو أعلى منها.

وعن كعب أنه قال: ليس في الجنان أعلى من جنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر. وعن رسول الله ﷺ أنه قال: «في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام، والفردوس أعلاها. وفيها الأنهار الأربعة فإذا سألتهم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإن فوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة» ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكُنْتُ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كُنُتُ رَبِّي ﴾ أي قل يا أشرف الخلق لو كان ماء البحر مداد التحير كلمات علم ربي وحكمته لنفد البحر مع كثرة في كتابتها ولم يبق منه شيء لتناهيه من غير أن تنفذ كلمات ربي لعدم تناهيها.

وقرأ حمزة والكسائي «ينفذ» بالياء التحتية. ﴿ وَلَوْ جِثَا يَشْلُو ﴾ أي بمثل ماء البحر ﴿ مَدَدًا ﴾ أي زيادة لنفد البحر ولم تنفذ كلمات ربي. وقيل: هنا بمعنى غير، أو بمعنى دون.

وروي أن حبي بن أخطب قال: في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً، ثم تقرأون وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً فنزلت هذه الآية أي إن ذلك الحكمة خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله ثم أمر الله تعالى سيدنا محمداً ﷺ بأن يسلك طريقة التواضع فقال: ﴿ قُلْ ﴾ لهم بعدما بينت لهم شأن كلماته تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ﴾ لا أدعي الإحاطة بكلماته تعالى التامة

﴿يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ من تلك الكلمات . ﴿أَنَّا إِلَهُكُمْ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ لا شريك له في الخلق ولا في سائر أحكام الألوهية وإنما تميزت عنكم بذلك الوحي ، ﴿فَن كَانَ يَرْثُوا قِلَّةَ رِثْوَةٍ﴾ أي فمن استمر على رجاء كرامته تعالى ﴿فَلْيَعْمَلْ﴾ لتحصيل تلك الطلبة العزيزة ﴿عَمَلًا صَالِحًا﴾ لا تقاً بذلك المرجو كما فعله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ ﴿١١﴾ إشراكاً جلياً كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا إشراكاً خفياً كما يفعله أهل الرياء .

روي أن جندب بن زهير العامري قال لرسول ﷺ : إني لأعمل العمل لله فإذا اطلع عليه سرنى فقال ﷺ : «إن الله لا يقبل ما شورك فيه»^(١) . فنزلت هذه الآية تصديقاً له وروى أنه ﷺ قال له : «لك أجران أجر السر وأجر العلانية»^(٢) .

قال الرواية الأولى : محمولة على ما إذا قصد بعمله الرياء والسمعة .

والرواية الثانية : محمولة على ما إذا قصد أن يقتدى به . والمقام الأول مقام المبتدئين والمقام الثاني مقام الكاملين . والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين آمين .

(تم الجزء الأول من تفسير مراح لبيد . ويليه الجزء الثاني أوله سورة مريم)

(١) رواه الطبراني في المعجم الكبير (٨ : ١٦٥) «بما معناه» .

(٢) رواه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب : الثناء الحسن ، والترمذي في كتاب الزهد ، باب :
٤٩ .

الفهرس

٤١ الآيات ١١٦ - ١١٨	٣ المقدمة
٤٢ الآيات ١١٩ - ١٢١	٤ ترجمة المؤلف
٤٣ الآيات ١٢٢ - ١٢٥	٥ خطبة المؤلف
٤٤ الآية ١٢٦	٧ سورة الفاتحة
٤٥ الآيات ١٢٧ - ١٢٩	٧ الآيات ١ - ٤
٤٦ الآيات ١٣٠ - ١٣٢	٨ الآيات ٥ - ٧
٤٧ الآيات ٣٣٣ - ١٣٦	٩ سورة البقرة
٤٨ الآيات ١٣٧ - ١٤٠	٩ الآيات ١ - ٧
٤٩ الآيات ١٤١ - ١٤٣	١٠ الآيات ٨ - ١٣
٥٠ الآيات ١٤٤ - ١٤٥	١١ الآيات ١٤ - ١٩
٥١ الآيات ١٤٦ - ١٥٠	١٢ الآيات ٢٠ - ٢٣
٥٢ الآيات ١٥١ - ١٥٤	١٣ الآيات ٢٤ - ٢٦
٥٣ الآيات ١٥٥ - ١٦١	١٤ الآيات ٢٧ - ٣٠
٥٤ الآيات ١٦٢ - ١٦٤	١٥ الآيات ٣١ - ٣٣
٥٥ الآيات ١٦٥ - ١٦٧	١٦ الآيات ٣٤ - ٣٦
٥٦ الآيات ١٦٨ - ١٧٣	١٧ الآيات ٣٧ - ٤٠
٥٧ الآيات ١٧٤ - ١٧٧	١٨ الآيات ٤١ - ٤٤
٥٨ الآية ١٧٨	١٩ الآيات ٤٥ - ٤٩
٥٩ الآيات ١٧٩ - ١٨٣	٢٠ الآيات ٥٠ - ٥١
٦٠ الآية ١٨٤	٢١ الآيات ٥٢ - ٥٤
٦١ الآيات ١٨٥ - ١٨٦	٢٢ الآيات ٥٥ - ٥٧
٦٢ الآية ١٨٧	٢٣ الآيات ٥٨ - ٦٠
٦٣ الآية ١٨٨	٢٤ الآيات ٦١ - ٦٢
٦٤ الآيات ١٨٩ - ١٩١	٢٥ الآيات ٦٣ - ٦٧
٦٥ الآيات ١٩٢ - ١٩٦	٢٦ الآيات ٦٨ - ٧١
٦٦ الآية ١٩٦	٢٧ الآيات ٧٢ - ٧٤
٦٧ الآيات ١٩٧ - ١٩٩	٢٨ الآيات ٧٥ - ٧٩
٦٨ الآيات ٢٠٠ - ٢٠٥	٢٩ الآيات ٨٠ - ٨٣
٦٩ الآيات ٢٠٦ - ٢١٠	٣٠ الآيات ٨٤ - ٨٥
٧٠ الآية ٢١١	٣١ الآيات ٨٦ - ٨٩
٧١ الآيات ٢١٢ - ٢١٤	٣٢ الآيات ٩٠ - ٩١
٧٢ الآيات ٢١٥ - ٢١٦	٣٣ الآيات ٩٢ - ٩٦
٧٣ الآية ٢١٧	٣٤ الآيات ٩٧ - ٩٨
٧٤ الآيات ٢١٨ - ٢١٩	٣٥ الآيات ٩٩ - ١٠١
٧٥ الآيات ٢٢٠ - ٢٢١	٣٦ الآية ١٠٢
٧٦ الآية ٢٢٢	٣٧ الآيات ١٠٣ - ١٠٥
٧٧ الآية ٢٢٣	٣٨ الآيات ١٠٦ - ١٠٩
٧٨ الآيات ٢٢٤ - ٢٢٨	٣٩ الآيات ١١٠ - ١١٣
٧٩ الآية ٢٢٩	٤٠ الآيات ١١٤ - ١١٥

١٢٣ الآية ٣٧	٨٠ الآية ٢٣٠
١٢٤ الآيات ٣٨ - ٤٢	٨١ الآيات ٢٣١ - ٢٣٢
١٢٥ الآيات ٤٣ - ٤٨	٨٢ الآية ٢٣٣
١٢٦ الآيات ٤٩ - ٥٠	٨٣ الآيات ٢٣٤ - ٢٣٥
١٢٧ الآيات ٥١ - ٥٢	٨٤ الآيات ٢٣٦ - ٢٣٨
١٢٨ الآيات ٥٣ - ٥٥	٨٥ الآيات ٢٣٩ - ٢٤٠
١٢٩ الآيات ٥٦ - ٦٠	٨٦ الآيات ٢٤١ - ٢٤٣
١٣٠ الآيات ٦١ - ٦٢	٨٧ الآيات ٢٤٤ - ٢٤٥
١٣١ الآيات ٦٣ - ٦٤	٨٨ الآية ٢٤٦
١٣٢ الآيات ٦٥ - ٧٠	٨٩ الآيات ٢٤٧ - ٢٤٨
١٣٣ الآيات ٧١ - ٧٣	٩٠ الآية ٢٤٩
١٣٤ الآيات ٧٤ - ٧٦	٩١ الآيات ٢٥٠ - ٢٥١
١٣٥ الآيات ٧٧ - ٧٨	٩٢ الآيات ٢٥٢ - ٢٥٣
١٣٦ الآيات ٧٩ - ٨٠	٩٣ الآيات ٢٥٤ - ٢٥٥
١٣٧ الآية ٨١	٩٤ الآيات ٢٥٦ - ٢٥٨
١٣٨ الآيات ٨٢ - ٨٣	٩٥ الآية ٢٥٩
١٣٩ الآيات ٨٤ - ٨٩	٩٦ الآية ٢٦٠
١٤٠ الآيات ٩٠ - ٩٣	٩٧ الآيات ٢٦١ - ٢٦٢
١٤١ الآيات ٩٤ - ٩٦	٩٨ الآيات ٢٦٣ - ٢٦٥
١٤٢ الآيات ٩٧ - ٩٩	٩٩ الآيات ٢٦٦ - ٢٦٨
١٤٣ الآيات ١٠٠ - ١٠٢	١٠٠ الآيات ٢٦٩ - ٢٧٢
١٤٤ الآيات ١٠٤ - ١٠٥	١٠١ الآيات ٢٧٣ - ٢٧٤
١٤٥ الآيات ١٠٦ - ١١١	١٠٢ الآيات ٢٧٥ - ٢٧٦
١٤٦ الآيات ١١٢ - ١١٣	١٠٣ الآيات ٢٧٧ - ٢٨٢
١٤٧ الآيات ١١٤ - ١١٥	١٠٤ الآية ٢٨٢
١٤٨ الآيات ١١٦ - ١١٩	١٠٥ الآية ٢٨٢
١٤٩ الآيات ١٢٠ - ١٢١	١٠٦ الآيات ٢٨٣ - ٢٨٤
١٥٠ الآية ١٢٢	١٠٧ الآيات ٢٨٥ - ٢٨٦
١٥١ الآيات ١٢٣ - ١٢٨	١٠٨ الآية ٢٨٦
١٥٢ الآيات ١٢٩ - ١٣٠	١٠٩ سورة آل عمران
١٥٣ الآيات ١٣١ - ١٣٤	١٠٩ الآيات ١ - ٢
١٥٤ الآية ١٣٥	١١٠ الآيات ٣ - ٦
١٥٥ الآيات ١٣٦ - ١٤٠	١١١ الآية ٧
١٥٦ الآيات ١٤١ - ١٤٣	١١٢ الآية ٧
١٥٧ الآية ١٤٤	١١٣ الآيات ٨ - ١١
١٥٨ الآيات ١٤٥ - ١٤٦	١١٤ الآيات ١٢ - ١٣
١٥٩ الآيات ١٤٧ - ١٥١	١١٥ الآيات ١٤ - ١٦
١٦٠ الآيات ١٥٢ - ١٥٣	١١٦ الآيات ١٧ - ١٩
١٦١ الآية ١٥٤	١١٧ الآية ٢٠
١٦٢ الآيات ١٥٥ - ١٥٨	١١٨ الآيات ٢١ - ٢٣
١٦٣ الآيات ١٥٩ - ١٦٠	١١٩ الآيات ٢٤ - ٢٥
١٦٤ الآيات ١٦١ - ١٦٤	١٢٠ الآيات ٢٦ - ٢٨
١٦٥ الآيات ١٦٥ - ١٦٧	١٢١ الآيات ٢٩ - ٣١
١٦٦ الآيات ١٦٨ - ١٧٢	١٢٢ الآيات ٣٢ - ٣٦

٢١٠	الآيات ٧٤ - ٧٧	١٦٧	الآيات ١٧٣ - ١٧٥
٢١١	الآية ٧٨	١٦٨	الآيات ١٧٦ - ١٧٨
٢١٢	الآيات ٧٩ - ٨٠	١٦٩	الآيات ١٧٩ - ١٨٠
٢١٣	الآيات ٨١ - ٨٤	١٧٠	الآيات ١٨١ - ١٨٣
٢١٤	الآيات ٨٥ - ٨٦	١٧١	الآيات ١٨٤ - ١٨٥
٢١٥	الآيات ٨٧ - ٨٨	١٧٢	الآيات ١٨٦ - ١٨٧
٢١٦	الآيات ٨٩ - ٩٠	١٧٣	الآية ١٨٨
٢١٧	الآيات ٩١ - ٩٢	١٧٤	الآيات ١٨٩ - ١٩١
٢١٨	الآية ٩٢	١٧٥	الآية ١٩١
٢١٩	الآيات ٩٣ - ٩٤	١٧٦	الآيات ١٩٢ - ١٩٤
٢٢٠	الآيات ٩٥ - ٩٦	١٧٧	الآيات ١٩٥ - ١٩٦
٢٢١	الآيات ٩٧ - ٩٨	١٧٨	الآيات ١٩٧ - ٢٠٠
٢٢٢	الآيات ٩٩ - ١٠١	١٧٩	الآية ٢٠٠
٢٢٣	الآية ١٠٢	١٨٠	سورة النساء
٢٢٤	الآيات ١٠٣ - ١٠٥	١٨٠	الآية ١
٢٢٥	الآيات ١٠٦ - ١٠٩	١٨١	الآيات ٢ - ٣
٢٢٦	الآيات ١١٠ - ١١٤	١٨٢	الآيات ٤ - ٦
٢٢٧	الآيات ١١٥ - ١١٧	١٨٣	الآيات ٦ - ٧
٢٢٨	الآيات ١١٨ - ١١٩	١٨٤	الآيات ٨ - ١٠
٢٢٩	الآيات ١٢٠ - ١٢٣	١٨٥	الآية ١١
٢٣٠	الآيات ١٢٤ - ١٢٥	١٨٦	الآية ١٢
٢٣١	الآيات ١٢٦ - ١٢٧	١٨٧	الآيات ١٣ - ١٦
٢٣٢	الآيات ١٢٨ - ١٢٩	١٨٨	الآيات ١٧ - ١٩
٢٣٣	الآيات ١٣٠ - ١٣٤	١٨٩	الآيات ٢٠ - ٢١
٢٣٤	الآيات ١٣٥ - ١٣٧	١٩٠	الآيات ٢٢ - ٢٣
٢٣٥	الآيات ١٣٨ - ١٤١	١٩١	الآية ٢٤
٢٣٦	الآية ١٤٢	١٩٢	الآية ٢٥
٢٣٧	الآيات ١٤٣ - ١٤٧	١٩٣	الآيات ٢٦ - ٢٩
٢٣٨	الآيات ١٤٨ - ١٥٠	١٩٤	الآيات ٣٠ - ٣٢
٢٣٩	الآيات ١٥١ - ١٥٥	١٩٥	الآيات ٣٣ - ٣٤
٢٤٠	الآيات ١٥٦ - ١٥٧	١٩٦	الآيات ٣٥ - ٣٦
٢٤١	الآيات ١٥٨ - ١٦٢	١٩٧	الآيات ٣٧ - ٣٨
٢٤٢	الآيات ١٦٣ - ١٦٥	١٩٨	الآيات ٣٩ - ٤٠
٢٤٣	الآيات ١٦٦ - ١٧٠	١٩٩	الآيات ٤١ - ٤٤
٢٤٤	الآية ١٧١	٢٠٠	الآيات ٤٥ - ٤٧
٢٤٥	الآية ١٧٢	٢٠١	الآيات ٤٨ - ٥٠
٢٤٦	الآيات ١٧٣ - ١٧٦	٢٠٢	الآيات ٥١ - ٥٤
٢٤٧	الآية ١٧٦	٢٠٣	الآيات ٥٥ - ٥٨
٢٤٨	سورة المائدة	٢٠٤	الآية ٥٩
٢٤٨	الآيات ١ - ٢	٢٠٥	الآية ٦٠
٢٤٩	الآيات ٢ - ٣	٢٠٦	الآيات ٦١ - ٦٤
٢٥٠	الآية ٣	٢٠٧	الآيات ٦٥ - ٦٧
٢٥١	الآية ٤	٢٠٨	الآيات ٦٨ - ٦٩
٢٥٢	الآية ٥	٢٠٩	الآيات ٧٠ - ٧٣

٢٩٨ الآية ١٠٤ - ١٠٥	٢٥٣ الآية ٦
٢٩٩ الآية ١٠٦ - ١٠٧	٢٥٤ الآية ٦
٣٠٠ الآية ١٠٨ - ١٠٩	٢٥٥ الآية ٧ - ١١
٣٠١ الآية ١١٠	٢٥٦ الآية ١١
٣٠٢ الآية ١١١ - ١١٤	٢٥٧ الآية ١٢ - ١٣
٣٠٣ الآية ١١٥ - ١١٦	٢٥٨ الآية ١٤ - ١٧
٣٠٤ الآية ١١٧ - ١٢٠	٢٥٩ الآية ١٨ - ١٩
٣٠٥ سورة الأنعام	٢٦٠ الآية ٢٠ - ٢١
٣٠٥ الآية ١	٢٦١ الآية ٢٢ - ٢٦
٣٠٦ الآية ٢	٢٦٢ الآية ٢٧
٣٠٧ الآية ٣ - ٧	٢٦٣ الآية ٢٨ - ٣٠
٣٠٨ الآية ٨ - ٩	٢٦٤ الآية ٣١ - ٣٢
٣٠٩ الآية ١٠ - ١٤	٢٦٥ الآية ٣٣
٣١٠ الآية ١٥ - ١٨	٢٦٦ الآية ٣٤
٣١١ الآية ١٩ - ٢٢	٢٦٧ الآية ٣٥ - ٣٨
٣١٢ الآية ٢٣ - ٢٦	٢٦٨ الآية ٣٩ - ٤١
٣١٣ الآية ٢٧ - ٣٠	٢٦٩ الآية ٤٢ - ٤٣
٣١٤ الآية ٣١ - ٣٣	٢٧٠ الآية ٤٤
٣١٥ الآية ٣٤ - ٣٥	٢٧١ الآية ٤٥
٣١٦ الآية ٣٦ - ٣٨	٢٧٢ الآية ٤٦ - ٤٨
٣١٧ الآية ٣٨	٢٧٣ الآية ٤٩
٣١٨ الآية ٣٩ - ٤٥	٢٧٤ الآية ٥٠ - ٥١
٣١٩ الآية ٤٦ - ٥٠	٢٧٥ الآية ٥٢ - ٥٣
٣٢٠ الآية ٥١ - ٥٢	٢٧٦ الآية ٥٤
٣٢١ الآية ٥٣ - ٥٥	٢٧٧ الآية ٥٤
٣٢٢ الآية ٥٦ - ٥٩	٢٧٨ الآية ٥٥ - ٥٨
٣٢٣ الآية ٦٠ - ٦١	٢٧٩ الآية ٥٩ - ٦٠
٣٢٤ الآية ٦٢ - ٦٣	٢٨٠ الآية ٦١ - ٦٣
٣٢٥ الآية ٦٤ - ٧٠	٢٨١ الآية ٦٤
٣٢٦ الآية ٧١ - ٧٢	٢٨٢ الآية ٦٥ - ٦٧
٣٢٧ الآية ٧٣ - ٧٥	٢٨٣ الآية ٦٨ - ٧٠
٣٢٨ الآية ٧٦ - ٨٠	٢٨٤ الآية ٧١ - ٧٢
٣٢٩ الآية ٨١ - ٨٣	٢٨٥ الآية ٧٣ - ٧٤
٣٣٠ الآية ٨٤ - ٨٦	٢٨٦ الآية ٧٥ - ٧٨
٣٣١ الآية ٨٧ - ٩٠	٢٨٧ الآية ٧٩ - ٨١
٣٣٢ الآية ٩١ - ٩٢	٢٨٨ الآية ٨٢ - ٨٣
٣٣٣ الآية ٩٣	٢٩٠ الآية ٨٤ - ٨٧
٣٣٤ الآية ٩٤ - ٩٥	٢٩١ الآية ٨٨ - ٨٩
٣٣٥ الآية ٩٦ - ٩٨	٢٩٢ الآية ٩٠ - ٩٤
٣٣٦ الآية ٩٩ - ١٠٠	٢٩٣ الآية ٩٥
٣٣٧ الآية ١٠١	٢٩٤ الآية ٩٦
٣٣٨ الآية ١٠٢ - ١٠٣	٢٩٥ الآية ٩٧ - ٩٨
٣٣٩ الآية ١٠٤ - ١٠٥	٢٩٦ الآية ٩٩ - ١٠١
٣٤٠ الآية ١٠٦ - ١٠٨	٢٩٧ الآية ١٠٢ - ١٠٣

٣٨٤	الآيات ٨٢ - ٨٥	٣٤١	الآيات ١٠٩ - ١١١
٣٨٥	الآيات ٨٦ - ٨٩	٣٤٢	الآيات ١١٢ - ١١٤
٣٨٦	الآيات ٩٠ - ٩٥	٣٤٣	الآيات ١١٥ - ١١٨
٣٨٧	الآيات ٩٦ - ١٠١	٣٤٤	الآيات ١١٩ - ١٢١
٣٨٨	الآيات ١٠٢ - ١٠٧	٣٤٥	الآيات ١٢٢ - ١٢٣
٣٨٩	الآيات ١٠٨ - ١١٦	٣٤٦	الآيات ١٢٤ - ١٢٥
٣٩٠	الآيات ١١٧ - ١٢٢	٣٤٧	الآيات ١٢٦ - ١٢٩
٣٩١	الآيات ١٢٣ - ١٢٧	٣٤٨	الآيات ١٣٠ - ١٣٤
٣٩٢	الآيات ١٢٨ - ١٣١	٣٤٩	الآيات ١٣٥ - ١٣٧
٣٩٣	الآية ١٣٢	٣٥٠	الآيات ١٣٨ - ١٤٠
٣٩٤	الآيات ١٣٣ - ١٣٨	٣٥١	الآيات ١٤١ - ١٤٢
٣٩٥	الآيات ١٣٩ - ١٤٢	٣٥٢	الآيات ١٤٣ - ١٤٥
٣٩٦	الآيات ١٤٣ - ١٤٥	٣٥٣	الآيات ١٤٦ - ١٤٨
٣٩٧	الآيات ١٤٦ - ١٤٨	٣٥٤	الآيات ١٤٩ - ١٥٢
٣٩٨	الآيات ١٤٩ - ١٥١	٣٥٥	الآيات ١٥٣ - ١٥٤
٣٩٩	الآيات ١٥٢ - ١٥٥	٣٥٦	الآيات ١٥٥ - ١٥٨
٤٠٠	الآيات ١٥٦ - ١٥٧	٣٥٧	الآية ١٥٨
٤٠١	الآية ١٥٨	٣٥٨	الآيات ١٥٩ - ١٦٠
٤٠٢	الآيات ١٥٩ - ١٦٠	٣٥٩	الآيات ١٦١ - ١٦٤
٤٠٣	الآيات ١٦١ - ١٦٢	٣٦٠	الآية ١٦٥
٤٠٤	الآيات ١٦٣ - ١٦٦	٣٦١	سورة الأعراف
٤٠٥	الآيات ١٦٧ - ١٧٠	٣٦١	الآيات ١ - ٥
٤٠٦	الآيات ١٧١ - ١٧٢	٣٦٢	الآيات ٦ - ٩
٤٠٧	الآيات ١٧٣ - ١٧٥	٣٦٣	الآيات ١٠ - ١٦
٤٠٨	الآيات ١٧٦ - ١٧٨	٣٦٤	الآيات ١٧ - ١٨
٤٠٩	الآيات ١٧٩ - ١٨٢	٣٦٥	الآيات ١٩ - ٢٢
٤١٠	الآيات ١٨٣ - ١٨٧	٣٦٦	الآيات ٢٣ - ٢٦
٤١١	الآيات ١٨٨ - ١٩٠	٣٦٧	الآيات ٢٧ - ٣٠
٤١٢	الآيات ١٩١ - ١٩٥	٣٦٨	الآيات ٣١ - ٣٣
٤١٣	الآيات ١٩٦ - ٢٠٠	٣٦٩	الآيات ٣٤ - ٣٨
٤١٤	الآيات ٢٠١ - ٢٠٤	٣٧٠	الآيات ٣٩ - ٤٢
٤١٥	الآيات ٢٠٥ - ٢٠٦	٣٧١	الآيات ٤٣ - ٤٥
٤١٦	سورة الأفضال	٣٧٢	الآيات ٤٦ - ٤٨
٤١٦	الآيات ١ - ٤	٣٧٣	الآيات ٤٩ - ٥٠
٤١٧	الآيات ٥ - ٦	٣٧٤	الآيات ٥١ - ٥٣
٤١٨	الآيات ٧ - ٩	٣٧٥	الآية ٥٤
٤١٩	الآيات ١٠ - ١٢	٣٧٦	الآيات ٥٥ - ٥٧
٤٢٠	الآيات ١٣ - ١٨	٣٧٧	الآية ٥٨
٤٢١	الآيات ١٩ - ٢٣	٣٧٨	الآيات ٥٩ - ٦٤
٤٢٢	الآيات ٢٤ - ٢٦	٣٧٩	الآيات ٦٥ - ٧٠
٤٢٣	الآيات ٢٧ - ٣٠	٣٨٠	الآيات ٧١ - ٧٢
٤٢٤	الآيات ٣١ - ٣٣	٣٨١	الآيات ٧٣ - ٧٤
٤٢٥	الآيات ٣٤ - ٣٧	٣٨٢	الآيات ٧٥ - ٧٨
٤٢٦	الآيات ٣٨ - ٤١	٣٨٣	الآيات ٧٩ - ٨١

٤٧٠	الآيات ١١١ - ١١٢	٤٧٧	الآيات ٤٢ - ٤٥
٤٧١	الآيات ١١٣ - ١١٤	٤٧٨	الآيات ٤٦ - ٤٨
٤٧٢	الآيات ١١٥ - ١١٦	٤٧٩	الآيات ٤٩ - ٥٣
٤٧٣	الآيات ١١٧ - ١١٨	٤٨٠	الآيات ٥٤ - ٥٨
٤٧٤	الآيات ١١٩ - ١٢١	٤٨١	الآيات ٥٩ - ٦٣
٤٧٥	الآيات ١٢٢ - ١٢٤	٤٨٢	الآيات ٦٤ - ٦٧
٤٧٦	الآيات ١٢٥ - ١٢٩	٤٨٣	الآيات ٦٨ - ٧٠
٤٧٧	الآية ١٢٩	٤٨٤	الآيات ٧١ - ٧٣
٤٧٨	سورة يونس	٤٨٥	الآيات ٧٤ - ٧٥
٤٧٨	الآيات ١ - ٣	٤٨٦	سورة التوبة
٤٧٩	الآيات ٤ - ٦	٤٨٦	الآيات ١ - ٢
٤٨٠	الآيات ٧ - ١٢	٤٨٧	الآيات ٣ - ٦
٤٨١	الآيات ١٣ - ١٥	٤٨٨	الآيات ٧ - ٨
٤٨٢	الآيات ١٦ - ١٩	٤٨٩	الآيات ٩ - ١٤
٤٨٣	الآيات ٢٠ - ٢٣	٤٩٠	الآيات ١٥ - ١٧
٤٨٤	الآيات ٢٤ - ٢٦	٤٩١	الآيات ١٨ - ٢١
٤٨٥	الآيات ٢٧ - ٣١	٤٩٢	الآيات ٢٢ - ٢٥
٤٨٦	الآيات ٣٢ - ٣٦	٤٩٣	الآية ٢٦
٤٨٧	الآيات ٣٧ - ٤٤	٤٩٤	الآيات ٢٧ - ٢٩
٤٨٨	الآيات ٤٥ - ٥١	٤٩٥	الآية ٣٠
٤٨٩	الآيات ٥٢ - ٥٨	٤٩٦	الآيات ٣١ - ٣٣
٤٩٠	الآيات ٥٩ - ٦٤	٤٩٧	الآيات ٣٤ - ٣٦
٤٩١	الآيات ٦٥ - ٧١	٤٩٨	الآية ٣٧
٤٩٢	الآيات ٧٢ - ٧٨	٤٩٩	الآيات ٣٨ - ٤٠
٤٩٣	الآيات ٧٩ - ٨٤	٥٠٠	الآيات ٤١ - ٤٢
٤٩٤	الآيات ٨٥ - ٩٠	٥٠١	الآيات ٤٣ - ٤٨
٤٩٥	الآيات ٩١ - ٩٤	٥٠٢	الآيات ٤٩ - ٥٢
٤٩٦	الآيات ٩٥ - ٩٩	٥٠٣	الآيات ٥٣ - ٥٥
٤٩٧	الآيات ١٠٠ - ١٠٦	٥٠٤	الآيات ٥٦ - ٦٠
٤٩٨	الآيات ١٠٧ - ١٠٩	٥٠٥	الآية ٦١
٤٩٩	سورة هود	٥٠٦	الآيات ٦٢ - ٦٦
٤٩٩	الآيات ١ - ٥	٥٠٧	الآيات ٦٧ - ٧٠
٥٠٠	الآيات ٦ - ٨	٥٠٨	الآيات ٧١ - ٧٣
٥٠١	الآيات ٩ - ١٤	٥٠٩	الآية ٧٤
٥٠٢	الآيات ١٥ - ١٧	٥١٠	الآيات ٧٥ - ٧٧
٥٠٣	الآيات ١٨ - ٢٠	٥١١	الآيات ٧٨ - ٨١
٥٠٤	الآيات ٢١ - ٢٨	٥١٢	الآيات ٨٢ - ٨٤
٥٠٥	الآيات ٢٩ - ٣١	٥١٣	الآيات ٨٥ - ٩٢
٥٠٦	الآيات ٣٢ - ٣٨	٥١٤	الآيات ٩٣ - ٩٧
٥٠٧	الآيات ٣٩ - ٤١	٥١٥	الآيات ٩٨ - ١٠٠
٥٠٨	الآيات ٤٢ - ٤٥	٥١٦	الآيات ١٠١ - ١٠٥
٥٠٩	الآيات ٤٦ - ٥٢	٥١٧	الآية ١٠٦
٥١٠	الآيات ٥٣ - ٦١	٥١٨	الآيات ١٠٧ - ١٠٨
٥١١	الآيات ٦٢ - ٦٦	٥١٩	الآيات ١٠٩ - ١١٠

٥٥٤	الآيات ٥ - ٨	٥١٢	الآيات ٦٧ - ٧١
٥٥٥	الآيات ٩ - ١٣	٥١٣	الآيات ٧٢ - ٧٨
٥٥٦	الآيات ١٤ - ١٦	٥١٤	الآيات ٧٩ - ٨٢
٥٥٧	الآيات ١٧ - ١٨	٥١٥	الآيات ٨٣ - ٨٨
٥٥٨	الآيات ١٩ - ٢٣	٥١٦	الآيات ٨٩ - ٩٣
٥٥٩	الآيات ٢٤ - ٢٩	٥١٧	الآيات ٩٤ - ١٠١
٥٦٠	الآيات ٣٠ - ٣١	٥١٨	الآيات ١٠٢ - ١٠٨
٥٦١	الآيات ٣٢ - ٣٥	٥١٩	الآيات ١٠٩ - ١١٣
٥٦٢	الآيات ٣٦ - ٣٩	٥٢٠	الآيات ١١٤ - ١١٨
٥٦٣	الآية ٤٠	٥٢١	الآيات ١١٩ - ١٢٣
٥٦٤	الآيات ٤١ - ٤٣	٥٢٢	سورة يوسف
٥٦٥	سورة إبراهيم	٥٢٢	الآيات ١ - ٤
٥٦٥	الآيات ١ - ٤	٥٢٣	الآيات ٥ - ٨
٥٦٦	الآيات ٥ - ٨	٥٢٤	الآيات ٩ - ١٣
٥٦٧	الآيات ٩ - ١٢	٥٢٥	الآيات ١٤ - ١٦
٥٦٨	الآيات ١٣ - ٢١	٥٢٦	الآيات ١٧ - ١٩
٥٦٩	الآيات ٢٢ - ٢٥	٥٢٧	الآيات ٢٠ - ٢١
٥٧٠	الآيات ٢٦ - ٢٨	٥٢٨	الآيات ٢٢ - ٢٤
٥٧١	الآيات ٢٩ - ٣٤	٥٢٩	الآيات ٢٥ - ٢٦
٥٧٢	الآيات ٣٥ - ٤٠	٥٣٠	الآيات ٢٧ - ٢٩
٥٧٣	الآيات ٤١ - ٤٥	٥٣١	الآيات ٣٠ - ٣١
٥٧٤	الآيات ٤٦ - ٤٨	٥٣٢	الآيات ٣٢ - ٣٦
٥٧٥	الآيات ٤٩ - ٥٢	٥٣٣	الآيات ٣٧ - ٣٩
٥٧٦	سورة الحجر	٥٣٤	الآيات ٤٠ - ٤٢
٥٧٦	الآيات ١ - ٤	٥٣٥	الآيات ٤٣ - ٤٧
٥٧٧	الآيات ٥ - ١٤	٥٣٦	الآيات ٤٨ - ٥١
٥٧٨	الآيات ١٥ - ٢١	٥٣٧	الآيات ٥٢ - ٥٤
٥٧٩	الآيات ٢٢ - ٢٨	٥٣٨	الآيات ٥٥ - ٥٦
٥٨٠	الآيات ٢٩ - ٤٢	٥٣٩	الآيات ٥٧ - ٥٩
٥٨١	الآيات ٤٣ - ٥١	٥٤٠	الآيات ٦٠ - ٦٤
٥٨٢	الآيات ٥٢ - ٦٣	٥٤١	الآيات ٦٥ - ٦٨
٥٨٣	الآيات ٦٤ - ٧٩	٥٤٢	الآيات ٦٩ - ٧٣
٥٨٤	الآيات ٨٠ - ٨٧	٥٤٣	الآيات ٧٤ - ٧٨
٥٨٥	الآيات ٨٩ - ٩٩	٥٤٤	الآيات ٧٩ - ٨٢
٥٨٦	سورة النحل	٥٤٥	الآيات ٨٣ - ٨٧
٥٨٦	الآيات ١ - ٢	٥٤٦	الآيات ٨٨ - ٩٢
٥٨٧	الآيات ٣ - ٨	٥٤٧	الآيات ٩٣ - ٩٨
٥٨٨	الآيات ٩ - ١٤	٥٤٨	الآيات ٩٩ - ١٠٠
٥٨٩	الآيات ١٥ - ١٩	٥٤٩	الآيات ١٠١ - ١٠٣
٥٩٠	الآيات ٢٠ - ٢٦	٥٥٠	الآيات ١٠٤ - ١٠٩
٥٩١	الآيات ٢٧ - ٣١	٥٥١	الآيات ١١٠ - ١١١
٥٩٢	الآيات ٣٢ - ٣٦	٥٥٢	سورة الرعد
٥٩٣	الآيات ٣٧ - ٤١	٥٥٢	الآيات ١ - ٢
٥٩٤	الآيات ٤٢ - ٤٥	٥٥٣	الآيات ٣ - ٤

٦٣١	الآيات ٦١ - ٦٧	٥٩٥	الآيات ٤٦ - ٥٢
٦٣٢	الآيات ٦٨ - ٧٢	٥٩٦	الآيات ٥٣ - ٥٩
٦٣٣	الآيات ٧٣ - ٧٧	٥٩٧	الآيات ٦٠ - ٦٥
٦٣٤	الآيات ٧٨ - ٨٠	٥٩٨	الآيات ٦٦ - ٦٩
٦٣٥	الآيات ٨١ - ٨٥	٥٩٩	الآيات ٧٠ - ٧١
٦٣٦	الآيات ٨٦ - ٩٣	٦٠٠	الآيات ٧٢ - ٧٥
٦٣٧	الآيات ٩٤ - ٩٧	٦٠١	الآيات ٧٦ - ٧٨
٦٣٨	الآيات ٩٨ - ١٠٥	٦٠٢	الآيات ٧٩ - ٨٣
٦٣٩	الآيات ١٠٦ - ١١٠	٦٠٣	الآيات ٨٤ - ٩٠
٦٤٠	الآية ١١١	٦٠٤	الآية ٩٠
٦٤١	سورة الكهف	٦٠٥	الآيات ٩١ - ٩٣
٦٤١	الآيات ١ - ٧	٦٠٦	الآيات ٩٤ - ٩٩
٦٤٢	الآيات ٨ - ١٤	٦٠٧	الآيات ١٠٠ - ١٠٣
٦٤٣	الآيات ١٥ - ١٨	٦٠٨	الآيات ١٠٤ - ١١٠
٦٤٤	الآيات ١٩ - ٢١	٦٠٩	الآيات ١١١ - ١١٢
٦٤٥	الآية ٢٢	٦١٠	الآيات ١١٣ - ١١٥
٦٤٦	الآيات ٢٣ - ٢٦	٦١١	الآيات ١١٦ - ١٢٣
٦٤٧	الآيات ٢٧ - ٢٨	٦١٢	الآيات ١٢٤ - ١٢٥
٦٤٨	الآيات ٢٩ - ٣٢	٦١٣	الآيات ١٢٦ - ١٢٨
٦٤٩	الآيات ٣٣ - ٣٩	٦١٤	سورة الإسراء
٦٥٠	الآيات ٤٠ - ٤٥	٦١٤	الآية ١
٦٥١	الآيات ٤٦ - ٤٨	٦١٥	الآية ٢
٦٥٢	الآيات ٤٩ - ٥١	٦١٦	الآيات ٣ - ٥
٦٥٣	الآيات ٥٢ - ٥٧	٦١٧	الآيات ٦ - ٧
٦٥٤	الآيات ٥٨ - ٦٣	٦١٨	الآيات ٨ - ١٢
٦٥٥	الآيات ٦٤ - ٧١	٦١٩	الآية ١٣
٦٥٦	الآيات ٧٢ - ٧٧	٦٢٠	الآيات ١٤ - ١٥
٦٥٧	الآيات ٧٨ - ٧٩	٦٢١	الآيات ١٦ - ٢٠
٦٥٨	الآيات ٨٠ - ٨٢	٦٢٢	الآيات ٢١ - ٢٤
٦٥٩	الآيات ٨٣ - ٨٧	٦٢٣	الآيات ٢٥ - ٣١
٦٦٠	الآيات ٨٨ - ٩٤	٦٢٤	الآيات ٣٢ - ٣٤
٦٦١	الآيات ٩٥ - ٩٨	٦٢٥	الآيات ٣٥ - ٤٠
٦٦٢	الآيات ٩٩ - ١٠٤	٦٢٦	الآيات ٤١ - ٤٥
٦٦٣	الآيات ١٠٥ - ١١٠	٦٢٧	الآيات ٤٦ - ٤٨
٦٦٤	الآية ١١٠	٦٢٨	الآيات ٤٩ - ٥٤
٦٦٥	الفهرس	٦٢٩	الآيات ٥٥ - ٥٨
		٦٣٠	الآيات ٥٩ - ٦٠